


NAZIONALE
BIBLIOTECA
VITT. EMANUELE
8
31 L
3
ROMA

PRIMER TOMO DE SERMONES QVADRAGESIMALES, Y DE LA RESVRRECCION.

POR EL MAESTRO F. MARTIN PERAÇA, Cathedratico de Prima de Sagrada Escriptura en la Vniuersidad de Salamanca, y Prior del Carmen.

DIRIGIDO AL EXCELLENTISSIMO Señor Duque de Alua, y Condestable de Nauarra.



S. Pauli

Roma in Col.a



CON LICENCIA DEL ORDINARIO,
En Barcelona, Año. 1605.

A costa de Rafael Viues Librero.

APROBACION.

POR mandado de V. Alteza he visto este libro intitulado Sermones sobre los Euangelios de la Quaresma, compuesto por el muy reuerendo padre M. F. Martin de Peraça, Cathedratico de sagrada Escritura en la Vniuersidad de Salamãca de la ordē de nuestra Señora del Carmen, y he hallado en el muy sana, Catholica, y prouechosa doctrina, con muchos lugares de Sanctos y lugares de Escritura muy doctamente explicados: al fin es libro digno de su Author, cuya fama es digna de sus meritos, y que merece que V. Alteza le de la licencia que pide para imprimirle. Dada en Valladolid, dentro del Monasterio de nuestra Señora de la Merced, a 7. de Nouiembre, de 1602.

M. Fr. Iuan Negron.

DIGO yo Raphael Guerau de la Compañia de Iesus Lector de Theologia, que por comission del Reuerendissimo Señor don Raphael de Rouirola Obispo de Barcelona, he leydo los dos tomos dela Quaresma que el Padre Maestro Martin de Peraça Cathedratico de escriptura en la vniuersidad de Salamanca compuso, y no solo halle contienen dotrina muy prouechosa con mucha erudicion assi de escriptura como de Santos Padres por lo qual juzgo se deuen imprimir, dada en Barcelona a 10. de Enero. 1605.

Raphael Guerau.

NOS don Raphael de Rouirola per la gracia de Deu y de la Santa Sede Apostolica, Bisbe de Barcelona del Consell del Rey nostre Señor. Ab tenor deles presents cometem la recognitio y examinatio dela Primera y Segona part dels sermons de la Quaresma, que ha compost lo Pare Martin Peraça Cathedratich de prima de scriptura en la Vniuersitat de Salamanca, y dela dita examinatio nos ne fara fe en scrits. La qual comissio fem al Reuerent Pare Raphael Guerau dela Compañia de Jesus. Dat en lo nostre Palau Episcopal de Barcelona a 30. de Nobẽbre. 1604.

R. Episcopus Barcinonensis.

AL EXCELLENTISSIMO SEÑOR DON ANTONIO *Aluarez de Toledo, Duque de Alua, Condestable de Nauarra, dela Camara de su Mageſtad, &c.*



EN aqueſta dedicacion que hago a V. Excelencia de eſte Libro y Sermones de Quareſma y Reſurreccion, con animo de ſeruirle con el mejor de mis trabajos, y teſtificar con el la reuerencia y acatamiẽto que deuo, Optimo y excelentiſsimo Duque, y ſeñor dela nobiliſsima caſa de Alua, he imitado a vn varon Apoſtolico, el mas eloquente de todos los Euangeliſtas, San Lucas, que dirigio dos libros ſantos, Hiſtoria Euangelica, y Hiſtoria Apoſtolica, a vn Principe ſeglar llamado Theophilo, a quien dio titulo de Optimo: el qual juſtiſsimamente ſe da a V. Excelencia. Titulo honradiſsimo, que todo el mundo da a Dios, aunque en differente ſentido, y por eſſencia optimo maximo, y primero optimo que maximo, porque ſe precia mas de bueno que de maximo, dize Tullio, aunque en todo es ygual. Y que Theophilo no fueſſe Prelado, como penſo Nicephoro, ſino Principe lego, dizelo el titulo Optimo, q̃ fue de primados, Vireyes, Preſidentes como habla San Pablo, que al Principe Feſto llama optimo. Origenes lee Principe potentiſsimo, y la voz original ſignifica fortaleza, imperio en Ariſtoteles ſtrenuo. Aſsi lo entienden OEcumenio, Theophylacto le llama Primado, Anſi que San Lucas dexo aprouado dirigir libros de doctrina ſagrada y Euangelica a grandes ſeñores dela Republica ciuil: y ſiendo ſu conocido, amigo, erudito, y gran ſeñor, hizole eſta direccion, paraque ſaliendo de ſus libros en nombre de Theophilo Principe, tuuieſſen menos inuidia y peligro, y alcançaſſen mas gracia entre las gentes. Pues ſi Lucas prudentiſsimo, y ſanctiſsimo le parecio fauorecer y munir libros diuinos, en los quales ſolo ſe halla la verdadera y ſolida erudicion, como Auguſtino dize, quien eſcriue libros por ingenio humano forjados, aunque ſean de doctrina Euangelica, mucho mas neceſsitado eſta de eſte patrocinio, y eſcudo de grandes ſeñores. San Lucas eſcogio a Theophilo por optimo yo a vos, optimo y inclito

to Duque, y digo con verdad lo que el Poeta dixo de vn cauallero, que hauiendo ſido cópañero del magno Hector muerto ſe paſſo a Eneas: *Nó inferiora ſequutus*, por eſto eſcogi tábié, y no ſe ſi digo bien fue elecion, ſino ſolucion de debito. Porq́ a qual de los Potentados de eſtos Reynos ſe deuen ſemejantes libros, como a quien tiene la ſancta Fe Catholica vinculada en ſu linage y hereditaria: no es nouicia eſta nobleça, ſino muy antigua, porque ſon eſtos Principes llamados Protectores de la Fe, y tienen el eſtoque de la Igleſia, *gladium ſanctum*, por juſtas manos de ſanctos Pontifices dado, a belicoſas que la defienden. De la miſma Sede Apoſtolica tienen los Duques de Alua proueer todos los beneficios de ſu eſtado, dandoles táta poteſtad en la Igleſia, como a defenſores de ella, y como en Iſaias ſe llaman *Fortes iuſtitiæ* los Apoſtoles, y los Heroes valentiſsimos de Dauid, *Fortes Dauid*, ſe llaman eſtos ſeñores, *Fortes Fidei*.

PVSE pues los ojos en V. Exª. Optimo Principe como en exemplar viuo de nobleça y virtud, en quien ſe halla concurſo de las virtudes de ſus mayores templadas, y como facciones que componen vn roſtro, o colores que hazen vna imagen. Marauilla es eſto en lo moral, como en lo natural: aquellos dos milagros, el primero de vn arbol, y vna ſola rayz aſſomar por la copa y ramos diuerſas eſpecies de fructos, a eſta parte vuas, a aquella mançanas, a la otra ciruelas, coſa que a prima viſta es admirable. El ſegundo es de vn niño que ſaca en el roſtro no ſolo lo principal de la cara de ſu padre, y de ſu madre, pero aun de ſus abuelos, y a vezes de tios y dezis: veys la frente del padre, la nariz de la madre, la boca del abuelo. Exemplos ſon eſtos que conſidero ſan Gregorio Niſſeno aplicandolo (como yo agora) a los que heredan las virtudes de ſus padres, coſa que ſe cumple en V. Exª. en quien ſolo ſe han juntado todas las grandes excellencias que han reſplandecido en cada vno de ſus antepaſſados. Dizen las hiſtorias de algunos de eſtos ſeñores que fueron a marauilla magnificos: de otros limoſneros; de otros edificadores de monaſterios, hoſpitales, y caſas pias; de otros grandes hombres de gouierno, de qual charitatiuo, benigno, llano, manſo, ſuaue; de otros vigilantes, zeloſos. He aqui las frutas de eſte arbol, las facciones de eſte roſtro, las piedras y diamantes de eſte precioſo joyel. Bienauenturado el rico ſin macula, y el Principe moço que puede dezir de ſi lo que vn Rey moço dixo eſtando para morir, que hauia tenido coraçon perfecto para con Dios: emplear bié el eſtado, gaſtar tanto con pobres, ſer tan cortes, y manſo y juſto en el Principado en mucho, es detener. Mucho es valerſe en gran dignidad, y tomar el yugo de la obediencia de Dios, mucho es tener curſo en tan copioſo mar, y en la ſumma fortuna no ſer arrebatado de los

vien.

vientos de la licencia. O quantas virtudes son necessarias que sean como ancoras con que refirme aquesta naue! O verdaderamente justo y legitimo Principe, aquel que en la suma cumbre dessea mas ser tenido por bueno, que por grande, y junta dos cosas diuersissimas, que son potencia y modestia! Aquel es buen Principe, como Vuesa Excelencia sabe, que hauiendole puesto Dios y los hombres en su seno la Republica, considera que al fin es seno, lugar de abrigo, y regalo, y de Padre como Abraham. Esto publican de Vuesa Excelencia sus criados; esto puede preguntarse y saberse por las calles, como dize Iob, de vna verdad notoria, de que tratauà: *Interrogare quemlibet de viatoribus*: que Vuesa Excelencia es padre de la Patria, principe de justicia, alimentador de pobres, y monasterios, grande, y juntamente humilde, gran Christiano, y la flor de la caualleria: en suma que es magnifico, bienhechor, titulo que la Escriptura antigua da a los Principes: y nuestro Maestro Christo en el Euangelio: *Qui potestatem habent inter gentes benefici vocantur*, liberales, magnificos, no dize que lo son, porque no lo son todos, sinoque todos quieren este nombre. Finalmente no callarè el gusto que Vuesa Excelencia tiene de buenos libros, y exercicio y estudio dellos. Alfonso el mejor de los Reyes preguntado quales eran los mejores consejeros, respondio que los muertos, entendiendo los libros, y todas las memorias semejantes, que no lisongeando, ni encubriendo nada, dan a beuer la pura y mera verdad.

CORTO plazo de epistola es este. Y para tocar si quiera, Señor nobilissimo vuestros meritos, de los quales nunca hizistes cosa indigna; y porq̃ la nobleza delos padres es gloria de los hijos, quando ellos son tales que no se escurece en ellos el resplandor paterno; y los hijos mas se precian de los padres proximos, de quien tienen mas que de los remotos, tratare del sublime abuelo de Vuesa Excellencia Don Fernando Aluarez de Toledo, de cuyas grandezas, hazañas, actos de animo, y de fortaleza, y victorias alcançadas esta llena toda la Christiandad, y muchas naciones infieles. De las quales dire las que en epistola caben a lo Laconico dexando al Atico. Nacio para la milicia, profession de honra, quien de diez y seys años dexo al palacio, y regalo de sus padres, con todo su thesoro, y assento debaxo de la vandera esclarecida de nuestro Emperador Carlos V. curtiendose, *in laboribus a iuuentute*, para sesenta años de trabajos. Dizen que con el trabajo medraua, y se hizo robusto, fornido, membrudo. O trabajo honesto madre de todo bien; Quien quiere ser marinero exercitese en las tempestades; el que soldado en los peligros; si varon fuerte en el trabajo; no ay otro camino sino este para ser algo. Vemos vnos

hombres ahilados, que parecen sombras, que los veranos el Sol no los toca, el viento ni ayre triste: el menor soplo de fortuna los deriba. Los arboles combatidos de los vientos echan mas fuertes rayzes, ansi el trabajador las echa en la virtud y honra. En la milicia se exercita Don Fernando, que aquel excellentissimo entre todos los Reyes, Legisladores, y Emperadores David, que mato el Gigante, o Elephante, como Euthymio dize, que tãto sabia de guerras, llama vida de dolor, la que soldados viuen, y dize que comẽ pan de dolor y no les da sino vigilias y dolores: *Surgite postquam sederitis qui manducatis panem doloris*. Siempre se espera la voz de la trompeta, y el tocar al arma, que es vn gran quita sueño; pan amassado en saugre comẽ. Y aunq̃ dizen, *quod iuxta etatem est robur hominis*, tuuo fuerças mas que años, y alcanço todas las dignidades de exercitos hasta venir a ser Capitã general.

TRATEMOS ya del *grandis factus*, como se dixo de Moysen para hazer grandezas, y digamos primero de passo de su persona, virtud: y estimacion. Tuuo Don Fernando presencia tan augusta, como aquel que auia de ser Emperador de tãtos exercitos que fuesse a todos agradable y respectable, para que se dixesse del lo que de Priamo: *Priami forma digna est imperio*, y es menester vn rostro de tal magestad y gracia, que *exercitus tempestates q; serenet*. Tuuo vn rostro tan generoso, tan illustre y virtuoso que ninguno de los Principes de su tiempo se le pudo cõparar: tuuo excellente valor de guerra, y insignes artes de paz, y en las aduersidades y prosperidades tal grandeza de animo inuicto, que los hombres se admirauan, y el mostraua q̃ menospreciaua la fortuna como a soberuia, injusta, y mudable, llamauala diosa infame de infieles, que no era sino burla, y que nadie la hauia creydo, con la qual ni se ensoberuecia, ni se fatigaua con los varios cuẽtos de la guerra. Tenia animo despreciador de dinero, digno de Emperador. Y quando lo tenia, y antes de auerlo recebido queria mas gastarlo con caualleros y huespedes pobres, que atesorar: porq̃ cõfiado en Dios, y en su felize estrella creya que ni a si, ni a sus descendientes auia de faltar cosa alguna, y auian đ ser riquissimos, de donde tuuiessen dinero para sustentar las guerras, y hazer las perpetuas mercedes que el hazia, y hizieron sus mayores. Verificauase en el aquel sublime blason đ algunos Reyes en sus escudos: *Nec spe neque metu*. Crecio su fama y reputacion tanto q̃ tenian por cierto no se hallaria otro tal Capitan en el mũdo, porque cõ el largo exercicio đ la guerra sabia preferir las ocasiones, resoluerse en los consejos, menear presto las armas. Y conforme a lo que conuenia a vezes era guerrero bellicoso, a vezes entretenedor excellente. Y de su escuela como de perfecto maestro de la malicia salieron muchos grandes Capitanes, q̃ despues fuerõ

famosos

famasos, y nombrados, porque tenian por doctrina y preceptos milita res lo que don Fernando auia hecho con los suyos. Por esto gano tanta reputacion de prudente y valeroso guerrero, q̃ ninguno de los capitanes Christianos, ni en hazañas, ni en industria, ni en alteza de ingenio parecia que se le podria comparar. Que dire de su prudencia politica? de las buenas leyes y paz? Fue tanta su felicidad que puso en paz y honra a España sin destruyr a Roma. Era verdaderamente grande su vigor, su valor, su sagacidad, y discrecion de ingenio, que en este prudentissimo varõ se veyan, Christianissimo, amador vnico de justicia, estimador dela verdadera virtud; fauorecedor de virtuosos y buenos, y hombre inuicto en armas, terror de los enemigos, varon de suma fortaleza. Su constancia era tanta que nunca mudaua el rostro, cosa que de solo Socrates y Themistocles dizen los antiguos, de manera que en su rostro no se podia colegir nada de su intencion, y designos, y disposicion. En medio de las tempestades de guerra podia dezir lo del Poeta: *Medius tranquillus in vndis*. Por esto como varon dotado de tan excellentes artes, no poniendo terminos a su gloria tomo sus armas.

TODAS las historias de Italia le dan titulo de magnanimo: fue vno de los mayores ministros que el Emperador Carlos, y Philippo Rey de España tuuieron en su seruicio, siruiendoles por largos espacios de sesenta años, en los mayores, y mas importantes cargos de sus Reynos con la mayor autoridad, q̃ jamas se vio vassallo a Rey. Fue celebrado su nõbre no menos por los grãdes hechos q̃ affecto, acometio, y alcanço en la guerra, q̃ por los vtilissimos consejos que dio en tiempo de paz. Pues no se sabe de otro que aya plantado sus estandartes y vanderas victoriosas en tantas y tan extrañas prouincias, y a vezes por crueles aguas dela mar con el valor de sus armas: y basto a conseruar la honra de su nacion, y salud de su patria. Sabenlo los de Italia, Vngria, Alemanya, Flandres, en la defensa de la Fe, jugo su espada sobre sus cabeças, y echò los rebeldes Francia, Africa vencio a los Romanos vẽcedores de todos, y no quiso saquearla. Siendo en todas estas jornadas General, y en otras muchas, coronando en todas estas Prouincias con lauros, y victorias su cabeças, y las armas rociadas en sangre de enemigos. Vltimamente gano el Reyno de Nauarra, y el de Portugal, y dio la casa de Alua illustrissima a la Corona de Castilla.

Reconocieronle hasta las naciones enemigas, y confessauanle por el capitan mas sabio que vuo hasta su tiempo. Militaron debaxo de su obediencia dos Emperadores, y vn Pontifice: prendio al Duque de Saxonia, y defendio el Reyno de Napoles. Nunca le falto vn triumpho sobre otro, ni le falto Dios inmortal en paz y en guerra; en quanto po

nia mano, haſta el tiempo le fauorecia, como a Theodoſio: O *nimium dilecte Deo cuimilitat æther.*

LO QVE para ſi grangeo en tan grandes officios en ocupar tan grandes cargos, y diſpenſar tantos teſoros, fue lo que el miſmo dixo al Rey Philippo II. eſtando vezino a la muerte, en aquel tiempo que los hombres tratan mas verdad, viendoſe vezinos al ſiglo venidero, hauiẽdo venido a viſitarle, coſas cierto no viſtas, ni leydas de otro miniſtro. Dixo anſi: Yo ſeñor eſtoy para partir de aqueſta vida donde nadie pue de dexar de dezir verdad. Tres dire a V. Mageſtad: la primera, que nũca ſe offrecio negocio vueſtro, aũque fueſſe muy pequeño, que no le antepuſieſſe al mio, aunque fueſſe importantiſsimo. La ſegunda, que tuue ſiempre mayor cuydado de mirar por vueſtra hazienda que por la mia y anſi no os ſoy en cargo de vn ſolo pan a vos, ni a ninguno de vueſtros vaſſallos. La tercera, que nunca os propuſe hombre para algũ cargo, que no fueſſe el mas ſufficiente de todos quantos yo conocia para el, poſpueſta toda affícion. Y todo eſte diſcurſo cuenta el padre Granada amado de Dios y de los hombres, en vna carta conſolatoria, que eſcriue a la ſeñora Duqueſa doña Maria ſu muger: y añade eſte Padre: tres coſas ſon eſtas que las podemos contar por tres maneras de milagros, porque quando en tantos años de Capitan general ſe vio tal virtud, tal conciencia en tan gran fortuna? Fue Chriſtiano piiſsimo, religioſiſsimo frequentador de los ſanctos Sacramentos. Confeſſauaſe por lo menos vna vez al mes, y comulgaua todas las fieſtas mayores, y los dias en que Dios le auia dado victoria ſeñalada. Con la charidad todo lo ſuſtentaua, como habla S. Pablo. De Lisboa dize el dicho Padre Granada, que fue muy ſocorrida de ſus limoſnas. Fue hombre eſpiritual y deuotiſsimo; tenia oracion ſecreta cada noche; tan cultor y venerador de las coſas de Dios que hazia particular humiliacion, y acatamiento a la Biblia quando la encontraua (coſa que no ſe lee ſino de dos ſanctiſsimos padre y hijo Dominico y Thomas) la qual tenia precioſiſsima como cuſtodia fiel a ſu cabeçera. Fue cabeça y mente de los Eſpañoles, como llamaron a Eneas de los Troyanos, y al Emperador Aſſyrio los Prophetas. En ſumma ſus dos inſignes virtudes eran juſto y defenſor, lo vno en tiempo de paz, lo otro en el de guerra, que ſon las dos eſſenciales prendas y requiſitos de vn legitimo Principe que dio Zacharias al Rey de los Reyes quando a fuer de Rez, y con aclamacion publica dezian viua el Rey, propone ſus dos qualidades: *Venit tibi iuſtus et ſaluator.* Primero puſo juſto, porque eſſo es lo mas proprio de aquella mageſtad, ſer fuente de juſticia: lo demas que es ſer defenſor guerrero, no es ſino en la neceſsidad quando es meneſter ſaluar. Anſi que nueſtro Principe

cipe

cipe fue rectissimo, y juntamente humanissimo para sus vassallos, ningunos mejor tratados: para sus soldados, ninguno mas honrados, y insuperable: terrible, para los rebeldes y enemigos: con los corderos cordero, cõ los lobos, y leones leõ: sus vassallos saben las rẽtas, para positos q̃ dexo en las tierras de sus señorios. Viuio y murio feliz en su vocaciõ, q̃ fue malicia: tuuo fresca y valiẽte vejez, valor siempre viuo como se ve, pues en ella pudo ganar vn Reyno, *Ingressus in abundantia sepulchrum.*

DICHO ya con la breuedad que puede de las grandezas del gran Fernando, dire con la misma de algunos de sus clarissimos progenitores, porq̃ como las cosas dichas son tan resplãdecientes y reciẽtes lleuanse los ojos solas, como si no huiesse otras no menos admirables en sus abuelos. Comiẽco por dõ Fernãdo Aluarez de Toledo primer Cõde de Alua, fue vno delos Capitanes mas esforçados, y guerreros de su tiẽpo, vẽcio siẽdo General de Castilla a los Valẽcianos, gano de Moros grãdes y señaladas victorias, corrio desde Eçija a Rõda, peleo cõ los Moros en la Xarquia de Malaga, talo la Vega de Guadix, y la de Granada cõ el Rey dõ Iuã, gano muchas importãtes fortalezas, derribolas atalayas q̃ haziã daño a los Christianos, socorrio a Huesca, y fue el primero q̃ orlo sus armas con vanderas enemigas.

DON Gracia de Toledo, primer Duq̃ de Alua, y Marques de Coria, y Cõde de Saluatierra, fue Virrey de Castilla, quãdo el Rey dõ Enrique entro a correr y talar la vega de Granada. A este le dierõ los de su tẽpo titulo de valiẽte y sabio. Hallose en las guerras de Portogal, y Granada en seruicio de los Reyes Chatholicos. Fue Principe grandemente charitatiuo. Hizo muchas y grandes buenas obras por respecto del sancto fray Ioã de sagaun, cõ quiẽ tuuo estrecha comunicacion, y particular amistad.

DON Fradique de Toledo gano el Reyno de Nauarra para los Reyes Catholicos. Todas las historias de aq̃llos tiẽpos dizẽ mucho de este cauallero, y entre otros titulos q̃ le da vno es de leal, por auer sido grandissima su lealtad con los Reyes Catholicos, con los quales se hallo en la toma de Granada. Don Garcia de Toledo murio en los Gelues, peleando contra Moros por defensa de los suyos. De esta casa deciendẽn los Marquezes de Villafranca, y Condes de Oropesa; de esta familia aquel Cardenal don F. Ioan de Toledo, que edifico la mayor parte de Visagre, y el insigne monasterio de S. Esteuan de Salamanca, y murio Arçobispo de Sanctiago. De este linage fue don Gutierre de Toledo Arçobispo de Toledo señalado Prelado. De este aq̃l gran clerigo tan celebrado en historias Pontificales de Gregorio. XIII. al qual dandole el capelo de Cardenal no le acepto

cepto, y diziendole sus amigos auerlo hecho mal en no acceptar, respondio: de no auerlo acceptado no me arrepiento mas de vna vez, y si lo acceptara me auia de arrepentir muchas. Todo lo demas que se puede dezir de los descendientes de esta familia, aunque es mucho, no tanto como lo que se a dicho destos Señores, que dieron principio ala grādeza y titulos, de que oy goza esta casa. Vera aqui el mundo quan falso es aquel Prouerbio: *Omnes Principes bonos in vno annulo scribi posse* pues en esta casa se han hallado en los años que puede auer memoria tantos y tales. Gloriate España de auer produzido tales Principes, que reparassen tus ruynas antiguas, para que fuesse la restitucion consuelo del daño. El animo y la lengua se cae considerando la efusion de sangre Española; quien leyere los estragos y matanças, q̄ en muchas guerras, especialmente las ciuiles, hizieron en estas Prouincias, de que trata Plinio. Y no solo eran innumerables los cadaueres de hombres, sino tambien los auia de pueblos. Aquel Caton Censorino se gloria, que asso lo mas pueblos en España que dias estuuo en ella. Sempronio Gracho, si damos fee a Polibrio, assolo en vn dia trecientos. Seria negocio largo si refiriessemos quantos la corrieron, talaron, saquearon, y posseyeron. Dios Señor delos exercitos, nos mire del cielo, vea, y visite esta su tierra, y la prouea siempre de tales Principes, que la amparen, y defiendan en fee, justicia, y sanctidad, a exemplo de Fernando, cuya memoria es gloriosa. Y a ti illustre Duque todos los siglos te alabaran, y el admirable exemplo, entregado a memoria tenaz, la virtud que tiene alas lleuara hasta el cielo. De cuyos bienes y de la tierra prospere y augmente el Señor de lo no y de lo otro, vida y estado de Vuesa Excelencia. Dada en Salamanca.

Sieruo fidelissimo de V. Exª.

El Maestro F. Martin Peraça.

AL CHRISTIANO Y ES TVDIOSO LECTOR EXHORTAcion al estudio de la diuina Escritura.



HAVIENDOME puesto nuestro Señor, Christiano y pio Lector en obligacion necessidad de seruirle en el ministerio de su Escritura, he procurado emplearme en el con la lengua, y con la pluma. Con la lengua predicandola veynte años; y leyendola en Academias nueue. Con la pluma, escriuiendo tantos Sermones como sabe toda España, con grande trabajo, y seruir a nuestro Señor no solo con esto, pero con el alma y con el espiritu, y comunicar sin inuidia lo que no de mi estudio, sino de su gracia tenia. Estudiela todo este tiempo sin intermission, porque ninguno ay que sepa si no estudia, y mietras viue no tenga necessidad de ser enseñado. Solo vn maestro de nadie aprēdio lo q̃ enseño a todos. No dire lo q̃ de Timotheo dixo su maestro, q̃ dela infancia conocio las Diuinas letras: sino lo q̃ S. Lucas de si, que *assecutus est omnia ab initio*. Pprque no significa que hauia cōprehēdido las cosas de Christo, sino inuestigado. La palabra es en su fuente estudio, diligēcia. Ansi pues me atreuere en esta introduccion a dar a los Predicadores nociuos y modernos vn consejo importante, y doctrina, y es, que quien quisiere predicar el Euangelio, y sancta Escritura como legitimo ministro, supuesto el fundamento primero, q̃ es la oracion, y recta intencion, y temor de Dios, y humildad: sin el qual todo el edificio se arruyna: en lo que ha de insistir es en estudio continuo della. De manera que pueda dar buena cuenta de su fee, y de su dotrina. Y esto es mas necessario en este tiempo que en otros, aunque siēpre lo fue.

Supongamos para esto dos tribulaciones que padece la Iglesia, que por estas y otras se llama ella *Chorus castro rum*. Vna de heregias, otra de pecados. Los herejes por publicar su nombre, y quitar el de Christo, predican cosas monstruosas. Lo que San Hieronymo cuenta de aquel que quemò el Templo de Diana, que se hiza en dozientos años dize

dize Plinio, por perpetuar su nombre. Y como Neron que encendio a Roma, por edificarla de nueuo y llamarla Neropolim. Son los herejes soldados incendarios, porque en tal y tal secta suenen sus nombres: Luterani &c. tanto haze la ingeniosa perfidia, y la codicia loca de eterna fama. Podemos exclamar con Polycarpo: O Dios y para que tiempo nos guardaste! A todos toca dar manos socorridas y agua de lagrymas con deuidos ruegos para matar este fuego. Pero señaladamente los que tienen las armas de la Theologia argumentatiua, como lo han hecho los Sanctos antiguos, y en estos insignes asi Doctores como Religiosos. Y aunque esto es siempre suyo, a los Predicadores toca tambien, en este tiempo ser doctos y intelligentes desta Theologia, y principalmente de la Escritura. La causa es, porque vno de los erores deste tiempo es, que los predicadores no estudien escritura, sino lenguas: otra que prediquen legos. Y lo que dan por razon es mas irracional que la sentencia: que Christo maestro de los Apostoles los escogio rudos y indoctos, y laycos. No respondo a quiẽ esta tan bien respondido y confundido, sino exhorto nuestros predicadores, y digo a todos, que eligio discipulos rudos, pero no para que se quedassen rudos, sino que antes que los señalasse Ministros de la Iglesia, poco a poco los formo con sus exemplos, Theologia, y doctrina, y con su espiritu los enseño toda verdad, y era conueniente que entonces sin otras disciplinas humanas se les diesse la ciencia de vida y euangelio. Pero despues todos sus ministros quiso se exercitassen en las escripturas, leccion de padres, erudicion de lenguas. Pongo exemplo. Ansi como en el desierto sustento los Israelitas vna sola vez sin manjar humano, para mostrar que el solo da alimentos, y todos los dones, que no ha menester diligencias otras de hombres, ni obras de naturaleza quando quiere sustentar, o es necessario, ansi dono su espiritu a pescadores para declarar, que de el solo era toda sabiduria, sciẽcia y dones diuinos. Y como tentara a Dios el Israelita, y se muriera justamente de hambre, si estando en la tierra de Promission no quisiera sembrar. Ansi quedaria sin conocimiento diuino el que es llamado a la predicacion, sino procurare entender si quiera sinceramente la Escritura, y dexare negocios, y impedimentos; y comprare la margarita y piedra preciosa de incomparable valor de la ley de Dios, y no dexare cosa que le pueda ser ayuda. Docto era Timotheo desde la infancia en sagradas letras, y con todo esso le exhorta San Pablo a q̃ incuba en su estudio y leccion, y quiere q̃ el Obispo abrace *fidelem sermonem*, paraq̃ sea poderoso no solo de exhortar con doctrina sana, sino tambien reuencer a los que contradixeren. Y que el Señor no dexasse alos

Apostoles

Apostoles rudos, idiotas, sino llenos de espiritual prudencia, y industria, vese en que los hizo *piscatores hominum*, q̃ los hizo tales quales se requerian para tal empresa: formolos para obra tan excelente q̃ pudiessen caçar y pescar hombres. Ninguna cosa eran menos q̃ rudos quien tantas Gentes de differentes leyes, fueros, y idiomas; hizieron recebir el jugo del Euangelio.

Pues el q̃ dessea ser predicador de verdad, y de vtilidad exercitese en la Escritura, no pierda ocasion de estudiarla, que desta sciencia se puede dezir mejor q̃ de la Medicina se dixo: *Vita breuis ars vero longa, &c.* Todas las otras sciẽcias y disciplinas no se puedẽ cõparar cõ la Escritura, especialmente cõ el Euãgelio dado por aquel sacro ingenio de Iesu Christo: la Reyna de las ciẽcias, la mas alta, y q̃ de mas excelente materia y prouechosa trata. Es abuso en el pulpito hazer plato de fabulas; philosophias, historias, hieroglificas. La differencia q̃ entre estas cosas, y la Escritura ay es la dela paja al grano por mãdato de Dios y boca de Hieremias: *Quid paleis ad triticum? dicit Dominus*. Algunos excessos mayores deuio de ver S. Hie. quando dixo. Grã peligro es hablar en la Iglesia: *Ne forte interpretatione peruersa de Euãgelio Christi, hominis fiat Euangeliũ, aut quod peius diaboli.* Harto abuso es acomodar, y esto cada dia, las cosas vanas, y Poeticas, y Grãmaticales. La Escritura se ha de dar como ella es, pura, y siete vezes pura, casta; plata cendrada y fina: *Eloquia casta, argentum igne examinatũ.* Mas repurgada q̃ plata diligentemente cozida, probada *terræ*, en crisol de tierra, o *a Domino terræ*. Loa excellẽtissima y preciosissima! como plata diligẽtissimamẽte, esso es *septuplũ*, acrisolada. Es tãbien infalible, verdadera, libre de toda macula de mẽtira. Tal margarita cõ grã precio se ha de cõprar, cõ gran arte y primor se ha de labrar. Para entẽderla no hemos de entrar en ella sin autoridad de Santos y Dotores. Temeraria cosa es presumir esto, dize August. como por su mal experimẽto Germania, y Nadab; y Abiu, q̃ cõ fuego proprio suyo, ageno del altar, sacrificarõ a Dios, q̃ murierõ tocados desde el cielo, pena de sacrilegios en la Escritura, q̃ los punian cõ fuego potable, plomo derretido, y ansi quedaron como heridos de rayo, abrassados dentro, y no por de fuera. Doctores, Santos, y Maestros, y buenos auctores hã de ser nuestras guias para entrar en lo escõdido de la dotrina, como delas parabolas dixo el Sabio. No se cõtentan bien los que dexados tan ricas fuentes se vã a arroyuelos, por euitar trabajo, de libros sin prouecho, y de solos papeles, a los quales reprehende Dios por Hieremias; *Qui furantur verba mea vnusquisque a proximo suo*, que predican cartapacios.

LA SEGVNDA persecucion dela Iglesia es vicios y pecados, que son la causa dellas, segun aquello, *Nulla ei dominaretur aduersitas*

si

si nulla dominaretur iniquitas. Pues ansi como en tiempo de guerra son menester mas las armas, y en tiempo de grandes enfermedades las medicinas: y quando el enemigo ha sembrado mas zizaña, es necessaria mejor sementera, ansi quando predominan vicios, es menester gran doctrina, y zelo de predicadores, que con espiritu y vehemencia con la palabra de Dios viua, y efficaz, hieran y corten hasta las medulas. Estas tribulaciones nos han de hazer abrir los ojos, si nos dolemos de nuestra madre la Iglesia, la tribulacion abre el ojo del coraçon, dize San Gregorio, la que muchas vezes cierra la prosperidad del mundo.

CON AMBOS fines, ansi de fauorecer siempre la sancta Fe, y enseñar sus verdades, como en afear y extirpar tantos pecados, y abusos del mundo, y tanto oluido de Dios, me puse confiado en su gracia, y illustracion, como en padre delas iluminaciones, a hazer este trabajo desta Quaresma, que es la principal predicacion de la Iglesia, empleando en el el resto de quanto bueno he estudiado en estos vltimos años, que tengo mas luz, y practica, sin hauerme aprouechado de cosa que en la mocedad escriuiesse, sobre lo qual todo si lo tuuiera junto pusiera lo que vn Sancto puso sobre sus escritos dela juuentud: *Delicta iuuentutis meae, & ignorantias meas ne memineris*. Ansi que esta se ha hecho en Salamanca luego como tuue esta Cathedra, en que la diuina voluntad me puso, puedo dezir sin pretenderla, porque me tenia por indigno.

RECOGI todo lo que a proposito halle mas selecto en la Escritura, en Sanctos y no Sanctos, en Auctores y Commentadores peregrinos que huue menester, en los de erudicion y letras humanas, porque todas letras y disciplinas siruen a la Escritura, y requiere grandes socorros, por las lenguas y phrasis peregrinas tambien, y para el ornato y estilo elegante que es oy tanto menester, para que tenga el gusto mal contentadizo del mundo cebo, recogi como aueja, que llaman argumentosa, o por mejor dezir, pobre, como Quintiliano dize: *O animal simile pauperibus*. Ansi de los prados llenos de hermosura de las Escrituras escogi miel, y puse en este volumen para pasto de los fieles.

DONDE mas se trabajo fue en declarar los Euangelios, y ansi van casi palabra por palabra puestos, porque essa puso el Señor por sujeto deste ministerio: predicad Euangelio. Lo segundo en elucidar al Apostol Sant Pablo, de cuyas palabras dize Sant Hieronymo, que quando las oya, no le parecian palabras, sino truenos, a quien dan titulo de Angel, y Doctor de Gentiles abogado de los

Iudios,

Iudios, el mas erudito de los Apostoles: de quien escriue Eusebio tertio libro Histor. Ecclesiasticæ. Entre todos los Apostoles es mas erudito. Muestrase tambien en palabras y sentencias prepotente. El libro de sus epistolas contiene inumerables sacramentos, como aquel que tābien fue arrebatado hasta el tercero cielo, y vio lo que alla passa, (a quiē ninguno puede contradezir sino es que aya volado al quarto. dize Nazianze.) y fue lleuado al mismo parayso digno de Dios (dōde quiereq̃ sea alli estuuo) o corporeo, o incorporeo, quedo discipulo de aquella escuela. Escriuio a donde no podia predicar en persona, en que o reuoca, o redarguye los errados, o alaba, y recomenda, y fortaleze los perseuerantes, o enseña y instruye los ignorantes. Trata del sacerdocio, de virgines, de biudas, de virtudes Theologicas y morales; y en cada materia cō testimonio de Prophetas, de aqui y de alli tomados confirma su dotrina. Que se puede pedir en ambas Theologias, vieja y nueua, de ambos testamentos, que no la trate S. Pablo armario dela doctrina diuina? Por suma dicha tuuiera entrar en su sentido, y saber los secretos del. Es medico, dize S. Hieronymo, y por todas las Iglesias cura las llagas q̃ halla, y no aplica vna medicina a todas como medico imperito, ni cō vn colirio quiere curar todos los ojos. El mismo Hieronymo, que tāto supo de eloquēcia dize en otra parte: Parecē cierto sus palabras simples, y de hombre rustico, que ni sabe hazer, ni huyr asechanças, pero donde quiera que mirares *fulmina sunt*. Persiste en la causa, toma y ase y empuña lo q̃ toca, buelue las espaldas para vencer: dissimula fuga para matar. Dexo para otro libro en q̃ dara Dios lugar de que yo de vna vez satisfaccion ami desseo, de hazer saber a quien no lo sabe quien fue S. Pablo. Esto he dicho para responder a los que no le tratā, y notan que ha mas de catorze años q̃ beuo de sus fuentes, y las doy a beuer al pueblo en los principios de mis sermones. A pocos no puede parecer bien, y a casi todos veo q̃ se alegran, quādo veen començar con el Maestro, q̃ ansi dize S. Bernardo lo hazia el.

Boluiendo pues a donde parti, digo que en todos los lugares dela Escritura puse particular estudio: primero se exponē en sentido literal, digo de los que se declaran, que son en grandissimo numero, de ordinario: luego en el moral, que corre del legitimamente. Todo lo que es menester va confirmado con doctrina de Sanctos y Doctores.

Las materias son casi todas las cosas de la Fe, que son predicables, y ordinarias en la Iglesia. Mucho dela Magestad de Dios de la diuinidad y natural filiacion de Christo; de todas sus cosas que tocan a milagros y doctrina. Dela B. Virgen, quando se offrece sus virtudes y meritos, y de su transfixion larguissimamente. De la veneracion de los sanctos, y obediencia de la Iglesia. Muchas reprehensiones de vicios generales

2

de

de ciudades, y de particulares. Exhortaciones fortissimas a la virtud; descripciones de nuestras postrimerias. Muchas meditaciones de Christo y de su madre. Finalmente de quantos mysterios y sacramentos ocurren se trata. No tengo en esto mas que estender la pluma; remitome al Lector, y rindome al juyzio de los que mejor sintieren, con aquel sancto viejo, y Obispo, y Doctor, que haze esta preuencion: Quien està cierto juntamente vaya conmigo; quien igualmente duda pregunte y busque conmigo; quien conoce su error venga ami: quien el mio reuoqueme. Entremos juntos el camino de la charidad, y vamos juntos, tomemos el consejo de aquel que dixo: *Accedite ad eum, & illuminamini.*

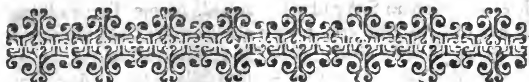
Aunque esta Quaresma la hize en Salamanca hablo con Saragoça, porque predique muchas en ella, y tengo particularissima obligacion a la honra y mercedes, que recebi della, en darme su Cathedra de Escritura sin oposicion, y encorporarme de gracia, y el pulpito mas celebre, la Iglesia y Hospital, cinco años que alli estuue, donde prediquè con mas veras y estudio, por el fructo que alli se hazia. Fuy tan beneficiado y amado de todos, que no pudeo dexar de hazer memoria en todas partes; y ansi la hago en estos sermones, hablando con ella, porque fue como digo, donde hizieron mas prouecho. Y ansi es su nombre para mi, *in benedictione*; y como la traya alla en la boca, quando predicaua, ansi quando agora escriuo. Y si reprehendo vicios, no es porque los aya mas que en otras ciudades, sino mucho menos, sino porque son reprehensiones generales de Cortes y pueblos grandes, donde los ay mas que en las menores. Ay en Saragoça muy verdadera Christiandad, Fe, y doctrina: preciasse de oyrla mas que otras ciudades. Y con tener muchos predicadores, que a donde quiera pueden ser muy estimados, quieren que aya mas, y los lleuan de otras partes escogidos con grande costa. Ay mucha justicia y gouierno, y misericordia; culto de Dios y deuocion con los Sanctos, de que tienen summo tesoro, como a vezes digo en este libro: insigne hospitalidad, piscina de todos los enfermos, en todo el mundo famosa. Insignes templos y ornato, y los Sanctos con grande riqueza, en ricos cuerpos de plata. Tienen ingenio, y condicion noble, benigna, y amable: y todas las qualidades, cumplimientos de excellente Republica: y aquel fauor supremo del cielo de la Virgen del Pilar, que es coluna y firmamento de tutela. Innumerables Monasterios y casas insignes de Dios, y de su madre. Feliz en bienes de Dios y del mundo, fertilissima, *diues opum.* Lo que Moysen llamo: *De pomis cæli*, quiere dezir de la dulçura del cielo, de delicias del cielo. *Et thesauros absconditos arenarum*, que en parte se entiende de las piedras preciosas, que se esconden en el arena, en parte, segun los Setenta, son las mercaderias traydas de gentes cerca

nas

nas al mar, dizelo por las riquezas delos Hebreos, consistiriã en que vẽdrian frequentemente gentes a llenarlas de riquezas. Ansi es en Saragoça rica, proueyda, y abastada.

Concluyo con dezir, confio en Dios que este trabajo a todos los estudiosos de Theologia y Escritura, y a todos los sieruos de Dios ha de ser vtilissimo. A mi vna cosa me consuela mucho, que no ay aqui ni periodo, ni sentencia, ni casi renglon, que no sea tomado de la sagrada Biblia, o de los trabajos de algun Santo, o Catholico varon, fuentes y authores authenticos. A Dios Optimo Maximo esto solo con todas las fuerças de mi animo oro y suplico, q̃ este trabajo se aya emprendido y acabado con su auxilio: ansi sea a sus fieles vtil, que yo no busco otra loa, que la eterna gloria de Dios immortal, y el verdadero aprouechamiento de los sagrados estudios. En lo qual si alguna cosa imprudẽte *excidit*, lo que pareciere menos catholico esto no solamẽte no lo quiero defender, sino antes a mi, y a esta obra, y toda la salud de mi anima sujeto a aquesta Catholica Iglesia: cuyo primario pastor en la tierra Romano Pontifice los sacro sanctos Occumenios Concilios professan, y con gran reuerencia conocen. *Vale Lector in Domino.*

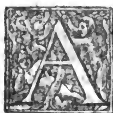
MIER-



MIERCOLES DE LA CENIZA.

Cum ieiunatis nolite fieri sicut hypocritæ tristes. Mathæi. 6.

PROEMIO.



QVEL grande amigo d Dios Moysen, q por continuo trato y familiares coloquios, tenia bien conoscido su ingenio purissimo, amigo de toda limpieza, ordenò por diuina inspiracion en sus leyes diuersos generos de baños y purificaciones del cuerpo, que enseñassen a aquel su pueblo, quan amable era a Dios la limpieza y pureza del alma. Entre estos lauatorios el mas solenne, y de la gente mejor recibido, fue el de la ceniza, despojo de el sacrificio de la Vaca bermeja, echada en agua, en azetre de plata, rociada con hisopo por mano de sacerdote sobre las cabeças desnudas de los fieles, aspersion honrada y celebrada por S. Pablo, y llamada en sus escritos, Sãctificacion y limpieza de carne. Era expectaculo marauilloso ver el concurso deuoto de la muchedumbre, el leuantar cabeças descubiertas de viejos y moços, para que les cupiesse mas parte de la ceniza, y sobre todo el creer, que quien salia de este auto mas ceniciento, esse era mejor librado, y quedaua mas limpio. O rito mysterioso, o ceremonia rara. Los Griegos tuuierõ por acto religioso lauarse en agua marina como se vee en Homero; los Troyanos padres de los Romanos enla de el Rio, testigo su Poeta; los Arabes en la que distila de las nieues, segũ toca Iob; los Palestinos en salitre y alũbre, dizelo Hieremias. Estas eran lustraciones de diuersas gentes: pero no se que naciõ se aya jamas purificado cõ ceniza. Parece que trata Moysen a los Hebreos como trapos suzios, y percudidos, y que como ropa contaminada los echa en lexia, y haze passar por la colada. Mas aquel gran ministro del viejo testamẽto y Propheta

Hebr. 9. 13.

Vir. Aeneid. 2.

Iob. 9. 30

Hie. 2. 21

Aug. de el nueuo, como S. Agustin le llama, ordenó esto con fin y designo sapientissimo de enseñarnos humildad, que en nuestras letras Christianas se llama virtud de Christo, y como olio Philon, fue auisar al hombre ol uidadizo de su mortalidad, cuyo paradero es sepulchro, cuya vida fenece en muerte, y cuyo fuego se remata en frias y muertas cenizas: cuyo paradero es vn escuro sepulchro. Como si callãdo el ministro, la misma ceniza hablara al hombre y le dixera: O ciega soberuia, o vanissima vanidad humana? ves aqui vn memorial eterno, que no se te ha de oluidar jamas, aunque passes por mil rios Letheos. *Cinis es*, breue sentencia, pero grauissima. No de otra manera carissima Çaragoça mia Republica de bellos ingenios, tu Sãta madre y maestra la Iglesia en el Introito de la Quaresma, tiempo de especial culto y seruicio de Dios, Sacrificio, deuocion y obras pias, te echa en colada y te poluoriza los ojos con el colirio de la ceniza. Para que en la escuela de la breuedad de tu vida, aprendas a llorar tus pecados. Tu abate agora la cresta, derriba tu cabeça humilde, arrasa la frente, en q̃ te escriuan. *Cinis es.* Y porque enesta ceniza halles oy alguna centella de fuego santo q̃ te alũbre y enciẽda, todos d' mano armada (como Tertuli. llama la oraciõ comũ) selo supliquemos al Espiritu Sãcto por intercession de la Virgen Aue Maria.

Phil. lib. de victimas offerentib.

Tertuli.

SAN PABLO maestro de buenas costũbres, enseñando a los Corinthios la reformacion de las suyas, los procura mouer a ella con la memoria de la breuedad de la vida. *Hoc itaq; dico fratres, tẽpus breue est. Reliquum est, vt qui habent vxores tãquam non habentes sint: & qui flent, tanquam non flentes: & qui gaudent, tanquam non gaudentes: & qui emunt tanquam non possidẽtes; & qui vtuntur hoc mundo tanquam non vtantur. Præterit enim figura mundi huius.* En estas palabras assienta vn principio, y saca del vna conclusion. El principio es. *Tempus breue est.* La conclusiõ, *Reliquum est &c.* El principio es notorio, que el tiempo es breue, quiere dezir, abreuiado, acortado, resumido, reduzido a epithome: no solamente porque cada vno espera viuir mas de lo que viue, y dexa quando muere, sus obras començadas, sus telas ordidas, y no texidas, sus designos mal logrados: sino porque nuestros años son menos, *pauciet mali*, que no llegan a los de nuestros ante passados, porque està la vida reformada, reduzida a breue suma de dias tassada: y de larga q̃ era, se ha hecho corta. Este principio euidente primero le puso Iob.

1. Cor. 7. ca. 26.

Iob.14.5 Iob. *Breues dies hominis sunt.* Propriamẽte, *decurtati, precißi, definiti.* Nuestros dias son menguados, abreuiados; porque el verbo original significa cortar, diffinir, acabar, estatuyr. Isai.
Isai. 10. 23. 10. *Consummationẽ, & abbreuiationẽ faciet Dominus Deus exercituum super terram.* Consumira Dios y menguara el pueblo, cortando y podando los malos y los abreuiara, no dexãdo sino las reliquias. Esta propriedad de el verbo retuuo el Vulgato,
Ioel. 3. 14. quando dixo en Ioel. *Populi, populi in valle cõcißionis, quia iuxta est dies Domini in valle concißionis.* Pueblos, pueblos, y mas pueblos. *O turbæ, turbæ,* rebaños, y rebaños de gentes. Es oraciõ defectuosa, y con exclamacion (indicio de animo indignado.) O quantos pueblos, o quantas naciones y gentes, se juntaran en el valle de Iosaphat al juyzio final, sera valle de abreuiacion, donde los justos entresacados de la massa de perdicion, serã pocos. Estraña antithesis. Pueblos inumerales se conuertirã en breue numero đ buenos Serã innumerables ramos esteriles y infructuosos cortados, cõ la podadera dela justicia de aq̃l grande arbol de Adã, y echados al fuego eterno, y q̃darã los prouechosos en breue suma. Ansi se hã de entẽder Iob y Pablo. *Breues dies hominis sũt. Tempus breue.* Tiẽpos y dias abreuiados, *Cõstituisti terminos eius. &c.* Estos dias resumidos, tienẽ terminos fixos y firmes, q̃ son decretos y estatutos diuinos, inuariables, q̃ nadie los podia traspassar, ni estender por vn hora mas su vida, como confiessan los mundanos quando dizen: *Exiguum et cum tædio est tempus vitæ nostræ.* Muchos males tiene Sap. 2. 1. nuestra vida, vno, que es breue, otro, q̃ es molesta, otro, q̃ no ay remedio cõtra la muerte. *Nõ est refrigerium in fine hominis.* En Griego *Iasis.* Que propriamente significa remedio y medicina, no ay medico ni medicina Graec. para la muerte. Quando se llega la hora y fin no ay medicina para alargar la vida, y euitar la muerte. *Et non est reuersio finis nostri.* En Griego. *Anapotismos.* Es lo mismo que *retro gressio.* Graec. A buen seguro que nuestro fin y muerte no buelua atras. Fixa està en la hora que Dios le señaló. Este sentido confirma lo siguiente. *Quoniam consignata est.* (*Consignatus est finis noster*) *et nemo reuertitur.* En Griego *Sfragis.* Sello: Graec. como si dixerã: El fin de nuestra vida està situado, determinado, y como con sello pendiente, confirmado y autenticado. Estos males confessaron de nuestra vida, aun aquellos que la gozauã, q̃ es briue, q̃ es molesta y triste, q̃ la muerte es irremedible sin espera, q̃ no se detiene llega

da la hora. Y cierto ha auido gran disputa, que por ventura no està aun a hora difinida, si se puede cō arte de medecina. Y por virtud de manjares prolongar la vida humana. Por que parece que con buen gouierno se puede mudar la complexion. Si bien Galeno no escriuio jamas libro *de proroganda vita*, sino solamente de *tuenda bona valetudine*, enseñando, que bien ay modo de viuir vn hombre sano todo el tiempo que ha de viuir, pero no le ay de viuir mas de aquello que pide la natural complexion. Mas sea como se fuere esto en Medicina, que finalmēte importa poco, y tiene mas honda raiz en Theologia: lo que haze al caso es, que es necessario morir, y breuemente. Aqueste es vn mal passo, y passo que no se puede huyr; salto peligroso. Aqui se han de fixar los ojos, porq̄ los malos passos no se passan de improuiso, y este no se passa sino vna vez, passarle bien haze a vn hōbre dichoso, passarle mal para siēpre miserable. Bueluo al fundamento de S. Pablo *Hoc itaque dico fratres tempus breue est*. Aū q̄ os doy licencia para casaros Corinthios, no os la doy para oluidaros; q̄ la vida està abreuiada. O como Theophy. dize: Si os casays por tener contento, mirad, que no puede hauer contento en vida breue. *Hoc itaque dic*; Esto es lo que

Galen.

Theoph. in Com.

yo os digo a vosotros, este es mi thema y proposito, aqui voy y vengo, no me sacaran de aqui, el tiempo esta acortado, la jornada larga el dia de inuierno. *Mēsurabiles posuisti dies meos*, dize Dauid. Diste nos Señor vnos dias, temporales, medidos, momētaneos, en breue medida cōprehēdidos. Heb. *palmales dodrātales* de medida de vn coto, o quatro dedos, medida d̄ mano cerrada, no nos diste la vida a mano abierta sino apretada, y ansi salieron desmedrados nuestros dias, breues, exprimidos, y estruxados, y como de corta mano.

Ps. 38. 6

Hebr.

De aqueste principio notorio saca San Pablo esta conclusion. *Reliquum est &c.* Inferimos de este principio dize, q̄ el casado viua como sino lo fuesse: el que llora se aya como si no llorasse: el que se huelga, como si no se holgasse: y el q̄ compra, como si no posseyesse. No quita el vso de estas cosas, sino el abuso y superfluydad contra el decoro y modo, moderando las passiones, todas las quales cōprehēde de baxo de las principales que son delectacion y tristeza: las quales son razones de todas las demas. Todo lo declaro en aquello vltimo. *Qui vtuntur hoc mundo tanquam non abutantur*, como està en el Griego. En summa quita los abusos y da luego la razon. *Præterit enim figura mundi huius*. Donde de

Græc.
Theop.

Caieta. Theophyl. ibid. de todo el bien y felicidad de este mundo dize tres cosas: vna: que es figura (dize Theophyl.) amonestandonos que todas las cosas de esta vida, ni llegan mas que a los ojos, ni tocan sino a los sentidos con sus aparencias, sin tener essencia, ni consistēcia, ni fundamento estable. Otra, que *præterit*, que ya que es figura no dura, sino que passa de buelo aquella superficial imagē. Otra que engaña, porque la palabra *præterit* en el Griego es lo mismo que *decipit*. Grec. Ansi nos engañan en el camino vnas flores al parecer muy hermosas q̃ vemos en los prados, que el hōbre enamorado de su vista, y prometiendose buen olor las va a tomar, y en tocandolas descubre gusanos y olor abominable, y las sacude de si, corriēdo con la mano y narizes el engaño de los ojos. Tal es la gloria mundana, aparēte, fugitiua, falaz y burladora, como confiessan los q̃ la han buscado, y hallado. Ves aqui aora pues hermano como la Iglesia tu Señora y maestra en el principio de este feliz tiēpo de la Quaresma, deputado por los Apostoles y por el espiritu de Christo para grandes hechos, para militar la milicia Christiana, para reformar costumbres, para reparar perdidas passadas, y adquirir gracia y meritos, te pone delante aquel principio aueriguado de San Pablo *Tempus breue est. Puluis es*: Para que de el coligas la consequencia q̃ el saca de dexar los abusos y vicios de la vida. Tu no infieras de buenos principios peruersas conclusiones, como aquellos impios y necios que propone Salomon, los quales del mismo principio que el Apostol saca reformacion de costumbres, sacan licencia desenfrenada para toda disolucion y vicios abominables. Sap. 2. 1. Pablo dize, la vida es breue, reformemos los abusos. Ellos dizen, *Exiguum est tempus vitæ nostræ: venite ergo & fruamur bonis quæ sunt. Vino pretioso & vnguentis nos impleamus &c.* Sap. 2. 6 Pues la vida es breue, gozemonos en ella, dure lo q̃ durare, mas vale poco que nada, el dia bueno metamos le en casa, llenemos el vientre de vino generoso, y toda preciosa vianda, no aya prado verde, ni jardin, que no pise nuestra luxuria, y si las rosas se marchitā presto, coronemonos de ellas antes que se desfloren. O discursos errados? como lo confiessan los mismos que los hazen, en el dia del desengaño, *Nos insensati* nosotros fuymos necios. O bendito sea Dios que hade embiar dia, en que los necios se conozcan y confiessen por tales. Confessara su necio silogismo Epicuro, que dixo en Isayas: *Comedamus & bibamus* Isaias. 22. 13.

August. *cras enim moriemur.* Comamos oy y muramos mañana. Sobre el qual dize Augu∫t. Quãdo me dezias,comamos oy,parece que de∫pertauas mi apetito y me inclinauas a tu opiniõ de comer, beuer, y holgar, pero quando di∫te por razon,*Cras moriemur,* mañana moriremos, *Terrui∫ti potius quam decepi∫ti.* No ∫olo no me engañaste, pero me alumbraste,y aun me e∫pantaste. Mejor hizieras la con∫equencia al contrario:porque nos hemos de morir mañana,es bien que ayunemos oy, ∫i queremos morir piamente. Necio es quiẽ no di∫curre an∫i: in∫en∫ato el que no pien∫a en e∫te memorial de oy, y ∫e acuerda que es poluo y ∫e ha de re∫oluer en el. Perdido ha e∫te la guia,la carta de marear, la e∫trella,el polo, y no llegara a buen puerto,mas dela muerte
Apoc. 2. 11 temporal pa∫∫ara a aquella otra muerte que ∫an Ioan en ∫us alti∫∫imas reuelaciones llama muerte ∫egunda. *Mors ∫ecunda.* No cierto porque ∫e ∫igue tras la primera,que es la natural, ∫ino porque es como ∫i dixera muerte doble, muerte doblada peor que la otra,porque dexando como ella el ∫entido muerto para el bien,le dexa viuo y agudo para padecer todo mal. Muerte vital,vida mortifera, y perpetua,
Iacob. 5. 9. llena de eterna va∫ca y mortal tardança y congoja. Cerca e∫ta Dios Chri∫tiano. *Tempus breue e∫t.* Y el juez e∫ta a la puerta,alli a∫i∫te para tocar el aldaua, tocara a la tuya,y a la mia,y por ventura tocara primero a la tuya,por ventura a la mia, nadie ∫abe a qual primero,pero ∫abemos que llamara a todas. No te parece hermano que te toco el pul∫o. Hablemos familiarmente los dos, dime que hazemos? en que pen∫amos? Las ciudades faltan, las naciones enteras perecen, los Reynos y los Imperios ∫e mudan, y todo el bien de los mortales es mortal,y no∫otros viuimos, como ∫i fue∫∫emos eternos. Porque no miramos los monumentos de los Emperadores, de los Pontifices, y e∫∫os grandes cimenterios, depo∫itos de los hue∫∫os y de∫pojos de nue∫tros mayores, en los quales como en aquel campo de Ezechiel no veras ∫ino calaueras y hue∫∫os,y cenizas? Mira, remira ∫i ves otra co∫a que poluo. Democrito vi∫itaua muchas vezes los ∫epulchros como Philo∫opho, porque ∫entia que la verdadera philo∫ophia Eze. 37. 3.
es meditacion continua de la muerte. Y tu y yo in∫tituydos en la Chri∫tiana ∫abiduria, mas alta que toda philo∫ophia,nunca ponemos los ojos en aque∫tos mae∫tros mudos. Porque no vas a mortificarte, a aquellos o∫∫arios y carneros, que te daran de∫engaño de la mi∫eria humana? Es po∫sible que de

que

que encuentras estos huessos, no fixos los ojos en cada vno de ellos? que no te ponen espanto? que no juntas las manos? que no compones los labios?que no estas vn rato pensatiuo? y finalmente no dizes: He aqui los pies que anduuieron tantas tierras, las manos que hizieron tantas obras, la cabeça que fabrico tantos castillos en el ayre. Misero hombre que presto te buelues en poluo y ceniza. Quando partes de aquel espectaculo como es possible que no vayas todo atonito, y fuera de ti mismo, humillado,mortificado, encendido en otros desseos que de las cosas de el mundo? Si encuentras por la calle tu amigo,como es possible que no te tome vna grãde piedad de aquel mezquino?que no te occurra este pensamiẽto,o dulce amigo,aquesta frente, aquesta cara, aquestos tus ojos, aquestos tus braços, tus piernas, aqueste tu cuerpo, (misera y infeliz suerte humana.)en poco espacio de tiẽpo sera como aquellos que vi en aquel cimenterio de donde vengo. Quando vieres vn hombre por sano que estè, has le de cõsiderar no solo como mortal sino
Iob.33. como muerto, que ansi le llama vn Sabio en Iob.33. *Appropinquauit anima eius corruptioni & vita eius mortiferis.*
De las quales palabras el simplicissimo y germano sentido es, que se llama mortifero el hombre mortal, como quien ya està para morir, pues està enfermo de muerte. Ansi que no no solamente està sujeto a ella, pero trae consigo las señales de vna certissima y breuissima muerte. Ansi solemos dezir quando vemos vn enfermo con el color: ojos, cara y figura de todo el cuerpo,que retrae mas al muerto que al viuo. Lo mismo dezis del que le dio vn subito mal y le desmaya, puso se mortal. Por esto creo q̃ San Pablo dixo de su cuerpo. *Mortale hoc induerit immortalitatem*. Este cuerpo cercado ya de señales y effectos de muerte, que no representa sino muerte, se desnudara todo lo que es muerte, y se vestira de vida y señales de vida sempiterna como estola. Porque aora es mortal y retrae a la muerte como se dize de Nabal
Emortuum est cor eius intrinsecus & factus est quasi lapis 1. Reg. 25. 27. y de Adam Gene. 2. *morte morieris*. Sẽtiras y trayras cõtigo señales de muerte certissima,y quien te viere te tendra y conocera por mortal, y como. Pab. habla *morti destinatus*. O justas lagrimas de aquel gran Xerxes que viendo aquella muchedũbre de su inumerable exercito, lloro, porque dentro de ciẽ años,ninguno estaria en vida. Aunque como dize Valerio

1. Re. 25.
Gen. 2.
Valer.

no lloraua la miseria agena, sino la suya propria. Porque dentro de poco tiempo lo hauia de per der todo. Piensa pues amigo en aquestas cenizas, que son las q̃ conseruan al fuego del diuino amor, del desprecio del mundo, y de todo buen pensamiẽto.

§. I.

Memẽto quia puluis es. Entre los estratagemas y ardides que han vsado illustres capitanes para asaltar y ganar ciudades assediadas, aprouechãdose vnos de agua, otros de fuego, otros de minas, otros de la artilleria tremenda, ha sido estraño modo ganarlas con poluo: del qual tenemos memorias en la Escritura. Del Rey Caldeo dize. Habach. *Super omnem munitionẽ ridebit & comportabit ageren.* Dize Theophyl. que era tanta su arrogancia, que hazia burla de los muros, torres, y fuertes de las ciudades mas inexpugnables, y le parecia que no hauia menester seruirse de sus soldados, armados para cõquistar las, sino de los sieruos y mochilleros de su exercito, q̃ lleuauan el bagaje; porq̃ por mano destos haria valladares y montes mas altos que las murallas. Pero si aduertimos que en el Hebreo, en lugar de *agerẽ*, esta, G A F A R. *puluerem.* Descubrimos otro sentido mas conforme a la arrogancia militar del barbaro Rey, que ganaua las municiones y ciudades a puro poluo que les echaua por mano de innumerables soldados, sobre los cercados. Estraño ardid. Esso es reyrse de los muros, y lleuar poluo para cubrirlos.

Hab. 1. 10. Theophyl. 1. 1. Com.

Hebre.

DE SERTORIO escriue Plutarcho que rindio los Charocitanos cõ poluo. Porq̃ hauiẽdo estos barbaros huydo a vnos mõtes, y entrandose en vnas cueuas, donde se tenian por seguros, Sertorio junto grandes mõtones de tierra enfrẽte de ellos, y cierto dia que tuuo viento fauorable que yua encarado a las cueuas, esparziendo el poluo, con la huella de los cauallos, lo lleuo el viento en tanta abundancia, que cerro y tapio las bocas de las cueuas, y los dexò sepultados en vida, de manera que ellos al tercero dia, por no morir miserablemente de hãbre, se le entregaron, dandole esta gloria de rendirse ala fuerça de su ingenio, los que no se dieron a la de sus armas.

Plut. in Sertor.

PERO enel tercer libro de los Reyes, tenemos vn famoso exemplo de este ardid, dõde Benadad Rey de Syria con otros treynta y dos Reyes confederados con todas sus fuerças, y juntado vn gruesissimo exercito, carros, y cauallos, y toda cosa necessaria, cerco la Ciudad de Samaria cabeça del reyno de Israel, donde estaua el Rey Achab. Embio el Syrio por sus

sus embaxadores a pedirle sus mugeres, sus hijos, su oro, sus riquezas. Respondio Acab con miedo. Y porque quiẽ respõde pauorosamẽte al insolẽte, haze q̃ sus respuestas seã temerarias, Benadab respondio con gran temeridad y braueza desta manera: *Hæc faciant mihi Dij & hæc addant, si suffecerit puluis Samariæ pugilis omnis populi qui sequitur me.* Castiguen me cruelmente los Dioses, si con solo vn puñado de poluo, que tome cada vno de mis soldados (si huuiere en esta tierra tãto q̃ baste para que cada vno tome vn puñado) no meto en total ruyna y destruycion esta ciudad. Amenazas hyperbolicas y brauatas sin criança son proprias de barbaros. Achab se aconsejo cõ los viejos, y ansi no erro, como Roboam, que tomo consejo de los moços. Pueden ser dize Aristo: los moços buenos Mathematicos, no buenos consejeros. El Syrio superbo que penso sepultar la ciudad en poluo, fue deshecho y desbaratado, como suelen ser los insolentes. Por estas historias se vee como era estratagema y astuto modo de rẽdir ciudades y exercitos, arrojar sobre ellos poluo que los cegasse y enterrasse. Rara treta y vtilissimo lance, y cierto consejo es el de la Iglesia, hazer guerra este dia a todo el Reyno y municion d.l mundo vano, con arrojarnos poluo a los ojos, que nos ciegue, cõ echar sobre nuestras cabeças ceniza que nos humille, y rinda, con este grito y voz: Acuerdate hombre q̃ eres poluo, y te has de boluer mañana en el. Rindete, date, recibirte ha el Señor en su amplissimo seno de misericordia. Mira que los que no se rinden en esta bateria del poluo, vienen a llorarlo amargamente quando mueren con gran triumpho de los Demonios, como aquellos desdichados Israelitas que con befa y escarnio delos Philisteos insolentes enemigos suyos lamentauan su perdicion: cõ quiẽ hablaua Micheas. *In Get nolite nunciare, lachrymis ne ploretis, in domo pulueris puluere vos conspergite.* Veo vuestra gran calamidad. No la sepa el Phylisteo, no se huelgue el enemigo. No rompa el dolor en solloços, dissimulad el llanto porque no se glorifique el aduersario, y si el pecho tiene dolor, las lagrymas no tengã palabras con que se manifiesten. No salgays fuera a llorar, sino en la casa del poluo que està para caerse, por que mañana ha de ser assolada por el enemigo, esparzid poluo sobre vuestras cabeças, ceñid vuestras frentes con sogas, como los sieruos de Benadab vẽcidos y sujetos. *Posuerunt funiculos in capitibus suis. In domo pulueris.* Casas de poluo llama aquellas

3.Re.20 10.

Arist.

Mich.1. 10.

Hiero. in Comm.

3.Re. 20 32.

aquellas ciudades,que auian de ser arruynadas y prostradas. Pero mucho mejor merecē este nombre nuestros cuerpos que realmente fueron compuestos de poluo,y hā de resoluerse en poluo,y se desmoronan y secā como poluo.Miētras moramos estas casas ha de ser nuestro llāto a solas,y en escondido, sino queremos despues llorar publicamente,cō befa y siluo de demonios,nuestra perdicion.Esta es la via y modo de cōuertiros a Dios Christianos,llorar en la casa del poluo, considerar la fealdad, la multitud, la grauedad de vuestros pecados,no cō consideraciō especulatiua, sino pratica,poner delante de los ojos,que os tienē en ira de Dios, os priuan del Parayso,os condenan al infierno,os despojā de todas las virtudes,os quitan la gracia, y affean vuestra misma naturaleza.Dezidme como sera possible,que vosotros penseys todas aquestas cosas con buen animo, y que no os determineys de tornar a Dios, y huyr el peccado como la lepra,y como la peste,antes oy q̄ mañana, pues la vida es tan breue, y tan incierta la hora de la partida,y cuenta,y la prouidencia diuina clama al coraçon. *Cogitaui vias meas & conuerti pedes meos in*
Psal.118 59. *testimonia tua*. Despues que tu Señor me visitaste,y me hablaste al coraçon y dixiste que me retirasse del mal camino que lleuaua,me puse a pensar profundamente mis malas obras, las presentes,las passadas con que te auia offendido grauemente,y en vn momento obrando tu cō tu gracia, y concurriendo yo con mi voluntad, conuerti mi alma y mude mi vida. Este es el camino del remedio, pensar y llorar los peccados en la casa del poluo.

§. II.

Memento quia puluis es. Llamaron los sabios a la muerte amarilla,porque todo hombre la mira con el rostro demudado y pintado de miedo,el qual dize vn poeta que hurtò el color al mēbrillo.Mas aunque la muerte generalmente es temida de buenos y de malos,y este temor quiso Dios fuesse freno de nuestra soltura,cō todo esso se hallan algunos hombres tan desalmados y tan tyranos, que han llegado a perder todo el temor a la muerte, cuya memoria es amarga,y cuya sombra sola es terrible.De vn tyrano impio se dize esto en el libro de Iob.
Quis arguet coram eo viam eius? Iob.21.
& quæ fecit quis reddet ei? Pin- 31.
ta aquel Propheta vn hombre maluado,que ni tiene verguença de los hombres, ni temor de Dios,ni aun de la muerte. Comete insultos,adulterios,robos, latrocinios,y homicidios, sin q̄

aya quien ose yrle á la mano, no solo con castigo, pero ni aun con reprehension, como hombre desaforado, y obstinado, que tiene la frente de yerro, sin empacho ni temor. Quien se atreuera dize en esta vida, a castigarle, o reptarle de traydor y mal hechor? No ay para el, rey, ni justicia, ni Dios. Solo vn reparo y freno parece que haura para este tyrano, que es el temor del morir, acordarle que es poluo y se ha de boluer en el, porq̃ este es el freno y bocado mas efficaz para los desbocados y atreuidos. *Ipse ad sepulchra ducetur & in congerie mortuorum euigilabit*. Diganle que mañana sera lleuado en vnas andas a la sepultura, y que en el tumulo y monton de los otros defunctos durara, y permanecera hasta el juyzio, esso es *euigilabit* en su primitiua lengua, *permanebit durabit*. Porque el sentido que dio San Ambrosio, aunque agudo, no es literal, sino moral. Dize este Doctor que la muerte se llama sueño, porq̃ pone en quietud al hombre, pero porque el que muere en pecado mortal, no muere para tener sossiego sino para padecer tormento perpetuo, su muerte no se llama sueño sino vigilia *vigilabit*. Pero en este passo no habla Iob, de la miseria, sino de la felicidad temporal de vn malo, que no ay cosa q̃ le contriste

Ambr. Offi. li. 1

en esta vida, aunque le acuerdẽ a cada punto la muerte. Y esso es lo que añade, *Dulcis fuit glaries Cocyti, post se omnem hominem trahit, & ante se innumerabiles*. Este es vn passo de los mas escabrosos de aquel libro admirable. Parecio a algunos interpretes, q̃ esta palabra Cocyto, toca la fabula antigua del rio de la muerte, que estaua delãte del infierno, y que Iob tocaua fabulas, como a vezes la escritura se sirue de vocablos fabulosos vsados en el mũdo, para dar noticia de sus verdades. Quanto a los otros libros de la Escritura si tocã fabulas, o no, yo no lo determino aora, aunq̃ fuerõ de este parecer Grego. Nisse. y Hierony. entre otros. Pero quãto al de Iob tẽgo por euidẽte q̃ ni en este lugar, ni en otros, tomó palabras de fabulas; y la razõ es a mi ver notoria en Chronologia y en historia, porq̃ todos los poetas Griegos auctores de las fabulas escriuieron despues de la destruycion de Troya, cuya ruyna ellos cantaron, y Moyses fue dozientos años antes, y Iob por lo menos fue su contemporaneo, pues Moyses escriuio, o interpreto el libro de Iob, como confiessan Hebreos y Catholicos antiguos, y ansi es impossible, que en aquel libro alludiesse a fabulas, que tanto despues se compusieron y diuulgaron. Es pues el caso,

Gre. Ni. ho. vlti. in Cant. Hieron. in Amos. ca. 5.

el caſo,que en lugar de *Cocytus* eſtà en Hebreo vna voz general a todos los arroyos y torrentes, y ſe leera bien anſi: *Dulces ei fuerunt lapides torrentis*, ſino que el Latino puſo la eſpecie por el genero, vn rio por todos los rios, como quiẽ para hablar de rios en comun, dixeſſe el nõbre del de ſu tierra, Tajo, o Ebro. Y antiguamente enterrauan los diffunctos orilla de los rios y arroyos entre el caxcaxo y guijarros, que aqui llama *glaries*, para que con la humidad ſe corrompieſſen y gaſtaſſen preſto. Y porque hazia auentajadamente eſto vn rio de Thracia llamado Cocyto, fingieron los Poetas que el rio de la muerte y infierno tenia aquel nombre, y por la miſma razon le puſo aqui el ſancto Vulgato.

VINIENDO pues al pũto, dize Iob, que ſi a aquel tyrano le quiſieren atemorizar cõ la memoria de la muerte, que ſabe el muy bien deſcartarſe, y huyr eſte temor, diziendo: *dulcis fuit glaries Cocyti &c.* Muy dulce es la ſepultura de los rios, en la qual vendran a parar todos los que nacieron, como pararon todos los que murieron. En las quales palabras pone el malo dos razones para conſolarſe de la muerte; vna que los terrones y piedras y arenales de los arroyos en que ſe entierra el cadauer, no le dan dolor, moleſtia, ni peſadumbre alguna, antes le dan cama y lugar de repoſo, caſa dõde more y deſcanſe, *Dulcis fuit glaries Cocyti*. Dulce es al malo la eſtacion de la ſepultura. La ſegunda razon es: *Poſt ſe omnem hominem trahit &c.* Que ay que temer la muerte, pues es termino comũ de todos los hombres? puerto en que paran todos los mortales? adõde ya han deſembarcado todos los q̃ murieron haſta aora, y llegaran todos los que nacieren haſta el fin? Pues en caſo que la muerte fueſſe mala, mal de muchos conſuelo es, quanto mas el de todos. Porque que hombre ay que viua y no vea la muerte? y libre ſu vida de la ſepultura? Eſtatuydo y determinado eſtà, *ſemel* irreuocablemente que todos los hõbres paguen vna muerte q̃ deuen a Dios. No ay q̃ temer la muerte ley natural a todos, ſuerte comun de todos. Deſta manera ſe conſuela el malo de la muerte, y le pierde el miedo. Pero cierto ya q̃ vn hõbre llegue a perder el temor natural del morir, no ſe quiẽ no teme vn mal morir, vna muerte *peccatorũ peſsima*. Deziã vnos Principes Alemanes de ſu gẽte. *Gens noſtra nõ timet mortem, ſed genus mortis.* Nueſtra gẽte no teme el morir, ſino vnos atroces generos de muertes q̃ ay. Pero eſtos miſmos martyrios, dize Seneca, q̃ no ſon

Pſal 88. 49. *Hebr.* 9. 17. *Pſal.* 33. 22. *Seneca in Epiſt.*

no son de temer, pues no son otra cosa, sino disfraces maxcaras de la misma muerte, que aũque nos espantan con aquella maxcara de fuego y hierro, en substancia no hazen mas daño que la muerte natural. Pero ay de aquella muerte, q̃ es transito para la cõdenaciõ eterna, y dexando el cuerpo enla sepultura, da con el anima en el infierno? Aquella no se le hara al malo dulce, sino amarguissima sepultura, y no le cõsolarà el mal de muchos condenados, antes esse sera acrecentamiento de su dolor. Bienauẽturados los q̃ mueren en el Señor. Gran gracia es el viuir bien Christianos, pero mucho mayor es vn buẽ morir; y ninguna cosa ay mejor ni de mayor confiança que estar siẽpre aparejados y velar de contino. Yo pudiera en vna palabra despedirme, y deziros, viuid bien, que la buena vida tiene por premio vna buena muerte. Verdad sea que a vezes hemos visto naues que han passado el mar seguramẽte y se afondan al entrar del puerto; arboles que se han defendido todo el inuierno de la rauia del frio y viẽtos, y secadose de improuiso en la primauera. Estas son gracias distinctas: la vna q̃ pertenece a la vida, la otra a la muerte, y el don de perseuerãcia sabemos q̃ no cae debaxo de merecimiẽto. Mas cõ todo esso, lo comun y mas regular es, q̃ a buena vida se siga buena muerte. Y en resolucion lo q̃ os acõsejo yo, es, que procureys en toda la vida mortificaros, en los miembros, en los desseos, en los affectos y pensamientos, q̃ ansi os dispondreys para vna buena muerte, qual es la de aquellos q̃ muerẽ en el Señor, muerte santa, muerte preciosa, muerte mejor que mil vidas.

Memento homo &c. En vna palabra te lo dize, hombre. Es amigo de la memoria a lo que es breue. *Cinis es*. Pregunto Doctos, porque razon pudiẽdo la Iglesia tomar muchas otras metaphoras elegantes de la Escritura para pintar la miseria humana, el diuorcio de alma y cuerpo, no se ha querido seruir de otra, sino de esta del poluo, en dia que nos quiere dar noticia de quiẽ somos, y dize a cada vno, *Nosce te ipsum*. No es hermosa translacion aquella del docto y miserable Iob? *Contra folium quod vento rapitur ostendis potentiam tuam? &c.* Como aquel Emperador persiguia las moscas, ansi tu Señor sacas tu braço contra la hoja del arbol, y persigues como vn ventecillo la pajuela seca? O hombre hoja? Que eres dize vn sancto sino hojuela que lleuada del viento de la tentacion de tus desseos, andas al retorteto hecha burla y juego de Demonios? Aqui te sopla

Iob 23. 25.

Gra. in Iob.

sopla vn leuante de soberuia, alli vn poniente de desesperacion, desta vanda te sacude vn solano de luxuria, de aquella te trastorna vn cierço de ira. *Cecidimus quasi foliũ vniuersi, & iniquitates nostræ quasi venti abstulerunt nos*. Y no solamente eres hoja cayda pero paja seca. En el parayso fuyste arbol, en la tẽtaciõ hoja, en el destierro paja. Cayste del arbol de vida como hoja, perdiste caydo el vigor y verdor del espiritu, como paja. Hermosa metafora de nuestra muerte y miseria es esta.

Isai.64.6.

Sin discurrir por otros Prophetas abundan semejantes cõparaciones en Iob. *Homo natus de muliere breui viuens tempore repletur multis miserijs: qui quasi flos egreditur, & conteritur, & fugit velut vmbra &c.* Lindo nombre de nuestra vida, es flor que nacida luego muere, y a la fuerça de vn vẽtezillo cae marchita, *Dies eius tanquã flos agri sic efflorebit, quoniã spiritus &c.* Es la vida del hombre vida de flor, a quiẽ mata y quema el viẽto q̃ passa. Hombre flor. Pudiẽdose considerar en la flor muchas cosas, su purpura y sangre fina, su fragrãcia, su hermosura y belleza, su gentileza, su matiz y color, su çumo, y virtud, y con esto su breuedad, y fragilidad; en consideraciõ sola desto vltimo (dize Philippo) la puso el sancto Iob. La breuedad

Iob.14.1

Psal.102.15.

Philipp. in Iob.

de nuestra vida es tanta, q̃ confiessan los q̃ murieron *Nos nati continuo desiuimus esse*. Apenas auiamos nacido quando morimos, como las rosas del campo, que en apareciendo desparecẽ, como se dixo en el sancto Cantico. *Flores apparuerũt in terra nostra, tẽpus putationis aduenit*. Las flores de la primauera han parecido y brotado, y es ya tiempo de cogerlas: como si dixera. No aya tardãça en coger las rosas, sino quereys perderlas, porque al punto q̃ assoman, se han de coger y componer en ramilletes y coronas, porque si os deteneys vn poco luego perecẽ, como declara alli S. Greg. Nisse. Assi la cruel vergelera de la muerte, conociendo la naturaleza mortal y breue de estas rosas racionales, madruga de mañana a segar las q̃ halla abiertas, y aũ espera antes q̃ abrã cõ la hoz en la mano. Demas de q̃ por bella q̃ sea la flor no ay dia ni hora q̃ no gane della despojos, como dixo aquel:

Sap.5.13

Cãt.2.12

Gre. Nis. in Cant.

Florem decoris singuli carpunt dies.

Seneca in Trage.

Que muger nacio tan hermosa, cuya belleza no se desflore cada hora? Asoma y brota de su capullo la florecita por la mañana alegre, y alegrando a quiẽ la mira *& conteritur*, passa la reja del arado por la rayz, y dexala muerta, cae al ardor del

Sol

Sol el amapola, y derriba la cabeça el lirio oprimido dela lluuia, el Narcisso al vieto pierde su belleza, y la purpura de la violeta se buelue en amarillez mortal.

Purpureus veluti cum flos succissus aratro
Languescit moriens, lassoque papauera collo
Demissere caput pluuiaq; cum forte grauantur.

Que junta de palabras *egreditur & conteritur*. No ay tiẽpo medio entre el nacer y perecer dela flor. *Conteritur*. No es menester hierro ni fuego, porque aun entre los dedos que blandamente llegan a cogerla, se
Iudit. 8. 3. deshaze. Vn Sol que cae sobre la cabeça te abrasa, *venit æstus super caput eius & mortuus est*. Vna calentura de vna sola noche te bruma la carne y huessos, como leon fiero, porque de la calẽtura hablaua Ezechias quãdo dixo:
Isai. 38. 13. *Quasi leo sic contriuit omnia ossa mea*. Como leon me
3. Re. 21. 4. ha quebrantado los huessos: vn enojo le derriba en la cama aũque sea Rey como a Achab: vn
2. Re. 13. 4. amor desordenado le buelue tisico, como a Amon: vna alegria subita le ahoga los espiritus como a muchos que de demasiada alegria murieron. Que flor ay mas caduca?

PVES a la metafora de la sombra no se le niegue su gracia. Que es sõbra, sino vna falta de luz? q̃ es el hõbre sino falta de todo lo bueno? falta de luz, porq̃ es ignorante; falta de virtud, porq̃ nace en pecado; falta de vida, porq̃ luego muere; falta de limpieza y fortaleza, porque *natus de muliere*; falta de duracion, porque *breui viuẽs tẽpore*; falta de buena dicha, porq̃ *repletur multis miserijs*, harto y ahito de miserias; falta de vigor y vida, porq̃ *quasi flos egreditur & conteritur*, falta de perseuerancia y firmeza, porque *nunquã in eodem statu permanet*, como la sombra instable que nunca es ygual, sino cada punto varia, mayor, o menor cõforme al mouimiento del Sol. O hombre? O sombra? Item ansi como la sombra es vna cierta imagẽ dela escura noche, y quanto es mayor tanto està mas cercana a las tinieblas y es mas parecida a ellas, assi nuestra vida es vna semejança de la muerte y quanto es mas larga, tanto es mas semejante, y mas vezina a la escura muerte. Por lo qual ansi como la sombra se puede llamar vna imperfecta noche, ansi nuestra vida es vna imperfecta muerte. Hermosas metaphoras sõ estas. Y con todo esso no se trae este dia sino la del poluo y essa se escriue en nuestras frentes.

SI quieres saber la causa desto, la causa es. Porque estas, y otras comparaciones como ellas, son puramẽte metaforas, pero

pero la del poluo, no solo es metafora, sino sentido proprio y literal: porque el poluo no solamente con su vileza y ligereza muestra la nuestra, pero con su misma essencia dize lo que es la nuestra, de tal manera que se te puede dezir con verdad *puluis es*. Si te dixera el Sacerdote acuerdate hõbre, que eres flor, heno, hoja, o paja, o sombra, dixeras tu: No me curo de esso, que es pura metafora, porque realmente no soy cosa de essas. Pero quando te dixe que eres poluo no pudiste negarlo, porque verdaderamẽte lo eres *Recordatus est quoniam puluis sumus*; y este poluo es tan tuyo, q̃ ninguna otra cosa te da por tuya la escriptura, sino esta: *Cecidit & nõ adiiciet vt resurgat virgo Israel, proiecta est in terram suam*. Nota *in terram suam*, Cayo muerta en su propria tierra. Y del Rey dize: *Exibit spiritus eius & reuertetur in terram suã*. Morira el Rey y resoluerse ha en su propria tierra que no tiene otra cosa que suya sea, sino essa. Esso solo es suyo, *Dixisti conuertimini filij hominum*. Tu Señor mandaste que los hõbres se cõuirtiessen en aquel primer poluo de q̃ fueron formados. Y como lo mãdaste assi se cũple. Demanera q̃ a la letra y en rigor es verdadera esta sentencia *Puluis es*. Y esta es la primer razõ porq̃ se vsa de ella en este dia.

Psal. 102. 14.
Amos. 5. 2.
Ps. 145. 4.
Ps. 85. 3.

LA Segunda es, por abatir ó soberuio tu orgullo. La flor, la hoja, y paja: y todas estas cosas semejantes tienen alguna cosa vtil, y alegre, y la mayor parte son mixtos, mas la Iglesia a penas te da nombre de vn elemẽto solo. En todos los otros elementos consideran los philosophos vna qualidad positiua, por dezir perfecion, que el ayre si es calido es humido, mas si el fuego es seco, es calido, el agua si es fria, es humida; la tierra por abraçar toda imperfeccion en si, es seca, y fria y escura, y graue, dẽsa, erasa, y como el Poeta dixo *bruta*, sin subtileza, sin mouimiento, sin claridad; finalmẽte es el menos noble, el mas floxo y perezoso de los elemẽtos. Porque el fuego, el ayre, el agua parece que tienen espiritu, mouimiento y agilidad proprio y aun mueuẽ otras muchas cosas, de donde nacen aquellos milagros mecanicos q̃ hazen a nuestro parecer los que saben estas artes: Quantos ingenios y machinas se mueuen por agua? molinos, sierras, atarazanas, armerias: quantas por ayre y por fuego? Hieron hizo vn libro Griego, que intitulo *de elementorum spiritibus*. Pero la tierra fuera de todo espiritu, mouimiento y eficiencia, no sabe sino yr abaxo: no tanto porque se mueue, quanto por que cae en llegando al mas in-

fimo

fimo lugar y se asienta como floxa, y no se mueue sino por fuerça y diligēcia agena. Ouidio.1.Metamorf.

Densior his tellus, elemēta quæ grandia traxit,

Et pressa est grauitate sui.

Esta es su naturaleza. Cauernas quebradas, grutas, hiatos, cueuas escuras, rocas espantosas, y peñascos inaccessibles, arenales, tremedales, desiertos infinitos, son sus partes. Serpientes ponçoñosas, Lobos, Tigres, Ossos, Leones, Panteras, son sus moradores. Si la tocas te ensuzia las manos, si la hueles, ofende tus narizes; si la gustas, destruye tu paladar; si la golpeas, suena desagradablemente a tu oreja: si la miras, causa horror a tus ojos. De aqueste elemēto se acuerda la sancta Iglesia, y te acuerda a ti, por deshazer la rueda de tu presumpciō, y grādissima vanidad, *quia puluis es*.

§. IIII.

Memēto homo, &c. Mas aqui se me offrece vna duda, cuya resolucion sera tan agradable como vtil. Representaseme aqui vna gran mudança y modo desusado. Dios bueno, lo que nosotros muchas vezes te acordamos a ti, tu por tu Iglesia nos acuerdas aora a nosotros? Quātas vezes nosotros peccadores por inclinar las entrañas de tu misericordia, te dezimos con
Psal.88. Dauid tu sieruo, *Memorare quæ mea substātia (substistētia)* Acuerdate Señor quan poca es mi firmeza, el vigor y duracion de mi vida. No es menester añadir miseria, al que de su natural es miserable, como dezia vna sabia muger a Dauid, para desenojarle con Absalon: *Omnes morimur & quasi aquæ dilabimur*. No tienes paraque vengarte de tu hijo, de quien la misma naturaleza toma vengança, pues todos caminamos a la muerte, como los rios al Oceano. Otras vezes solemos despertar la diuina memoria con aquel recuerdo de Iob. *Memento queso quod sicut lutum feceris me, & in puluerē reduces me* Acuerdate Señor que me heziste de lodo y me has de boluer en poluo. De lodo formaste la hermosura de este cuerpo dize Basilio, y mediante este material heziste al mas noble y gallardo de los hombres pariēte de vn ladrillo, dize el sancto Nisseno. O todo poderoso artifice, y estatuario! no forjaste tu obra de metal, sino de flaco barro, tal que guardado en vna vasera, no fuera marauilla quebrarle. *Et in puluerē reduces me*. Esta es la naturaleza del lodo, que si tiene humor facilmente se dexa labrar: porque la humedad dizen los philosophos cōtinua los cuerpos y los vne, como la sequedad los aparta y disuelue, por lo qual quando està seco el lodo, consumido el

2.Re.14 14.

Iob.10.9

Basil. Gre.Nis.

humor se resuelue en poluo. Sabiamente Señor me amaste de tierra y agua para commodamente formarme, pero aora ya consumido con el fuego de mis dolores casi del todo el humido natural, me he resuelto en poluo. Confiesso tambien que soy poluo de tan vil naturaleza como el, que como vilissima cosa anda debaxo de los pies, tan liuiana q̃ la buela el viento, *quem proijcit ventus a facie terræ*. Porque como la tierra no contiene intimamente el poluo, facilmẽte le lleua el ayre. Tal es mi vileza, mi ligereza, y mudança. No contiene la tierra al hombre de rayz, sustentale solamẽte sobre sus ombros, como carga que mañana la sacude de sus ceruices. Tambien me reputo por poluo, por la grandissima flaqueza de este cuerpo. Los de los otros animales son mas fuertes y densos, y tienen las carnes mas duras y fuertes, porque no fueron forjados del poluo delicado, sino de lo mas duro y denso de la tierra; por lo qual duran mas en el trabajo, y resisten a las dolẽcias: pero el cuerpo humano fue hecho de vil y deleznable poluo, y de ay le vino tan gran flaqueza, que el viẽto le descompone. Ves aqui Señor quien soy, duelete de mis flaquezas, perdona mis culpas, porque que se pueden esperar de estos poluos, sino lodos de pecados, como profundamente dixo el mismo santo Iob? *Induta est caro mea putredine, & sordibus pulueris.* Està mi carne de pies a cabeça vestida de llagas, y de las inmundicias del poluo, de que fue hecho mi cuerpo. Veys aqui señores como nosotros acordamos a Dios que somos poluo, y el nos acuerda lo mismo oy a nosotros, *Memento homo &c.*

Psalm. I. *Iob. 7. 5.*

PARECE este vn coloquio entre Dios y el hombre, en el qual el hombre humilmẽte se querella de la seueridad de Dios implorando su clemencia, en consideracion de su propria miseria, diziẽdo. *Memento quod sicut lutũ feceris me &c.* Y Dios rebuelue la misma razon contra el hombre reptandole de soberuio, y induziẽdole a humildad. El hombre dize: O señor, tu miras con seueridad mis culpas y mis yerros. O *custos hominum*, o centinela, o asechador, o *obseruator* de los actos humanos. Considera criador mio, que no soy de yerro, ni mi fortaleza de piedras, ni mi carne de bronze. Si tu me querias tan fuerte que no cayesse, no me hauias de hazer tan fragil y caedizo, *memorare quæ mea substantia*. Acuerdate que me hiziste carne, me sacaste del poluo. Retorna Dios sus palabras al hombre. Dizes que eres de tierra, dizes verdad,

Psal. 88. 48.

dad, y esso es lo que yo quiero que tu consideres. Y si cōfiessas que eres poluo ven aca, porque eres tan soberuio? porque no te humillas? porque tienes tanta vanidad? El hombre dize: Es verdad Señor que soy vano y que he pecado, pero cō todo esso me parece gran rigor el de la muerte. Pero responde Dios glorioso. Si te parece que alegādo tu que eres mortal has de mouerme a misericordia, dime si te tienes por mortal, por que en las ocasiones no te acuerdas de aquel trance? de aquella hora? de los frios tristissimos en la agonia del morir? Porque viues como si nunca huuiesses de morir? porque no piensas en aqueste fin? porque no le consideras? Ay miserable? *Memento quia puluis es*.

Principe y Señor de vassallos acuerdate que dentro de pocos dias, que quieras que no quieras, has de dexar quāto possees, y que tu que aora te hazes seruir de rodillas, y permites adoraciones y ritos diuinos, imitādo en quanto puedes la policia de la casa de Dios, has de ser pisado de vn enterrador, tapiado, acompañado de huessos carcomidos, y que aunque al presente no cabes en el mundo, cabras presto en dos braçadas de tierra, vestiras vna pobre mortaja, que se boluera como tu en ceniza: y si siguiēdo abusos mūdanos que llegan a la sepultura, te emboluieren en paños preciosos, tambien essos haran camino franco a los gusanos que han de comer tus carnes. Posee pues vassallos, castillos, almenas, allana montes, leuanta valles, sulca mares, corre tierras, vence todo enemigo, abate toda potencia, leuantate contra el cielo, haz quanto tu sabes, quāto tu puedes, quanto quieres, mas al fin acuerdate de aquesto solo, que *puluis es & in puluerē reuerteris*.

MERCADER auaro que te alças con los thesoros de Dios y dizes con aquel rico, *diues effectus sum*, y no dizes quien te hizo rico, que es Dios, y con aquel otro, *Anima habes multa bona*, llamando a los bienes terrenos bienes del alma, traças nueuas camaras, y troxes, donde esconderlos, aunque las troxes que buscaua la auaricia, facilmente te los diera la misericordia en los senos de los pobres. Despoja, roba, athesora, pero acuerdate que *puluis es*; de aquel miserable paradero de aqueste como tu rico, como tu inhumano, como tu necio, que como tal se prometia larga vida, no teniendo aun aquella poca que hauia menester para encerrar sus fructos; de aquella horrenda sentencia, en que no le dizen, moriras, sino,

Oseæ. 12 8.

Luc. 12

te ſacaran el alma, declarando no ſolamente, que ſe la tirarian mal ſu grado, ſino tambien que ſe la pedirian por juſticia: porque ambas a dos coſas ſignifica el Verbo *repetunt*, el qual no ſe puſo en futuro, te la ſacaran, ſino en preſente, te la ſacan, por la grandiſsima breuedad con q̃ auia de ſer executada la ſentẽcia, y en plural *repetunt*, porque no auia de venir por aquella anima vn ſolo miniſtro, ſino muchos alguaziles, y officiales, para lleuarla de tropel a juyzio.

Mãcebo profano porque no te conuiertes? porque la gallardia y ardor dela juuentud te da brios contra el miſmo cielo? porque la ſangre arde en las venas? porque tienes vigor en los ſentidos? fuerça en el cuerpo? deſtreza y ligereza enlos mẽbros? porque puedes piſar todos los prados y baldios de tu luxuria? coronar tu cabeça de roſas? Gozate pues quanto quiſieres, *lætare iuuenis in adoleſcentia tua* (bella ironia?) mas al fin acuerda te que *cinis es*; que dentro de poco tiempo te veras cubierto de canas, rodeado de dolores, cercado de fiebres, oprimido de catarro, y corrimiento, çabullido en enfermedad, dificil en el aliento, graue en la vrina, reſuelto en los neruios, y que al fin ſobre vnas pequeñas andas yras a la ſepultura, a dar paſto de ti

Eccle. 11. 9.

miſmo a mil ſuziſsimos y viliſſimos animalejos. Dama vana, porque no te cõuiertes? porque tienes mucho eſpacio para ſer cebo diabolico? A pobrezilla, deſuanecete quanto quiſieres; Haz quanto mal puedes, pon clauo fuerte a la mudable rueda, pintate, adornate, enjoyate como imagen de templo *vt ſimilitudo templi*, rompe la ſeda, el oro, ſe tenida por milagro de hermoſura, ſeruida del Duque, adorada del Conde, comprada del mercader; mas acuerdate q̃ *puluis es*, que mañana ſe llegara aquel dia en q̃ tus bellezas ſerã deſpojo de cabellos, eſcuridad de ojos, tẽblor de todo el cuerpo, y finalmente tal mudãça de ti, que cauſe piedad, y jũtamẽte horror, aũ a tus enemigos. Embuelue pues ya tu fuego en tu ceniza, y con la memoria de la muerte apaga el fuego infernal de tu carne. O hõbre, o muger que me oyes acuerdate de la cruda y rabioſa muerte, que tiene eſcritas ſus leyes, con letras de oro dentro de todos los pechos que *omnia orta occidũt*. No ay coſtumbre, ni edad, ni eſtado, ni ordenacion, ni nacimiento, ni ſexo, con quien vſe de piedad, y quiera ſer cortes. Con ygual fuerça menea ſu cruda hoz contra la mayor y menor edad, ella cõ ygual paſſo ſe entra cada dia por los tugurios de los pobres y por las torres

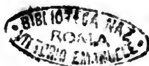
Pſalm.

torres de los Reyes. En conclusion, creo q̃ no ay en el mundo remedio mas poderoso para euitar peccados, que la memoria de la muerte. Pero ya es tiẽpo de tratar del sancto ayuno de que trata Christo por nuestro Euangelista.

§. V

Cum ieiunatis &c. Lo que el Sancto Ioel pide en la Epistola, que sanctifiquemos el ayuno enseña Christo a cumplirlo en el Euangelio: Sanctificar el ayuno, es ayunar en los ojos de Dios, por obedecerle, y seruirle como hijos a padre. Vosotros oyentes pẽsareys que solo el manjar se puede guisar, como el carnero, q̃ se guisa y disfraça con mil sabores diferentes, y al cabo todo es carnero, pero no sabeys los guisados y platos diferentes que hazen los Sanctos de cosa tan desabrida, como el ayuno, todos gustosissimos al paladar del anima, tantos y tales, quãtos son los buenos fines, a que vn Christiano le endereça. Si ayunas por estar mas dispuesto y templado para orar, o para cumplir mejor el voto que heziste, hazes acto de Religion. Si ayunas a fin de protestar cõ esta señal la fee Catholica cõtra los Lutheranos sieruos de la gula, q̃ siguiẽdo a su Patriarcha Iouiniano, niegã la vtilidad de esta virtud, hazes acto de fee. Si ayunas por obedecer a la Iglesia, hazes acto de obediencia. Si ayunas por castigar los peccados cometidos, hazes acto de penitencia, o justicia punitiua. Si ayunas por imitar a Christo grãde ayunador, hazes acto de amor. De manera q̃ aunq̃ el ayuno (no hablo del forçoso como del que ayunasse por no tener q̃ comer; ni del q̃ se ordena a mal fin, como el q̃ ayunasse por matarse, sino del ayuno voluntario ordenado a buen fin) pertenece a la virtud de la temperãcia, como acto elicito segun hablã en las escuelas, cuyo officio es moderar los deleytes de comidas y beuidas; con todo esso puede pertenecer a otras muchas virtudes como ves.

SEÑALADAMENTE se ha de ponderar bien entre todas, la Religion, que entre las virtudes morales es mas noble, cuyo acto es el ayuno, no tomando aqui este nombre de Religion rigurosamente por culto de Dios, sino como solemos llamar Religion todo acto q̃ plaze a Dios, contra los herejes de estos tiẽpos q̃ lo niegã. Contra los quales prouaremos esta verdad, por la Escritura del nueuo testamento. Porque de aquella sancta y religiosissima Ana exemplo de viudas, escriue S. Lucas, que *non discedebat de tẽplo, ieiunijs & obsecrationibus seruiens die ac nocte*. Donde aquel Luc. c. 2.



Verbo *seruiens* significa culto, latria; y se distingue el ayuno de la oracion, *ieiunijs & orationibus*, porque se vea claro, q̃ no solamente la oracion, sino tambien la abstinẽcia por Dios sufrida, es culto diuino. Y es clara cosa que no ayunaua la santa cada dia por obligacion, sino por su propria eleccion, y deuocion: y con este sacrificio voluntario verdaderamente honraua a Dios. En razon de esta misma verdad dize tambien el Maestro: *Obsecro vos per misericordiam Dei, vt exhibeatis corpora vestra hostiam viuentẽ, sanctam, Deo placentem, rationabile obsequium vestrum.* Donde habla de la mortificacion de las concupiscencias de la carne, q̃ que principalmente se haze cõ ayuno, y esta compression y mortificacion llama *hostia*, en Griego *Logicem latriam*. Lo mismo que *rationabilem cultũ*. Vn culto de Dios prudente, discreto puesto en razõ. Luego el ayuno que se accepta a fin de reprimir el brio y incendio de la concupiscencia carnal, es culto y seruicio accepto a Dios. Y sintiendo esto mismo y hablãdo en este lenguaje los sanctos Padres en el Concilio Niceno. 1. Cant. 5. llamaron al ayuno de la Quaresma, culto y offrenda, diziendo. *Vt mundum & solẽne Deo ieiunium possit offerri.* Y en el proprio estilo Tertul. *Sacrificia Deo grata, dico ieiunas & aridas escas.* Los manjares proprios del ayuno, secos, y tardios, llamolos yo sacrificios gratos a Dios, y claro està que el sacrificio es culto. En el mismo termino habló el grã Leon, *Pro consummata perceptione fructuũ dignissime largitori eorum Deo, cõtinentiæ libamen offertur.* Ves como llamó al ayuno offrenda y sacrificio de continencia. No de otra manera S. Gregorio escriue q̃ por el ayuno de la Quaresma *offerimus Deo quasi decimas & primitias vitæ nostræ.* Lo mismo enseñan S. Iuan Cassiano y otros. Finalmẽte el ayuno es satisfactorio y meritorio, luego, es culto de Dios, de la manera que vamos hablando.

Rom. 12. 1.
Græc.
Cõc. Nis.
Ter. li de Resurr. carnis.
Leo. ser. 2. de ieiu. decimi mensis.
Gre. ho. 16. in Euan.
Psal. 2.
Euthy. in Psalm.

OYE pues hermano mio si desseas asir fuertemente la disciplina de la penitencia como te aconseja Dauid, *Apprehende disciplinam*, (metafora de quien a puño cerrado tiene firmissimamente vna cosa dize Euthymio) y clamando a Dios fuente de misericordia, pretendes aprouecharte de aquestas santas y benditas cenizas, que con aparato tan religioso en este dia primero de la Quaresma, tiempo en que se paga la decima del año a Dios se han puesto sobre tu cabeça; y con aqueste sancto desseo quieres aprouecharte de la ocasion, y vsar de aqueste remedio potentissimo, y cura effica-

Leo. ser. 1. Quadr.
1. Cor. 9
Ambr. epist. 82. ad Eccl. Bercel.
Chrysost. & Theophyla. in Commẽ.
Cypria. ser. de ieiun.
Basi. art. 1. de ieiu.

Chryso hom.2. in Gene. efficacissima de nuestras heridas (que ansi llama la Quarentena S. Leon) Oye y considera prudentemente los fructos del ayuno, que tan impia como temerariamente los infieles y mundanos, condenan, rien, repudian, y dispiden de sus casas, y personas, y sermones.
Hiero. epist. ad Eusto.
Augu. 10 cōf. c. 31.

EL PRIMER fructo es domar la carne lasciua, cosa agradable a Dios, a quien plaze siempre que sacrifiquemos esta carne contumaz con sus vicios y concupiscencias. Porque del ayuno señaladamente hablaua S. Pab. quando dezia, *Castigo corpus meum & in seruitutē redigo*. Como declarā Ambrosi. Chry. Theophyl. Dan este mismo fructo a esta plāta felicissima los sanctos Padres Cypr. Basil. Chrysost. Hierony. Aug. y el hymno Ambrosiano q̄ canta la Iglesia en el officio de Prima, *Carnis terat superbiam potus cibique parcitas.*

SEGVNDO fructo. El ayuno dispone el anima para la cōtēplaciō de Dios, cuyo exēplo grauissimo es Moysen, q̄ preparò su animo cō ayuno de quarēta dias, antes q̄ osasse hablar cō Dios. Otros tātos ayunò Elias para ver a Dios en el monte Oreb en especie de ayre māso. Cō ayuno de tres semanas se dispone Daniel para recebir reuelaciones diuinas. Y la Iglesia Catholica maestra de toda sabiduria y piedad, en las vigilias de grandes festiuidades, instituye el ayuno, preparando con el nuestras almas para vacar a las cosas diuinas, como Bernardo dize. El ayuno finalmente dize Chrysost. es alimento de nuestra anima que le cria plumas ligeras para volar a lo mas alto, y contemplar cosas soberanas. De lo qual tratan difusamente los Padres, en especial S. Atha. y Ambros.

Exo 24.
3. Re. 19.
Dan. 10.
Ber. in vig. S. Andr.
Atha. li. de virgi.
Amb. li. de Helia. cap. 3.

TERCER fructo. El ayuno es vtil para satisfazer y aplacar a Dios, como muestran exēplos de las Escripturas. Ayunando los hijos de Israel aplacaron a Dios y ganaron victorias de sus enemigos. Cō ayuno Achab impijssimo se humillò, y mitigò gran parte de la ira diuina: y con ayuno le auia primero Dauid aplacado, cō mas ceniza que pan, cō mas lagrymas que vino. Con publico ayuno procuraron los Niniuitas aunq̄ Gentiles aplacar a Dios, y en effecto le desenojarō. Lo mismo hizierō los Iudios en tiēpo de Esther, y Iudich, y se libraron de la muerte y destruycion cercana. Finalmente Ioel exhorta oy a los pecadores que se conuiertan con ayuno, lagrymas, y llāto. De este termino de satisfaccion vsan los viejos Padres. San Basil. *per ieiunium satisfacito Deo.* Cypr. *Daniel ieiunijs promereri Deum nititur.* Merecer a Dios

Basil. ora. 1. de ieiun.
Cyp. ser. de ieiun.

a Dios, es lo mismo que aplacar à Dios: y el mas viejo Tertul. *Sicut primum vsus cibi perdidit, ita ieiunium Deo satisfaciat.* Ansi como primero nos destruyó la gula, ansi aora satisfaga a Dios el ayuno. Amb. le llama *Sacrificium reconciliationis.* Lo mismo hallaras dicho por S. Epip. Hierony. y otros tales, q̃ no refiero, porque aquien estos no bastan, ningunos bastaran.

Tertul. l. de ieiu. Amb. l. d̃ Helia. c. 3. Epiph. in Comp. Hiero. in cap. 3. Ionæ & l. 2 adu. Iouinia.

QVARTO fructo. El ayuno es bueno para merecer, y impetrar de Dios beneficios temporales y eternos. Ana alcançó tal hijo como Samuel ayunãdo. *Iuanem cibo ventrẽ* (dize Hier.) *filio meruit implere*, el vietre vazio de viãda, merecio ser lleno de vn hijo. Sara donzella santa ayunando se libro del Demonio, q̃ tantos maridos le auia ahogado, q̃ por ventura es este aquel genero de Demonios que no se saca sino con ayuno y oracion. Pero que lugar mas luzido para el merito del ayuno q̃ este de oy. *Tu autẽ cũ ieiunas vnge caput tuum & faciẽ tuã laua, & Pater tuus qui videt in abscondito reddet tibi*, porque que es lo que *reddet*, sino *mercedem.* Contrapone Christo el verdadero ayuno, al adulterino de q̃ auia hablado antes, que es de hypocritas, *Exterminant facies suas &c. Amen dico vobis recepe runt mercedẽ suam.* Los hypocritas recibẽ su pago, no el mio, ellos se pagan de su mano. Pero si tu ayunares limpiamente ante los ojos de Dios, ganaras pagas y remuneraciones, no de manos de hombres que son cortas, sino de las de Dios que son largas y estendidas. Confirmã esta verdad Clem. Alexand. diziẽdo en Eusebio, que S. Iuan ayuno mucho para alcãçar gracia a vn mancebo: y publico solene ayuno para tener gracia de escriuir bien su Euangelio como nos dizen Hiere. y Beda. Oye a Tertul. *Sacramentorum agnitionem ieiunia Deo merentur.* Los ayunos merecen de Dios reuelaciõ de mysterios y Sacramentos. Oygã esto los que como yo tienen obligacion de conuersar cõ los libros sagrados, y escudriñar la sabiduria escondida en las minas de la Escritura, que el entendimiento sobrio, y ayuno, no solo vee, mas entiende y penetra, y saca mas, pero merece noticia de particulares mysterios debaxo de aquellos sellos guardados. S. Athanasio tãbien nos enseña quãto merece y impetra el ayuno. Sana dize las enfermedades, seca las distilaciones, haze huyr los Demonios, auienta las malas imaginaciones, purifica el coraçon, y añade. Quien fuere atormentado del Espiritu immundo, tenga por cierto, que con este medicamento del ayuno, luego huyen los Espiritus malos afligidos,

Hier. l. 2 cõt. Ioui.

Matt. 17

Euse. l. 3. hist. eccl. c. 17.

Hier. præf. Comm in Matth. Beda in. 1 ca. 10. Tertu. li. de ieiun.

Athan. li. de virginibus.

dos,

Gre. Nazia. ora. in laudẽ Cyprian.

dos, temiendo la fuerça del ayuno. Finalmente San Greg. Nazian. en la oracion de S. Cypr. tratando de las armas con que vna Virgen se libro de el Demonio *ieiunij* (dize) *& humi cubationis pharmacum obiecit*. La medicina que aplico para librar se de el Demonio, fue ayuno y durã cama en tierra. O recepta, no de la officina de Hypocrates, sino de Iesu Christo.

§. V I.

SIENDO pues tantos y tales los fructos de esta virtud, de que os admirays si los Demonios le hazen siempre contradicion? Porque ansi como se celebra el poder y bondad de Dios, que llega hasta sacar bienes de males, ansi se cuenta en vituperio de Satanas que de los bienes saca males. Es machina diabolica y astucia infernal tener particular oxeriza con la Quaresma, y despertar contra ella tantos enemigos que cõ pluma, y con lengua, y con exemplo la persigan, de manera, que si los predicadores no tomassemos a cargo defenderla en este pulpito, estuuiera por vẽtura su memoria fuera de todo el mundo. Quãdo vn exercito corre la tierra enemiga, no ay poblaciõ que no saquee, castillo que no abrase, ciudad que no cerque; pero principalmẽte procura asolar aquella fuerça de quien puede recebir mas daño. Alli està el pensamiento, la traça, y el designo. Alli son las minas, los estratagemas, los valladares, y caualleros. Cerca las puertas, llena los fossos, ciega los conductos, y en summa aplica toda la artilleria y fuerça para su destruycion y ruyna. Esto hazen aquellos soldados infernales miẽtras viuimos. Dizidme por vuestra fee, que obra buena ay que no procuren destruyr? que torre de virtud que no pretendan prostrar? Pero señaladamente asestan todos los tiros de su malicia contra la fortaleza de la Quaresma, cõ inuidia de nuestro prouecho y con sentimiẽto de su daño. Veen que en aquestos dias alomenos, es muy de piedra y hierro el coraçon que no se ablanda y sale de sus lazos y se da ala virtud, y que por muchos abusos que aya auido en los dias passados esteriles de sanctidad, en la Quaresma florece la virtud. Porque en este tiempo siempre se oye la palabra de Dios, se atiende al ayuno, se frequentan las confessiones, se reciben las comuniones, dexan los salteadores los bosques, las mugeres perdidas el torpe officio, y acuden a las Iglesias, y monasterios, pidiendo penitencia. En el otro tiempo del año ayuna el frayle, la monja, el hermitaño, pero en este ayunan tambien los Reyes, y finalmente es mas que ma-

lo el hombre, o muger que en estos dias no se reduze y recoge. Los peccados en Quaresma tienen cierta circunstancia agrauante, y parecen especie de sacrilegio, y ansi parece que lo sintio alomenos aquella Iezabel aunque tã mala Reyna co mo hembra, quando para calificar el falso crimen que imponia a Naboth, escriuio a los magistrados del pueblo. *Prædicate ieiunium & sedere facite Naboth inter primos populi*, todo para dissimular su iniquidad. Publicad vn ayuno general, por que se entendiesse, que aquel no era juyzio injusto, pues se hauia encomendado a Dios, con ayuno, porque aũ hasta aquella idolatra entendia que el ayuno alcança de Dios luz y consejo en cosas dudosas. Por lo mismo le dieron assiento entre los regidores, porque se viesse que no se procedia con animo de agrauiarle, pues le dauan tan honrado lugar como Ambr. nota. Por ventura se mando publicar este ayuno, a fin de agrauar y calificar la culpa, como diziẽdo. Este hõbre blasfemó de Dios y del Rey en tiempo de ayuno, quando corre mas obligacion de temer y alabar a Dios. Ansi que peccados en Quaresma son mas graues, por lo qual el Demonio aplica todas sus artes y fuerças contra nosotros en este tiempo, y contra el mismo tiẽpo diputado para seruir al Señor. Dos machinas asiesta contra la Quaresma, vna es, que se sirue de ella misma para dar hartazga a la carne en los dias de carnestolendas, procurando a titulo del ayuno futuro, introduzir la glotonia presente. Di lo tu Çaragoça que con tantos excessos te apercibiste quinze dias ha contra la Quaresma, como contra comũ enemigo de la patria, comiẽdo en ellos lo que bastaua para medio año. De ti digo lo que de Antiochia dixo Sã Chrysost. Que ansi como la ciudad que teme ser cercada, se prouee de toda municion y vituallas, porq̃ no la tome el enemigo por hambre, ansi se hauia prouey do con largos banquetes por miedo de la Quaresma, como si fuera mortal enemigo. Dire tãbien lo que de la oueja escriue Ambro. que antes que llegue el inuierno en que mueren las yeruas y pasto, come a porfia para muchos dias, ansi vosotros como irracionales aueys de uorado, como si la Quaresma fuera inuierno horrido y esteril. Pero la oueja se preuiene por instincto de el autor de naturaleza; vosotros por tentacion diabolica. Dire cõ Basilio que como los que se disponen para vn viaje largo por tierra desierta se preuienen del viatico principalmente: ansi estos aborrecedores de la Quaresma, como si hu-

3 Re. 21. 9.

Amb. l. de Nab.

Chry. ad pop.

Am. Hexam.

si huuiessen de caminar por arenales y soledades comen en vna semana antes, por medio año. Pues de tales y tan rotos bàquetes como los vuestros, dezidme que se podia esperar sino rotura de toda honestidad y decoro? No veys como todo estado, todo grado, todo orden en aquestos dias se ha enajenado de Dios, y hecho presa del Demonio, a porfia de quien podia hazerlo peor, en gastos superfluos, en habito deshonesto? en conuersaciones torpes? en cõpañias maluadas? en juegos illicitos? Que yo no quiero dezir aora por verguença de este lugar los estupros, los raptos, los adulterios, los incestos, y otras maldades. No haueys notado, como aũ los auarientos en estos dias han salido de madre, y sido prodigos por el Demonio? los moçuelos han tenido escuela de mil vicios? los jouenes del todo desenfrenados hã hecho mil atreuimientos? las mugeres han perdido la verguença vnico ornamento suyo? los juezes han dexado la toga? los sabios han enloquecido? los viejos se han remoçado? Y ansi, si alguna ciudad deuio jamas ser solicita y dessеosa de conuertirse a Dios, eres tu, destruyda por larga costumbre de peccados, y de dar en esta Quaresma exemplo de conuersion a todas las otras de este Reyno, que te miran como a su cabeça. No ves miserable q̃ eres vn prostibulo de luxuria? vna fragua de auaricia? vn infierno de culpas mortales? Digote que eres otra Babylonia como San Pedro dixo a Roma, pues veo en ti tanta confusion. Toda tu virtud consiste ya, no en ser mejor, sino en no ser peor. Aq̃l es tenido por piadoso, que no mata con sus proprias manos: aquel es reputado por casto, que no tiene mas de vna manceba. No es tenido por vsurario, sino el que toma cinquenta por ciento ni por blasphemo, sino el que a cada palabra reniega de Christo y de su madre enla calle. Aquel Señor es canonizado por santo que no despoja publicamẽte sus vassallos, aquel religioso es loado por bienauenturado, de quien no ay querella en las plaças. Nosotros los Ecclesiasticos que deuiamos ser tales que aplacassemos a Dios con el pueblo, somos por ventura los que le prouocamos mas a ira. Que otra cosa es la vida de el mercader, sino fraudes, engaños, perjurios? La vida de los cortesanos, que es sino vanidad, simulacion, iniquidad? La vida de los soldados, que es sino rapiña, violẽcia, blasfemias; Que es la de los officiales, sino expilaciones, calumnias? De Principes y señores, que es sino arrogancia, injusticia, opresiones? Que de las mugeres, sino

Petr.

ſino gula, laſciuia, gala? Que de los viejos, ſino intemperancia, ſoſpecha, indiſcrecion? De miniſtros que ambiciones? que inſolencias? que diſcordias que impaciēcia? De todo eſtado que impiedad? q̃ infidelidad? que indeuocion? Abundan las maldades en aqueſta edad infelice en nueſtras coſas, mas q̃ las ranas en Egypto, mas que las malas yeruas en los huertos, y que las moſcas en las carnicerias. Pero ya es venido el tiempo acepto, los dias de la ſalud, no de juegos y fieſtas, ſino de conuerſion y llanto: No es ya tiempo de banquetes, ſino de ayuno y penitencia. No es tiempo de enmaxcarar el roſtro para hazer ſin verguença lo que a ti te parece, ſino de darte a conocer, y deſcubrir al cōfeſſor con empacho todas tus fealdades. Mugeres no es tiempo de gaſtar en pompas y galas, ſino de remediar los pobres de Chriſto. Señores no es tiempo de perſeguir las fieras en los boſques, ſino de hazer vna nueua caça contra las fieras infernales. Ocioſos no es ya tiempo de vagar por las plaças, ſino de viſitar deuotamente las ſantas Igleſias. Corteſanos no es ya tiempo de perder todo el dia acompañando a juezes, ſino de ganar por lo menos la mañana para ſeruir a Dios.

BOLVIENDO pues al pūto, eſta es la machina diabolica. Eſperas ayunar la Quareſma, pues quinze dias antes entregate a la gula. Haueys viſto vn enfermo necio que hauiendo de tomar vna purga el dia ſiguiente, haze mil deſordenes y repleciones en confiança de la euacuacion que eſpera? Sobreuiniendo deſpues la purga a tanta abūdancia de humor, no ſolo no haze prouecho, pero mucho daño. Auia de ſer todo lo contrario; para que la medecina hizieſſe buē effecto, era neceſſario eſtar diſpueſto con dieta. Anſi para que la purga de la Quareſma aprouecche, es neceſſario començar algunos dias antes, a abſtenerſe de Bacho y Venus, dos Demonios, dize Tertuliano, entre ſi conſpirados y cōjurados. O arte diabolica. Porque ſientas mas difficultad en el tiēpo de la penitēcia, te haze diſtraer primero en fieſtas, y meſas profanas. Porque te ſea coſa graue deſcubrir el roſtro de tu alma al confeſſor, te haze primero enmaxcarar por todo eſſe pueblo, imitando al Demonio, que diſfraçando ſe con cara y cuerpo de ſerpiente fue el primer enmaxcarado de el mundo. O maxcara endiablada. Porque en la Quareſma no tengas con que veſtir al pobre, haze que en las carneſtolendas gaſtes quanto tienes en juegos, libreas y pompas. Porque no puedas eſtar recogido en tu caſa, te

Tertul. l. de ſpectaculo.

Gen. 3. 2.

sa, te enseña primero discurrir el dia y la noche por essas calles, y casas de plazer. Y porque el sermon de oy no os valga nada ha heccho q̃ esta noche toda la ayays ocupado la mayor parte de vosotros en deshonestos juegos, y lasciuos bayles. O astutissimo enemigo. Pues q̃ hare yo aora? que remedio os enseñare? Yo lo dire, hazelde vosotros, q̃ es bonissimo. Burlad astutamẽte de vuestro aduersario. El se ha aprouechado de la memoria de la Quaresma para que fuessen disolutas las carnestolendas, seruios aora vosotros de la memoria de las carnestolendas, para guardar mas santamente la Quaresma: He sido aquestos dias profano y dissoluto, he offendido a Dios descaradamente, razon es pues que con toda limpieça y deuocion celebre mi Quaresma: Ansi haras burla de tu contrario y de sus estratagemas, y diras con San Pablo: *Nõ ignoramus cogitationes eius.* Descubierto he o maligno tu juego, contraminado he las minas de tus trayciones. Esta es la primera machina y trabuco infernal contra la Quaresma. *2 Cor. 2. 11.*

§. VII.

LA OTRA machina diabolica, es hazer que los q̃ ayunan, no ayunen derechamente por Dios, sino por agradar a los hombres: propria arte de aquel sophistico preuaricador de la bondad y virtud. Esto hazen los hypocritas, santos de sola pintura, cuyos colores y falsos matizes pinta el maestro de nuestra doctrina y vida en esta tabla. *Noliue fieri sicut hypocritæ tristes &c.* Son los hypocritas personajes, farsantes, histriones, semejantes a los Colosos por de fuera de oro, por de dentro llenos de hierro, clauos, y telarañas. Y en otra tabla los dibuxa, *Noli tuba canere ante te sicut hyprochritæ faciunt,* juntando yo con esta sentencia lo que refiere Euthymio, y tiene por probable Strabo, por verdadero Nicolao, era comun cosa entre Iudios particular entre aquellos desuanescidos Phariseos, tocar trompeta conuocando los pobres. Yo bien se que ellos eran vanissimos, que fuessen liberales, ni lo se, ni lo leo. Por ventura alude el Señor a la costumbre de congregar el pueblo a algun acto publico, en que se hauia de hazer, o proponer alguna cosa de publica importancia, o para algun expectaculo como en Ioel, *Canite tuba in Syon,* o lo que es mas probable y quadra mas con el ingenio de los Phariseos, alude a la costumbre que se guardaua en las representaciones y comedias, en que tocauan trompeta quãdo salia el comediante, apercibiendo y pidiẽdo silencio al pueblo. Porque a mi juyzio en este lugar parece *Euthy. in Comm. Strab. ibid. Nicol. in Comm. Ioel. 2. 1*

que introduze Christo comedia, o tragedia de Phariseos. Primeramente porque el mismo nombre *hypocritis* de que vsa, significa con propiedad *histrionem*, farsante, que finge diferente persona de la que es, como declara
Aug. S. Aug. Item porque el verbo que puso en el verso anterior *prostotheatri &c. vt spectamini*, es teatral, porque *theatrum* se dixo de el mismo verbo, y tocar trompeta es proprio tambien de el teatro. En resolucion enseña que en el hypocrita no ay bondad verdadera, ni substancia de virtud, sino acidentes y afeytes de ella: y que todo quanto haze es simulacion, en saye, maxcara, tragedia, o, comedia, ficcion, y quanto pretende es ser mirado, y oydo con aplauso, como vil comediante, que ya sale coronado de Rey siendo vn vagabundo pobre, ya vestido como santo siendo vn rufian. O picaros? O vergantes? O fantasmas vanas y mentirosas?

MAS aunque passe ya este sermon de hora, no cometere tal peccado como defraudar a este auditorio de vna comparacion elegantissima de los hypocritas, que de proposito he reseruado para el remate del, porque vaya mas fixa en vuestra memoria, tomada de la Escritura, contestada por tres lugares; vno es del capitulo. 15.
Iob. 15. de Iob, otro del capitulo 49. de Isaias, otro del. 3. del dicho Isay. 49
Iob. Dize pues aquel viejo y sa Iob. 3.
bio Eliphaz en el c. 15 de Iob. *Generatio hypocritæ sterilis &c.* La generació de el hypocrita es estril: Aqlla palabra *sterilis* en el original se compone de quatro letras radicales, y aunque no vemos notado esto en los Rabinos, tengo por cosa cierta que es voz compuesta de este nombre GAMAL. De la raiz GALMVD q̃ es, como llaman los medicos *mola*. Entre las enfermedades de las mugeres, vna y muy graue, es aq̃l tumor, opilacion, y carnosidad, que se haze a vezes en el vientre de la muger q̃ parece preñado, y no es sino enfermedad. Llaman esta enfermedad, ansi ellas como los medicos *malo matriz*, que no tiene mas de aquella hinchazon y aparencia de vientre preñado, no siendo en la verdad vientre fecũdo, sino enfermo, Plutarcho en el libro. *Precepta connubialia.* Tal como este dize q̃ es el preñado del hypocrita aparẽte, pero sin hijo, preñado falso mentiroso, por lo qual añade, *Conceperunt laborem, & pepererunt iniquitatem.* El parto respondio al preñado, y el preñado al concepto. La concepcion fue maldad, y enfermedad, y ansi fue maluado el parto. De la misma cõparacion vsa Isaias, introduziendo a la primitiua Iglesia admirada de la muchedumbre de hijos

hijos verdaderos que tuuo enla publicacion de el Euangelio, y feruor de la sangre caliente de Christo, quando concurrieron en su conocimiento y fee las naciones fieras y Barbaras, en aq̃llos tiempos, en que ella auia vivido tã esteril de buenos hijos. Dize pues la Iglesia. Ego *orbata & sterilis. Quis genuit mihi istos? & isti vbi erant?* Enel exẽplar esta en lugar de *sterilis*, la propia palabra que en Iob GALMVDAH que como dixe significa mola matriz. Yo (dize) si engẽdraua hasta aqui si paria hijos, no erã verdaderos hijos, auñq̃ lo parecíã sino falsos, hypocritas, molas matrizes, y puras enfermedades. Quiẽ pues me ha dado aora tãtos hijos? estos dõde estauan escondidos? o hermoso cambio? por enfermedades hijos? por hypocritas, verdaderos Christianos. Aquesta misma palabra Hebrea está en las lamẽtaciones de Iob, *Sit nox illa solitaria, nec laude digna*. Alli en lugar de *Solitaria* esta en su fuẽte, GALMVD q̃ fue dezir. Pluguiera a Dios q̃ la noche en que me pario mi madre, no pareciera hijo, sino aq̃lla enfermedad del vientre que llaman mola matriz, de manera que se hallaran burladas las esperanças de mis padres y de los que estauan alli presentes. Boluierase noche triste solitaria, sin hijo, noche esteril, por lo qual añade, *nec laude digna*. Quando alumbra Dios a la parida con parto de hijo, todos los presentes alaban a Dios, festejan y regocijan el successo dichoso, *quia natus est homo in mundum*. Pero quando muere el hijo al nacer, o se descubre que no era verdadero preñado, sino enfermedad de el vientre, no ay quien cante ni alabe a Dios. Pluguiera a el dize Iob, que en aquella desdichada noche principio primero de mis desuẽturas, no saliera a luz tal hijo ni hallaran sino vna mola matriz. Esto es cierto lo q̃ quiso dezir Iob, y sino dixo esto, que puede ser *nox solitaria* indigna de alabanças? Resumiendo pues lo dicho, dize Eliphaz, que la generacion del hypocrita es esteril, quiere dezir, es *generatio molæ*. El hypocrita padece mucho sin prouecho, anda y nunca pare, sufre dolores, y nunca tiene hijos, Suma miseria. Passa la madre grandes trabajos en el discurso del preñado nueue meses en espera de vn hijo, y quando le ve nacido, oluida el peligro, y la fatiga *propter gaudium*, porque se ve madre de vn hijo. Passa la otra enferma su falso preñado con dolor de muchos dias, y al cabo no se logra, ni tiene fructo de bendicion, sino confusion y dolor. Passa el sieruo de Dios el preñado desta vida virtuosa, madurandole con ayunos, oraciones, limosnas, vigilias,

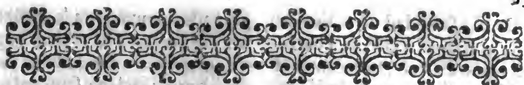
vigilias, negacion de voluntad, y cruz continua, preñado labo rioso, mas al parir, y salir de este mundo, es alumbrado y goza el fructo de sus trabajos. Passa el hypocrita müdano los mismos afanes y aun mayores, de abstinencia, oració, vigilia, mortificacion, y otras cruzes volũtarias, y forçosas, anda caminos asperos y dificiles arrastrado, y de todo este preñado, al cabo no tiene premio de la mano de Dios, sino de el mundo aquien siruio, *receperunt mercedem suã*. Pariran los montes y parirã vn raton, o parto ridiculo para los Angeles y los hombres? doloroso para quien le padeciere, afrẽtoso en los ojos q̃ le vieren.

LO QVE yo digo en suma es q̃ todo hombre tema miẽtras dura este preñado, pues no sabe que ha de parir el dia de la muerte. Aũ de el de mañana no tienes nueuas, por lo qual te humilla el sabio. *Ne glorieris in crastinum*, no te glories vanamente

Pro. 27. 11. de la prosperidad temporal o espiritual de mañana, *ignorãs quid superuentura pariat dies*, pues ignoras que parira el dia siguiẽte. Parto llama el successo venidero, porque como el preñado es cosa oculta, ni se sabe si es de hijo, o hija, ansi no sabe el hombre lo que le ha de acaecer mañana. Son secretos conceptos ocultos en la mente de Dios, q̃ a su tiẽpo saldran a luz. No sera por ventura lo que tu piensas, pero pariran el dia lo que Dios tiene concibido. Quien sabe si mañana perseuerara en el bien començado, o si boluera atras como la muger de Loth? quien entiende, si la hora del parto de la muerte parira hijo, o, mala matriz: si sera de Dios, si del Demonio? Y pues no sabes lo que ha de ser mañana procura oy tu saluacion: sean tus hechos tan rectos que no te halles en aquel dia burlado. No merece el mũdo que tu ayuno, oracion y limosna se sacrifique a sus ojos; Dauid desseo el agua de Bethlẽ, truxeronsela tres valientes con riesgo de sus vidas; ponẽsela en las manos, pero el muy religioso Rey sacrificala a Dios, que no quiero beuer dize la sangre de aquellos fieles soldados Fue su intencion prudente y santa dize Ambro. porq̃ sintio Dauid, q̃ aq̃l acto de fortaleza heroyca q̃ los tres hauian hecho, no estaua bien empleado, en seruicio de vn hõbre aun q̃ Rey, sino en seruicio y sacrificio de Dios, q̃ es el verdadero objeto de toda virtud. Por lo qual la vertio en sacrificio a Dios Señor d̃las virtudes, Rey de los hõbres y los Angeles aquiẽ sirua toda criatura y alabe en los siglos, de los siglos enseñandonos a nosotros a dedicar a Dios todas nuestras buenas obras, como a vnico autor de ellas y dador de la gracia.

Amb. Apo. Dauid.

IVEVES



IVEVES DES-PVES DE LA CENIZA.

Accessit ad eum Centurio rogans eum. Matth. 8.

PROEMIO.



DOS VIRTVdes y propriedades tiene la diuina prouidencia gouernadora de la machina de todas las cosas celestiales y
Sap. 8. 1. terrenales, que son Fortaleza, y Suauidad como enseña el Sabio. *Attingit à fine vsque ad finem fortiter & disponit omnia suauiter.* E-
Gene. 28. 12. stos son aquellos dos maderos de la escala de Iacob, simbolo y hieroglifico desta prouidencia, en que estauan atrauesadas las gradas, en cuya cumbre a la puerta del cielo, estaua el Señor sin mouerse, porque siendo inmoble mueue todas las cosas. Los ministros de su gouernacion son los Angeles, que suben, y baxan, lleuan nuestras oraciones, y traen reuelaciones, y disposiciones diuinas. Las gradas, son los grados diuersos de las criaturas, y llega la prouidencia hasta el grado mas infimo, pues cuyda de la mas humilde y baxa de ellas, que es la cadena de cosas naturales, que imaginó Homero. Iunta la esca- Homer.
la el centro y la circunferencia de el mundo, *à fine vsque ad finem* con fortaleza insuperable, pues nadie puede impedir, ni detener, ni huyr la execucion de su voluntad. Con ygual suauidad, por que se acommoda a todas sus criaturas, sin hazer a ninguna violencia, al amor del agua, segun pide la naturaleza de cada vna, con tanta suauidad, que parece que ello se haze, y que apenas se siente por lo qual no pocos dudaron de esta prouidencia. Y veys aqui en los milagros d Christo Dios, la fortaleza y la suauidad. El poder immenso pues mãda a toda criatura y es obedecido, como confiessa el Centuriõ. *Dic verbo: Dico huic vade & vadit;* ansi tu mandaras a todas las

coſas. La ſuauidad no es menor, pues tratando a eſte mochacho no como eſclauo, ſino como al noble le viſita y conſuela. Y aun que es el mas baxo grado huma no la eſclauitud a eſſe llega ſu prouidencia. O ſuauidad que paſ mas todo ingenio eleuado, enamoras toda mente pia, derrites to do coraçon duro! O ingenio dul ciſsimo y ſuauiſsimo! Recorramos primero a la Virgen.

Aue Maria.

Amb. l. d pænit. SAN Pablo maeſtro moral, como San Ambroſio le llama, da diuerſos documentos morales en ſus eſcritos a diferentes eſtados de la Republica, como vẽ los que eſtudian ſus Epiſtolas, en la primera de los Chorintios enſeña lo que deuen hazer los ſeño res y los ſieruos, templando a aquellos, y conſolando a eſtos, por eſtas palabras. *Seruus vocatus es, non ſit tibi curæ, ſed & ſi potes fieri liber magis vtere. Qui enim in Domino vocatus eſt ſeruus, libertus eſt Domini, & qui liber vocatus eſt, ſeruus eſt Chriſti.* Aunque S. Hieronimo ſiguiendo el juyzio de Origenes, por ſieruos y libres en tendio los caſados, y los no caſados, de quien hauia hablado S. Pablo, mas toda la eſcuela de los Doctores entiẽde eſto como ſuena de ſieruos y ſeñores, a quien enſeña, lo que deuen hazer. *Seruus vocatus &c.* Fuiſte llamado a la fe ſieruo, y recibiſte el agua del San cto Baptiſmo captiuo, fuyſte agregado, y encorporado en el gre mio de los ſanctos eſclauo, y age no, no te de eſſo cuydado, ni piẽſas q por ſer eſclauo, ſeras en la caſa de Dios *quæ eſt Eccleſia*, de peor condicion que los libres, co mo lo eras en el mundo. Antes te aconſejo, que ſi te dieren libertad, *magis vtere*, añade para declararlo San Chryſoſtomo *ſeruitute*, quedate ſieruo como antes; porque en la Igleſia de Chriſto no ay eſſas differencias de eſtados, ni fortunas, *qui enim in Domino &c.* Porque el que vino a eſta religion eſclauo, es libre delante de Dios, y el que vino libre es eſclauo de Chriſto. De manera q̃ ſin admitirſe eſtos altibaxos, el vno no tiene menos por eſclauo, ni el otro mas por ſeñor y libre. Algunos auctores mas antiguos que S. Chry. como el refiere, entẽ dieron aquella razon *magis vtere* en contrario ſentido, deſta manera. Si deſpues que eres Chriſtiano tuuieres ocaſion de alcãçar tu libertad, goza la aprouecha la redime tu eſclauitud, que mejor es ſer libre que captiuo. Lo miſmo parece ſentir deſpues d Chri. Theodoreto en el Commentario, porque lo tiene por hyperbole, *magis vtere: ſcilicet ſeruitute*, como ſi dixera S. Pablo al eſclauo: Hijo eſta contento con tu ſuerte, pues eres Chriſtiano, y deues eſtarlo tanto, que ſi te offrecen libertad, y vale algo contigo mi conſejo, no le tienes de querer.

Eſto

Marginal notes: *1. Cor. 7. 21.* — *Hie. adu. Iouini.* — *Orig. apud Gag. hoc loco.* — *Chryſ. in Cõment.* — *Chryſ. in Cõment.* — *Theod. in Commẽt.*

Esto tiene por encarecimiento hyperbolico, no porque la libertad no sea de suyo mejor, sino porque la esclauitud, no es impedimiento para la virtud, antes por ventura es mas acommodada para alcançarla. El mismo Sãcto en la question. 45. sobre el Exodo, tratando aquella ley del c. 21. donde se manda q̃ el sieruo al septimo año sea libre, si ya el de su bella gracia no quiere quedarse esclauo como antes en casa de su amo, porque en tal caso dispone la ley; que le barrenen la oreja, y se quede en casa para siempre. Pregunta Theodoreto; porque le señalan con el barreno de la oreja? Responde; porque viua toda la vida deshonrado, pues pudiẽdo ser libre, quiso quedar captiuo, como señalan al ladron en la oreja por infamia: en lo qual (dize) nos enseño Dios anteponer la libertad, a todas las cosas preciosas. Pero Chrysostomo cuya sentencia en esta parte parece mas verdadera siente lo contrario declarando aquellas palabras *magis vtere* por otra *seruitute*, en sentido llano, quedate esclauo como antes, que mejor comodidad tiene en Christo el sieruo humilde, que el señor arrogante; y prueua esta declaracion, por el contexto de la letra, que poco antes dize: *Vnusquisque in qua vocatione vocatus est, in ipsa permaneat*. Cada vno perseuere en su estado y vocacion, aora sea sieruo, aora libre, porque en vno y otro estado puede ser Christo bien seruido. Esto es de los Padres Griegos. Oecumen. Theophil.

Idẽ. qq. in Exod.

Chys.

ENTRE los Latinos el admirable Ambrosio, en el lib de Isaac & anima, reparando prudentemente en aquellos dos terminos *libertus* y *liber*, y declarando toda la sentẽcia, dize ansi. La vna condicion y la otra es muy buena en Christo, debaxo de cuyo imperio, la seruitud es preciosa, y la libertad gloriosa. Aprende humildad, o, hombre, conoce la fuerça del Apostolico magisterio. Tienes te por sieruo? liberto eres: jactas te de libre? sieruo eres, porque el que fue como sieruo redimido, tiene libertad, y el q̃ fue llamado libre, le està muy bien conocerse por sieruo de aquel Señor, en cuya casa y familia la seruitud es quieta, y la libertad segura. Quien abra que ose tener a San Pablo por idiota aun en derecho Ciuil, pues tambien supo hazer differencia de liberto, a libre, porque no inconsideradamente, sino con ciencia y acuerdo, y toda propriedad dixo: *Qui in domino vocatus est seruus, libertus est Domini &c*. Realmene todos somos libertos en Christo, ninguno libre, pues todos fuymos sieruos de nacimiento, redimidos, no con plata, ni oro, sino a peso de sangre del precioso cordero,

Oecum. Theop. in Commẽt. Ambr. l. de Isaac & anima c. 3.

C 2 limpio,

limpio, y incontaminado. Por lo qual nadie tenga por inferior en la familia Christiana la libertinidad, que la libertad: en dignidad es ygual, en gracia la misma, en seguridad mayor, en las caydas mas cauta, en las ocasiones de soberuia mas segura. De tal suerte recebiste libertad que estas obligado a seruir a tu señor, y obedecer a tu patron, porque si eres reconocido reuocara la libertad que dio al ingrato. Todo esto es de San Ambrosio. Tambien es digna de memoria la aduertencia de vn Theologo moderno sobre aquella palabra *magis vtere*. Si siendo Christiano te dieren libertad, no te hagas con ella affeminado y delicado, mas exercita tu cuerpo en el trabajo. Y si antes te ocupauas en exercicio y labor, si andauas curtido al Sol, si eras conocido de los elementos, no por ser Christiano has de ser follon y haragan, que la escuela de Christo no es de blandos y regalados, sino de laboriosos, agiles, ocupados en sanctos trabajos. Dixo lo mismo San Ambrosio en el Commentario, que es muy justo, que el sieruo Christiano trabaje, porque los blasfemos paganos no vituperen nuestra sancta ley, diziendo, que da libertad y ocio, seminario de todos los vicios a sus professores, y que el esclauo que se hizo Christiano, no lo hizo por amor de la virtud, sino con desseo de libertad. Porque no aya algun Nabal que diga de los sieruos Christianos, lo que aquel dixo de Dauid y sus compañeros: *hodie increuerunt serui qui fugiunt Dominos suos*. Ay como se nos han leuantado a mayores estos sieruos fugitiuos.

Caiet. in Coment.

Ambros. in Comet.

1. Re. 25. 10.

FVE señores antigua querella de algunos maldizientes, que blasfemando de la prouidencia gouernadora del mundo, tienen por cosa iniqua, hauer hecho en esta vida de hombres yguales en naturaleza tan desiguales en estado, como son sieruos, y señores. Dizen que porque razon siendo todos los nacidos de Adam, ramos de vna cepa, ha de hauer entre ellos tanta diferencia, que los vnos esten secos sin consuelo, los otros verdes y llenos de toda felicidad? Exageran la miserable suerte de vn esclauo de quien dixo Iob. *sicut seruus desiderat vmbram* que cansado y asoleado desse ala sombra de vn arbol, o, la escuridad de la noche capa de miserables, para tomar vn poco de descanso; y el mismo Propheta por singular priuilegio de la muerte que el desseaua dize, que libra al sieruo de su señor *seruus liber à Domino suo*, como si dixera que es tan gran mal seruir, que en su comparacion es menor la muerte, mostrando tambien la perpetuydad desta miseria, pues sola

Iob. 7. 2

Iob. 3. 19.

sola la muerte le pone en libertad, y que Dauid encareciendo las cruzes y calamidades de Ioseph, dixo: *In seruum venundatus est Ioseph*. Añaden a esto que està condenado a carcel perpetua, que por esto mandaua la ley que quando le barrenassen la oreja, hiziessen este aucto a la puerta de su señor, dandole a entender dize Theodoreto la carcel de su libertad, y que ya no podria salir de casa sin licencia de su amo. Que su vida es tan vil y contemptible que no tienen en derecho Ciuil lugar, *nam pro nullo habentur, nec caput habent*. Pues si se consideran los nombres que ponian a los sieruos, crece mas su desuentura: llamauan los *furciferi* como escriue Plutarco en la vida de Cariolano, y Tulio, porque por muy ligeras culpas les hazian sus dueños traer a cuestas vna pertiga, o timon de carro, como horca merecida, o, corma a vista del pueblo: item *Stigmatici à Stigma*, por las notas y señales que les imprimian con hierro candente enel rostro a los huydores. En el qual sentido y nombre San Pablo professandose sieruo de Iesu Christo, herrado, y marcado, dixo: *Stigmata Domini nostri Iesu Christi in corpore meo ego porto*, las señales de mi esclauitud de mi señor Iesu Christo traygo en mi cuerpo impressas. Y Plinio alludiendo al nombre *Stigmatici* los llamo, *inscriptos vultus*, gente de cara escrita, de donde salio el prouerbio de los esclauos de Thracia *Thraciæ notæ*. Tuuieron otro nombre mas infame que era *fures* ladronçillos. Virgilio. *Quid Domini facient, audent cum talia fures?* porque como sus amos no les dan lo necessario, presumen de ellos que lo hurtan Finalmente dizen que son la vasura del mundo, gente sin honra, sin letras, sin hazienda, sin sosiego, vida espinosa vil sin libertad que es el mayor bien humano, y como dixo aquel Emperador incomparable. Pues como se puede justificar prouidencia que tan yguales haze, aquien hizo en el nacer y en el morir yguales naturaleza? *vnus est introitus ad vitam omnibus, & similis exitus*.

Psa. 104. 17.
Theo. qq.
Plutar. in Cariol.
Tulio. in Vatin.
Gal. 9. 17
Pli. in Cælio. l. 7.
Vir. Aeglo. 3.
Cæli. Rc. l. 7. c. 31.
Sap. 7 9.

A ESTOS responde Theodoreto enel septimo sermõ de Prouidencia, no menos elegãte que doctamente, que Dios nuestro Señor, amador de los hombres, no hizo al principio esta diferencia de estados, porque quãdo crio a Adam de tierra, no crio a Eua de otra diferente, porque no pudiesse alguno presumir, q̃ no era tan buena como la de Adam, sino de su mismo lado, para que no solamente fuessen de vna carne y huesso, y se amassen como vna misma cosa, sino para q̃ la tuuiesse siempre al lado pues

Theo. ser 7. d̃ pro.

del lado hauia nacido, y fuesse, cōpañera, colateral *à dextris suis* no esclaua. Ni aun despues del diluuio en que guardò a Noe y los suyos, centellas de que se hauia de boluer a encender el genero humano, huuo tal diferencia, porque no se escriue, que entrasse en aquella arca algun sieruo. No hizo Dios la seruidumbre, sino el pecado, porque quando Cham hijo de Noe auisado de su hijuelo Chanaan, vio, y mofo del padre viejo embriagado y desnudo, el padre buelto en si le maldixo y condeno a perpetua esclauonia: y este fue el primer sieruo q̃ huuo enel mūdo, sino es q̃ en larga manera llameys sierua a Eua, q̃ en pena de su culpa, oyo, *sub viri potestate eris* trocandose en subjeccion forçosa despues del pecado, la que en el estado de justicia era amorosa y voluntaria. Por lo qual dixo S. Augu. *Nomen istud seruitutis culpa meruit non natura.*

..44. 10.

Gē.9.25

Gē.2.16.

Aug.l.19. de Ciuit.c.15.

DE OTRA manera y muy doctamente responde a la misma objecion San Ambrosio diziendo, que no es maldicion ni mala suerte del malo seruir al bueno, sino bendicion, y misericordia de Dios; lo qual prueua con el hecho de Isaac que bendiziendo a su amado hijo Esau, le dio por bendicion que siruiesse a su hermano Iacob: *Benedixit eū vt seruiret fratri suo: ostendens ita deteriorem esse seruitute insipientiam, vt remedio ei seruitus sit, quia stultus se regere non potest, & nisi moderatorem habeat, præcipitatur proprijs voluntatibus.* Y declarandose mas añade: *Diligens ergo pater & consulens, seruum eum fratris sui fecit, vt eius regeretur consilio.* La subjeccion (dize) que se impone al malo, no es maldiciō, sino bendicion, remedio de su malicia y ygnorancia, que pues no acierta a regirse asi mismo, se le de ayo que le gouierne, y guie que le encamine porque no le despeñen los antojos desaforados de su locura con libertad. Y ansi fue acto paterno y de amor, sujetar Isaac el hijo mayor necio, al menor y prudente. *Imposuit igitur insipienti velut indomito iugū, & cui in gladio viuendum dixerat, libertatem negauit, ne temeritate laberetur.* Hauiendole dado el hierro por heredad, priuo de libertad al bellicoso, porque el cuchillo en manos de vn furioso libre hauia de parar en cruel temeridad, si vsara de libertad, y se siruiera a si mismo. Porque en todas las especies que ay de seruidumbre la mas graue dize Seneca es *sibi seruire*. El remedio es no concederte tu gusto, porque si no le niegas, es esclauitud continua ineuitable, de dia y de noche.

Amb. Epist.7.ad Simpliciā

Gene.27. 37.

Sen.in Epi.

PERO despues que crecieron las fuerças y desafueros de guerra en el mundo, nacidos de tan mala rayz como concupiscēcia

cencia segun enseña sapientissi-
Iac. 4. 1. mamente Sanctiago. Y se armaron pueblos y exercitos vnos cõtra otros, los vencedores vsando a toda su voluntad de la victoria, matauan la gente flaca inutil para seruir, reseruauan los moços fuertes y valientes, para esclauos, dandoles nombre de sieruos
Augu. de Ciuit. *á seruando* por hauerlos guardado como San Augustin dixo, y *mancipia, á manu capio*, porque el vencedor ponia la mano de paz en el que queria guardar, para su seruicio. Hazense adorar dellos, no mirando el origen de su misma naturaleza, que miraua Iob en sus sieruos, y San Pedro quãdo vio a Cornelio q̃ se le postraua a sus pies. *Surge*, le di-
Actu. 10. xo, *& ego homo sum.* Actuum. 10. y San Pablo y Bernabe viendo los honores diuinos que les hazian los Lystrenses los sacudieron diziẽdo: *Viri quid hæc facitis? nos mortales sumus similes vobis homines.* Y aquel Angel aunque de superior naturaleza, pero por ser criatura y sieruo de Dios no permitia que San Iuan se le arrodi-
Apoc. 19 & 22. llasse; Apocalipsi. 19. y. 22. vna vez y otra *vide ne feceris, conseruus enim tuus sum*. Por lo qual
Cle. Peda. 3. c. 11 elegantemente amonesto. Cle. Alexandr. 3. Pedag. 11. *non vtẽdum famulis tanquam iumentis, adque æquitatem & patientiam, & benignitatem Domini pulchrè conuenire*. Pero creciendo despues la inhumanidad, y barbara insolencia de los vencedores, a estos mismos sieruos, que a titulo de piedad libraron de la muerte, aborrecieron despues con tanta crueldad, que los desdichados, se tuuieran por mas dichosos si quedaran en el campo sin sepultura, embueltos en su sangre, que quedar condenados a vna vida tan llena de fatiga como padecen siruiendo a tigres y leones, quales son estos Señores q̃ se tienen por absolutos dueños de sus sieruos como de brutos, tan inhumanos con los humanos como con Demonios, tan agenos de leyes de naturaleza madre pia, que tratando se a si mismos como si tuuieran carne mas noble que de hombres, tratan a estos mezquinos como si la tuuiessen de perros, poniendolos a los rayos y saetas del Sol, (*Solis iacula*) à la furia del ayre frio, a todas las inclemencias del cielo, rigores del tiempo y mundo, en riesgos y trabajos intolerables, no de otra manera que si fueran declarados enemigos. Y ansi los llaman enemigos no excusados trayendo continuamente en la boca aquel prouerbio tan abominado del buẽ Philosopho Seneca, *quot*
serui tot hostes, receландose siem- Senec. in Epist.
pre de ellos como de traydores cõjurados en su muerte; porq̃ dl desamor q̃ ellos tienẽ a sus sieruos barrũtã q̃ son d ellos aborrecidos; de los quales era vno Catõ

Censorio, que sembraua secreta mente renzillas entre sus esclauos, temiendose de su paz y concordia que hauia de parar en su
Sueto. in Calig. c. 35. muerte: y otro el fiero Caligula que hazia lo mismo, como escriue Suetonio. Y si despues de hauer el esclauo arriscado mil vezes la vida por su Señor, y caydo en alguna graue enfermedad en su seruicio, se apiadasse de el enfermo, y le curasse como a su cauallo, seria en su manera tolerable. Pero a la hora que enferma (o crueldad barbara) da con el en vn hospital, casa que nunca conoce sino para valerse de ella en ahorro de su hazienda, o le dexa caydo en el camino, co-
1. Re. 30. 13. mo hizo aquel cruel Amalechita, de quien dixo su esclauillo Gitano, *dereliquit me Dominus meus quia ægrotare cœpi ab heri & nudius tertius*, o como los antiguos Romanos, que cayendo sus esclauos en graues dolencias, no los podian ver enfermos, tanto que los echauan a la Isla de Esculapio, para que alla se auiniesse con ellos el Dios de la medicina,
Sueto. in vita Claudij. De infantibus expositis. por lo qual dize Suetonio, Claudio Emperador mando que si sanassen quedassen libres, y priuo a los dueños del prouecho y seruicio. Y los padres, y Señores q̃ no alimentan, ni curan sus hijos y sieruos enfermos y necessitados, en pena de su poca misericordia, pierden en derecho Ciuil y Canonico el poder paternal y dominio que sobre hijos y esclauos tenian. Y los Iudios no mas piadosos con sus sieruos que los Romanos, pagaron bien su inhumanidad como con lagrimas dize Hierem. *Migrabit Iudas propter afflictionem, & multitudinẽ seruitutis*, Castigo los Dios, y no quisieron enmendarse, mandoles dar libertad a sus sieruos Hebreos al septimo año, y no quisieron, y a los que hauian libertado boluieron a hazer seruir, por esso los lleuan aherrojados descalços a tierras agenas *propter afflictionem (seruorum) & multitudinem seruitutis*, por ser demasiadamente Señores imperiosos contra la ley, *ideo migrat* por esso van a seruir, a barbaros que los afflijan, porque afligierõ a sus sieruos, y los angustiaron, y condenaron a cauar y arar. Porque este nombre *seruitus*, por especial significacion de la Escritura es cultiuar la tierra. Psal. 103. *Exibit homo ad opus suum & ad operationem suam vsque ad vesperam*: Psal. 146. *Qui producit in montibus fenum, & herbam seruituti hominum*. Dios produze en los montes heno para pasto de los jumẽtos, trigo para el hombre por su trabajo, si trabaja y suda. *Culturæ hominum*, Al jumento se le da la tierra, al hombre su sudor porq̃ que los agrauios quedã muy biẽ pagados quando se pagan en la misma moneda.

Thre. 1. 3
Psal. 103.
Psal. 149

§. I. O

§ I.

O bienauenturado Centurion (que este nombre te da otro bienauenturado, que es Bernardo (o verdadero exemplo de nobleza Romana y aun Christiana, que criado entre pifaros, y atambores, entre armas y banderas, sabes de misericordia y compassion, teniendola de vn esclauillo enfermo, a quien facilmente la soberuia de otros despreciara. No le embias como nuestros ricos al hospital, casa hecha para miserables, mas en tu propria casa le tienes, le curas, y apiadas donde los ojos del Señor curen su sieruo *iacet in domo*. Y no contento con las visitas de medicos corporales, acudes al medico del cielo, a quien la fama pregonera te hizo conocer, pides remedio tan affectuosamente, como para vn hijo, sin hauer oydo a San Pablo, que yguala sieruos, y señores. Y ya que no osas yr en persona ante su acatamiento, porque te tienes por pecador indigno, embias los regidores y ancianos del pueblo, para impetrar esta merced, y dizes con tanta terneza tu necessidad, que muestras bien el dolor que tienes del mal ageno. *Puer meus* palabra que aunque significa en su original, hijo, niño, y ministro, la tomaste por sieruo, como declararon con palabra determinada de San Lucas, *seru9*

Bernard. Epistol. 42.

Domine, Antes de aora adore ydolos, aora te adoro a ti señor mio, preso me tuuo Satanas, sieruo suyo fuy, por ti estoy ya suelto, sieruo tuyo soy. *Domine*, llamandote Señor me reconozco por tu sieruo. No te pido cosa alguna, porque tengo por singular bien solo seruirte, y en señal de la gran confiança que tengo en ti, te anuncio mi gran miseria: *Puer meus* mi sieruo caro esta paralitico, ve que gran mal Señor, *iacet*, no es como quiera estar caydo, *sed toto corpore prostratus iacet*, como acaece en muy graues dolencias yaze de continuo lleno de dolor. Aquesto conozco que es mi sieruo, si fuesse sieruo tuyo, no estaria malo, leuantese Señor para que sea tuyo, es mio y por esso esta paralitico, sane para que sea tuyo: porque tiene tormento es mio, cesse el dolor Señor y sera tuyo. Los sieruos de los hombres estan siempre malos, los de Dios tienen todo bien. O valeroso soldado! o sumo Philosopho! o estrenuyssimo capitan! buen Centurion que el estipendio terreno comutaste en el centissimo fructo celeste y eres Centurion por el fructo de ciento que es el mejor.

Luc. 7.2

PRINCIPE sabio que el seruicio fatigoso de la guerra mundana: honraste tan altamente con la paz diuina, honradissimo cauallero que recono-

ces a Christo por Señor de la naturaleza, de la vida, y dela muerte. Piẽso señores que nos puso Dios este soldado alas puertas de la Iglesia Christiana, para exemplo y confusion de muchos señores Christianos, indignos de ser con este Gentil comparados en toda virtud, señaladamente enla misericordia, pues con tanta cuyda de su sieruo, y con tan poca nosotros acudimos a los nuestros, como puso a la puerta de Dauid otro para que fuesse reprehension de vn Rey Propheta, quando hauiendo tomado la meger agena, no quiso Vrias deuoto soldado (como San Gregorio le llama) yr a ver despues de larga ausencia la suya, porque el arca de Dios estaua en campaña, y su capitan Ioab y todo el exercito dormia sobre la dura tierra. Bueno y fiel soldado tan digno de ser alabado, quã indignamente muerto. Aqui os pone oy señores Christo vn maestro de misericordia.

2.Re.11. 9.

Greg. Pasto.3.par. Admo. 27.

IVSTO es por cierto que el sieruo sea obediente, y fiel a su señor, como era este enfermo de quien su amo confiessa *dico seruo meo fac hoc, & facit* no como aquel mayordomo de Iob, que viendo a su señor caydo en el muladar y desdicha no solo no le obedecia, pero ni aũ le respondia, *seruum meũ vocabi & non respondit mihi, ore proprio deprecabar illum*, bien puso Philipo hablauale blandamente lo que el Texto dize *deprecabar*, rogaua como pobre, a mi sieruo. Prouer. 18, *cum obseruationibus loquitur pauper*. No le pedia por debito sino de gracia y misericordia, no como a esclauo, sino como si fuera otro tal, *vocabam* le llame con voz lamẽtable, y miserable, por su proprio nombre, cosa que suele mouer a miseriordia y no me respondia, y los otros sus criados le desseauan comer a bocados: *si non dixerunt viri tabernaculi mei quis det de carnibus eius vt saturemur?* porque los hazia andar a derechas y ser buenos: Ansi que esta muy puesto en razon que el sieruo sirua bien, si quiere medrar en casa de su señor como medro Ioseph en la de Putifar, como se lo aconseja el Sabio. *Qui seruat ficum comedet fructus eius, & qui custos est Domini sui glorificabitur*. Quien cultiua y beneficia la higuera gozara de sus fructos, y quien con buena fe sirue y guarda a su señor, sera honrado y gratificado. Nota aqui bien Rodulpho, que el señor es en esta parabola comperado ala higuera, mas que a otros arboles, lo vno por la suauidad de su fructo, lo otro por la duraciõ y renouacion de el; porque esta planta primero da breuas, despues higos, y estos no maduran todos juntos, como la otra fructa, sino poco a poco, esperando los vnos a los otros, cogidos

Iob.19. 16.

Pro.27. 18.

Pro. 27. 18

Rodolp. Flaui.ibi.

dos estos sazonã,aquellos y ansi duran mucho en el arbol,y despues de cogidos mucho mas: Ansi el sieruo fiel y prudẽte q̃ como buen labrador cultiua esta planta de su señor alcança fructo de honra y prouecho,y cada dia tiene nueuos gajes y mercedes de su mano,porque como le va de cada dia agradando mas con sus seruicios perseuerantes, ansi va su señor acumulando beneficios enel criado. Por su buen seruicio merecio este esclauo el coraçon dulce y entrañas paternales de su señor, y aquella solicitud con que busca su remedio. Sirua el criado y sirua bien, sea fiel a su amo, y contente se con poco quando le confiare mucho, como aquel santo Ioseph,de quien se escriue Gene. 39.que hauiendole confiado su señor todos sus bienes *nec quidquam aliud nouerat , nisi panem quo vescebatur*. Lo qual aunque algunos lo entienden de su señor que fiãdo toda la hazienda de su sieruo,no sabia, ni curaua, sino comer y beuer,pero interpretase muy bien de el sancto Ioseph, que gouernando toda aquella casa,por tan laborioso seruicio,no tomaua otra paga sino el pan que comia, contentandose con vn poco de pan seco que cotidianamente se daua alos otros sieruos de casa . Y aunque parece que la Escritura dize esto, para que pareciesse mas admirable lo que despues dize que estaua bello y hermoso comiendo tan poco,y tan vil manjar,como succedio despues a Daniel,y a sus compañeros que comiendo legũbres,estauan mas hermosos que los otros gentiles hombres q̃ comian vianda Real. No ay duda sino que tambien se nos cuenta por admirable exemplo de fidelidad q̃ de tã gruessa haziẽda no se le pego blãca,ni tomo mas de aquel pobre pã de sieruos, sin el qual no podia viuir.

Genes. 39

PERO vosotros señores (*diuersis partibus arma damus*) tratadlos con humanidad, no digo con regalo, sino con misericordia,dadles aquel pobre sustento que les deueys con buen rostro, pagadles su salario a tiempo, *Cibaria, & virga, & onus asino, panis & disciplina & opus seruo*. En pocas palabras os dize el Sabio que seueridad y que humanidad ha de tener el padre de familias con sus criados : tratalos si quiera como tratas tus jumentos:heno,y latigo, y carga para el asno,pan,y disciplina,y trabajo para el sieruo . Trabaje el asno que para esso le compraste, aya para el açote, y carga, pero no le quites el pasto, y no solo no se le has de quitar, pero esso es lo primero q̃ le deues y le has de dar, *cibaria cortasmata*, pasto,heno mãtenimiento necessario,no delicado . Por este heno que se deue al asno, puso, *panis*

Eccles. 33 28.

al sieruo, no te pido regalos, sino el pan y sustento necessario; por *virga* vara del asno, puso *disciplina*, castigo al sieruo, del pan y del palo, por *onus* carga del asno puso *opus* su tarea al sieruo. Y en cargando mucho esto de la labor del sieruo en los versos siguientes concluye cõ encargar a los amos la humanidad *Et nõ amplifices super omnem carnem*. Como si dixera: Mira, que aunque te he encargado que hagas trabajar a tu sieruo, entiende que ha de ser con discrecion y piedad mira que es de carne fragil, consorte de tu misma naturaleza, por esso dixo *carnẽ*, no seas cruel con tu carne. *Si est tibi seruus sit tibi quasi anima tua, quasi fratre sic eum tracta, quoniam in sanguine animæ comparasti eum.* Mitiga la seueridad del trabajo cõ moderacion de razon y humanidad, sea en tu estimacion tu sieruo, *quasi anima tua*, o como esta en el Griego *sit tibi vt tu*, cuyda de el como de ti mismo, no le trates como a bestia, o como estrano, sino como hermano, como consorte en naturaleza, como quien tiene con el vn mismo padre en el Cielo, como quien es de tu familia y te puede ayudar como hermano *quoniam in sanguine animæ cõparasti illũ*. Esto puede tener dos sentidos. Vno es: cõprasle al sieruo, no como bestia, sino como sangre d tu alma, como cõsanguineo, pariẽte, cõsorte en naturaleza y sangre. Otro sera: cõprastele para que te fuesse sangre, o, en lugar de sangre, en que se contiene la vida, quiere dezir, comprastele para que con su trabajo, y defensa, y ayuda se amparasse tu vida. Este sentido señala el exemplar Griego, *quoniam veluti esset anima tua indigebis eo*, porque le has menester como el viuir. El santo Iob se ponia en razõ y en cuẽta con los criados y cõ las amas de su casa. *Si cõtempsi subire iudicium cum seruo meo, & ancilla mea, cũ disceptarẽt aduersum me.* Yo era juez de mi mismo y abogado de mis criados y definia las cosas cõ justicia. Tan justo era Iob, que adonde parece no ay justicia, como es entre señor y sieruo, la guardaua, porque sieruo en derecho se tiene por *nullus*, y su testimonio no vale, pero reluzia la equidad y humanidad en este buen principe con esclauos. Hazia Iob lo que Seneca escriue de Lucilo epis. 47. Viue con tus sieruos familiarmente. Esto conuiene a tu prudencia y a tu erudicion. Sieruos son pero hombres, y compañeros y aun humildes amigos, y consieruos Ansi que aunque litigauan con Iob no le tenian por aduersario, sino por patron, y juez. Tenian sus criados su premio en esta vida. San Pablo no les puso premio sino en la venidera, *scientes quod si boni quid quam fecerit homo, hoc reportaturus*

Iob. 31. 13.

Sen.

Eph. 6. 7.

rus sit a Domino, siue seruus fuerit siue liber. Obseruo esto S. Chrysostomo: Ay algunos amos tan seueros y regidos, que no los dexan hablar palabra, como Macrobio dize lib. 1. c. 11. que a qualquier palabra les acuden con vn palo, y si estornudando lo tienen por descortesia. Ansi dizeles succede a estos que ya que no hablã con su señor hablen siempre de el. Por lo qual Plutarco *lib. de ira cohibenda* dize, que a los sieruos aun quando los açotan, no les quitan facultad de hablar por si y escusar su pecado. Ansi que vosotros señores que teneys casas y familias, acordaos de aquella amenaça de S. Pablo q̃ dize: Si alguno no tiene cuydado de sus domesticos y familiares, este tal negado ha la fe, que es la fidelidad que deuiera guardar, y es peor que vn hombre desleal: Acordaos q̃ estos son como ouejas de vuestra manada, y vosotros como pastor y guarda de ellas, especialmente de los que son esclauos pensad q̃ algũ tiempo os pediran quẽta de ellos, pues ninguno ay q̃ no sea liberto d̃ Christo, noble por su humanidad y sangre. Acordaos de lo q̃ en la carta de los Ephesios os dize, dõde hauiendo exhortado a vuestros sieruos, a que os siruan con amor, os dize a vosotros. *Et vos domini eadem facite illis*, y aq̃lla palabra *eadem* como noto bien Theophil. significa, el mismo seruicio, y ministerio, que hauia encomendado a los sieruos, porque aunque no lo dixo por palabras expressas, pero bien lo dio a entender al que no es sordo, *Et si enim verbis hoc nõ dixerit attamen ista vult: Seruiat & dominus seruo, curam eius anxie gerens, omnia ei necessaria præbens.* No lo dixo, pero quiso lo dezir. Seruid señores a vezes a vuestros criados, teniendo cuydado de su salud, dandoles lo necessario, suffriendolos con paciencia, dissimulando sus faltas con caridad, *remittentes minas*, no feroces, no maldizientes, no amenazadores: y si alguna vez con animo alborotado los amenazaredes despues con quieto coraçõ remitid las amenazas: y todo esto haueys de hazer *scientes quia illorum & vester Dominus est in cælis*, que todos teneys vn comun Señor que ygualara la sangre el dia de el juyzio, y es Señor de el cielo. Sabiamente escriue S. Augustin, que es cosa indigna que quiera el hombre que su sieruo le sirua a el mejor, que el sirue a Dios. *Cum vis (dize) vt seruiat tibi seruus tuus & tu non vis seruire Deo, facis Deo quod tu pati non vis.*

Plut. — Eph. 9. 9. — Thephyl. — In Com. — L. 1. de decem chordis.

§. II

Accessit ad eum Centurio. Fue siempre en los tiempos antiguos honradissimo el ministerio de las armas, para defender

la

la Republica, para conseruar la paz, para mantener la justicia, para reprimir los tyranos, para vengar las injurias de Dios, para abatir el orgullo de los malos, para defender los buenos. El gran padre Abrahã, tan caro, tã amigo de Dios, siendo preso su sobrino Loth no dudo de tomar la espada en mano, juntar exercito, yr en persona contra los Reyes soberuios, tomar la presa, y
Gen. 14. 15. a la buelta triumphar dela victoria. Y encontrando con el santissimo Melchisedech, le loo, le bẽdixo, le recogio honradamente. Iosue quantas vezes se tiño en sangre en batalla, y los sacerdotes tocauan las trompetas en el campo, incitando los soldados a la guerra? Quando la Iglesia Christiana nacia, y procedian con tanto feruor aquellos primeros padres, no hauia muchos Christianos que guerreauan actualmente? la legion de los Thebeos, el valerosissimo Sebastian Narbonense, tan amado del gran Diocleciano, que por medio del arte militar andaua confortando los pauorosos pechos de los Christianos. S. Mauricio, el magnanimo cauallero George, Chrisogono, Victor, Pantaleõ, Gorgonio, y tantos otros, cuyos gloriosos triumphos son celebrados por todo el mundo. S. Iuan Baptista que vino a aparejar los caminos a Christo, si el guerrear fuera cosa mala, y no conueniente al que quiere ser discipulo de Christo, a aquellos soldados que le preguntaron como podian saluarse, les huuiera prohibido el arte militar, y no lo prohibio, sino dio leyes, *neminem concutiatis, neque calumniã faciatis &c.* Y Christo Iesu oy Luc. 3. 15. reprehendiera y exhortara al Centurion: no le reprehende, no le amonesta, mas antes le loa, y se admira de el, luego no es prohibida la milicia. Que es lo que procuro persuadir esta mañana? No veys que el nombre de milicia, de soldados, de exercitos de guerra, como nombre sancto se da a los mas Sanctos ministros de Christo, Obispos, Angeles? *Labora sicut bonus* 2. Timot. *miles. Numquid est numerus militũ* 5. Iob. 25 *eius? Qui educit in numero militiam* 3. *eorum. Facta est multitudo militiæ* Isa. 40. *cœlestis*, y Dios mismo se llama 26. capitan de soldados *Dominus exer*- Luc. 2. 13 *cituum nomen illi*. Y finalmente Hier. 2. esta Iglesia que es aora peregrina en la tierra se llama militante que mas quieres que diga para gloria de la milicia?

MAS en estos miserables tiempos quan corrupto esta en el vulgo de soldados el honor de las armas? No se combate oy sino a robar templos, a profanar monasterios, a violar donzellas, a despojar pobres, a vsurpar estado ageno, a echar los señores legitimos, a saquear pueblos, a maltratar religio-

religiosos, a derribar casas, a talar campos, a segar los panes que no son suyos, a destruyr Ciudades, a estruprar virgines, a adulterar casadas. O milicia Romana como has degenerado, y de milicia te has hecho malicia. Que buen entendimiento puede hauer que no deteste los malos fructos de la guerra mundana, la religion despreciada, la insaciable auaricia, la crueldad grãde, la soberuia infinita, la luxuria intolerable, la maluada vida, el blasphemar horrible, el orgullo bestial, el agrauiar al proximo, el robar a su Rey, el juego continuo, el renegar de Dios a cada hora, el deshonrar los Sanctos, los homicidios cõtra razon, las violencias grandes contra justicia, la glotonia y embriaguez, las deshonestidades innumerables, las maldades que cometen las infamissimas gẽtes, q̃ debaxo de este nombre honrado de soldados viuen enel mundo. De tales como estos se entiende lo que dixo Curcio: *Milites purgamenta vrbium suarum*. soldados el desecho de sus tierras. Tacito, *quibus ob egestatem & flagitia maxima peccandi necessitudo est*, q̃ de pobreza y de pura costũbre de maldades, tienẽ va, como necessidad de pecar. Egesipo. *Assueti latrocinijs, bello ũ insolẽtes*. Cubiertos de vicios: y como en suma dixo Salustio: *lingua vana, manus rapacissimæ, gula immẽsa, pedes fugaces, quæ honeste nominari nõ possunt in honestissima*. Su lẽgua es vana, sus manos robadoras, su gula inmensa, sus pies huydores, y lo q̃ honestamẽte no puede dezirse, deshonestissimo. Glotones Curcio: *Ibi circũferri meru ũ largius iubent debellaturi supermẽsam Alexandrũ*, Despues de bien beuidos y comidos dizẽ sobre mesa q̃ venceran a Alexandro, siendo lebrones conforme al dicho de Cornificio: *vere galeati lepores:* son dize mis soldados liebres cõ celadas, sin disciplina, sin coraçõ *per omnia municipia desides, hospitibus tantũ metuendi* como dixo Tacito, Para los enemigos timidos, para los pobres labradores huespedes terribles, quando veen al enemigo, como Homero dize. *Inq̃. pedes cunctis mens decidit imos*, se les cae el coraçon alos pies. *Quibus vt ad populãdos finitimorũ agros tectaq. vrenda, & capienda pecora aliqua vis sit: ita in acie ac signis collatis nulla est*. Palabras de Tito Liuio, q̃ si tienen brio, y animo y fuerça, es en sacos, incẽdios, y ruynas de casas, robos de ouejas &c. No en el acometimiẽto del enemigo, no en guardar su vandera. Entre ellos *omnia indisposita tu mulẽta peruigilijs ac Bacchanalib⁹ quã discipline & castris propriora* dize Tacito. 3. Histo. Mas dispuestos estan para fiestas bãquetes rotos y borracheras, que para batalla. Quiẽ ay pues que no mire con triste ojo

Cur ti. 9. Taci. 3. Anal. Egesip. 4 c. 4. Salust. in Cic. Cur. 7. Cornif. Tacit. 3. hist. Hom, Ilia Liui. l. 28 Tacitui. 3 Histor.

ojo esta milicia para nosotros vergonçosa, para el enemigo ridicula. En que tiempo se vsaron entre soldados tan rotamente aquellos delictos y desafueros de que no oscuramente los reprehende el Baptista: *Neminem concutiatis neq; calũniam faciatis, contẽti estote stipendijs vestris.* No oprimays los pobres, no acuseys a ninguno maliciosamente por sacar le su dinero, contentaos con vuestras pagas. Entre las quales razones es mas de notar aquella: *neminem concuciatis*, que aunq̃ al parecer quiere dezir: no maltrateys ni aporreeys al pobre y flaco, y es buẽ sentido proprio deste lugar, y conuiniente a los soldados que acostumbran dar mil golpes y cozes a los labradores que los hospedan, y no los contentan; pluguiesse a Dios que fuessen tan valerosos cõtra el enemigo, como son insolentes contra el huesped Pero aqui tiene mas ampla significacion conforme ambos derechos Ciuil y Canonico, en los quales *concussio*, es compulsion, por fuerça, por vexacion, o amenaza, conque alguno es forçado a hazer lo que ni deue ni quiere: Del qual sentido q̃ es de S. Aug. se aprouechã los derechos Segũ esto lo q̃ enseña S. Iuã a los soldados es, q̃ ni por fuerça ni desafuero, ni juras, ni amenazas saquẽ a nadie su haziẽda, delicto grauissimo que se pune en derecho al quarto tãto, q̃ es la pena de la concussiõ en causas Ciuiles, y en el derecho diuino con pena eterna. Quãdo pues fueron los soldados mas desaforados mas desalmados, mas tyranos, mas violẽtos, mas amenazadores, mas dados a rapiña? Este es el vicio q̃ en ellos mas corre auaricia, como Nazianzeno dize, juntase con este la luxuria atreuida, como juntaron los Gẽtiles a Venus cõ Marte, para significar como Aristoteles dize quã torpes y deshonestos suelen ser soldados, No tienen oy tanto de Marte ni Belona, quãto de Venus y Bacho. Ocio, sueño, delicias en el inuierno, en el qual la seuera diciplina de Augusto y Adriano, como Vegecio refiere, exercitaua en obras laboriosissimas los soldados de a pie y de a cauallo, porque cõ el torpe ocio no se marchitasse su vigor y fuerça. *Hibernis diebus si niues pluuiæq; cessarent, exerceri cogebantur in cãpo, ne intermissa consuetudine animi militũ debilitarentur & corpora. Syluã cædere, onera portare fossas transilire, in mari vel in fluminibus natare, gradu pleno ambulare, vel etiã armatos cũ sarcinis suis currere &c.* Porq̃ no se debilitassen las fuerças de alma y cuerpo exercitauan los soldados en el inuierno: derribauan arboles, lleuauan cargas saltauan fossos, nadauã en la mar y rios, marchauan a priessa, y armados y cargados de su ropa corrian. En estos

Luc. 3. 14

August.

Gre. Na. ora. 3. in Iulia.

Arist.

Vege. de re. mili.

Tertul. ad Martyr.

exercicios passauan los inuiernos, que no son tiempos de guerra, por no inhabilitarse con el ocio enemigo, señaladamẽte de la milicia, no en fiestas, no en saraos, no en hulegas, no en galas, ni passeos, no en juegos. De aq̃llos soldados legitimos alistados para honrosos trabajos dixo Dauid: *Qui manducatis panem doloris*, que comen pan de dolor, pan de sangre: cuya vida dura descriue ansi Tertuliano. *Nemo miles ad bellum cum delicijs venit, nec de cubiculo ad aciem procedit, sed de papilionibus expeditis, & substrictis: vbi omnis duritia, & imbonitas & insuauitas constitit. Etiam in pace, labore & incommodis bellum pati iam edifcunt: in armis deambulando, campum decurrendo, fossam moliendo, testudinẽ desiccando. Sudore omnia constant, ne corpora atq; animi expauescant: de vmbra ad Solẽ, de Sole ad cælũ, de tunica ad loricam, de silentio ad clamorem, de quiete ad tumultũ*. Estas palabras parecieron tan elegantes a San Hieronymo que las imito en la Epistola a Heliodoro soldado delicado de Christo. Ningun soldado (dize Tertuliano) viene con delicias a la guerra, ni passa de aposento y cama regalada a la batalla, sino de tiendas de pellejos mouedizas, donde mora toda aspereza, toda incommodidad, y desgusto. Aun quando no es tiempo de guerra y estan en paz aprenden con deseo modidades y trabajos a sufrir las fatigas de la guerra, marchando armados, corriendo campos, abriendo fossos, secando leños para sus escudos y rodelas, todos llenos de sudor, porque no se hagan timidos en animos y cuerpos. Passan de vn extremo a otro sin medio, de la sombra al Sol, del Sol al ayre frio, del vestido regalado a la aspera malla, de silencio al clamor, de quietud a alboroto. Tal era la milicia antigua, tan ocupada; tan obediẽte, tan honrosa, la que en nuestros tiẽpos es tan viciosa y tan odiosa. Pongan pues los ojos los soldados, y los que no lo son, en este buen capitan, que para todos da sufficiẽtes exẽplos de virtud, de que es tiempo ya de tratar.

Psal. 126. 2.
Tertu. ad Martyr.
Hie. epist. ad Helio.

§. III.

LA HVMANIDAD con su esclauo, merece ser celebrada, *erat illi preciosus* como el Griego dize, el despreciado en vuestra casa, era precioso en la suya. O pio, o cõpassiuo cauallero! cõdoliose del moço enfermo. Señores que es aquello que dize S. Pablo Eph. 6. *Serui obedite Dominis carnalibus cum timore & tremore*. lo qual esta propriamente en el Griego. *Obedite Dñis secundũ carnem*. Cierto en estas palabras mitigò el triste nombre de seruitud y templo su rigor con nombre de breue seruidumbre, y esperança de acabarse presto este

Ephes. 6. 5.

Chryf. este officio como notò futilmente Chrysost. Nombre (dize) no mas tienes de seruicio, este dominio es segun la carne temporal, y breue, porque todo lo que es carnal, es fragil y caedizo. Ansi que la palabra *iuxta carnem*, significa la breuedad, y condicion de nuestra naturaleza. Veste tu de carne, que mañana sera poluo, y no te conduceles del que es como tu. Tambien quiso considerasses que aquel que segun la carne es menos noble, puede ser segun el animo y virtud mas noble y libre, *seruus sapiens dominabitur filijs stultis*. Prouer. 14. y
Prou.14. enel c.17. *& seruo sẽsato liberi seruient*. Notese sobre esto aquella modestia y humildad, por la qual no osa yr en persona ante Christo, ni recibirle en su casa, por ser en su reputacion gran pecador, y su casa profana, donde esta la vandera, atambor, y soldados, ni osa pedir expressamẽte lo que sumamẽte dessea, sino proponer su necessidad, y la miseria de su sieruo, mayor que la del leproso, que acabaua de sanar: *erat moriturus*, que estaua ya en lo vltimo. Por humildad interpone los hõrados del pueblo, por cuya boca dixo, *Dñe puer*
S.Lu.3:7 *meus*, como dize S. Lucas explicando el orden del caso. De camino ved el buen ingenio desta virtud, que por no tenerla los embaxadores erraron torpemẽte diziẽdo: *Dign⁹ est vt hoc illi praestes*. El dezia *non sum dignus, &c.* Ellos, *dignus est*, merece. Palabra de presumpcion, o, ignorãcia. La del Centurion, *Non sum dignus*, de fe, humildad, discrecion, y professión de Christiano, y dan la razon, *Diligit enim gentẽ nostram*, por sus interesses proprios, porque han recebido del buenas obras, sin otra consideracion de sus virtudes, dizẽ que es digno y merecedor de que se le haga esta merced, pero *sapientia vincit malitiã & ignorantiã*, porque dissimula con mansedumbre el Señor su dureza, y por amor del Centurion camina a sanar al sieruo, no hauiẽdo hecho este fauor al *Regulo*, aunque rogado dos vezes, por la en enfermedad de vn hijo: enseñandonos a preciar los despreciados del mundo. *Infirma mundi elegit* 1.Cor.27
Deus. Medicos que os teneys por Esculapios y Apollos, y no visitays sino grandes y ricos hombres que os compren con oro, ved que Christo viene a curar vn paje, no de vn Rey, no de vn Papa, o Duque, sino de vn soldado. A casas humildes viene Christo. El dezia, *nõ sum dignus*: Christo dize: *Ego veniã*. Si la gẽte vulgar de los Iudios o Señor abomina nuestra comunicaciõ, y se tiene por cõtaminada cõ nuestro comercio, quãto mas razon es q̃ tu maestro y doctor de todos, propheta diuino y santissimo, no entres en casa profana y de gente pagana

pagana. Y ansi como conozco, q̃ no soy digno de q̃ vengas, ansi cõfiesso, q̃ no es necessaria tu venida para mi remedio, *sed tã-* Ioa. 11, 21
tum dic verbo &c. O fe caudalosa, o fe admirable! Martha y Maria dizen. *Domine si fuisses hic frã ter meus nõ fuisset mortuus*, presumiendo la salud dela presencia de Christo, mas nuestro soldado passa adelãte, y cree lo mismo de la ausencia, *tantũ dic verbo*. O grã fe dada por el mismo q̃ la alabo!
Heb. 11. 1. Es la fe substancia *rerũ sperãdarũ* dize el Apost. *Hypostasis*, significa en general fundamento, o, basa, q̃ sustenta otras cosas, y ella subsiste por si, como en la 2. Cor.
2. Corin. 9. & 11. 9. 11. el mismo Pablo, llama *fundamentũ gloriæ*. Esta voz se acõmoda y traduze a la fee, porq̃ es basa y fundamento de la justicia. Y no solo ella por si esta, pero tãbien da ser y subsistencia a las cosas q̃ esperamos. Porque lo que esperamos en si no es, mas por la fe ya parece que es en algun modo, porque no tiene otro ser sino en el entendimiento por fe, y ansi la fe es como vida y anima delas cosas que esperamos, porque representandolas al entendimiento las haze en cierto modo viuir y estar presentes, aunque realmente no son sino futuras. Armaos de la fe viua sancta y perfecta, puerta dela ciudad de Dios, principio de nuestra salud, fundamento delas buenas obras, rayz dela gracia, fundamẽto del merito. Que mayor virtud se halla q̃ esta sancta fe? ella plaze a Dios, purga los pecados, saca los Demonios, haze vencer las tentaciones, sobrepuja al mundo, sana los enfermos, resucita los muertos, purifica el coraçon, justifica al hõbre, lo viuifica, lo salua, haze al anima esposa de Dios, y dale corona de vida eterna. Todo esto haze la viua fe. Grandissimo dõ tuuo della este capitã, como muestra aquella razon: *tantũ dic verbo, &c.* Donde se ha de notar mucho q̃ aquella palabra *verbo* en singular, tiene grã emfasi, porque no solamente se opone, *a facto*, sino tambien, a muchas palabras *verbis* como si dixera, no solamente no tienes necessidad de obras para sanarle, pero ni de muchas palabras, porque con sola vna le daras salud cumplida. Que mas dixera vn Propheta? que mas dixo Salomon? *Omnipotens sermo tuus Domine*. Y Dauid: *verbo Domini cæli firmati sunt*. Con vna sola palabra *fiant*, crio Dios los cielos, y San Pablo *portans omnia verbo virtutis suæ*. Miro el Centurion al milagro antecedente del leproso, a quien sano con vna palabra, *volo, mundare*. Que fee descubrio en lo que añade, *Nam & ego homo sum sub potestate constitutus*. Con ella haze este discurso. Por mi saco Señor lo que digo, porque siendo yo hombre sujeto a otros,

Psal. 32. 7
Heb. 1. 3.

no hago por mis manos todo lo que quiero que se haga en mi casa, sino por ministerio de soldados, y criados, y descansando yo se haze lo que mando, yo lo administro todo, y como los pies, las manos, y ojos negocian para el anima, y por su mandado reposamos, y discurrimos inquietos, ansi me siruen a mi mis soldados: quanto mejor podras tu soberano Señor de todos y de la misma naturaleza mādar sin cāsarte en venir aca, y hazer lo q̄ quisieres. Si yo digo a vno *vade, y vadit &c.* mejor podras tu dezir a la enfermedad *abi, & abibit*, a mi esclauo, *veni*, y sirue y se hara. Soldados, ministros de Dios llama las enfermedades, con que nos tiene a raya como Theophilato aduierte en el mismo lenguaje que Salomon llamo a la pobreza *vir armatus*: porque cō pobreza y varias dolencias, castiga Dios nuestras rebelliones. Creyo pues tener Christo potestad mas que humana, y en aquellas palabras *homo sum sub potestate &c.* como noto mejor que todos Leoncio, quiso dezir: con ser yo hombre sujeto a mi Rey, no Dios como tu soberano por solo tener soldados debaxo de mi vandera, los mando, y me obedecen, aunque son hombres como yo, quāto mas podras tu mandar, a la naturaleza, y criatura, y te obedecera de improuiso?

Theoph. in Comm. Prou.

Leonci.

Quem caute loquutus est beatus ille Centurio dize San Bernardo, pues para dezir *habeo sub me milites*, q̄ era potestad, primero dixo, q̄ era hombre. *Non iactabat potestatem, quā nec solā prætulit, nec priorem.* Antes de dezir q̄ tenia soldados a quien mandar, hizo la salua, q̄ era hōbre, primero se conocio hombre, q̄ Señor, cumpliendo el Gentil, lo q̄ de Gentiles dixo Dauid: *Sciant gentes quoniam homines sunt*, porq̄ quien mira en el espejo de su humanidad, no se engrie con el officio, ni dominio. O si todos quantos oy nos gouiernan, mandan, y vedan, y dizē, *vade, & veni*, como a esclauos, conociessen de si lo que no pueden ignorar ni negar, *quoniam homines sunt*. Haziā conocer esto a sus Emperadores los antiguos Romanos, como en su Apologetico escriue Tertuli. por estas palabras. *Hominē se esse etiā triumphans, in illo sublimissimo curru admonetur. Suggeritur enim ei a tergo: Respice post te, hominem memento te.* En el alto y gloriosissimo carro triūphal yua en el dia del triūpho despues del Emperador vn ministro, q̄ a trechos le dezia: Acuerdate triūphāte q̄ eres hōbre; buelue los ojos gozosos a este q̄ te los ha de dexar tristes. Este ministro de memoria dize S. Isidoro, era vn verdugo q̄ lleuaua en sus manos la rica corona q̄ le ponia en la cabeça, diziēdole a vezes, *hominē memēto te*. Biē señalado para este fin verdugo,

Ber. Epi. 42. Seno. Archiep.

Psal. 21.

Tertul. in Apol. c. 33.

Isidor.

go, porque lo auia de ser de su gloria, pues en el dia de mayor ventura, le desarmaua con la memoria de su muerte. Desta costumbre se illustra vn lugar dificultoso de Plinio. lib. 28. donde tratando de los triumphos y sus carros de marfil y oro, dize: *Similis medicina linguæ, vt sit exorata â tergo fortuna gloriæ carnifex.* Era medicina de su vanidad la lengua de aquel verdugo carnicero, degollador de su felicidad. Consienten Onuphrio y Zonaras en que se vsaua esto cõ los Emperadores, puestos en la cumbre dela felicidad humana. Este officio de degollar el desuanecido brio delos triumphantes y pujantes, hizo Salomon en el dia de su desengaño, quando dixo en el sermon del destierro đ la vanidad. *Qui futurus est iam vocatum est nomẽ eius, & scitur quod homo sit, & non possit contra fortiorem se in iudicio contendere?* Auiso general para los que triũphan del mundo, posseen sus riquezas; alcançan sus officios y magistrados las cathedras de hõra, insignias de nobleza, para Principes y Reyes gloriosos, cuyo imperio de muchos es temido, cuyas purpuras resplandecen con piedras preciosas, cuyas ricas diademas hermosean flores y ramos de oro labrados, cuyos reales palacios adornan sumptuosas tapicerias, y los costosos enmaderamientos artesones de oro; y lo que mas es, cuyas volũtades son derecho delos pueblos y sus palabras leyes comunes. Contra vn Antiocho Rey de Syria, q̃ presumia lo imposible, y borracho con su ventura, queria gouernar las olas del mar, y passar como Dios los altos montes. Contra vn Herodes q̃ saliendo en presencia del pueblo a orar, vestido de ropa de plata dize Oecumenio, y aclamando la lisonjera muchedumbre, que sus palabras eran diuinas, *vox Dei nõ hominis;* que fue dezirle, que era Dios no hombre. O lisongeros! Saludaronle como a Dios. Hasta aqui te reuerenciauamos como a hombre, pero ya te confessamos por mayor que la natura leza. No solo rehuso como deuia, pero consintio tacitamente en esta loa; por lo qual herido del cielo murio desastradamente. Contra vn Alexandro que despreciandose de tener por padre a Philippo, se intitulo hijo de Iupiter, como si Iupiter huuiera sido mejor que Philippo, cuyo orgulloso fausto y soberuia diabolica abate el Sabio con estas palabras. *Qui futurus est & c.* Tu Cesar, tu Rey, tu Duque, q̃ desuanecido con tus castillos, y vassallos, y muchedumbre de riquezas piensas que has passado la medida de los mortales, oye al verdugo de tu fortuna, al medico de tu locura. *Qui futurus est & c.* Qualquiera que fue, es vsera

Plin. nat. Hist. l. 28 c. 4.

Onuph. l. 5. fastor. Zonar.

Eccle. 6. 10.

2. Mach. 8. 9.

Actuum. 12. 23. Oecum.

Ecclef. 6. 5.

(que por el tiempo futuro se entienden los otros) ya tiene su nõbre, y todos sabemos que es *Homo*. Y quien esto dize, entiende vn animal flaco, enfermo, caediço, deleznable, pobre, mortal, q̃ desde el instante del nacer, hasta el punto del morir, lidia con mil males, fluctua con olas de affliccion, *Iam vocatum est nomen eius*. Pusole este nombre quien no yerra en los nombres que pone, y los pone a todas las estrellas, *omnibus eis nomina vocat*, como quien conoce sus propriedades y virtudes. Y si es hombre, aũque sea Rey, es sujeto al Rey del cielo, y a su curia, *vt non possit contra fortiorem se in iudicio cõtendere*. Cojan pues a la voz de este verdugo las velas de su fortuna los grandes, pues siendo hombres pueden ser despeñados en honduras de desuentura. Seã sus honras y riquezas quales el mundo juzga, quan ligeramente buelan? quan presto desparecen? Sabido hemos por historia, y por experiencia que muchos hombres de dignidad y cuenta, honrados, y puestos enel cuerno de la Luna, que dilatauan su patrimonio sobre la redondez de la tierra, cuyas venturas venciã a su cobdicia, y su prosperidad passaua adelante de sus desseos, murieron en carceles desdichadamente. Vemos aora que aquel su fausto y orgullo en ninguna parte se halla, y sus inestimables pesos de oro se hundierõ con sus señores. Porque quien, por mas q̃ se empine, puede subir sobre la raya de los mortales? Muchos son los que esto entienden, pocos los que lo consideran, menos los que lo aprouechan, como este buen Centurion, que se conoce hombre, y conoce por hõbre a su esclauo, y le trata como su ygual. No son o Principes vuestros vassallos esclauos, ni los del Rey, o Emperador son sus sieruos. Oyd a Dauid, *Missit signa, & prodigia in medio tui Aegypte, in Pharaonem, & in omnes seruos eius*, donde hizo differencia de vassallos, y esclauos; sieruos llamo los palacianos y cortesanos, los vassallos no son sieruos.

Psal. 146. 4.
Eccle. 6. 10.
Psal. 134. 9.

§. IV.

Audiens Iesus miratus est. Mostro admiracion en lo exterior, y tambiẽ la tuuo interior, no porque viesse cosa que no supiesse, el que lo sabe todo mucho antes que succeda, sino por la experimental noticia que tuuo de cosa tan grande y desacostumbrada: porque tan grandiosa fe, era entre todos los apreciadores de ella, digna de admiracion. Y a los que le acompañauan, entre los quales yuan algunos de los ancianos que auian traydo la embaxada, dixo: *Non inueni tantam fidem in Israel*. Si se consideran bien estas palabras verase que no dize *non inueniam* no hallare, sino *non inueni*, a differencia de la

la gran fe que despues hallo en muchos, testigos hasta el morir, heroycos Martyres, y confessores. Y que aquel *non inueni*, se ha de entender, desde el dia que busco el fructo de mi predicacion y milagros, saluando en esto la fe del Baptista, que confesso diuina su naturaleza, humanidad, passiõ, y mediante ella la reconciliacion del mundo, porq̃ con esta no se haze comparaciõ sino con la de otros como el leproso, que acabaua de sanar, q̃ no fue poco notable, pues dixo: *si vis potes me mundare*. Porque diziendo, *non inueni*, se entiende despues que la busco por fructo de mis trabajos, predicacion, y milagros, dexando fuera desta comparacion la fe de San Iuã, que no fue fructo de la predicacion de Christo, pues fue antes de ella. O, se ha de entender en proporcion; porque aunque la del Baptista fuesse mayor, pero considerando, que este era pagano, y militar, y q̃ creyo por sola fama, y esto en el principio dela predicacion de Christo, siendo San Iuan hijo de vn gran Sacerdote, sanctificado antes de nacer, criado en vida eremitica, cõuersado con el Espiritu Santo, y con sus Angeles, alumbrado con luz de prophecia, era mayor la fe de este soldado, como la offrenda de la viuda fue mayor en proporcion, que la de los ricos, aunque minima en quantidad. Pues, como dize biẽ Chrysost. si vn rustico dize vna buena sentencia, y vn Philosopho otra mejor, mas loamos la del rustico, que la del sabio. Y si vn niño dize vna verdad y agudeza, es mas loado que vn viejo, aunque hable mas acertadamente. O, aquel *non inueni in Israel*, se entiende de los viejos y principales Capharnaitas con quien hablaua. En vosotros que por la dignidad representays el pueblo Israelitico en esta tierra, no he hallado fe tan prompta; y es harto commoda interpretaciõ. O finalmente (y esto por ventura es lo mas proprio) se ha de entender de la fe, que hallaron las milagrosas curas de Christo, porque discurriendo por todos, ninguno de los Israelitas creyo, ni presumio tanto de la gracia que tenia en sanar como este Gentil cosa que parecera verdadera, si se mira bien en ello, y que ensalçe la virtud de la gracia.

Chry. in impref.

ANVNCIA pues a los Israelitas en pena de su incredulidad: *Multi ab oriente &c.* Entẽdedme biẽ, y dezidlo a otros. Los Gẽtiles y vosotros los Iudios, trocareys las suertes. Ellos estã diuididos por todas las partes del mũdo del oriẽte al occidẽte, y se recogerã en la ciudad de Dios, y en su reyno, se sentaran ala mesa, con Abraham &c. Y vosotros sereys lançados y expelidos, a las tinieblas *exteriores*, q̃ llana y senzilla

mente

mente en propriedad del Griego, es lo mismo que *tenebræ extimæ vel extremæ* en superlatiuo, tinieblas extremas obscurissimas, que estan muy lexos de luz; extremas, respecto de las desta vida, aora sean espirituales aora corporales, como declara San Hieronymo sobre aq̃l passo de Isayas: *Veruntamen ad infernum detraheris in profundum laci.* Donde dize, que aquella obscurissima profundidad del lago y calaboço infernal, es la que se llama en el Euangelio *tenebræ exteriores*: Del mismo parecer es Theophyl. Vnas tinieblas espessas, horrẽdas, enmarañadas, mas poderosas a tener los dañados q̃ las de Egypto, aunque por esto las llamo Salomon cadenas: *Vna catena tenebrarum omnes erant colligati. Ibi erit fletus & stridor dentium.* Por estas tres penas sensibles tinieblas, lagrimas, y cruxir de dientes, se entiendẽ todas las penas sensibles, que alli se padecen, y todas se entienden a la letra del infierno, pues se contrapone al Reyno del cielo. Y porque no esta aueriguado si aquellas lagrimas seran como las nuestras, ni nos son manifiestas aq̃llas penas, pone la especie por el genero, porque por estas tres penas sensibles y manifiestas, se entienda su terribilidad. Por esto es muy senzilla exposicion, que el Señor se acommodaua a la capacidad de sus oyentes, mostrandonos por el llanto y batir de dientes, vn incomparable dolor y horror, que por quanto las lagrimas y suspiros, suelen desenconar mucho vn coraçon dolorido, y no pensassemos, que podian dar alli algun aliuio, añadio *stridor dentium* en Griego *brigmos*, que en Latin se puede dezir, *fremitus*, por ventura de indignacion y rauia se daran atenazadas, llorando, mordiendo sus carnes con furia rauiosa. Cosa temerosa de solo oyr, pues no son metaphoras sino verdades llanas que passaran como suenan, pues como noto San Hieronymo en esto se significa la real y verdadera resurrecciõ de los cuerpos, pues llorar y batir los dientes, son actos corporales.

Hieron. in Isa. 14. 15

Theoph. in Comm.

Sap. 17. 18.

Matt. 8. 12.

Hiero. in Matt.

O MVERTE verdaderamente pessima, cuya sepultura de cuerpo y anima es el infierno! Que penas sienten alli aquellos infelices? o por mejor dezir, que pena no sienten? No se sabe entre los condenados, que cosa no sea pena, por que todo es pena para ellos y no tienen sino penas, hambre, sed, dolores, enfermedades, desseos, espantos, horror, desesperacion eterna, lagrimas inconsolables, aquel no ver a Dios mas, el no poder le ver, saber que no le veran jamas, estar en su ira, sin poderle en algun tiempo aplacar, la vista de aquellas furias, de aquellos diablos, de aquel Chaos tan gran

grande, de aquel infierno, donde el fuego no luze, el ayre no espira, la tierra es esteril, el agua es toda yelo, la compañia sin amor, los ministros crudelissimos, donde no ay memoria de cosa que consuele, donde no se puede pensar cosa que no moleste. O miserables! todos los pecados que cometieron aqui con tanto gusto, se les pôdrã alli delante de los ojos con summo dolor, las tentaciones que los hizieron peccar son estimulos de su memoria para hazerlos padecer. Arrepientense para tener mas pena, mas no para remissiõ alguna, porque es vano y sin fruto todo arrepentimiento en el infierno, y pues no se quisieron arrepentir quando pudieron cõ prouecho, es mucha razon, que no les aprouecche aquella penitencia tardia. En conclusion, no se obra, no se estudia, no se medita, no se discurre entre los condenados en el infierno. No has leydo: *Nec opus, nec ratio, nec sciẽtia, nec sapientia est apud inferos quo tu properas.* Esta tan confusa la razon, tan ciego el entendimiento, tan perturbado todo el animo, y el juyzio en aquellos miserables, que no piensan otra cosa que sus martyrios. No pueden leuantar la mente a Dios, a quien toda la naturaleza aun en las cosas estupidas y insensibles inclina, no pueden loarlo, ni cõfessarlo. No oyes, *non mortui laudabunt te, neque omnes qui descendunt in infernum.* Sobre todos sus males les atormenta el no tener esperança de libertad. *Spes impiorum peribit, peribit, peribit*, como el copo de lana en el ayre quando sopla el viento, como la espuma en el mar quando las olas corren, como el vapor del humo que se desparze en vn pũto, como la memoria del huesped que se alojo vn dia en el meson. Andad, andad aora hombres mundanos, y viuid como os plaze, sin pensar en aquestas miserias del infierno. No se vee alli el Sol, ni la Luna, ni las Estrellas, los vnos no se conocen a los otros, sino para su mayor tormẽto, el coraçon palpita siempre, el cuerpo esta lleno de dolor, los ojos lloran, los dientes se baten, las manos estan atadas, atados los pies, el anima y cuerpo llenos de gusanos, reales, y misticos, que los roen sin hartarse jamas. Aquellas llamas no tienen necessidad de ser cebabas con leña, ni encendidas con soplo, o viento, abrasan eternamente, arden y no luzen, queman y no consumen, las tinieblas son palpables, interiores, y exteriores, el aspecto de los Demonios es mas venenoso que de mil millares de Basiliscos, el lugar es todo horror todo hedor, todo dolor, peor que mil Egyptos. O que muerte, o que muerte, o que viua muerte es aquella de los dañados!

Eccles. 9. 10.

Psal. 113. 17.

dos! inmensa aspereza de penas, infinita eternidad de miserias *stipēdia peccati mors*. La primera muerte es estipendio del pecado original, esta segunda es de los actuales.

Rom. 6. 13.

FINALMENTE las penas del infierno, mas necessidad tienen de nuestra meditaciõ deuota, q̃ de explicaciõ subtil, quāto mas q̃ biē claras y digeridas nos las ha dado el Euangelio. Por lo qual dixo muy biē S. Gregorio q̃ aunque en otras materias que Christo trato hablo en parabolas, y muchas de ellas dexo sin declaraciõ, pero quādo hablo de las penas de el infierno, siēpre hizo el comento de su misma boca, y dio la doctrina desnuda: como quando en la parabola del padre de familias, concluyo, *Discedite a me operarij iniquitatis*. Y porq̃ no quedasse escura aquella partida y apartamiēto, dixo, *Ibi erit fletus & stridor dentiū*. En la parabola de la red q̃ se echo en el mar en q̃ se juntaron todos pezes buenos y malos, declara el intento con dezir: Saldran los Angeles y apartaran los malos del gremio de los justos y echarlos han en el horno infernal. Esto declaro, aunque auia dicho no dificultosamente *malos foras miſſerunt*, porque que es echar fuera a los malos, sino no entrar dentro de la casa de Dios, ser expelidos de su Reyno, como las virgines locas a quien se cerro la puerta paraque se quedassen fuera? *Clausa est ianua*. En la parabola de la zizaña, que no es facil, quando se llega a coger y abrasarla, luego se allana, *& mittent eos in caminum ignis: ibi erit fletus &c.* Da la razõ de toda esta claridad aquel Santo: *Aperta voce tormenta peccātiū dicta sunt, ne quis ad ignorantiæ suæ excusationē recurreret, si quid de æterno supplicio obscure diceretur*. O infelices! O miserables! O desuenturados los q̃ no entendeys cosas tan manifiestas! como pretendereys ignorancia los q̃ haueys sido tantas vezes amenazados? para q̃ tambien en esto os roa el coraçon el gusano de la conciēcia, y digays: O miserables q̃ nunca quisimos ser cautos, aunque tantas vezes aduertidos.

Gre. ho. in parab. zizan.

Mat. 7. 23.

Mat. 13. 42.

Mat. 25. 10.

Mat. 13. 40.

§. V.

REMATO este sermon hablando cõ los Soldados pues ay en esta sazõ aqui no pocos. Dos cosas en materia de guerra me causan admiracion grādissima: vna, q̃ no hauiendo professiõ en esta vida, donde los hōbres estē mas vezinos a la muerte que en la guerra, ninguna professiõ ay con todo ello donde mas licenciosamente traten, y mas alexados vayan de pensar en la muerte que en la guerra. No se a quiē no admira esto, y nadie lo considera, pues no lo miran ellos: Otra, que no hallandose libro en el mundo, de que se puedā sacar

mas exemplos y documentos tocantes a la guerra, que de la santa Escritura, con todo esso, aun aquellos soldados que se deleytan en leer cosas militares, no hazen caso alguno de ella. De manera que ni en los cõsejos de guerra, ni en las conuersaciones soldadescas, donde de ordinario se alegan dichos y hechos de famosos capitanes, esto hizo de su cabeça Cesar, o Scipion, o Hanibal, no se dize jamas: ansi mando Dios q̃ hiziesse Iosue, Gedeon, y Dauid. Empero Dios es Dios, y no puede errar, mayor y mas seguro maestro de guerra, que puede hauer no lo podreys negar. En la boca de vn capitan y Principe Christiano estaria muy bien, y mucho mejor el nombre de Dauid, que el de Cesar y Pompeyo. Y si alguno dixere, q̃ es verdad, q̃ los preceptos militares dados de Dios, y los exemplos de aquellos capitanes Sacros, sus hechos y estratagemas no pueden ser en aquestos tiẽpos, ni mas vtiles, ni mas bellos: mas q̃ la diuersidad q̃ se ha introduzido en la guerra, los hazen en nuestra edad infructuosos. Lo mismo respondo yo podreys dezir de las guerras que hizieron los Griegos y los Romanos. Y si estimamos y alegamos aquestas, o por cosas que son comunes a todas las guerras, o por la proporcion que tienen con las de nuestro tiẽpo, por lo qual se puedẽ sacar dellas muchas cosas, harto impio sera aquel que diga: no se puede hazer lo mismo de nuestras guerras sagradas. Vn libro hauia alla en los tiẽpos de Moysen que se llamaua: *Liber bellorum Domini*, libro de las guerras de el Señor, del qual varios autores han dicho varias cosas. Yo me atengo a la opinion grauissima de aquellos Padres que creyeron, que en este libro auia hecho Dios recopilar de todo el cuerpo de la Escritura, y reduzir a sus lugares, lo que podia seruir de precepto, o exemplo militar, de aquella manera que de la guerra de los Amalechitas dixo a Moysen: *Scribe hoc ob monumentum in libro*, todo a fin de que los soldados que viuen a vezes ocupadissimos tuuiessen libro socorrido, donde breuemente aprendiessen como auian de viuir y guerrear. Y por ventura el no auer los soldados de la edad siguiente querido aprouecharse de libro tã precioso, fue ocasion de q̃ permitiesse el Señor pereciesse por injuria del tiempo, quitandole a los soldados como ingratos, como quebro la ley viẽdo Moysen los ydolatras.

SI quereys sacar por la vña el Leon, y entender en poco quan santos documẽtos tenga señores la Escritura para vuestra professsion, mirad estas pocas lineas del Euangelio de oy llenas de aduertencias.

tencias. A quel acudir el Centurion a Christo os enseña, como han de recorrer los soldados a Christo. Aquel interponer los ancianos y principales del pueblo, dize, que lo que se haze por medio de otros, es tanto como hazerlo por si mismo, y que aprenda el soldado a tener siempre hombres religiosos, que rueguen a Dios por el, deuotos y cõsejeros. En aquel pedir misericordia y remedio para su esclauo, auisa que tengan cuenta los soldados cõ sus seruidores, y no los echen de si en la necessidad, como perros. Aquella amistad que tenia con la gente delos Iudios, aunque Gentil, amonesta que es buena señal en vn soldado, quando se veen enel algunas reliquias de piedad. Pues hauer edificado vna Sinagoga, dize q̃ es bien se vean las Iglesias q̃ los soldados o capitanes han edificado a sus expensas, y por lo menos lo deurian hazer por verguença. Dezir a Christo: o Señor, no tomes este trabajo de venir a mi casa: que clama, sino q̃ es vna joya en el soldado la buena criança! Quando se llama indigno de que Christo entre en su casa, y de parecer el en su presencia, *non sum dignus*, publica, q̃ es vn gran thesoro en el soldado la humildad Christiana. De que dize que es tan obedecido de sus inferiores, que manda y veda, quiere dezir q̃ el neruio de la disciplina militar es la obediẽcia. Sobretodo, aquel testimonio de Christo: En los mismos Iudios no he hallado tãta fee como en este Gentil, consiste vna gran gloria de soldados; que el Señor diesse de su boca a vno de ellos tan gran loa. Finalmente en sanarle el sieruo totalmente, y en aquella hora, tienen cierta cofiança los soldados, q̃ quando con deuidos medios, y con justa intencion recorren a Dios, siempre son oydos. Leed alguna vez soldados en este libro, donde hallareys todo consejo, todo ardid, toda armadura. Los soldados yuan al Propheta Ioan. Feliz aquel que se informa de buenos Religiosos el modo q̃ ha de tener para cumplir sin offensa de Dios su profession! Sobre todos los auisos tomad aquel suyo: *Contenti estote stipendijs vestris*, contentaos con vuestras pagas. El capitan que tira mas pagas q̃ tiene soldados, le digo fuera de los diẽtes cõ vn Emperador q̃ es ladrõ. Y quãdo los soldados me dizen, q̃ en la guerra se vsan essas cosas y otras, yo les respõdo, q̃ despues dela guerra se vsa tãbien caminar al infierno. Aqueste es el pũto soldados: *Nõ dimittitur peccatũ, nisi restituatur ablatũ.* Aquesto se yo, q̃ sin restituciõ (pudiendo) no os saluareys. Aora robad a vuestro plazer, y haze d profession d hora, y sed ladrones. Andad cõ la bẽdiciõ d Dios.

VIERNES DESPVES DE LA CENIZA.

Egò autem dico uobis diligite inimicos vestros. Matth.5.

PROEMIO.

DOS Antiguos no conocierõ al principio las bestias fieras, sino como enemigas, y por tanto procuraron, o huyr de ellas, o matarlas. Mas corriendo el tiempo; maestro de los hombres, entendieron que de las bestias se podrian sacar muchas vtilidades para la vida humana: por lo qual dieron en buscarlas, y caçarlas, siruiendose ya de sus carnes, ya de sus huessos, ya de sus coraçones, ya de sus lanas, ya de sus pieles, y vñas y dientes para sustentarse, para curarse, para vestirse, y armarse. Conocieron que las que tuuieron por nociuas, erã prouechosas, y que nuestra vida sin fieras, fuera fiera, y sin bestias, poco menos que bestial, como Plutarcho dize. No de otra manera los que cõsideran al enemigo solamente en quanto fiero y offensiuo, huyẽ de el, procuran acabarle, mas los que tienen prudencia para conocer los fructos y emolumentos que de el pueden sacarse, amanle, y buscanle, y no se dessean tanto las fieras por los prouechos que offrecen a la vida natural deste cuerpo, quanto se estiman los enemigos, por las ayudas que dan para la vida espiritual de el alma. No puede el caçador hazer q̃ la fiera no sea fiera, pero puede dexar lo que tiene malo, y gozar lo bueno. Ni puede el labrador hazer que la enzina produzga almẽdras, pero siruese della para leña de su fuego y sino se sirue de ella como quiere, aprouechase en lo que puede. No podemos siempre nosotros mitigar la mala naturaleza de el enemigo, pero no faltan modos de aprouecharnos de el. El agua de el mar no es buena para beuer, mas es bonissima para nauegar. El fuego no es vtil para tocarle, como penso

Plutar. l. de vtilitate c. ab inimicis.

Plu. ibid.

penso aquel Sathiro, que queria besarle, pero es bueno para calētarse a el, y es como Enio dixo instrumento de todos los instrumentos. El enemigo quanto al mal animo, q̃ tiene de offender, es mas fiero q̃ las fieras, mas amargo q̃ la mar, mas aspero que la carrasca, mas violento que el fuego: pero con todo esso biē mirado, es bueno para muchos effectos. Y por lo menos no se puede negar, sino que no hauiendo enemigo, no huuiera amor de el enemigo, y perdieramos este fructo de la imitacion de Dios q̃ pone aqui Christo: *Estote perfecti, sicut Pater vester &c.* y aquel gran premio q̃ propone al q̃ le ama, mayor q̃ el premio de quiē ama al amigo: *si diligitis eos qui vos diligunt, quam mercedem habetis.* Saludemos a la Virgen.

Aue Maria.

SAN Pablo: cō quien me sucede a mi, lo que de si escriue Sā Bernardo, q̃ quando predicaua, se le hallaua a la mano y en la boca el primero de todos los sagrados auctores, vaso de elecciō, odorifero, aromatico q̃ olia siempre a Christo, de Saulo Paulo, de perturbador quieto, de guerrero Angel de paz, y maestro del amor diuino: escriuiēdo a los Ephesios hijos y discipulos de Philosofos, resume la doctrina de la Paz en tres palabras. La primera tomada de Dauid: *Irascimini & nolite peccare.* La segūda de Pythagoras: *Sol non occidat super iracundiā uestrā.* La tercera de Christo: *Nolite locū dare Diabolo.* Antes q̃ las declare dire como los Ephesios erā Philosofos. Escriue el sancto Saluiano, q̃ la Philosophia tuuo por maestro a Pythagoras, *quē tanquā magistrū Philosophiæ suspexit,* y añade Augu. q̃ fue el primero q̃ tuuo nōbre de Philosopho, *qui ipsius Philosophiæ nomen inuenit,* porq̃ llamandose sus antecesores sabios dexo este superbo nombre, y cō modesto ingenio se llamo amigo de saber, q̃ esso es Philosopho: y sobre esto escriue Iamblico su discipulo q̃ estudio veynte años en Egypto, dōde se leya la Theologia q̃ aprendieron de los Hebreos, y de ay passo al famoso monte Carmelo, dōde estaua el saccelo de Elias oraculo d̃ Emperadores, la academia de la pura Philosophia delos Prophetas hijos de los dos q̃ alli mas señalarō Elias, y Eliseo. En esta escuela informo su animo en doctrina, en este cāpo lleno sus graneros de buenas semillas, y de aquellos pechos mamo la buena leche con q̃ fue tā celebre y estimado en el mūdo. Testifica sobre esto S. Ambr. q̃ fue descendiēte de Iudios tā insigne hōbre q̃ ni tuuo superior, ni ygual. Enseñado pues Pythagoras de tan buenos maestros, fundo su escuela en caridad q̃ llamo el: *Omniū virtutū societatē,* lazo y abraço de

Bernd. in Cant.

Eph s. 4. 26.

Psalm.

Salui. l. d̃ Prouid.

Augu. li. 4. d̃ Tri.

Iāblicus.

S. Ambr. Epist. ad Iren.

de todas las virtudes: para cuya custodia y cõseruaciõ mãdo dos cosas: vna, que no huuiesse entre los suyos cosa partida: otra, q̃ si alguna vez riñessen los vnos cõ los otros, se hiziessen amigos antes deponerse el sol, cosas que ellos guardauã inuiolablemente. Esto certifica Iamblico a cuya autoridad aunq̃ podia satisfazer, añadire la del grauissimo Plutarcho, q̃ cõtestando con el dize: *Oportet imitari Pythagoreos, qui genere nihil inuicẽ attinentes, sed solius cõmunis sermonis participes, si quãdo ad cõuicia ab iracundia inpulsi fuissent, priusquã Sol occũberet dexteras amplexi, & exosculati reconciliabantur*: Conuiene imitar a los Pythagoreos, q̃ no teniendo hazienda ni doctrina partida, si alguna vez passando la yra de raya quebraua en affrentas, antes q̃ el Sol se pusiesse, se recõciliauan y abraçauan. Fue pues Pythagoras, como dizen antiguos auctores (testigo Chrysost.) natural de Epheso, y professo y enseño alli su Philosophia, dõde tãbien florecio la q̃ llamaron Ionica, y enseñaron aquellos grandes Parmenides, Zenõ, Democrito, y otros muchos nombrados en Asia, cuyos discipulos durauã hasta la edad deste santo. Y esta le parece a el es la causa de hauer S. Pablo cortado mas subtilmente la pluma, y dado mas profunda doctrina en esta carta q̃ en las otras, como quien escriuia a gente docta y erudita: y aprouechandose do aquel documento de paz de su maestro Pythagoras y haziendole (como en effecto lo es) doctrina Euangelica les dixo: *Sol nõ occidat, &c.*

Plut. in Philadel.

Chri. in argu. Epis. ad Ephe.

LA escuela de nuestro Señor Iesu Christo quando era niña y tierna, nacida y criada en caridad, crecio y medro mucho en virtud siendo cõmũ la hazienda de todos. Admirauãse los Gẽtiles de que se llamassen hermanos, y somos lo dize Tertuliano, porq̃ no tenemos cosa partida excepto las mugeres, cõtra la turpissima republica de Piatõ, q̃ hasta esso hizo comũ, y ansi no tuuo seguidores: por lo qual la llamo Aristo. republica difficultosa. Diuididas andando el tiempo las haziendas, creciendo el numero y riqueza de los fieles, tambien se diuidierõ los coraçones, y remitio el feruor de la caridad, porque estas dos palabras *meum & tuum*, no solo diuiden los hermanos pero confunden el mundo y le lleuan a fuego y a sangre: como San Chrysostomo lamenta. Preuiniendo este daño, escriuen los Apostoles muchos auisos para conseruacion de la paz Christiana, señaladamente San Pablo, en diuersos lugares de sus escriptos, vno de ellos es este: *Irascimini & nolite peccare*. Tomolo de Dauid, el qual concede lo que es proprio de

Tertul. in Apolog.

Arist.

Chrys. ad popu.

de naturaleza, prohibe lo que es culpa. No veda la yra justa, que no es contra precepto de Christianos, aunque sea contra el de los Estoycos, porque la yra moderada, y a su tiempo tomada, es buena, como la del padre con su hijo trauieso, la de Christo con los Phariseos auaros y malsines, la de San Pablo con los Galatas mudables, mas prohibe la demasiada, que sujeta la razon, y rõpe el freno de la justicia, y caridad. Ayrarse y no pecar dize Tertuliano, *est in ira non perseuerare siue sæuire*. Perseuerar en la yra y encruelecerse es pecar, mãdar la yra y no seruir a la razon cuya arma es, es pecar, que por esso dixo Aristot. que la yra no es buena para capitan sino para soldado, porque no es buena para mandar en la casa del alma, sino para seruir, mandada. Porq̃ quien pone baston, o gouernalle en mano furiosa, que quando se enciende y embrauece no solo se enoja cõ hermanos y amigos, sino aun con las cosas sin sentido, como nota San Augustin; pues a vezes el enojado haze pedaços la pluma con que escriue si no esta bien cortada, habla cõ ella, y la echa por la ventana: y aquel Monarca Xerxes, ayrado azoto al mar, porque no se amãsaua (ved que locura) y escriuio cartas llenas de amenazas al mõte Atho, porque no le daua canteras acommodadas para sus edificios, jurandosela sino se enmẽdaua, que le hauia de trastornar en el mar. Finalmente es passion bestial y entre bestias nacida y criada, como propria de ellas, como dixo aquel hijo de la sabiduria que tenia conocidas *Naturas animalium & iras bestiarum*. Segun esto digna empresa sera del Christiano vencer en si la monstruosidad que vence en las bestias. Los mas feroces leones, los mas rauiosos tigres, las mas indomitas panteras, con la paciencia y con el arte marauilloso del hombre se hazen domesticas, apazibles, y disciplinadas: de donde leemos tantos casos admirables sucedidos en los tiempos passados, y vemos en los nuestros casi increybles, de muchas fieras, que cõtra su natural crueldad se han hecho amigas de sus dueños. Muchos han domesticado los cachorros de lobos y leones, y traydolos como perrillos en sus braços, *& omnis natura bestiarum edomita sunt a natura humana* dize Sanctiago. Preciese pues el Christiano de mitigar la yra antes que se encrespe, enciẽda la sangre, ventile las venas, las arterias, los espiritus; antes q̃, a guisa de fiera indomita y loca hincha de confusion al mundo, haga mil offensas a Dios, a la naturaleza, al proximo, a si mismo. Este pues es el auiso Prophetico y Apostolico: *Irascimini & nolite peccare*, lo qual se cumple entonces

Mar. 3. 5.
Gal. 3. 1.
Tertu. l. 2 cõt. Mar.
Aris. Rhetor.
August. in Psalm. 4.
Plut. l. de cohib. ira cun.
Sap. 7. 20.
Iacob. 3. 7.

tonces quando, como enseña san Basilio està sujeta a razon y ley, por estas palabras: La yra es parte del anima irascible, necessaria para muchas obras de virtud, quando se ha como soldado que no se aparta del lado de su capitan, y por su mandado toma armas: ansi ha de ser la ira ayuda de la razon, contra el pecado. Item ha de ser como el perro del ganado, que sirue al pastor, y ladra al lobo y ladron, y nunca se amansa con el estraño; y si alguna vez arremete al pasajero, y le da vna voz el pastor, buelue y guarda el ganado. Ansi la ira para que no sea pecado ha de seruir al pastor de la razon, guardar la concupiscible, azorarse a vezes, pero essas contra el lobo que es pecado: y si alguna vez se azorare contra quien passa y se armare contra el inocente, detenerse con aquel, *Ego dico &c.* La misma semejança de perro vsurpo su glorioso hermano Gregorio Nisseno. *Excandescentia, ira, & odium, quasi canes aliquos ostij custodes, ad solam peccati repugnantiam in vigilia & statione manere.* Sean la ira, indignacion, y odio como perros que guardan la puerta del anima, de aq̃l solo enemigo suyo que es el pecado. Pues si la ira se puso en el alma contra el pecado, peruersiõ seria que ella metiesse el pecado en casa. *Irascimini, & nolite peccare.*

Basil. hõ. 10 ser. de ir.

Gre. Nis. li. de vir. c. 10.

EL segundo auiso Apostolico, primero Pythagorico, es: *Sol non occidat super iracundiam vestram.* O sabiduria venida de la silla real de Dios! Muchas son las razones de este documento. Vna, porque auiendo aquel benignissimo planeta corrido su carrera en publico y comun beneficio nuestro, alegrando nuestro rostro con su lumbre, viuificando nuestra salud con su calor y virtud, no se vaya quexoso de nuestra poca paz, diziendo, que alumbrò a indignos, y que soys de los comprehendidos en aquella sentencia: *Solem suum oriri facit super malos*, y le pese de auer ministrado su virtud y influencias (si dezir se puede) en seruicio de quien no sirue a Dios, comun Señor suyo y nuestro, y amanezca otro dia de mala gana por vuestra casa. *Vanitati creatura subiecta est non volens* Otra razon: como la noche es de suyo sola, desocupada, melancolica, obscura, fria, para tristes imaginaciones dispuesta, Psalm. 4. *Quæ dicitis in cordibus vestris, in cubilibus vestris compungimini*, el injuriado haze alarde de sus agrauios, rebueluelos en su fantasia, cuezelos en el fuego de la colera, de manera que viene a parar todo en vna furiosa determinacion. Estas dos razones son de Chrysostomo, y de sus imitadores Theophylato y Oecumenio. La tercera es de solo Chrysostomo. Quando vn nublado es

Mat. 5. 45.

Rõ. 8. 19

Psal. 4 5

Chrys. in comm. Theoph. Oecume.

peso y obscuro no pudo ser vencido del Sol, no ay esperança que le deshara la noche fria y humeda, en que es mas natural quaxarse, que deshazerse: ansi el nublado de ira y enemistad que no le deshizo el dia con la ocupaciõ de los negocios, comunicacion y consejo de amigos, no le resolue ra la solitaria noche, madre y guarida de pensamientos penosos. Item como los dolores de los cuerpos enfermos crezen en la fria y larga noche, ansi las passiones del alma herida con injurias auiuan su dolor en la escuridad de la noche. Concluye San Pablo, *Nolite locum dare diabolo.* Durar en la ira y romper la santa paz sera abrir portillo para que entre el demonio en el anima. Quãdo las piedras del edificio estan
Theoph. juntas, dizen Theophylacto y
Occũ. hic Occumenio, segura està la pared mas en auiendo hendedura, por alli comiença su ruyna: ansi en tanto que estays vnidos en paz, no tiene lugar el enemigo, mas en hauiendo diuision, por ella entra la culebra. Todo esto se confirma con aquesta auctoridad suprema, *Ego dico vobis diligite inimicos &c.*

§ I.

CONSIDERAD bien
Isai. 9. 6. señores mios esta palabra emphatica, *Ego autem &c.* O gran Dios! o gran Rey Christo! *Pater futuri sæculi*, Padre de la eternidad, (Padre llama el Hebreo al autor de alguna cosa) Autor de vida eterna, *qui æternitatem nobis aditum deuicta morte reserasti*, que Ioã. 17. 4
nos haze eternos, Quien pudiera ponerte en el mundo en la opinion que mereces, para que fueran tus mandatos obedecidos. Solo Dios te puede caualmente acreditar como tu dezias: *Ego te clarificaui super terram, opus consumaui quod dedisti mibi, & nunc clarifica me Pater*, donde nota san Amb 4. de
Ambrosio, que la palabra ori- fide. c. 6.
ginal *Doxa*, segun algunos, *opinionem magis significat quam gloriam*, los quales interpretan este lugar ansi: Yo Padre te di opinion entre los hombres, haziendote conocer por verdadero Dios, tu Padre confirma esta misma opinion de mi, y haz que me tengan por hijo tuyo verdadero, Dios de Dios, y gran Dios como tu: porque sola persona diuina puede calificar obra de la santissima Trinidad. Y ansi lo hizo el Padre llamandole de el cielo, Hijo amantissimo, y dandonosle por maestro, *Ipsum audite*, oylde y obedecel- Ma. 17. 6
de, en el qual precepto entra la obligacion de oyrle oy, quando dize: *Ego autem dico &c.* pues le oyo el cielo, *pro sua reuerentia*, Ambr li.
teniendo respecto a la Magestad de fide.
de su persona. Este es dize Ambrosio aquel, de quien, quando se trata, nadie sabe hablar: quando se estima, no puede ser estimado

do; quando se aprecia, no puede ser preciado, quando se compara no puede ser comparado, quando se difine, es mayor que toda diffinicion: el que cubre con su mano el cielo, y encierra en el puño todo el ambito del mundo a quien ninguna de sus criaturas del todo conoce, y todas con temor le reconocen, a cuyo nombre y virtud sirue la redondez del orbe, y la vicisitud y momentanea succesion de los elementos muestra y pregona, vees que magestad desprecias, cuya magnificencia y efficacia es por muchos symbolos en la Escritura significada, y por varios nombres expuesta. Llamanle los Escritores santos Griegos, *Logos* que entre el padre y el hijo diuide personas y nombres: ya Verbo, ya virtud, ya sabiduria, ya diestra, ya abraço, ya tesoro, ya red, ya arado, ya fuente, ya piedra, ya cordero, ya hombre, ya becerro, ya aguila, ya leon, ya camino, ya verdad, ya vida. Llamanle Verbo porque procede de la propria boca diuina, y porque ninguna cosa mando ni hizo el padre sin el; virtud, porque nace verdaderamente de Dios, y està siempre con Dios, y toda la potestad del padre consiste en el, diestra, porque todas las obras diuinas fueron hechas, y acabadas por el; braço, porque abraça y contiene todas las criaturas; margarita, porque es lo mas precioso de todo lo que se precia; y tesoro, porque estan juntas y encerradas en el todas las riquezas de los reynos celestiales; red, porque por el y en el salen muchedumbre de gentes del mar de este siglo como peces, y por el agua del Baptismo son en la Iglesia congregados, donde al fin de los siglos se conocera la differencia de buenos y malos; arado, porque a la insignia de su cruz se rompen coraçones duros, y son por ella dispuestos para dar fructo, fuente de agua viua, porque los sedientos coraçones se hartan de la gracia de su agua celestial; piedra, porque a los creyentes de fortaleza, a los infieles dureza; piedra angular, porque siendo vno y mediador, junto en si ambas paredes del testamento viejo y nueuo; cordero, por su innocencia, y passion; hombre, porque se digno, de nacer por nosotros en carne, becerro, porque sufrio el sacrificio de su passion por nosotros; aguila, porque despues de su venerable Resurreccion velo como Rey al alto trono de su Padre; leon porque es Rey de los Reyes, que con su proprio poder y virtud vencio la muerte y demonio; camino, porque por el se sube al cielo; verdad, porque no supo mentira, vida finalmente, porque viuifica todas las cosas. Ves ya como todos estos vocablos muestrẽ las disposiciones

y obras diuinas, pero ni muestrã ni difienen propriamẽte a Dios. Es pues el Padre Dios inmenso, eterno, incomprehensible; es el Hijo Dios y Señor nuestro tan grande como el Padre pero no de otra rayz sino dl Padre, porq̃ *ego*, dize, *de Patre exiui*, esto es *lumen de lumine*. Lo dicho es todo de San Ambrosio. Ves aqui la magestad del que dize, *Ego dico vobis &c.* Hermano mio Christo dize que el te lo mãda, no pongas duda en su auctoridad, no seas tu vno de aquellos impios que preguntan. *Quis est omnipotens vt seruiamus ei*. Desprecian los malos a Dios y no le tienen por grãde y digno de ser seruido, porque no esperan del bienes temporales, ni conocẽ las riquezas de la diuina bondad, *Quis est* o como esta en el Heb. *Quid est*. Palabra de desprecio,
1.Re. 25. como 1. Reg. 25. *Quis est Dauid? & filius Isai. Hodie increuerunt serui qui fugiunt Dominos suos*, y esta
Exod. pregunta es de hombres que niegan, como Pharaon. *Quis est Dominus, vt dimittam Israel. Nescio Dominum.* Niegan su omnipotencia. *Quis est omnipotens* para que yo le sirua y adore y le tema, por que temer y seruir es todo vno.
Deu. 6. Deut 6. *Deum timebis & ipsi ser-*
Psalm. 1. *uies*. Psal. 1. *Seruite Domino in timore*. Y si porfiares en preguntar quien te manda que le siruas en esto, es hijo de Dios sumo legislador y juez que puede, como Sanctiago dize, *perdere & liberare*. *Ego*, yo que puedo mandar, y castigar. Todo esto, y mucho mas encierra en si aquel *Ego*. Yo que soy maestro del mundo, yo que vine para alumbrar la sancta Escriptura, yo que interpreto las cosas escuras y renueuo las viejas; yo que soy expositor de la ley, corrector de las malas tradiciones; yo que soy Verbo paterno, y se qual es la volũtad de Dios; yo que pongo la suprema mano a la vida de los hombres, y enseño lo que deuen hazer para ser perfectos; yo que soy el camino de los perdidos, verdad para los ignorãtes, vida delos muertos; yo que no soy ayo de niños, (como Moysen de los Iudios) a quien se conceden muchas cosas por la edad, sino maestro de grandes, y de la mas alta sabiduria que se puede pensar para siempre, os digo, que si quereys imitar a nuestro padre Dios, y ser sus caros hijos; os conuiene ser sufridos en las injurias que os hiziere, perdonar a quien os offende, amar a quien os desama, ayudar a quien os daña, honrar a quien os infama, acariciar a quiẽ os persigue; y quando no pudieredes cõ obras, alomenos con el desseo fauorescer a todos vuestros enemigos, y rogar a Dios les de aquel bien que a vosotros mismos os deseays. Sino hazeys aquesto, no haueys començado a ser Christianos. En fin estos son documentos

cumentos y consejos de aquel q̃ es llamado en Isayas. *Admirabilis cõsiliarius*. La palabra Hebrea no solo significa admirable, o digno de admiracion, sino arduo, dificil, imposible, como Gen.18. Hier.32. donde el Vulgato declara *non Deo dificile omne verbum*: lo qual dixo san Lucas por las mismas palabras. Ansi que no solo significa admirable, o digno de admiracion, sino mirifico, obrador de milagros, y es añadidura de aquella voz *consiliarius*, porque hauia de ser llamado consejero admirable cuyos consejos admirables serian sobre naturaleza, y razõ, y capacidad humana. Ansi se hã de combidar essas palabras *Admirabilis consiliarius*. Sapientissimo supremo consejero, primero origen de toda sciencia y prudẽcia. Isai.82.

O QVE alta philosophia aquesta, Saragoça! o altissima y suprema ley de Paz, grandissima, y pequeñissima! Es tan grande que encierra en si todas las leyes, es tan breue que se encierra en vna palabra, en dos silabas en tres letras *Ama, Pax*. Esto manda Dios, y claman todas sus criaturas con su proprio lenguaje y en la mejor forma que pueden. Leuantemos primero los ojos al cielo a ver la paz de Dios, hallareys que es solo vno, y si fueran dos, tuuieran cõtrarios pareceres en la gouernaciõ del mũdo, con gran daño de los mortales, porque quando vno quisiera llouer, otro quisiera que hiziera Sol, y anduuiera el mundo como nauio entre dos vientos contrarios ygualmente poderosos vno de proa, otro de popa, que no la dexaran mouer. Y si en aquella soberana substancia ay tres personas, la tercera en origen que es el Espiritu Sancto, essencialmente es amor, lazo, y abraço del Padre y Hijo, paz de ambos: por lo qual vino a dezir Gregorio Theologo: *Deus vnus est & esse creditur non minus propter concordiam, quam propter essentiam*, que las diuinas personas son tan vna cosa en concordia como en essencia. A este proposito haureys aduertido los doctos en nuestro Pablo vna notable Theologia. 1. Corint. 15. donde tratando de Christo nuestro Señor, despues de la Resurreciõ general, dize: *Cũ tradiderit regnum Deo & Patri, cum euacuauerit omnem principatum, & potestatem, & virtutem* (y interpuestas algunas palabras concluye) *Cum subiecta fuerint illi omnia, tunc & ipse filius subiectus erit illi, qui subiecit sibi omnia*. En el fin del siglo, y dia de juyzio priuara Christo de su auctoridad a todos los magistrados humanos, y entregara el Reyno de los fieles que el con sangre de su passion ganò a su padre, y entonces el mismo se rendira, al que le sujetò a el todas las cosas. Entre otras razones Gre. Naz. Ora. 1. de Pace. 1. Cor. 15. 24.

difficiles de estas palabras la que conuiene declarar para mi proposito, es aquella: *tunc & filius subijcietur ei*, cuya difficultad consiste, en que dize por cosa grande y como nueua, que el Hijo se sujetarà entonces al Padre, no siendo esto en el cosa nueua, sino muy vsada, ni propria de aquel dia, pues todos los que viuio desde el punto de su concepcion fue sujeto, *factus obediens vsque ad mortem*. San Gregorio Nisseno, y San Chrysostomo en vn tratado particular sobre estas palabras, y San Cyrillo en el tesoro, sienten que habla el Apostol del cuerpo mystico de Christo, que es su Iglesia, la qual estarà sujeta a Dios, sin que aya miembro rebelde, ni contumaz como aora. Mas a esta interpretacion parece repugnar aquello, *tunc & filius subijcietur Patri, cui Pater subiecit omnia*, donde consta que el que se sujetara, es el Hijo en su missma persona. Por lo qual Sã Ambrosio Oecumen. Theophilato lo entiendẽ de la persona del Hijo absolutamente, pero dizen, que aquella sujecion, no significa seruidumbre, sino concordia con el Padre, y la processiõ del: como si dixera San Pablo, que el Hijo procede del Padre, no al contrario. Pero cierto no es necessario meternos en estas angustias, pues podemos declararlo suauemente de la naturaleza humana, verdaderamente sujeta a

Gre. Nis. & Chry. in tractatu sub hec verba Cyril. li. 10. The. c. 8.

Ambro. Oecum. Theoph. in Cõmẽt.

Dios en aquella gloria de Christo, con San Augustin y su discipulo Primasio y su contemporaneo Ambrosio, y Theodoreto y Sedulio. Yo con esto me contentara, y se deuiera contentar qualquier ingenio sobrio, sino quedara toda via en pie la difficultad de aquel aduerbio de tiempo *tunc*, que consideraron bien varones sabios, en que parece, dize por cosa nueua San Pablo, que en aquel dia Christo se rendira a su Padre, y ansi parece quiere significar algo mas de aquella sujecion y submission que tuuo en vida y en muerte. Es pues de aduertir, que aquel *tunc* tiene gran emphasi en este sentido. Aun entonces quãdo vencido el vltimo enemigo la muerte, se presente Christo con todos sus Sanctos ante la Magestad de su Padre, en medio de aquella gloria y triumpho, se mostrara sujeto a Dios, como si dixera: Que se humillasse Christo *in diebus carnis suæ*, que eran dias de affliccion y de batalla, no es tanto: pero que se humille y rinda en el dia de su mayor gloria *tunc*, quando tenga a sus pies todas las coronas, e insignias de Reyes y monarchas, los hõbres, y los Demonios, y la muerte vẽcida, esso es muy digno de ser alabado. Y dixo esto San Pablo, como hermosamente notaron todos los sanctos Padres Griegos, porque escriuia a los Corinthios, que

Aug. li. 1. de Tri c. 8. Amb. l. 5. fid. c. 6 Theod. Primas. Sedu. in Commẽt.

Heb. 5. 7.

q̃ poco antes hauian creydo las fabulas de la Gentilidad, y de sus Dioses, y sus guerras, y discordias mas que ciuiles, y mas que domesticas, pues se la haziã los padres a los hijos, y los hijos a los padres, como hombres sujetos a passiones. Porque Iupiter el supremo dellos fue enemigo declarado de su padre Saturno, y le echo de su Reyno y se le vsurpo. Pues porque hauia dicho Pablo, que Christo despojaria de sus dignidades a todos los grandes del mundo, y podian sospechar los Chorinthios conforme a las fabulas Griegas, que tambien hauia de poner en ordẽ a su Padre, como puso Iupiter al suyo, añedio, q̃ todo estaria sujeto a Christo, *præter eũ qui subiecit sibi omnia*, excepto aquel que le puso de baxo de sus pies todas las cosas: y no solo esto, sinoque el mismo Christo, aun entonces, en medio de sus triumphos, en dia que tales hazañas habra acabado, estara sujeto al Padre. De donde saquen en limpio los Corinthios, que las diuinas personas no son como sus Dioses bellicosos, guerreros, discordes; sino summamente pacificos, cuyo amor y paz conserua aquel glorioso Dios hõbre, de quien aprendan todos a conseruarla con auctoridad celestial y diuina confirmada. Andad pues aora vosotros los vandenzos, que rompeys a cada passo las cadenas sanctas de la paz, en la beatissima Trinidad sanctificada y honrada, los que por no soportar vna injuria, os bañays en sangre, la verteys, y la beueys, y rebolcays en el odio, en el furor, que no teneys parte en la gracia, ni felicidad, ni filiacion de Dios que se da a los pacificos. Si perseuerardes en ser tales estareys llenos de error, de tinieblas, de enfermedad, freneticos, fuera de esperança de Dios y del Parayso; vuestras oraciones no seran oydas, y quando clamaredes en los peligros, Dios justissimo, porque no vsastes de piedad con vuestros enemigos, no querra ser piadoso con vosotros, y os dexarà perecer, como a enemigos de paz y de Dios.

§ II.

QVITAD vn poco los ojos de Dios autor y amador de paz, y ponedlos en la vniuersidad de las criaturas, hallareys que todas y cada vna os piden y enseñan paz. Los sanctos Angeles ordenados en sus Hierarchias, vereys que son llamados en la Escritura *Angeli pacis*, a ellos se encargo la anunciacion de la paz la noche que nacio aquel que *est pax nostra*, y ellos loando perpetuamente a Dios, siempre dizen todos vna misma letra: *Sanctus, Sanctus &c.* señal de vn sentido y amor, qual pedia San Pablo a los fieles, *vt id ipsum dicatis omnes*. De los Angeles passad la vista a los cielos mo- Isai. 33. 7 Eph 2. 14

uidos por ellos, que aunque sus esferas tienen mouimientos contrarios, sus estrellas diuersas y contrarias virtudes, y influencias, con todo esso conseruan tal concordia que la llamaron armonia y musica algunos Philosophos, y lo quisieron autorizar con aquel lugar de Iob mal entendido: *Concentum cœli quis dormire facit*? y otros mas acertados, ya que no pusieron musica, pusieron amor: *Cælum innato mouetur amore*. Baxad de ay a los quatro grandes cuerpos simples de que se componen todos los mixtos, y se fabrican nuestros cuerpos, hallareys que aun que tienen calidades entre si contrarias, humedad, y sequedad, calor, y frialdad, ellos no son contrarios. El fuego no quema al ayr su vezino, ni el ayre destruye al agua, ni el agua anega a la tierra. De los elementos passad a los animales, vereys los sensitiuos pacificos; andar los elefantes en manadas, pacer los puercos, y las ouejas en rebaños, volar en vandadas las aues, tordos, golondrinas, grullas, grajos, y las cigueñas maestras de piedad tener su vida ciuil, conseruar las codornizes su republica, su corte, y policia, con vnas leyes de naturaleza, conseruadora de su paz, *Cornicum mira inter se concordia vitæ est*, amarse en el mar, y acompañarse los delfines, y otros pescados, buscar juntos y de consuno en el frio inuierno senos abrigados como las aues en el otoño passar las aguas en compañia, buscando tierra abrigada, ayre benigno y templado. Mas que digo de estos, que si no tienen razon, tienen a lo menos sentido? mirad los viuientes, los vegetables que carecen de el, pero no de paz las yeruas, las plantas, porque ay arboles que no dan fructo, si no estan junto a otros de su especie. La vid aunque de diferente natural, sube abraçada por el olmo, *vitem amat persica*, y aunque no sienten cosa, no dexan de sentir el beneficio de la paz. Mas direys, que dado que los arboles no tienen sentido, tienen vida y estan muy cerca de los sensitiuos. Que cosa ay tan estupida y bruta como las piedras, y el hierro frio y negro? mas entre essos hallamos su amor, pues la piedra yman atrae a si y suspende el pesado hierro, contra su inclinacion natural. Consideremos ya lo que parece mas ageno de paz, que es la braueza de las cruelissimas fieras, que tienen armas y ingenio cruel, porque en essas hallareys amor y cõcordia: no pelea entre si la fiereza de los leones, ni el jauali aguza sus colmillos contra otro, ni vn linçe riñe con otro linçe, el dragon no arroja su ponçoña a otro de su linaje, ni la viuora venenosa escupe a otra viuora;

Iob.38.7

uera, ni el aspide embia su veneno insanable a otra aspide. Los lobos andan juntos, y quedo por marauilla su concordia en prouerbio, *Luporum concordia*. Añadire a lo dicho cosa mas estupenda, abatamonos al infierno a ver aquellas tenebrosas y monstruosas criaturas. Angeles de guerra por quien se rompio nuestra concordia, y vino la discordia: estos dexandonos aca la guerra, se quedaron con la paz, y la encerraron en aquel indigno lugar donde no ay orden, ni otra cosa buena, sino culpas, penas, sombra de muerte, y sempiterno horror, pareciendoles que no se podia sin ella conseruar su tirania. Y tienen en fauor de esto el testimonio de Christo que dixo: *Si Sathanas Sathanam eijcit, quomodo stabit regnum eius?* Finalmente las cosas mas distantes entre si son alma y cuerpo, y estas junto naturaleza (a quien aquel Sabio llamo Maga) con tal amistad y paz, qual muestra el agonia, y ansia, y vasca que padecen ambos en la diuision de su vnion, que haze la muerte, *Siccine separat amara mors?* De todo esto sacamos en limpio, que quantas creaturas ay, nos enseñan con su exemplo amor y paz.

Mat. 12.

1. Reg. 15. 32.

HAVIENDO la paz que has visto entre todas, vna señaladamente hizo Dios entre ellas, en quien puso junto todo lo bueno que por ellas hauia repartido, para que se auentajasse en paz a todas. Esta es el hombre, a quien dio para este fin ingenio manso; apazible, lengua que es instrumento del amistad, por quien se comunican los coraçones y sus pensamientos secretos, los quales entre verdaderos amigos se dizen y se oyen sin peligro: diole razon con que estimasse los bienes de la paz pluma para embiar por ella a los apartados, volando sus conceptos mediante la qual se sustenta la amistad entre ausentes, como con la lengua entre presentes, lagrimas en los ojos indicio de ingenio pio y exorable, risa en el rostro, *vt gauderet cum gaudentibus*; finalmente le quiso tan amador desta virtud, que como siente el vulgo todo lo que toca a benignidad y beneuolencia se llama humano, tanto que este vocablo de humanidad, no nos declara ya la naturaleza, del hombre, sino sus dulces costumbres, inhumanidad lo contrario. Y para obligarle mas y mas a la paz, no solo hizo su amistad agradable, sino tambiē forçosa y necessaria, destribuyēdo los dotes del alma y cuerpo de tal manera, que ninguno este tan proueydo de ellos, que no tenga mucha necessidad de ayuda de su vezino. Diuidio demas de esto los frutos y comodidades desta vida temporal en diuersas

uersas tierras y prouincias, porque en vna se cria lo que falta en otra, para que vuiesse comercio y amistad de las vnas a las otras. Itē criãdo todos los animales cō armas para su defensa, vñas diētes, cuernos ponçoña, &c. este hizo desnudo y desarmado sin otra defensa ni seguridad mas dla amistad. Echole alos ayres frios de este mundo, desnudo, donde pereciera luego si no fuera por la concordia de sus padres, por las manos piadosas de la partera, y por la misericordia y piedad del ama que le abriga, cria embuelue, y meze en la cuna. Puso gran piedad entre padres y hijos, ato muchos ñudos de deudo y parentesco, hizo grã semejança de ingenios y costumbres entre muchos, ygualdad de estudios y inclinaciones naturales, cosa que los antiguos atribuyeron al que llamauan Genio. Iunto los en poblaciones y ciudades, para que se defendiessen de las fieras dentro de cercas y muros, como estan los granos de la granada guardados cō su corteza. Que mas pudo hazer Dios, y su instrumento naturaleza, para que este hombre tuuiesse paz? pues su ingenio, su condicion, su necessidad le compelen a conseruarla, y le dizen lo mismo que oy Christo. *Ego autem dico vobis &c.*

OYD pues aora vna marauilla. Con ser todo esto ansi como haueys visto, ninguna de las criaturas rompe tan desaforadamente los vinculos dela paz como esta. Quien me diera a mi aora que pudiera lleuaros, como desseaua San Cypriano subir con su Donato a vna altissima atalaya, de donde distinctamente consideramos todas las officinas del mundo, todos los estados y vidas de gentes, para ver si en alguna de ellas hallauamos esta margarita y piedra preciosa de incomparable valor y rara de paz. Pero de aqui donde estamos vamos haziendo este discurso en busca de esta virtud del cielo. A dōde yremos primero oyentes mios, sino a los q̃ son primeros en la estimacion del mūdo, Reyes, Principes, que saben, o deuen saber mas que el vulgo; que son anima de la republica, ojos del pueblo porque como en ellos esta la fuēte de la justicia, forçosamente estara su amiga la paz. Entrad en sus cortes y palacios, vereys y oyreys sus salutaciones, sus cortesias, sus amigables palabras, sus combites, sus officios de humanidad aparentes, pero de paz ni aun sombra: o doloroso lastima! De entre ellos sale el seminario de guerras, discordias, pues por solo antojo echan los veynte, los treynta mil hombres en campaña, en destruycion de los vassallos, *& quidquid delirant Reges, plectuntur Achiui.*

Cyprian. ad Donat.

PI-

PERO direys q̃ los Principes *forte sunt magis magni quam eruditi*. Vamos a las escuelas y Vniuersidades, dõde estan las letras como en su esfera, que en su compañia estara la paz propria virtud de Sabios, como Christo el mayor enseño quando dixo: *Habete sal & pacem*. Las buenas letras hazen a los hombres verdaderos hombres, la Philosophia mas que hombres, la Theologia diuinos, Pero hallareys, o caso estraño! en todo lo contrario; vnas opiniones en Francia, otras en Italia, vnas no passan la mar, otras los Alpes, como si la verdad se mudasse conlos lugares. Vereys que en la misma escuela, el Retorico litiga con el Dialectico el nominal cõ el real; el Iurisconsulto con el Theologo; y enla misma facultad el Thomista con el Escotista; el Peripatetico con el Platonico, el medico Empirico con el Methodico y racional; los Griegos con los Arabes. Confieren en sus disputas, y del calor de los argumentos passan a injurias, tales que no se las dirian hombres viles sinvino. A vezes se encruelece el negocio y vienen a las manos, y si no riñen cõ espadas y lanças, pelean con plumas teñidas, no con tinta, ni sangre, sino con ponçoña; guerra menos sangrienta que la de los soldados, pero mas furiosa. En el papel viertẽ su veneno, hauiendo dicho Sãctiago q̃ la sabiduria celestial es honesta y pacifica, *primũ quidem pudica est, deinde pacifica*, y Christo *Habet sal & pacem*, porque paz sobre sal, es esmalte sobre oro, y sal sin paz es argumento de condenacion, como San Gregorio dixo: *Sal sine pace non virtutis est donum, sed damnationis argumentum*. Iacob. 3. 17. Greg. pastor. p. 3. ad monit. 23.

DOCTOS considerad, quã agena es de la sabiduria y prudẽcia que professays, la ira que tomays. Los doctos, especialmente Theologos, son boca de Dios. Los ayrados, *Os diaboli ignitum* se llaman en mistico sentido en Iob. 41. boca encẽdida de el Diablo. Porque los ayrados se enciẽdẽ, y como Platõ dixo en el Timeo: *Omne iræ opus per ignem fit*. Es marauilla el parẽtesco que tiene el fuego con la ira, enpalabras y lẽgua. Quãta fuerça tiene la lengua para inflamar dize lo Iacobo. 3. *Ecce quãtus ignis, quã magnam syluã incẽdit, & lingua ignis est, & inflammat rotam natiuitatis nostræ, inflammata à gehenna*. Ves como nuestra boca y lengua se enciende y inflamma con fuego infernal? En la boca la ira y palabras son cẽtellas, y siẽdo tan leues, son principios de increybles incendios, como dezia Iacob. *Quantus ignis*, quan pequeña centella enciende vna gran selua y monte. Por lo qual nos manda Seneca guardar de ocasiones ligeras. l. 3. de ira, c. 30. Mira dize a los principios, quan liuianos son, Iob. 41. Plato. Iacobo. 3. Sene. l. 3. de ira. c. 30.

son; verasslo en los animales mudos, q̃ nos turbamos mucho por cosas friuolas y vanas. El toro se azora de ver el color roxo. El aspide se enoja con vna sombra. A los ossos, y leones irrita vna imagen de vn hombre; Lo mismo dize San Basil. de la pantera. Assi los inquietos y ayrados ingenios, de sospechas son irritados, y de cosas minimas sacan questiones. Muy propriosymbolo es del iracundo, en el mismo lugar de Iob, *Olla feruens atque succensa*, de que trata Sãcto Thomas. 1. 2. q. 48. ar. 2. Echa el ayrado espumas por la boca como *olla feruens* con increyble perturbacion, y comocion de las entrañas, y pecho. Ansi la diuina indignacion, o la ardiente ira de enemigos se compara con olla ardiente Hier. 1. 13. A todos esta mal esta passion, peor a Doctor que professa tanta razon prudencia y moderacion. De las escuelas donde hallamos nuestras esperanças mallogradas no se adonde nos vamos en busca de la paz. Vna sacra ancora me queda que es el estado Ecclesiastico, veamos lo que en el passa, si hallaremos algun Capitulo que no litigue con su Obispo, algun Obispo que no pleytee con su Cabildo. Mas de esta gente sancta no hablemos, sino reuerenciemos la, y de camino demos les vn auiso que tambien compete al pueblo, que ponderen aquel dicho de Iesu Christo: *Si offers munus tuum ad altare &c.* ve primero a hazer el officio de piedad, y luego buelue al sacrificio: porque como Ioseph dixo a sus hermanos no vereys mi rostro sino truxeredes a vuestro hermano menor, ansi dize Christo que no le hallareys exorable sino os reconciliays primero cõ vuestro proximo. Pues Señor no es mejor que primero se cumpla con vos? Responde que no te quiere perdonar hasta que ayas perdonado, porque no le succeda lo que a aquel Rey que hauiendo perdonado diez mil talentos a vn criado, le hallo luego tan ingrato, que no perdono cien dineros a otro criado, y le echo el aguazil a cuestas, y en la carcel, sin respectar a su Señor y bienhechor: y porque no succeda otra vez ansi, primero quiere verte perdonar a tu deudor, que perdonarte a ti lo que le deues. Direys que porque no puse primero los ojos en el estado de los casados, que es el primero de los estados, ordenado antes que nuestra naturaleza se estragasse en aquel primer tiempo, quando estauan los hombres enteros y bienauenturadamente perfectos, en el Parayso? En este hallaremos la paz que en otros falta: porque siendo el marido la cabeça, la muger el coraçon, dos en vna carne, entre quien no ay cosa partida (pues por esse dize

Bas. Hex

S. Thõ. 1. 2. q. 48. artic. 2.

Iacob. 3. 17.

Hie. 1. 13.

Matth. 5. 23.

Matt. 5. 24.

Gen. 44. 24.

Matth. 18. 28.

Plut. prae ce. Cõnu. Iud. 16. Chrysost. Mic. 7. 5. dize Plutarcho no podian entre marido y muger hauer presentes ni dadiuas, porque todo es comun) no es posible que no viuã pacificos y amigos. Si quereys saber la paz que entre ellos ay, preguntad se lo a Sanson, a quien su muger amada entrego a sus enemigos, cosa dize Chrisosto. que no pudiera esperarse de vna leona. Si consultays a Micheas, respondera *ab ea quae dormit in sinu tuo custodi claustra oris tui.* Y aunque pudiera dezirlo cõ mas honesto estilo, lo dize con este, porque se sepa, que ni los abraços ni regalos consentidos en aquel estado, son prendas de seguridad, pues Dalida puso en manos de los Philisteos el marido que tenia dormido entre sus braços. Si aduertis lo que passa en el mundo hallareys que muchas mugeres innocentes han muerto a manos de sus maridos perdiendo vida y honra sin culpa en vn punto: leereys muchos libelos de repudio, dados con duro, mas que justo coraçon; diuorcios iniquos, muchas trayciones de los vnos y de los otros, con beso de paz. No hemos hallado hasta aora paz, andemos vn poco mas, quiça le encontraremos entre padres y hijos, por ser los hijos parte de su padre, y viuir el padre en los hijos, este como tronco, aquellos como braços que del nacen. Aqui hallo que muchos hijos son dolores de sus padres, verdugos de su vejez, vno se rie de la desnudez del que le engendro, otro arma exercito por quitarle vida y reyno, otro duerme con sus mugeres, que ya sabemos las trayciones de Cham, y Rubẽ el parricidio de Absalon, y que sin estos ay ya hauido muchos que deseã trocar el vestido bordado de oro en luto, por su padre, para tener la hazienda, o libertad que en su vida no pueden, a exemplo de aquel hijo reprobo que dixo, *venient dies luctus patris mei, & occidam Iacob fratrem meum.* Solo me falta vn lugar en que buscar la paz: y si en este no se halla, por de mas es buscarla en otros. Este es, vn hombre cõpuesto de alma y cuerpo, que tanto se quiere, tanto se ama, se guarda se, cura, se regala. Mire cada vno dentro de su pecho si tiene paz, o preguntelo a San Pablo, que llora esta desdicha de la discordia, de si mismo, que como en el vientre de Rebeca lidiauan los dos niños, ansi en vna misma persona ay duelo entre sensualidad y razõ, peleã, vicios cõ virtudes, virtudes con vicios, y aun entre los mismos apetitos viciosos ay pendencia, porque la honra quiere gastar, la auaricia guardar. Nuestra misma anima *est bipartita* dize Ambr. entre razon y sentido. Ves pues como no tiene la paz reposo nido, ni domicilio en esta vida, q̃ es como dixo Iob, guer-

Gen. 9. 22. Gen. 49. 4. 2. Re. 16. 17. Gene. 27. 41. Amb l. de Abra.

guerra sobre la tierra. Mas quanta obligacion tenemos los Christianos a inquirir y buscar esta virtud, y *si fieri potest cũ omnibus hominibus pacem habere*, como S. Pablo dixo, y a conseruar entera la tunica inconsutil de Christo, aquien los soldados perdonaron, y los Christianos rasgan, como Grego. Nazianz. pondera, acabando el Demonio por nosotros, lo que no pudo por milites Romanos: vese muy bien en la auctoridad que interpone nuestro grã legislador *Ego autẽ &c.*

Ro.12:18

Gre. Na. ora depa.

Isai.9.9.

YO QVE todo soy paz, a quien Isaias llama Principe de paz, porque para darme el mejor de los principados, dixo que le tenia en la mejor de las cosas que es la paz, Padre de la patria, autor de paz, *Principes pacis*. La palabra Hebrea, no solo significa paz, sino toda prosperidad, Principe pacifico, feliz, bienafortunado, como dizen, Euangelizador de paz. Y Nazianzeno dize que Dios se llama caridad y paz, porque quiso que estas virtudes fuessen honradas como Dios. Con paz hize la entrada y con la misma hize la salida deste mundo. La entrada no fue con vos de trompeta, como en el monte Sina, ni desplegando vanderas a fuer de guerra, sino con voz de Angeles de paz, sonandola y offreciendola, y la salida fue de paz dandola a la tierra con quien

Gre. Na. ora. 1. de pace.

junte mi diuino rostro en el huerto. Y en aquella vltima y tragica cena, cuyo leuantar de manteles fue el trato de mi sangre, sabiendo que no se me auia de negar lo que pidiesse, pedia a mi padre sancto *vt sint vnum sicut et nos*, que sean mis fieles vno como nosotros, que somos vno en la mayor vnidad possible, ellos en vnidad de paz como nosotros en paz y naturaleza, o la herencia y legitima que les dexe, no fue cauallos, no arneses, ni imperios, sino paz: *pacem relinquo vobis*. Y la señal y diuisa que di como Rey a mis soldados, paraque fuessen conocidos, tambien es paz y caridad *in hoc cognoscent omnes quod mei estis discipuli si dilectionem habueritis*; no que vistã este traje, ni rezen estos Psalmos, ni ayunen toda la vida, la paz dira cuyos son. La oracion comun que les dexe, que Cypriano llama ordinaria, Tertuliano legitima, quise entrasse cõ llamarme Padre. Que dire de mis symbolos y parabolas, sino que todas vã endereçadas a este fin? Dixe, yo soy pastor, vosotros ouejas. Que es este symbolo sino amor? Quien vio reñir ouejas con ouejas, como vee lidiar Christianos cõ Christionos? Otra vez dixe: *Ego sum vitis, vos palmites*, yo vid vosotros sarmiẽtos, monstruo seria que los bastagos de vna cepa se sacudiessen los vnos a los otros, y no lo es q̃ Chri-

Ioã.8.31.

Cyp. l. d ora Dom. Tert. eoden. libr. Io, 11.14. Ioa. 15. 5.

Matt. 23. 37. Christianos manten a Christianos. Compareme en otra parte a la gallina, que abre sus alas haziendo pauellon de su pluma para abrigar muchos hijos, y si vee el milano, erizada toda salta cōtra el como gerifalte. *Ego congregator sum, quid conuenit Christianos esse miluos?* Llama me la Escriptura piedra angular, que junta dos parades: porq̄ junto yo en mi lo distante, conformo lo discōforme. Y porq̄ la ambicion de reynos y señorios diuidē hermanos, mādo q̄ el mayor de los mios sea ministro de los otros. Luc: 23. 12. Hauia en Hierusalem dos Principes enemigos Herodes y Pilatos, yo con mi passion los hize amigos. Christianos mios que es lo que oys, pude hazer con mis affrentas amigos a Herodes y Pilatos, y no puedo con mi muerte hazeros amigos a vosotros. Herod. Tertu. in Apologe. Gen. vlt. Los fieros Scytas para confederarse sacan sangre de sus braços y la beuen vnos a otros, quedando con esto amigos, (escriuelo Herodoto, refierelo Tertul.) y Catilina, con sus cōjurados contra su patria, hizo lo mismo: yo os doy cada dia a comer mi carne, a beuer mi sangre y no puedo hazeros amigos. Mas porque comer carne y beuer sangre humana es fereza barbara, acto horrible, que no se compadece con la paz, doylo en especies de pā y vino mātenimiento vsado y apetecido, dādo os mi carne os doy mi amor *vt simus corpus vnū*: dando os mi sangre os doy mi espiritu vital que anda en ella, porque se os inuistan mis entrañas, y la suauidad de mi espiritu amoroso, y expela el espiritu feroz vengatiuo de vuestras animas. Ea pues hijos mios amados, cessad, cessad de aquestos vuestros puntillos de honra, que todos nacen de soberuia. Humillaos a Dios que es el principio de la verdadera piedad, de donde nacera la caridad con todos los proximos amigos y enemigos, en que cōsiste la summa de la justicia, la Philosophia celestial, la doctrina diuina, todo lo que *Ego dico &c.* Finalmente Christo nuestro padre nos manda perdonar. Que hijo aura que no perdone? Quando Iacob murio, temieron sus hijos que Ioseph su hermano Principe poderoso se hauia de vengar de ellos. Tomaron por consejo dezirle: Tu padre antes que muriesse nos mando que te dixessemos de su parte estas palabras. *Obsecro vt obliuiscaris scelerum fratrum tuorum, & peccati atque malitiæ quā exercuerunt in te. Nos quoq. oramus vt seruo Dei patri tuo dimmittas iniquitatem hanc.* Ruego te hijo que te oluides la maldad que contigo vsaron tus hermanos, y nosotros de nuestra parte te lo rogamos, q̄ hagas gracia de esta culpa a tu padre, que la toma a su cuēta para rogartelo. Perdonolos Ioseph Gen. vlt.

Lloro

Lloro con ellos,consololos, y escuso su pecado.Sanctissimo genero de perdonar dize Ruper. a los que pecaron y confessauan su culpa,y no llorauan responder llorando,y a los que pedian indulgencia offrecer piadosas lagrimas con el perdon. Tanto pudo el nombre de su padre sieruo de Dios. Quanto mas deue poder con nosotros el nombre de Christo nuestro Padre y nuestro Dios.

Vobis.Tambien tiene emfasi esta palabra. Que son señores mios todos los hombres comparados con Christo, pues el vniuerso mundo en supresencia *est tanquam momentum stateræ*,como el poluillo que se sienta en la balança que no la inclina? Este mãdato va de mi que soy grãDios, Rey de los cielos,a vosotros pobres y humildes criaturas,y vassallos mios. Esta sea la primera consideracion. La segunda; A vosotros doy estas leyes,no adiscipulos de Phariseos ni Escribas. *Audistis quia dictum est*. Otra obseruancia,vida, y perfeccion se os ha de pedir a vosotros que aquellos,que son gente cruel, desamorada, *sine affectione, absque fœdere,sine misericordia*, de mala semilla,y ralea,y peor educacion, nacida y criada antiguamente en aquella barbarie de Egypto,despojada de toda humanidad, de toda nobleza antigua de Patriarchas, de quien traen origen,de generos,bastardos,transformados en Gytanos barbaros,mas fieros que toda fiera,indomitos indomables,siempre llenos de riñas,de enemistades,de iras de tumultos, de querellas, de odios,de calumnias,de lites, pleytos, de malignidades, el vno contra el otro, hermanos con hermanos, padres con padres,vezinos con vezinos, maridos con mugeres.No sabeys que no perdonan, mas como impacientes,implacables,inexorables lleuan al cabo la vengança? Soberuios,obstinados, pagan la injuria fieramente,ojo por ojo,mano por mano, y despues piensan aplacar a Dios con vn par de palomas,o con vna tortola,o cabrito.O pueblo de dura ceruiz! piedad, piedad es menester, paz paz,misericordia con el proximo,si quereys que Dios tenga piedad de vosotros.Quiẽ no perdona no es justo,no es pio, es injusto,es impio, como si fuesse Turco,o Tartaro,o Iudio,como si no conociesse a Dios ni a su hijo, y como si fuesse idolatra sera punido. *Vobis*. El vino nueuo y generoso de mi doctrina no puede ser recebido en cueros viejos y de viejas costumbres, a vosotros nueuos animos cometo,yo doctrina tan perfecta. Considerad en el hombre,niñez y juuentud, para el niño buscays ayo, para el jouen maestro: el vno y el otro proceden

Sap.11.2

Rom.1.31

di-

diferentemente, porque el ayo consiente muchas licencias al niño, que no da el maestro al mancebo, porque el niño es capaz de mas, y si le aprietan rompe con todo. El Iudio era niño, *nos cum essemus paruuli* dezia Pablo, y la ley ayo, *Lex pedagogus noster &c.*
Gala. 4. 3 Ga. 2 24
Permitiales muchas cosas, porq̃ al fin el niño ha de ser niño, si no quando grande lo sera. Eran los Iudios dados a tres vicios, luxuria, auaricia, odio: enamorauã se de las alienigenas de cuya cõpañia auian de venir a peligrar en la fe, exemplo Salomon: mãdoles Dios no se casassen con ellas sino con sus naturales, y porque no matassen a sus mugeres, permitio que las repudiassen: no fue mandato, sino permission, *Moyses ad duritiam cordis vestri,*
Mat. 19. 8.
&c. Eran auaros, vsureros, mandoles no diessen a vsura a los de su pueblo, permitio dar a los estraños. Eran vengatiuos, mando no lo fuessen con sus herma-
Leuit. 19.
nos: *Non quæres vltionem, nec memor eris iniuriæ ciuium tuorum*, permitio la vengança del estraño, Amonita, Moabita, y otros tales. Esto se le permite a este pueblo como a niño Pero quando le trata Dios como a grande da le maestro que le enseñe cosas mayores, caridad vniuersal, paz con todos. Pretende Christo sacar vn verdadero Christiano, o secreto de Dios! que idea os parece tendria Christo en su mente de que formar le? Que concep
to tuuo San Pablo quando dixo, *imitatores mei estote sicut ego* Phil. 3. 17
Christi. no dixo imitad a Christo sino a mi. El que imita no ygua la. Yo pondre mis pies en la huella de Christo, mis manos en sus clauos, procurando en todo imitarle, vosotros poned los en la mia. Pretende Christo sacar vn verdadero Christiano, la idea q̃ tuuo fue vna imagen de si mismo, para formar vn hombre q̃ tenga mas de Dios que de hombre, sancto en vida, y costũbres. Quereys que os le pinte yo? oyd. El legitimo Christiano es profundissimo en humildad, ardentissimo en caridad, de paciencia inuincible, en fe promptissimo, en piedad summo, en sinceridad inuiolado, en contemplacion extatico, en justicia incorrupto, en oracion vehemente, en liberalidad magnifico, en exemplo admirable, en santidad raro, en deuocion pio, en Religion puro, en espiritu feruoroso, en la salud del proximo solicito, en las fatigas entero, en los peligros confiado, en las tribulaciones constante, en la prosperidad timido, en los tormentos alegre, enemigo de alabanças, desseoso de la muerte, benigno con todos, con todos blando, consigo austero, en las injurias de Dios cruel, en las del proximo seuero, en las proprias manso y oluidado. O que milagroso hombre! tales como

este nos queria Christo a todos, y tales eran (vergueça eterna de nuestra edad) aquellos sanctos Padres de la primitiua Iglesia, de los quales por ventura se hallarian aora pocos en el choro de los prelados, y en el claustro de los Religiosos.

§ I I I.

Vt sitis filij Patris vestri. O que Sacramento aqueste, si con silencio escuchas Saragoça! Confiessote que el Euangelio de oy es agua amarga, hiel es amar al enemigo, remitir la injuria, purga que te da a beuer tu medico, tu Saluador. O como pica! o quanto escueze, y duele! Concedo que no ay cosa mas dura, mas graue, mas dificil, ni que mas repugne a nuestra naturaleza corrupta que este precepto, amar a quien te aborrece, perdonar a quien te offende, ayudar a quien te daña, fauorecer a quien te persigue, loar a quien te vitupera, bendezir a quien te maldize, rogar por quien te injuria, hazer bien a quien te infama, seruir a quien te offende, hazer buen rostro a quien te entristece el coraçon. O que amarga hiel! que tosigo! que dificil caliz de beuer aqueste! sino se echa en esta agua aquel marauilloso leño que mostro Dios, que dulçura toda amargura. Que arbol, o, que fructo mas dulce que este *vt sitis filij Patris vestri?* Sereys y parecereys hijos del Padre del cielo. Vereys en Exod. 15. 25.

el rostro del que perdona las faciones de Dios, en el vengatiuo las del Demonio. No halle hermano en ti el enemigo su imagen, su rabia, su furor, no seas hijo de Esau que espera tiempo y ocasion para vengarse: *venient dies luctus patris mei &c.* Quien espera tiempo de pagarse dize Chrysostomo. *frater est Esau.* Quieres ver la condicion clementissima de tu Padre celestial. Acuerdate de los brios de Moysen quando se criaua en el palacio de Egypto, su colera, su impetu, que porque vio vn Gitano maltratar a vno de sus hermanos los Hebreos, en lugar de meter paz emprendio al Gitano y le mato y aun dixeron auctores antigos como refiere Clemente Alexandrino que le mato con solo vn grito que le dio, como San Pedro mato despues con su palabra a Ananias y Saphira. Las palabras de Clemente son estas: *Aiunt Mystæ Mosem solo verbo occidisse Egyptium sicut certe postea Petrus in actibus fertur eos qui pretium agri sibi vsurpauerant & mentiti erant verbo interfecisse.* Mas quando le embio Dios a Egypto a tratar con Pharaon de la libertad de su pueblo, es cosa marauillosa ver la mudança de condicion, porque sufrio mil besas, injurias, y burlas del Rey y de sus ministros, con summa paciencia, y lo que es mas, rogaua por los burladores y escarnecedores à porfia,

Gene. 27. 41. Chry. ho. 3. de Iob. Exo. 2. ii. Acto. 5. 3. Cle. Ale. strom. l. 1. strom.

porfia, y nunca se descompuso, ni altero por muchos agrauios que alli le hizieron. Que es esto Moysen animoso, no soys vos el colerico que matastes el Gitano, con sola vna palabra por acabar mas presto? Quien os ha trocado? quien os hizo tan diferente? Es por ventura miedo de la Magestad Real y su poten
Eccle. 8. 1 cia? *Sapientia hominis lucet in vultu eius & potentissimus faciem illius commutabit*. El poderoso Rey haze que el Sabio pierda el color del rostro, y mude semblante, y coraçon ha hecho Pharaon esta impression en vos? No cierto, no fue mudança humana sino diuina, la qual consistio, en que Dios que le embio le hizo
Exo. 7. 1. Dios de Pharaon, *Ego te constitui Deum Pharaonis*, y con esto le obligo a ser muy sufridor de injurias. Como si le dixera expressamente. Mirad Moysen quando no erades mas de Moysen vn hombre particular, no era mucho tener impetu y colera, y presteza en el castigo: mas aora que soys Dios, porque me representays, es forçoso vestiros de mi ingenio manso, y de mis entrañas clementissimas, despedir la yra, llenar el pecho de amor, y benignidad, porque seays muy parecido, a quien representays. Veys aqui el secreto desta doctrina, *Diligite inimicos &c. vt sitis filij patris vestri &c*. Si perdonays sereys hijos conocidos de Dios; y bien aya quien a los suyos parece. Semejante a lo dicho, es lo que Iacob dixo a su hermano Esau quando se encontraron y trataron como amigos, oluidandando cosas passadas: *Sic vidi faciem tuam quasi viderim vultum Dei*. Ha me parecido, que he Gé. 33. 10
visto en tu rostro la cara de Dios. Pregunta San Augustin si fue lisonja dicha de miedo puro? Mas porque para lisonja fuera Aug. q. q. in Gé. to. 4.
grande, y no son los Sanctos lisonjeros: el caso es, que como Iacob vio que su enemigo se hauia buelto hermano, y le abraço, beso y se enternecio tanto que rompio en lagrimas, indicios de animo oluidado de injurias, dize que le parecia hauer visto a Dios *cui proprium est misereri semper & parcere*. Esta es la doctrina de oy *Diligite &c. vt sitis filij Patris vestri*. Tanto tendreys de hijos de Dios, quanto tuuieredes de su espiritu perdonador.

LO QVE te dezimos del ingenio de Dios claman las piedras dichosas de su altar, en que veras enseñado esto por Theologia symbolica de Moysen Deuter. Deut. 27. Iosue. 8.
27. Iosu. 8. Question fue muy ventilada entre famosos doctores Hebreos, porque mando que las piedras de su altar no fuessen labradas, ni polidas con escoda, ni otro instrumento de yerro; pues era forçoso quedar muy tosco hecho de piedras rudas como salian de la cantera, no menos

que vna grossera mamposteria, hauiendose de procurar para el culto diuino todo lo primo, todo lo perfecto, y todo el ornato, y arte, como se busco y empleo en el tabernaculo de Moysen, y tēplo de Salomon?

R. Abraham. MVCHAS doctrinas notaron aqui los Hebreos. R. Abrahã dize, que porque los despojos de las piedras que se hauian de labrar para el altar, no cayessen en tierra donde fuessen pisadas, o parassen en el muladar, no quiso Dios q̃ las dolassen. R. Moysē. R. Moysen Maymonio, en el libro que intitula. *Monstratori perplexorũ* piensa que la causa desta prohibicion era; porque del remanente de las dichas piedras no hiziessen los ydolatras simulacros para el culto de sus falsos Dioses. Estas dos razones poco satisfazen. Mejor explicaciõ fue la que imagino R. Leui. F. Gersonis, que en todos los altares y en el de Salomon, tambien se prohibieron instrumētos de hierro, porque los que yuan a adorar a Dios en ellos y a pedir gracia entendiessen, que Dios de su naturaleza es bueno y perfecto, y no tiene necessidad para su perfeccion de exterior ornato, ansi como aquella ara sin obra sin artificio, con solos los materiales era perfecta. R. Leui. Conuiene cõ el en esto R. Isaac Aerameo; R. Isaac. *ideo artificem manum prorsus ab altarium lapidibus ab esse debere, ne id bonum quod apud aras a Deo impetrant homines, humano operi ferre acceptum possent.* Pero Nehemano, a quien a velas llenas de aplauso y probacion siguen los Hebreos dize, que no prohibio esto Dios por no gustar de primor y policia en su altar, sino porque no queria seruirse de hierro, que sirue para dar muerte al hombre, en su altar, de donde esperan salud y vida los fieles. Por lo qual Exod. 2. donde primeramete se establecio esta ley, en lugar de la palabra hierro, esta vn vocablo que significa *perdere, occidere*, y que por esso mismo en el edificio del templo de Salomon, no se vso el hierro, ni en materiales ni en instrumentos, ni aun en clauos, porque essos erã de cobre aunque de hierro fueran mas faciles, y mas firmes. Exod. 2. v. penult. Y si auia cuchillos para degollar las victimas, essos no pertenecian al sacrificio, mas que las yeruas que pacian. Finalmēte que el hierro fue dado en herencia por instincto diuino a Esau hõbre fiero y reprobo Gen. 27. *viues in gladio*. Genes. 27 40. Esto sintirõlos mas antiguos Hebreos, y dexarõ en memoria, q̃ R. Symeõ *filius Eleazari dicebat. Arã præparari ad extendendam prorogandamque hominis ætatē: at ferro amputatur, nulla ergo horũ est inter ipsa societas.* R. Symeõ. Tulio parece sentir lo mismo quando en sus leyes destierra de sus tēplos hierro, y cobre, *vt dueli* Tul. in Repub.

li

li instrumenta non phani. Mira tu pues aora como en su mismo altar enseño Dios el aborrecimiēto del hierro instrumēto de guerra, el qual como Seneca dixo escondio naturaleza juntamente con el oro en las entrañas de la tierra apar de las sombras del infierno, quitandonos de los ojos la guerra y la ocasion de ella. Y quando Christo condeno el hecho de Pedro en cortar la oreja a Malcho *gladij operi* dize Tert. *maledixit in posterum*. Boluiendo pues al puncto cozamos en el pecho la crueldad, mirando el premio, *vt sitis filij Patris vestri*. O que linaje, o, que nobleza aquesta, Saragoça! tanto mas digna, quanto mas rara, y quanto mas sancta ser Hijo de Dios. No dan esta nobleza los padres, no la fortuna, no la naturaleza, no los Reyes, no las armas, no las letras, sino la virtud, la voluntad, el animo proprio sobre la gracia diuina. Tu mismo puedes, hermano, si quieres ennoblecerte, hazerte ygual, y aun mayor que el gran Cesar, que era facil en perdonar. O que gloria aquesta caualleros! renouad, renouad esta nobleza, este esplendor caydo de vuestra gloria, amad a vuestro proximo, reconciliaos si estays ayrados con vuestros hermanos, embriagaos de la dulçura del amor, que es la beuida mas prouechosa y gustosa de todas, y persuadios, q̄ la verdadera nobleza es perdonar. Virtud es esta de Principes, de ricos hōbres y señores, sino abrid los ojos y vereys escripto q̄ vn Rey perdono a su sieruo diez mil talentos. O Real animo! y este sieruo no perdono a otro cien dineros: o pecho seruil! y con todo esso quereys los vengatiuos ser llamados señores. O sieruos, o sieruos, quando perdonaredes os dire señores. No haze Christo cruel en aquella parabola sino al sieruo, ni misericordioso sino al Señor y Rey. Nuestros nobles (veamos) leē el Euangelio, o, el libro del duelo? Donde hallarō escrito q̄ los injuriados se descarguen con vengança? No es esta su nobleza? su reputacion? su fama? su esplēdor? O nobleza ignoble! o gloria sin honra! o fama infame! o escuro esplendor! Quien mas noble que Christo natural vnigenito de Dios? quiē mas cabal juez en casos de honra y reputacion? No la pone en perdonar enemigos? no haze al que perdona hijo de tan alto nacimiento como Dios? O hombre noble! q̄ ansi te llamaste por san Lucas. *Homo quidam nobilis*. Claro Iesus hijo de Dios, verdadero hōbre, claro en linage, y verdadero noble ansi en la origē paterna porq̄ es verdadero Dios, de Dios verdadero, como en la materna, porq̄ es de la progenie de Dauid en quien concurrē todas las prēdas de nobleza. Mas

Marginal notes: Sene. — Tertul. l. de Patiē. — Matt. 18. 24. — Luc. 19.

animoso que Saul, mas fuerte q̃ Sanson, mas valiẽte que Dauid, mas cauto que Gedeon, mas dili gẽte que Moysen mas justo que Samuel, mas estable que Dario, mas potente que Iosue, mas libe ral que Hiran, mas sabio que Salomon, mas inocente q̃ Iob, mas pacifico que el Machabeo, mas honesto que Demetrio, mas bue no que Tobias, mas deuoto que Eleazaro, mas recatado que Ezechias, mas seuero que Iosaphad, mas misericordioso que Abrahã, mas dulce que Loth, o Principe raro, o hõbre illustre! Que estas son las condiciones de Principes de cuenta, de caualleros de va lia, ser animosos en las empresas de honra, fuertes en resistir, cautos en proueer, diligentes en explorar, clementes en perdonar, humildes en seruir, astutos en co nocer, estables en perseuerar, effi caces en seguir, sabios en gouernar, honestos en conuersar, inocẽ tes en las obras, modestos en las palabras justos en los juyzios, se ueros en la correccion, mansos en el castigo, dulces en recoger, libe rales en premiar y sobre todo faciles en remitir sus injurias. O q̃ raros son estos nobles en el mun do! Veo la nobleza de Cain en esta era, la honra de Esau, de Ismael, de Nembroth, de gigantes soberuios, vengatiuos, sanguina rios crueles, impios que con tira nia y desafuero se hizieron grã des, oprimiendo inocentes, andã do a caça, no de fieras sino de hõ bres, por ganar con estas empressas titulo de nobleza, de caualleria. Que baxeza, que vileza, que villania! Finalmente me acuerdo de que abriendo los pastores de Isaac vn poço de agua viua se quisiero alçar con el los de Gera ra: y por este successo le llamo ca lumnia. Abrieron otro, sobre el qual riñeron, y llamole enemistades *Appellauit eũ inimicitias*, po ço de enemistades. O quantos po ços viuos y racionales ay oy de enemistades y vandos! Hombre vereys, q̃ los podeys baptizar cõ este nombre *puteus inimicitiarũ*. Gẽ. 26. 21

NO FVE Dauid Rey glo rioso? no fue padre de toda verdadera nobleza? (de todos los Re yes puedo callar, no de este) no fue el que mas injurias trago, dissimulo y perdono? Quereys q̃ os lo muestre. En el Psal. 118. dize. Los principes me han perseguido sin culpa, pero con todo esso temblaua mi coraçon de las pala bras de tu ley. Dõde dize S. Gre. Que me maten si esto no lo dize por lo que le passo en la cueua, donde teniendo a Saul debaxo de su lança, puesto que le persiguia injusta y tiranicamente, no le oso matar, y se contento con cortarle vn poco de la ropa, y aũ de aquello formo escrupulo. Itẽ en aquel admirable Psalmo. 7. *Quem cantauit Domino pro verbis Chusi filij Iemini*. Estad atentos, que por este *Cusi* ponã Aquila y Psal. 118. Psal. 7. 1.

Hie-

Aquila.
Hiero. in Psal.
Calima.
Ouid. in Ibin.

Hieronymo Actiops pensando q̃ señala oscuramẽte a Saul negro, cetrino, malo, en el mismo lenguage que el otro Poeta Latino dixo: *Hic niger est, hũc tu Romane caueto*. Negro es maluado. Como Calimacho y Ouidio llamaron a su enemigo *ibin*, ansi llama a Saul negro, por malo, o porque su odio era inmutable, como la negregura del Etiope. Pero mas probable y menos affectado es lo que proponen los Griegos, Chrysost. Theod. Euthy. y algunos Hebreos y Latinos q̃ habla de su hijo Absalon.

Chrys. in Psalm.
Theo. ibi.
Euthy. eodem. lo.

La historia dize que fue moço incontinente, perdido, traydor, rebelado contra su padre, que le echo de su Reyno, patria, y lo vsurpo todo, sin respectar la naturaleza, la educacion, la edad, las cosas passadas y perdonadas, tan crudo, tan fiero, tan bestia, q̃ rompiendo todos los reparos, insulto las leyes mas naturales, y perturbo todas las cosas, los decretos diuinos, la verguença de hombres, el temor, la piedad, y religion, la humanidad, y misericordia, la remuneraciõ de los alimentos y delicias en q̃ hauia sido criado, la reuerencia de la senectud. O moço furioso! si no respectauas a Dauid como a Rey o, como a viejo, venerarsle como a padre, y si no por padre, hõrarsle por biẽ hechor, y sino por bien hechor, por inocẽte q̃ no te auia injuriado. Peruertio tu juyzio el desseo de mandar, y trocote en bestia feroz la ambiciõ. Tenia señores Dauid vn amigo fidelissimo Chusi, embiole al cãpo de Absalõ, y el fue fingiendose apostata, y cõ admirable estratagema hizo q̃ Absalõ no tomasse el consejo prudente đ Achitophel, por lo qual Dauid tuuo tiẽpo y lugar đ ponerse en Cobro. Considerando pues el Santo Rey este successo y dãdo a Dios las gracias del, canto este Psalmo: y esta es la razõ del titulo. El Psalmo comiença, *Dñe Deus meus in te speraui*. Dize en preterito *speraui*, significãdo no el acto, sino el habito y costumbre q̃ tenia de esperar. Yo Señor siempre espere y espero en ti, librame de mis enemigos. *Ne quãdo rapiat vt leo animã meã*. Leon llama (dize) Chry. a Absalõ q̃ como fiera bestia hazia presa aun en su mismo padre, y tãbien por q̃ suele la Escritura significar la ira de enemigos rabiosos por fiereza de bestias, especialmente por Leones, q̃ en Iudea andã a cada passo, como lobos en Europa. *Dñe Deus meus si feci istud*, Que es, *istud*? Respõde Chry. *quod patior, si insurrexi aduersus patrẽ, si sic me inique gessi*, q̃ no quiso nõbrar maldad tã execrable como es el parricidio, crimẽ por ventura no visto antes en aquella tierra, maldad indizible, ansi como las escripturas no quierẽ nombrar las blasphemias, como

Chrys. in Comm.

si vn Principe a quien ha hecho agrauio su muger, no osasse nombrar por su nombre tal delicto, *Ne hi quidem* (dize Chrysostomo) *eum qui fecit iniuriam dicere nominatim in animum inducit, sed pro filio erubescit.* No dize si yo fuy traydor a mi padre, sino, *si feci istud.* Mas porque podia alguno dezir; que mucho que Dauid nosea parricida, pues en las bestias no se halla estafiereza añade, *si est iniquitas in manibus meis* Heb. *iniustitia, violentia, si reddidi retribuentibus mihi mala decidam &c.* Este verso es muy dificil, cuyasuma es: Sihize tray cion a mi amigo, o si mevengue de mi enemigo, porque lo que los Setenta dixeron, en lugar de *retribuentibus Antapotitusi* en el Hebreo es *Sholemi*, expone el Caldeo con los Hebreos *pacifico*, significando vn crimen grauissimo que es llamado *proditio dolus.* Si di mal por bien, agrauios por gracias, si fuy traydor a mi amigo, si preferi mis interesses y cobdicias a la amistad, si ofendi al inocente que no me lo merecia, si viole la paz, la familiaridad, crimen de que fue acusado Iudas *Homo pacis meæ in quo sperani.* Este es verdadero sentido, y declarandole R. Dauid, *si intuli* (dize) *detrimentum ei qui erat mecum in pace, quod ipse contra me, nunc exercet, persequẽs qui non modo nũquam violasset vt etiã beneficijs afficeret.* Y el Chaldeo

Chrysost.

Hebrai.

Septuag.

Heb.

Chald.

Psal. 40. 10.

Chald.

Habenti pacem meam. Lo que se sigue, *decidam merito*, esta ansi en su fuente: *imo liberaui hostem meum frustra.* El sentido de todo sera, no solo no offendi al amigo, pero aun hize bien al enemigo, que de balde me queria mal, esso es *inanis* en Hebreo *Recam, sine causa.* Hazia bien a mi enemigo, aunquesabia le hazia al ingrato. Señalando este sentido en su version Hieronymo dize. *Dimisi hostes meos vacuos, q. d. sine detrimento quod eis afferre potuissem.* En suma son dos grandes loas de Dauid, ser bueno cõ el amigo, serlo con el enemigo, grande la primera, mayor la segunda, la primera quando ninguna cobdicia nos haze offender la amistad del que no nos offendio, la segunda, ya que nos offendiesse, tener tanta bondad que pudiendole con justicia matar, le libra. Esto dize el graue Orador. *Quicunque fecerit, non eum summis viris æquandum censeo, sed similium Deo iudico.* Si yo tal hize (añade) *persequatur inimicus animam meam.* Esta confiãça da al justo la sancta conciencia, porque sino tuuiera buen testimonio de ella, no echara sobre si tales maldiciones. No dize si mevengue muera, sino cõ exageracion grandissima, trabaje en vano, vença me mi enemigo, muera sin honra, no muerte comun sino violenta, con dolor, e ignominia, *ridicule moriar.* Declara

Hebrai.

Hiero. in Psalm. ex Hebræ.

Tull.

Theodo. in Comm.

clara Theodoret. *gloriam meam in puluerem deducat*, muera deshonrado, no como cauallero, sino como villano. Persigame mi enemigo, tenga sed de mi sangre, beuela, viertala, piſela, *conculcet in terra vitam meam: per vitam* dize Euthy. *hoc loco ſanguinem intelligit quæ vitæ cauſa eſt ue luti præcipuum elementum*, por vida entiende la ſangre en que ſe ſuſtenta la vida. No fuera mucho que Dauid no ſe vengara de Abſalon *in filio enim* (dize bien Chryſoſtomo,) *uel ipſa natura prohibebat*, porque la ſangre hierue y el affecto paternal reſiſte al apetito de vengança, pero no vẽgarſe de enemigos declarados como Saul, eſſo es mucho. Quien podra alabar cabalmente aquella reſpueſta que dio a Abiſay quando le pidio licencia para degollar a aquel maluado Semey, que tiraua piedras, y dezia mas duras palabras al deſconſolado Rey, que yua huyendo de ſu hijo, *Quid mihi & uobis filij Saruiæ? Dominus præcepit &c.* y añade vna razon concluyente: *Ecce filius meus qui exiuit de uentre meo &c.* De que os eſpantays porque me apedree eſte? Si mi proprio hijo nacido de mis entrañas me perſigue, que mucho que me perſiga el eſtraño? *O altitudo prudentiæ!* (exclama Ambroſio.) *O inſigne patientiæ! o deuorãdæ contumeliæ grande inuentum!* O alteza de prudencia! o, inſigne acto de paciencia! o gran inuencion de tragar injurias! Eſpãtaſte de que aborrezca el enemigo, a quien aborrece ſu miſmo hijo? Si el dia de oy no ay ley entre padres y hijos, ni caridad fraternal entre hermanos, que mucho q̃ falte entre eſtraños? Hermoſa razon, fuerte conſuelo para quien ſe vee agrauiado de ſu proximo. Que mucho que falta fe y amor entre ciudadanos, ſino la ay entre hijos ni hermanos? Gran Rey era Dauid, robuſto, fuerte, bien pudiera vengarſe por ſus manos, pero tiene por hõra y blaſõ perdonar, titulo cõtrario al de los nobles mundanos vengadores. Pſalm. *Vt deſtruas inimicum & ultorem*, Donde vengador es epiteto de Principes, porque ſe toman de ſu mano la vengança: Mas el de Dauid es, *memento domine Dauid, & omnis manſuetudinis eius*, diſsimulador de injurias, clemente, que la piedad y clemencia, nũca emboto la lança en la guerra, ni dexo el manſo de acrecentar nobleza, y victorias. Aqui finalmẽte conſiſte lo mejor de toda nobleza, ſer hijo del Padre celeſtial.

Euthym. | Chryſ. | 2. Re. 16. 10. | Ambroſ. in Apol. Dauid. | Pſal. 8. 3. | Pſa. 131. 1

§. IV.

QVI *ſolem ſuum oriri facit &c.* Ambr. El Sol, miniſtro de la lumbre, entra haſta los fundamentos de la caſa y ſecreto con claue con la fuerça de ſu calor, viuifica con el, y conſuela eſte inferior

Amb l. 1. offi. c. 14

inferior mundo, *Solem suum & pluit*, su Sol su agua. Mas quantas mercedes encierra en estas dos cosas, Sol, agua, es todos los fructos de tierra, y mar que siruẽ a la necessidad y regalo. Tertu. *Qui florem lucis huius super iustos & iniustos æqualiter spargit, qui tẽporum officia, elementorum seruitia, totius genituræ tributa, dignis simul & indignis patitur simul occurrere, sustinens ingratissimas nationes, vt sua sibi patiẽtia detrahat.* Aquel Dios que esparze ygualmente la flor desta luz sobre justos y injustos, el que quiere seã comunes a dignos, y indignos los officios de los tiempos, los seruicios de los elementos, los tributos de todas las cosas que en el mundo se engendran, el que sufre en vida ingratissimas naciones, tanto que por puro sufrido, es deshonrado. No dize al Sol quãdo amanece, vean te los que me adoran, no te vean los ydolatras, ni manda a las nuues cargadas de agua, aquel mar celestial (*celeste pelagus* que dixo Plutarcho) que rieguen las tierras de sus amigos, no las de sus enemigos. Considera y mira a quanto te obliga aquel llouer Dios sobre tus tierras, para que tu desconocido tengas abundancia de pan, vino, azeyte &c. aquel testimonio perpetuo de su prouidencia que dixo San Pablo, *non semet ipsum sine testimonio relinquẽs, benefaciens de cælo, & dans pluuiã & tempora fructifera, implens cibo & lætitia corda nostra.* Teniã los Gitanos a su Nilo por Iupiter, porque les regaua su tierra. *Iupiter Aegypti Nile*, dize el Poeta Bizancio *apud Athenæum.* y *Tibullo.*

Tertul. l. de pacien.

Plut.

Acto. 14 13.

Te propter nullos tellus tua postulat imbres.

Arida nec pluuio supplicat herba Ioui.

Athene. Tibul.

QVE te dire dela necessidad que tenemos de la lluuia? pues aun hasta las cañas y juncos que se crian en las aguas, aunque ahogadas y sumidas en ellas, ni creecen ni medran dize Plinio, sino las visita el agua del cielo: ni las hortaliças aunque la tengan de pie, se logran tambien, como quando les llueue. Los pezes aunque hijos del mar, y rios, mueren sin el beneficio de la lluuia, como antes de Plinio dixo Aristoteles. Los arboles, plãtas y verduras se alegran con el riego del cielo con que se laua la copa y ramos estendidos, y leuantan todos cabeça. Aun hasta las ranas de los charcos y balsas dizen Arato, Plinio, Virgilio, quando por natural instincto conocen la lluuia cercana alçan la cabeça, y cantan apriessa, saludando el agua celestial. Añade Columela, q̃ las aguas salobres y pestilenciales, las del mar, lagunas y lauajos, son menos

Plin.

Plin. Arist.

Aratus. Plin. Virg. Colum.

Auerro. Cant. Pallad. nos dañosas en inuierno, porque llueue en ellas. Y Auerroes en su Cantica tiene el agua lluuia por mejor y mas pura q̃ todas las delos rios y fuentes, y Palladio por mejor para beuer: *cælestis aqua ad bibendum omnibus antefertur*. Repara aqui vn poco ingratissimo hombre, considera la sabiduria, la clemencia, y beneficencia de Dios. Vees los rios, las fuentes, que discurren por la tierra torciendo su viaje por los valles, fertilizando los campos, estos nacen ordinariamente de altos montes como dize Aristoteles que los caudalosos y memorables rios manan de montes, como el Danubio, Rodano, Rheno q̃ nacen de vn mismo mõte de los Heluecios, Taxo y Ebro de los Pyrineos, Euphrates y Tigris del monte Tauro, porque en las concauidades grãdes de sus entrañas llenas de ayre frio distilã las aguas, q̃ de la lluuia se cuelan de lo alto delos montes, y estan siẽpre goteando, y llorando. Llueue Dios alli dẽtro como por aca fuera, y de aquella lluuia y perpetuas distilaciones, se junta tanta copia de agua, q̃ rõpe por dõde halla passo en fuentes y rios. Que es todo esto sino beneficio diuino por medio del agua lluuia comunicado? cõ el qual se riegã los cãpos, las vegas, las hazas,

Psal.103. 13. las dehesas, cõ venas de azequias y arroyos. Este es aquel don diuino que celebra Dauid, *Rigans montes de superioribus suis. Superiora* entiẽde las nuues Euthymio. Eutby ibi *Superiora nuues dicit, illinc montes irrigãtur*. Y Apolinaro: *quidã sen* Apoll.ib. *serũt hac aquã esse marinã per nubes attractã, vere quidẽ pluuia est aqua marina, sednõ per nubes attracta, sed in nubes cõuersa*. Esto es *superiora Dei*, porq̃ la Escriptura llama a la lluuia, y viẽto, tesoros de Dios, el Chaldeo llama *domũ* Chald. *thesaurorũ* lomismo q̃ el Hebreo Hebr. *superiora eius*, y cõformãdo cõ el Græci. Hebreo los Griegos, *meteora*. Que biẽpintada prouidẽcia! *Qui* Hebræi. *emittis fontes in cõuallibus*: Vã rios Græci. y fuẽtes por los valles cõ q̃ se riegã las llanuras de vegas, y huertas, y porq̃ no podia subir a regar los altos, dales Dios agua *de superioribus suis*, y haze mẽcion de los montes por lo q̃ los Hebreos y Griegos dizẽ, ansi porq̃ son mas secos, como porque en ellos se engendra yerua principalmente. Y lo que el Latino di Hebr. xo *rigans*, en el Hebreo esta con galana metaphora *portum dans montibus*. MESHACHE; *dare bibere* propriamente, Beuen hasta hartar los montes, primero q̃ los valles y campiñas. Esta es aquella fuente q̃ en el principio *ascendebat de terra, irrigans vniuersam faciem terræ*: porque lo que Gen. Dauid dixo *superiora Dei*, hauia Moysen llamado, *fons*. La qual declararõ Aquila y Symmacho despues de los Setẽta *irrigationẽ* Aquila es lo mismo que vapor, nube q̃ Symmac. sube

sube de la exalacion de la tierra al ayre, y se congela en agua, y cae, con la qual viuen los animales, se riegan las plantas, se refrigera el ayre, se humedece su sequedad, y crecen los humores de los cuerpos, produzen los arboles y las yeruas diuersos olores. Por todo esto es llamado Dios en la Theologia de Iob y aun en
Io. 38. 28 el Poeta Padre de la lluuia: *Quis, est pluuiæ pater?*

Virg. *Ipse Pater media nimborum in luce corusca.*
Fulmina molitur dextra.

Y DAVID llama a la lluuia *fructus operum Dei*, que como interpretan Chrys. y Euthy. *Nonnulli fructum operũ ipsius pluuiam hic appellare dicunt, quasi fructum prouidentiæ suæ.* Finalmẽte en estas dos cosas Sol y lluuia encerro Christo lo que toca a la prouidencia natural de Dios como pondera Chrysostomo en aquellas palabras del Psalmista, *A fructu frumenti, uini, & olei sui:* porque nombrando los fructos mas necessarios para esta vida, incluyo todos los otros inumerables, ansi incluye en sol y agua todos los buenos temporales, la templança de los tiempos el concepto y parto de la tierra, el ayre fresco diffuso, el curso del cielo, el ambito de la Luna, el coro de las estrellas, la dança concertada del inuierno, verano, otoño, estio, el arte de la agricultura, la commodidad de los instrumentos, el examen de las otras artes; porque a no concurrir todas estas cosas no llegaran los fructos a maduracion. Assi que diziendo Christo, Sol y lluuia, da ocasion al sabio de entender el todo por la parte, y nauegar por el abierto mar de la prouidẽcia que se vee al ojo. Y en sus palabras nota bien aquella *suum*. El Sol es suyo, la lluuia es suya, nosotros no tenemos cosa nuestra, no es nuestro lo que damos al enemigo ni al amigo, q̃ no criamos el pan y vino, solo Dios da lo que es suyo su Sol, su agua, y todo lo demas es suyo proprio.

Chrys. in Psal. Euthy. ibid.

Chryso. in Psalm. 4

Psalm. 4

Estote perfecti. No son graues sus mãdatos, dize el amado discipulo, añade San Augustin, sino perfectos, cifrados en amor. Dios omnipotente, glorioso, y sumo bien, monarcha del vniuerso, es vehemente en amar, facil en perdonar agrauios. Amad y perdonad vosotros, imitando tambien a aquel Señor tan amoroso, tan dulce, tan fiel, hijo del gran Dios que ha soportado injurias infinitas, tened pues vosotros paciencia y no os vengueys jamas. De las cortesias y beneficios tened eterna mẽmoria, de las descortesias y desagradecimientos oluidaos luego, porque el os lo manda. Ay Christianos yo os quiero dezir vna palabra: El tiempo tiene tanta fuerça

1. Io. 5. 3.
August.

fuerça con nosotros que al fin venimos a oluidar, sino del todo alomenos en gran parte injurias: pues porque no podra con nosotros Christo muerto por la salud vniuersal, lo que puede el tiempo tyrano del mundo todo? De aqueste cruel que consume todas las cosas, os dexays lleuar, y oluidays poco a poco las offensas, con este incomparable amigo soys tan duros, que ni por su palabra, ni por su exẽplo perdonays. Christo cordero mansissimo, vosotros sereys leones desencadenados? Christo calla como oueja quando le lleuan al matadero, vosotros sereys ossos, panteras, viuoras, que redoblan la injuria? He aqui a vuestro Christo, a vuestro Dios, miralde ingratos lleno de injurias, coronado de espinas agudas, despojado, sangriento, enclauado en cruz entre dos ladrones por manos de enemigos, los quales aun despues de muerto no le perdonaron, que le atrauessaron con las lenguas mordazes, y con la lança, y el con alta voz de mas alta caridad, ruega por ellos al Eterno Padre: *Pater ignosce illis*. Qual sera aquel tigre que a este exẽplo no se mueua? no se aplaque? no perdone? no mude el animo vengatiuo? No os alegreys hermanos de la ruyna de vuestro proximo. *Non despi-* *Abdiæ.12*
cies in die fratris tui. Ver y alegrarse es lo mismo a vezes en la Escriptura. Dize que no te alegres de ver miserias agenas ni hartes tus ojos y coraçon de vẽgança. Como en el Psalmo *cum* *Psal. 36.*
perierint peccatores videbis. No te alegres de la calamidad de tu aduersario. Virtud fue de Christiano y de animo ensalçado aquella de Iob *Si gauisus sum ad* *Iob.31.29*
ruinam eius qui me oderat. Parece que quien se huelga de los males agenos, no le falta tanto desseo, quanto fuerças. Y haze Iob prueua de su caridad no en que amo al amigo, sino en que amo al enemigo. Y deue de ser la causa porque el amigo suele y puede ser amado por muchos respectos que no sean caridad, pero el enemigo; no puede sino por Dios.

§. V.

YSI porfias, hermano mio en aborrecer al enemigo, mira bien qual es el verdadero, y saca contra el la espada, y no te engañes, teniendo por enemigos a los que no lo son. Sabe que si conseruas tu coraçon puro, y tu intencion sancta, no te pueden hombres offender, sino hazerte mas glorioso. Considera como quando aquel enemigo de la humana generacion procuro la ruyna de Iob, no le priuo de hazienda y salud por hazerle *Iob. 1. & 2.*

hazerle pobre, o enfermo, sino por hazerle impio, y blasphemo. A este fin le quito los hijos, le vistio de tormentos, le atrauesso el alma, le destrozo y lleno de toda calamidad, incito muger y amigos contra el, porque de todos acossado, rebelasse contra Dios en la aduersidad, a quien hauia seruido en el tiempo de la prosperidad. Pero Iob conseruando su virtud, gano con paciencia victoria y corona, y salio sin comparacion de la batalla mas illustre y claro, q̃ entro en ella. Pues si Iob que padecio tanto, y padecio por mano de aquel que en crueldad y fiereza vence a todos los hombres, no pudo con todas estas offensas padecer detrimento en el anima, con que cara podra alguno de nosotros alegar en descargo de su yra y furor, que su hermano le ha offendido? Si el demonio no pudo dañar a Iob contra quien junto todas las armas y fuerças del infierno; con darle por morada vna latrina y estercolero, por vestido el lodo, por cama la tierra, como podras tener a vn hombre por enemigo, y dezir que te ha dañado? Creedme Christianos que no ay criatura que pueda de veras perjudicaros, sino vosotros mismos. No la enfermedad, no la pobreza, no el destierro, no las llagas, no las deshonras, no la muerte. Que mal hizo la pobreza a aquellos Apostoles que anduuieron por esse mundo muertos de hambre y de sed, desnudos, descalços, mendigos? No les acarreo el reyno Eterno? La infamia que escurecio a Ioseph, quãdo fue como adultero deshonesto temerario puesto en prision, y casi sepultado viuo? No alcanço por aqui mas honor cõ los hombres, y con Dios fue tenido en sumo precio? El destierro que mal hizo a Iacob, quando por huyr la yra de su hermano, se fue lexas tierras, donde siruio largos años con mucha angustia? No boluio rico de honra? de hazienda, de hijos? y de meritos? La muerte que mal pudo hazer al justissimo Abel, con ser muerte cruel, muerte amarga, y tal que hizo a Cain fratricida no homicida? No fue ocasion que se cante el nombre de Abel justo por el vniuerso? y que por bocas y memorias delos hombres viua siempre y se conserue eternamente? Assi lo haran con vosotros las infamias, las heridas, las muertes que os procuraren vuestros aduersarios, si fueredes sufridos en la aduersidad. Christiano conoce esta verdad, que tu solo puedes verdaderamente offenderte. Prueua a sufrir, y veras como toda injuria te fauorece. No tienes Christiano otro enemigo sino tu mal animo, el hõbre

Genes. 39. 20.

Gene. 29. 1.

Gene. 4. 8.

bre viejo, pecador que viue dētro de ti. Este es aquel que tantos años ha viue familiarmente contigo, el que se sienta a tu mesa como dize el sancto Canonigo Hugo, el que come de tu
Hugo. mano y duerme en tus braços, y habla quando le parece contigo. Este conforme a razon es sieruo tuyo, mas porque ha muchos años que le crias con regalo, se ha hecho conforme ala sentencia de Salomon contumaz y
Prou. 29. 21. rebelde, y alçandose cōtra quiē le regala de Señor te ha hecho sieruo, y cruelmente tiranizado. O que maligno! no estima cosa alguna sino es carne. Nace ciego, sordo, mudo, enuejezido en el mal, rebelde a la virtud, a la verdad, enemigo de la cruz de Christo, burlador del inocente, y del senzillo. Anda siempre con el pensamiento alto, soberuio, arrogante, loco, tiene sin comparacion mas de temeridad que de valor, entristecese del bien de los otros, contentanse y apacientase de su mal, dissipa los bienes proprios como prodigo; dessea los agenos como auaro; y esta siempre aparejado a irritar la yra de Dios todo nacido en peccado y criado, amigo de maldad, hijo dela muerte y dela yra, vaso vergonçoso, dispuesto para la ruyna. Y
Psal. 49. 16. siendo tal quiere predicar la justicia de Dios como dize el Psalmo, y poner la boca en el santo testamento de nuestro Señor. Aborrece toda disciplina, y quā do vee al ladron, o adultero, corre tras el y le haze compañia, con escandalo de su hermano. Este es el, que pretende desheredarte, y tu dissimulas tantas injurias y no pides vengança de tan verdadero y perpetuo enemigo, no le miras de mal ojo, ni le dizes vna palabra mala; antes (segun veo) ries con el mientras te lisonjea, y juegas con vn maligno Ismael, cuyo juego Genes. 21. 9.
no es de puericia, menos de inocencia, o simplicidad, sino persecucion del anima, y muerte nacida de malicia. Preso te tiene, seruir te haze, y vilmente te humilla, y pone debaxo de sus pies. O miserable, pues no sintiendo tan grandes males, solo sientes la sombra de injuria, que te haze el proximo en tu prouecho! Vengança, vengança, muerte, muerte, contra este verdadero enemigo. Leuantese Dios nuestro Señor en tu fauor, para que derribe este enemigo fiero, que desprecia su Magestad, por ensalçarse a si mismo. Que te parece? que te parece? no te he descubierto el verdadero enemigo? Toma pues tu presta vengança. Que hazes? que no das vozes conmigo *Reus est mortis, reus est mortis,* Matt. 26. 6.
crucifigatur, crucifigatur. No dissimules te ruego, no lo difieras, no tardes, mas con presteza y

audacia

audacia crucifica este perseguidor. Oyeme tu, no seras brauo contra este? no seras furioso, no seras cruel? Vengança, vengança, sangre, sangre, muerte, muerte. Saca las armas, ponle en cadenas. Las armas offensiuas de aqueste maluado son libertad, arrogancia, soberuia, desenfrenado apetito, poco temor. Hazle seruir con humildad, con temor, mortifica sus apetitos, no le des puncto de reposo. Estas son sus armas, sus commodidades, sus delicias, *incrassatus, impinguatus, dilatatus, recalcitrat*. O desdeñosos, o vosotros que aspirays siempre a vengança, a esta vengança sanctissima y nobilissima os combido, y os enciendo Perdonad a los hombres, porque verdaderamẽte si vosotros soys tales quales deueys ser, no os pueden offender, mas con las injurias os ayudan, os ensalçan, y hazen gloriosos: y si os offendieren, Christo quiere q̃ por su amor les perdoneys. Quereys ser Christianos? o no? Resolueos. Si no quereys ser Christianos, digoos que os vays fuera desta Iglesia, que no contamineys el lugar sancto, ni pongays los ojos en los sagrados altares *procul hinc, procul este profani, foris canes, fores venefici*. Si quereys Christianos perdonad, que lo manda Christo, *Ego autem dico vobis diligite inimicos vestros*. Ruego a nuestro Señor que os toque el coraçon, y os hag a tales, quales os dessea. No hagays resistencia a la gracia, ni a su voz, con la qual el oy por medio mio os requiere por vuestra salud y paz, y os promete en premio su paz eterna en Parayso.

Deut. 32. 14.

Deut. 32. 14.

Benedicat vos.

SABADO



SABADO DESPVES DE LA CENIZA.

Cum sero esset factum, erat nauis in medio mari. Marc. 6.

PROEMIO.



RATA San Marcos en este Euágelio de la nauezilla de S. Pedro en alta mar en las tinieblas de la noche, puesta en gran peligro, y de los coraçones de los discipulos que yuan en ella puestos en mayor fortuna, en ausencia de quiē solo podia consolarlos y librarlos. De la milagrosa venida que hizo sobre las aguas encrespadas, cuya presencia cō la escuridad no conocida, y tenida por vision de la noche, doblo el temor a los medrosos. De el imperio cō que amanso la ferocidad de mar y vientos no sordos a sus palabras, y quieto los coraçones fieles de los suyos, y alumbro los infieles de los agenos, porque los marineros en tomādo tierra le adoraron, y cōfessaron por hijo natural de Dios. Dichosa tormenta, que echa al hōbre al puerto de la Fe y confiança? bienauēturada noche, q̄ es madre de tanta luz? *ad vesperum demorabitur fletus & ad matutinum laetitia.* A la noche lagrimas, al amanecer alegria y jubilos, porq̄ entre la tribulacion y consolacion de Dios no ay mas tardanças, que de la noche a la mañana, como Basilio dixo. Sagrado patron? santo consuelo? vnica ayuda Christo? de esta nos valgamos todos oy, por medio de su Madre. *Ps. 29. 6* *Basil. in Psalm.*

Aue Maria.

SAN Pablo a quien Eusebio Cesariēse, llama el mas erudito de los Apostoles, en aq̄lla misteriosa carta q̄ escriue a Roma, encomēdando la paciēcia Christiana, en q̄ puso el Señor la pos- *Eus. Hist. Eccl. l. 3. cap. 24.*

 session

sessiõ de nuestras animas, haze este discurso artificioso de ella, a la esperāça: *Tribulatio patientiā operatur, patientia probationē, probatio vero spem &c.* De el qual se satisfizo tanto S. Augusti. q̃ le pone por muestra de la eloquencia de la Escriptura; aduirtiēdo q̃ no fue retorica estudiada, sino inspirada de Dios, q̃ se sirue a vezes de la gracia de las disciplinas humanas, para enseñar las diuinas, dize mas, q̃ es vna figura que los Griegos llaman *incrementū* los Latinos Gradacion, en q̃ por ciertos pūtos y grados como de escalera se sube hasta llegar a probar el intēto. Mas porq̃ no pierda quilate de su valor, digo enteramēte la sentencia *Gloriamur in spe gloriae filiorū Dei. Non solū autē, sed & gloriamur in tribulationibus, scientes quoniā tribulatio patientiam operatur &c. vsq; datus est nobis.* Gloriamonos los Christianos en la esperança q̃ tenemos de la gloria de los hijos de Dios, q̃ es dezir en que por gracia diuina, hemos de alcāçar tal gloria, qual conuiene a hijos de Dios. *Non solum &c.* Y no solamente nos gloriamos en esta adopcion, cosa de suyo gloriosa, sino tambien en lo que al mūdo parece miserable, q̃ es ser atribulados, *in tribulationibus*, porque tenemos por verdadero este discurso. *Tribulatio patientiā operatur.* Llamó aqui Origenes a S. Pablo peritissimo, y bien mostrò serlo, ansi en el orden de sus razones, como en la fuerça de sus palabras. O rara doctrina? En las tribulaciones en q̃ otros desmayā, estamos mas animosos, en el mar dōde aquellos se marean y se pierdē, es mas prospero nuestro viaje, en el horno dōde ellos como vil barro estallan, nosotros como plata nos acrisolamos y hazemos mas preciosos. En el agua y en el fuego q̃ passamos, (*transimus per ignē & aquā, id est, summa, discrimina*) està nuestro refrigerio, y lo q̃ es mas nuestra jactancia. Iactancia digo porq̃ esso significa muy propriamente el verbo original, por quiē tenemos *gloriamur*, en cuyo lugar puso Tertul. *exultantes*, Cypriano y otros *exultamus*, saltamos de puro contento: y viene biē cō aquella palabra de Santiago, *Omne gaudiū existimate &c.* Todo el gozo, todo el cōtento, y gusto os viene a ver, la hora q̃ os halla la tribulacion o *summū gaudium* como leē los Griegos en Oecumenio. Y esto no es Fe, sino ciencia *sciētes* q̃ la tribulacion es materia de paciencia como lo es el dinero de la liberalidad, pues sin tribulacion mal se exercitara la paciencia como sin dinero la misericordia. Mucho es de pōderar la fuerte significacion de aquel verbo *operatur.* No piense nadie q̃ la tribulaciō es passiō, mas haze

Marginal notes: Ro. 5. 3. — Augu. de Doctrina Christ. — Orig. in Cōment. — Ps. 65. 12 — Te. Scorpi adue. Gnosti. — Cypr. de exhor. ad martyr. — Iaco. 1. — Oecum. — 2. Cor. 4 12.

haze q̃ padece, porq̃ obra esperãça y corona. Testigo es de si mismo y desta Theologia en la segũda de los Corint. dõde haviendo dado diversos documẽtos de la tribulaciõ, cõcluye ansi: Ergo *mors in nobis aliquid operatur*. Muerte llama la mortificacion y continuo sufrimiento de males como Anselmo declara. *In nobis* en nosotros q̃ traemos la mortificaciõ de Christo en nuestro cuerpo *aliquid operatur*, no es ociosa, no es inutil, sino obrera, efficaz, exercita sus fuerças, algo haze y produze. De manera q̃ el atribulado, no solo sufre trabajo, sino tambiẽ tiene otra cosa conjunta con la passiõ, q̃ es obrar la salud, y vn gran colmo de gloria *Vita autẽ in nobis*. De la manera q̃ los deleytes no estan ociosos en los regalados, algo obran, ansi en las tribulaciones lo momẽtaneo y leve, obra eterno peso de gloria en nosotros. 1 Cori. 17. Ves ay como tres vezes ha dicho q̃ la tribulaciõ es obrera, y q̃ obra? sino lo q̃ enseña Christo quãdo pone la alegria, la bienaventurãça y Magestad de reyno, en lagrimas, hãbre y persecucion. Aqui declara lo q̃ obra, *patiẽtiam*, sufrimiento y magnanimidad.

Ansel. in Cõment.

1. Co. 17.

Patientia probationem. He aqui el segundo grado de la escala, segũdo anillo de esta cadena. Puede tener dos sentidos, ambos proprios. Vno q̃ el sufrido ha hecho prueva de si mismo, porq̃ nũca el hõbre tiene experiencia de lo q̃ vale y puede, hasta q̃ se ha visto en trabajos, ni tãpoco le conoce el mũdo, sino por este examẽ de paciencia. Otro sentido es q̃ *probatio* es lo mismo que *approbatio*. El varõ suffrido es aprobado y canonizado cõ publico abono y testimonio, como Iob. Ansi q̃ la adversidad es probada de el buen Christiano. El ayuno, pobreza de vestidos, la mortificacion, la oraciõ, la limosna, la disciplina, buenas obras son, y señales de hõbre virtuoso y buẽ Christiano, pero no son tã ciertas como quando llega el sufrimiento en los trabajos, q̃ no puedẽ faltear se tan facilmente como esotras obras. Muchos ayunã y oran, y llegados al padecer descubrẽ el pelo escondido en el coraçon. Este es el crisol, esta la prueba, y aprobacion.

Probatio verò spem. La tercer grada es la esperança porque el hombre cuya virtud està aprobada por la llama de la tribulacion, legitimamẽte cobra brios y esperança firme de la remuneraciõ celestial, en medio de sus fatigas y batallas cõfiando en la divina bondad. Este genero de hõbres paciẽtes llama Zacharias *vinctos spei*, gẽte a quiẽ las cadenas y bretes y inmundicia de las carceles infames, dan confiança de mejor suerte y condicion.

Zach. 9.

Por lo qual con esta esperança consolaua Eliphaz al miserable Iob caydo en la vasura: *Erit egeno spes*. *Egenus*, es hombre mezquino y mendigo, y del todo deshecho. Mira Iob que las grãdes calamidades y cruzes no apagan la esperãça de el justo, antes la auiuan, y confirman. *Probatio spem*. Mira su constancia y firme paciencia, q̃ quando le batieron tantas olas, *tunc surrexit*, a modo de justo leuanto la cabeça sobre las aguas. Los justos quando beuen del torrente de la tribulacion, *exaltant caput*. Estos son los sabios que descriue Salomon por la fortaleza y constancia: *Cor sapientis vbi tristitia*, porque en las cosas tristes y aduersas no son pusilanimes, ni floxos, sino constantes de animo, inuictos de coraçon, insuperables. Alli es adonde tienen ellos coraçon, y esperança, y se hazen mas gallardos. Gen. 7. se dize que quando se leuantaron las aguas leuantaron el arca, y la asseguraron. De los malos, Psal. *In miserijs non subsistẽt*. Caerã, dize Theodor. en la hez de las miserias, y nunca se leuantaran.

Iob. 5.

Eccl. 7. 5

Genes. 7

Psal. 139

Theo. in Psalm.

Spes autem non confundit. He aqui lo mas alto de la escala celestial. La esperança del justo no es vana, porq̃ no es mal fundada, nacida no de presumcion sino fundada en la charidad de Dios, q̃ nos le haze amãtissimo, cuyo amor vertido en nuestros coraçones, esfuerça la paciẽcia, y fortifica la esperãça. En estas vltimas palabras: *Quia charitas Dei diffusa est in cordibus nostris*, se mostro mas admirable S. Pablo, en las quales se offrecen dos consideraciones. Vna es, quã solido cimiento dio a la esperãça, pues assentandola en Dios q̃ de su naturaleza es immutable, no la pone en su poder, sino en su querer. Porque q̃ me aprouecharia a mi, q̃ Dios pudiesse saluarme si no quisiesse? Quien duda que puede? Pero quien sabe si efficazmente quiere? No ay q̃ dudar, sino dezir que en su efficaz voluntad consiste nuestro remedio, y nuestra vida: *in voluntate eius*. Esta pues es la sabia esperãça de S. Pablo, fundada en que Dios nos dio su voluntad, su querer y amor en la justificaciõ, no con escaseza, ni cõ largueza mediana, sino cõ magnificẽcia, y casi prodigalidad, vertiendo su charidad en nuestros coraçones que son los vasos en que se recibe tan supremo bien, y dandonos por prendas de este amor, y de la esperança de gozarle, tribulaciones y trabajos. La otra consideracion es de Origines. Quan cauto y modesto es San Pablo, pues hauiendo dicho que se jactaua en las tribulaciones, boluio las gracias de esta alegria a la fuente de donde nacen, que es el Espiri-

Ps. 29. 6

Orig. in commen.

Espiritu santo llamado en la Escriptura liberal y magnifico. *In his edocet quod per succedentes sibi virtutes, gloriatio tribulationum vsque ad Spiritus sancti cultum ascendit, & alibi dicit: Qui gloriatur in Domino glorietur.* No ves la hermosura de este discurso. Començo por la tribulacion, passo por la esperança, llego a la charidad de Dios, de quien procede nuestra paciēcia, probacion, esperança, y la charidad que nos haze buenos.

DE TODO aqueste discurso toma tu particularmente en memoria lo que dize de la esperāça *Non confundit.* El buē sieruo y la buena sierua de Dios q̄ passan la vida en paciencia, y tienen la muerte en desseo con esfuerço de su esperança, no se hallaran corridos, aunque aora les corra el mundo. *Consilium inopis confudistis, quoniam Dominus spes eius est.* En el Griego: *Cōsilium inopis vituperastis.*

Ps. 13. 6. Sentencia segun los Hebreos y el Chaldeo, contra los mofadores y burladores de las esperanças que tiene el justo en medio de la tribulaciō, a los quales dize: O impios que escarneceys de las ancoras de esperança, q̄ el sieruo de Dios afligido entre olas de tribulaciones echa en su Señor como si fuesse presumpcion vana y cōsejo errado? En

Hebr. el Hebreo tiene mas energia, dō de el verbo està en futuro TABISHV. *vituperabitis, erubescetis.* O vosotros soberuios, presumidos de vuestras fuerças, q̄ hazeys burla, y murmurays del consejo sano que toma el justo, de colocar sus esperanças en Dios *erubescetis*: dia vendra en que os halleys confusos y afrētados los q̄ aora correys a los tales. Aora mofays de sus sabios consejos, como si fuessen necios, pero en el dia de reuelacion y justo Iuyzio de Dios, conocereys que la necedad era vuestra, y cōfessandoos por lo que soys, direys: *Nos insensati.* Nosotros somos los necios. Es pues el sentido: *Ob consilium inopis erubescetis, quoniam Dominus spes eius est.* Sap. 5. 4 El justo afligido no sera confuso, porque fixò su esperança en Dios *spes non confundit*, la confusion sera vuestra, y essa perpetua, en los dias de Dios estareys a la verguença.

Seruira este discurso para luz del Euangelio, para instrucion de nuestro entendimiento, para socorro de nuestra memoria en las necessidades, y no para acusacion de los discipulos, que aū no estauan bien formados, pues en el mar alborotado de la tentacion, en la tentacion del mar tēpestuoso se marean, truecan el buen mantenimiento de la confiança, padecen vaydos, y como ciegos no veen que los prueua el Señor. *Erat enim* (dize el

Euãgelista) *cor eorũ obcæcatũ*, porque, *non intellexerant de panibus*, a quien aun la experiencia no hauia abierto los ojos. Turbalos la tormenta en alta mar, el amor dela vida, el temor de la muerte, prohejan, remán valése de los braços, de la industria y arte; pierden el color, el animo, gritã, y no llamã a Iesus esperãça de Israel en cuyo desseo cerro los ojos Iacob, el q̃ abrio camino en el mar, y en las aguas calçada firme, y cãpo florido en el profundo nimio, y poluo seco, en el lodo de las muchas aguas. Apareceles Iesus, andando sobre las olas inquietas, tienenle por fantasia, he aqui otra tribulacion. O tardança de el coraçon humano? Donde estauan aquellos ojos q̃ poco antes vieron aquel grã milagro de los panes, testimonio de su prouidẽcia, del qual podiã y deuiã discurrir que quiẽ cuydò de los estraños, y pudo librarlos de la hãbre con medio estupẽdo, cuydaria de sus discipulos y domesticos, y podria librarlos del naufragio. Todos los medios humanos suele tentar vn hombre para salir de la carcel de la tribulacion primero que se acuerde de q̃ Dios solo tiene la llaue para sacarle. Ioseph pidio al copero de Pharaon alcançasse de el Rey su libertad, y no salio de alli por esse medio, sino por la mano de Dios que le quitò los

Gen.

grillos y esposas: *Dissoluta sunt vincula brachiorum & manuum illius per manus potentis Iacob*. Solo Dios tiene la llaue de la carcel de la tribulacion, como tuuo la de el Arca de Noe. *Inclusit eos Dominus de foris*, y por esso se saluaron los que yuan dentro, porque no intentaron salir, sino quãdo les abrio la propria mano que los encerro. O santos Apostoles? buen animo, ojo a Christo que viene sobre el mar. Confiesso que vuestra tribulacion es graue, y con muchas circunstancias de temor. Vna, que siendo la nauezilla pequeña anda en alta mar, dõde no suelen nauegar pequeños baxeles: Baxel grande al mar, dize el marinero. Otra que el viento es tormẽtoso, reforçado *vẽtũ validũ*. Otra que es fortuna de noche, *noctu*, passada ya en esse aprieto *quarta vigilia*. Otra que en las tinieblas temerosas veys andar por el mar vn bulto y personaje, que os espanta. Finalmente q̃ la ola entra en la naue, y os baña, como Tertuliano dize, de dõde tomaron algunos ocasion de dezir q̃ fuystes baptizados con agua de mar neciamente, a quiẽ el contradize. Todo esto es ansi discipulos santos, pero llamad a Iesus cuyo imperio amansa la violencia de este elemento, cuyos pies huellan su soberuia, mitigan sus olas hinchadas, como si las encerrara en vn cuero,

Gen. 49. 24.

Gene. 7. 16.

Tert. li. de Bapt.

statuit

Ps. 77. 13 *statuit quasi in vtre.* Y ya que no le haueys llamado, conocelde y recebilde quando se os pone delante. Y nosotros tambien en la borrasca de la tribulacion, hagamos lo mismo, si no queremos padecer naufragio, y baxar a lo hõdo a beuer la muerte de la desesperacion, teniendo por doctrina en que no ay duda q̃ la tribulacion da al justo esperança.

§. I.

DESPVES de el milagro de los panes dexa Christo caer a sus discipulos en estos peligros, porque no le conocieron por aquella marauilla. Ansi suele hauerse con nosotros, que quando no le conocemos por beneficios, como son, vida, salud, haziẽda, honra, haze que le conozcamos por trabajos, para que en la escuela de la aduersidad abramos los ojos, y le siruamos. Este fue aqui el intento del Señor cõ el qual, como Chrysost. aduierte, les embio miedo sobre miedo, trabajos seguidos, que se alcançauã el vno al otro, pues antes que se acabasse la tempestad, los sobresaltò con la vision y fantasma. Tambiẽ lo hizo para que la muchedumbre de tribulaciones los hiziesse fuertes. Vso y maestria antigua de Dios es esta, porque ansi se huuo con su amigo Iob, a quien, quando se hauian de rematar sus cruzes, embio otras de nueuo. No trato de la muerte de hijos, escarnio de su muger sino de aquel vltimo certamen de affrentas que le dixeron sus amigos, y le hizieron, alçandose no solamente cõ la amistad sino tambien con la cortesia deuida, y las que recibio de sus esclauos. Ansi mismo quando hauia de librar a Iacob de tan duro seruicio, le puso en mayor turbacion con la venida de Laban su suegro a mano armada, que le amenazo, y no mucho despues con Esau su hermano y enemigo, que le puso en mayor congoxa. Con Abraham hauia procedido de la misma manera, porque la vltima de sus tribulaciones, fue la mayor, poniẽdole a punto crudo de sacrificar su amado hijo Por donde parece que antes que Dios saque a los suyos de vnos hoyos, suele a vezes meterlos en otros mayores, porque sepan y merezcan mas, y clamen a Dios cõ toda ansia y confiança. Por esso no se manifestó oy a los suyos, hasta que de miedo clamaron. Y ansi quanto crecio su angustia, crecio tambien el gozo de verse libres y consolados con su presencia.

Chris.

Iob.

Gen. 31. 18.

Gens. 33. 10.

ES DVLCISSIMA historia, en que concurrieron grandes marauillas dignas de ser sabidas. Supongamos primero que San Iuan paresce sentir que Christo no entro en la naue,

porque relatando este caso, dize *Voluerũt accipere eum in nauim, & statim nauis fuit ad terrã quam ibant.* Y declarãdole Cryso. y Theop. dizẽ que los Apostoles quisieron recebir a Christo en la naue, mas que el por entonces no quiso, y que anduuo con Pedro sobre el agua grã de espacio para cõfirmar su fe: pero que estando ya cerca de tierra, entro. Supuesto esto, digo que concurrieron cinco milagros en este caso. Vno que Christo vino por el ayre segun pienso hasta alcançar los Apostoles: otro, que anduuo sobre el mar: tercero, hizo que S. Pedro tambiẽ anduuiesse: quarto, refrenò los vietos y tempestad: quinto, al punto que entrò en la naue llegò a tierra. O Christo que tienes por nombre *Admirabilis? Qui facis magna & inscrutabilia & mirabilia absq; numero.* No menor marauilla es la que escriue san Mattheo, que los que se hallaron en la naue, llegando a tierra, se llegaron, y le adoraron, y dixeron. *Vere filius Dei est.* No entiẽdo yo que esto lo dixeron sus discipulos, aunque huuo autor santo y docto que lo pẽso, porque mucho hauia que ellos le teniã por tal, sino los marineros, pues es creyble cosa que hauia algunos. Estos le confessaron por hijo de Dios, no solamente, porque le teniã por varon justo, sino por

Iob. 21. Christ. in Commẽ. Theoph. ibid.

Iob. 5 9. Mat. 14. 33.

hijo natural en el mismo sentido que los Phariseos lo negauan; los quales echauan de ver, que ser hijo de Dios, es ser Dios. Y ansi acusauan a Christo de que se hazia Dios. *Quia tu homo cum sis, Deũ te facis,* no hauiẽdose jamas llamado Dios, sino hijo de Dios. Io. 19. *Nos legem habemus, & secundum legem debet mori, quia filium Dei se fecit,* y en san Matth. *Si filius Dei es, descende de cruce.* Todo esto se entiende no de filiacion adoptiua, sino natural. Porque ser Christo hijo de Dios adoptiuo, quiero dezir varon justo, ninguno lo dudaua, ni auia porque acusarle porq̃ se llamasse hijo en este sentido, ni porque alabar a quien confessasse vna cosa tan clara. Y ansi vale este argumento cõtra Arrianos. Es pues marauilla de este dia que gente rustica, sin letras como marineros conociessen y confessassen vn articulo de Theologia tan eminente, como la verdadera y natural filiaciõ de Christo. La qual accepto el, pues como Chrys. nota, no los reprehẽdio, mas confirmò su fe, cõ muchos milagros q̃ luego hizo. No paran aqui las marauillas, porque dexando los marineros, passò a los Genesarenos, entre quiẽ hauia sanado doze endemoniados, y fue con grã deuocion recebido.

Io. 10. 33 Io. 19. 7 Mat. 27. 40.

Chry. in Comm. Math. 8. 28.

Y SI se te offreciere aqui vna duda,

duda, como le reciben aora con tanta deuocion los mismos q̃ antes le hauian echado de sus tierras y terminos. Respōde Chryso. q̃ al passo que crecio la fama de los milagros de Christo, crecio la fe de esta gente. Y aquel Señor que sabiēdo antes q̃ no estauā maduros y dispuestos los dexo, aora buelue a ellos como a mies sazonada. Diria yo en vna palabra, que Dios que tiene mano en nuestras animas, illustrò y mouio eficazmente esta gente para que le recibiesse como nos illustra y mueue quando es seruido a nosotros.

Matt. 8. 28.
Matt. 8. 34.
Chrys. Ibidem.

PASSAN adelante las marauillas de este dia, y vienen a ser sin numero: porq̃ los Genesarenos llenos de fe y deuocion, corriendo no solo toda la prouincia sino tambien la region, *percurrentes omnem regionem illā*, recogieron todos los enfermos, y trayendolos en sus camas adonde quiera que estaua el Señor le pedian remedio. No entraua en poblacion aldea, o ciudad, en cuyas plaças y encrucijadas no encontrasse muchedūbre de miserables dolientes, cebo de su misericordia, que le suplicauan a vna voz, *vt vel fimbriam vestimenti eius tangerent.* Condescendia el clementissimo Señor con ellos, *& quotquot tāgebant eum, salui fiebant.* No deseauā tocar la fimbria legal, de q̃ se haze mencion Num. 15. porq̃ no poniā su esperāça en essa, sino en qualquier estremo y remate de su vestido. La fimbria legal era comun a todos los Iudios, y no esperauan de esta remedio, sino de Iesus, a quien tenian por tā saludable, y dador de salud, q̃ hasta el hilo de su ropa seria poderoso de sanar. Y assi mismos por indignos de ser con la mano de Christo tocados. Esta es la causa porque le ruegā se dexe tocar la ropa, como dio a entender el Euangelista, en aquella palabra, *vel fimbriam*, q̃ diesse licencia de tocar si quiera el remate de su vestido. Porq̃ si hablara de la legal no dixera *vel fimbriam* como cosa minima, pues no era tenida por cosa minima, sino por notable. *Quotquot autem tangebant eum &c.* Bien pudiera sanarlos sin este tacto, pero quiso sanarlos conforme a la fe de los q̃ le rogauan se dexasse tocar, y que los q̃ sanassen, se viessen sanos, conforme a su peticion. Considerense aqui las marauillas sin cuenta. Quan grande muchedūbre de dolientes ya sanos nos pone aqui el Euangelista, diziēdo *quotquot?* Todos quantos le tocauā al punto sanauan. O fuēte de toda salud? Pondera aqui deuotamente san Chrysost. q̃ nosotros no tocamos la fimbria sola como estos, sino el cuerpo de Christo en la Eucharistia, y si los q̃ tocauā sola la fimbria sanauan

Matt. 14 36.
Chrysos. in Comment.

nauan de todo genero de enfermedades, quanto mejor sanaran los que tocaré el cuerpo? La sentencia de Chrysost. ha cõfirmado la experiencia de muchos milagros. Cuenta Grego. Nazian. que vna santa hermana suya llamada Gorgonia, tocando el Santo sacramento, sano de vna enfermedad grauissima.

Greg. Naz. Ora. fune. pro sorore.

§. I I.

Confidite ego sum &c. Discurriendo sobre estas palabras de tanto esfuerço cõforme a la doctrina de San Pablo dada al principio, sacamos de aqui que ni las turbaciones de el mar ayrado, ni los temblores de tierra, ni los bayvenes de cielo y mũdo, ni las sombras y visiones de la noche, han de quitar la confiãça al verdadero discipulo, aunque tarde el socorro, y se detenga Christo hasta la quarta y vltima vigilia de la noche, que es el extremo peligro como Cyrilo dize. Antes estas borrascas y trauesias han de esforçar nuestra confiança, poniendo los ojos en Christo presidẽte de nuestro certamen, que prueua nuestra paciencia, y nos esfuerça con su asistencia *confidite ego sum*. Para substanciar esta doctrina podriamos sacar testimonios infinitos de los archiuos de la Escriptura.

Cyril. l. 6. in Io. c. 17.

EL LIBRO de los Psalmos es tan prouechoso a todo hombre pio que nunca le ha de dexar de las manos, como Hieronymo aconseja. Siempre ha de andar en ellas como ramo de flores, y en los ojos como luz de nuestra vida: Llamale S. Athanasio Parayso entero, donde estan todas las plantas de Santos fructos, arboles de ciencia, no del biẽ y del mal, sino de solo bien, y mas frequentemente aquella dulce planta de la esperança que es el arbol de nuestra vida. Y verdaderamente si bien se mira, ninguna cosa mas se pretende en aquellos sagrados Cãticos, ninguna mas se repite, ni encarece que el esfuerço y confiança que deuemos tener en la tempestad de infortunios, y trabajos. De los quales propondre aqui aquel Psalmo que comiença: *Deus noster refugium & virtus*, donde se encarece este negocio muy de proposito. Y porque la declaracion de la sagrada Poesia, pide no solamente que le de luz de su doctrina, sino tambien de la gracia y elegancia de sus metaforas, propõdre aqui en la mejor forma que supiere ambas cosas. O libro Sãcto? El Psalterio Dauidico es como vn seminario de todas las cosas, como Homero de todo lo bello q̃ hã dicho y dirã, ames todos los Poetas. Aqui velad estudiosos, En Dauid, En Dauid. Si os hallare atollados en el lodo de el pecado, os sacara y lauara, y podra en el camino de la virtud:

Hieroni.

Ath. pro em. in li. Psalm.

Psal. 45

tud: si os hallare perezosos, os esforçara; si timidos os consolara; si tentados os confortara; si ignorantes os enseñara; si furiosos os quietara; si habituados en el mal, os dispondra poco a poco; si desaficionados a las cosas de Dios, con suauissimos olores y gustos del Espiritu Sancto, os llenara el anima, q os hara aborrecer todos los plazeres de la carne y de el mũdo. No veys por toda su Poesia cõ quanto amor, y con quanta efficacia reprehende a todos los pecadores? con quanta dulçura los combida a arrepentirse? con quanta llaneza narra sus caydas y pecados, y la penitencia que hizo? con quanto furor amenaza a los obstinados y impenitẽtes? con quanta prudencia y terneza cõsuela los affligidos que estan para desesperarse? con quãta autoridad espanta los hypocritas, que con los labios lisonjean a Dios y con el coraçon adoran al mundo? O Psalmos? o Poesia? o lyra sancta con que sacauan los diablos? Aquellas palabras viuas con que despertaua a si mismo, aquellos numeros, aquellos accentos, aquel cãto, aquellos affectos de q està lleno todo el Psalterio, tienen vna cierta virtud oculta, vna energia admirable, vna fuerça increible, q mueuen q enciendẽ, arrebatã y casi cõ violẽcia tirã el animo de el pecador a reconocerse y hazer penitencia de sus pecados.

QVANTO a lo primero pretende aquel sagrado Orpheo enseñar en este Psalmo que la ciudad de Dios mientras peregrina y milita en esta vida, en cuyo medio reside Dios hasta fin del mundo, en todas las tribulaciones y tormentas de Demonios, de tiranos, y Herejes, està no solo segura, pero confiada. Y que qualquier morador desta ciudad, sino està ciego, en medio de las ondas del mar de la tribulacion, deue estar, aunq̃ tarde en descubrirse Christo, confiado. Pinta esto a lo poetico por metafora de vna ciudad, a quien cerca vn manso rio que suauemente bate sus muros, fertiliza sus campos, y alegra los moradores. Pero que de vna parte la amenazan tempestades y alborotos de mar, y de otra temblores de tierra, tales, y tan fuertes, que trastornan los montes. Mas sin temor desto, la ciudad y su rio estan en paz y sosiego. Comiença pues ansi *Deus noster refugium & virtus*. Luego en el principio descubre el fin que es fundar nuestra confiança en Dios: a quien da dos epitetos, refugio, y virtud, conforme a dos suertes de nuestra guerra con el Demonio, porque como vnas vezes hemos de huyr (y es fortaleza huyr a su tiempo) llamo a Dios refugio, y guarida: y

da: y porque a vezes hemos de esperar y aun acometer, dixo q es fortaleza. Esto es de Christ. Pero Augustino juntando con mas primor estos dos titulos dize, Los refugios de esta vida de tal manera son refugios, q no son fortaleza, antes, quien quiere valerse de ellos, no halla sino flaqueza. Acogeste (pogo por exemplo) a vn Principe, pones en el tu refugio, y amparo; mas como sabes por esperiecia q los desastres y trances de esta vida son comunes ansi a los grandes como a los pequeños, comieças luego a tener la cayda y muerte de esse Señor a quien te arrimaste. De dode viene a ser, que hauiedo buscado refugio seguro en el, no hallaste sino nueuo miedo mayor q el temor, que tu tenias antes q te amparasses de el. Porque antes temias tus cosas solas, aora sobre ellas temes tabien las agenas. O quatas vezes acaece esto: y con tocarse con las manos, no ay quien persuada a los cortesanos; que con tanta ambicion busca y negocian la gracia de los Principes, lo que de ellos dixo el mejor de todos ellos? *In quibus nō est salus q.d. Saluatio.* No pueden los Principes saluar, ni librar de peligro, porque nadie da lo que no tiene: ellos no tienen en si consiltecia ni firmeza, luego no la pueden dar a otros. Pero nuestro Dios es refugio y

Chrysos. in Comment.

Augu. in Commēt.

Psal.145 2.

fortaleza, peña fuertissima, torre fortissima, Principe immortal. Iesus, que es salud.

Adiutor in tribulationibus quæ inuenerunt nos nimis. Aquelle aduerbio *nimis*, o *valde* muy vsado en el Psalterio, aunque puede juntarse con el verbo *inuenerunt* significando vna auenida grande de tribulaciones, pero mejor lo juntan con *adiutor* Chrys. y Euthy. Dios nuestro refugio, es grande ayudador y fautor de los suyos, socorro valiente, conforme a la lecion de san Hierony. *auxilium validum*; Porque los socorros y consuelos q da a los atribulados, son mayores que las tribulaciones en que los pone.

Chrysos. Euthy. in Psalm. Hier. in Psalm. ex Hebr. Chrysos.

Propterea non timebimus dum turbabitur terra. Ves aqui dize Chrys. como el consuelo es mayor que la affliccion, por que no se contento con dezir, que con ayuda de Dios no cayremos, o, no seremos captiuos, o vencidos, sino, no padeceremos; lo que es tan proprio en los peligros como el temor De donde puede proceder tanta seguridad de animo, sino del fuerte socorro de Dios? Bien podra temblar la tierra sobre que està la ciudad fundada, y los montes en contorno aūque son los huessos y firmeza de la tierra, ser de sus asientos commouidos, y caer en el coraçon de el mar; que es el prado de

sus

sus pielagos, y golfos:pero nosotros no temeremos.

Sonuerũt & turbatæ sunt aquæ eorum (marium) o eius (maris) Bramaran y alborotarse hã las aguas sonorosas de el mar, y seran batidos de sus asientos los montes y rocas, & luculẽtæ fiẽt como otros leen. Reboluerseha aquel elemento con tal aguaciõ de sus olas, que descubran las arenas de el profundo, de tal manera que ya no sean aguas sino lodo. En summa la tierra y la mar padeceran tempestades horrendas y en extremo pauorosas (todo esto significa SE La puesto al fin de el verso,) pero los moradores de la ciudad de Dios no temeremos.

Hebrei. Augu. & in Commen. Fluminis impetus lætificat ciuitatem Dei. Los Hebreos leen fluminis riui exhilarabũt. Aunque se conjure todo el mundo cõtra esta ciudad, estara no solo salua, pero alegre con tal defensor, y el rio con sus aguas mansas y claras, y con sus impetus y auenidas jugãdo y besando los muros alegrara sus moradores.

MIRA tu aora Retorico y tu tambien Theologo, tu con quãta eloquencia, y tu con quanta sabiduria hizo mencion de este rio en tres consideraciones. La primera, que a las aguas de el mar, sonorosas, y locas, contrapuso las de vn rio manso, que recrea la ciudad tan apaziblemente q̃ basta a quitar el temor de las olas del mar ayrado, aludiẽdo a aquellas aguas de Siloe q̃ corren con silencio celebradas de Isayas, y significando por ellas, las consolaciones con que Dios visita su gẽte, en el golfo de la tribulacion. Ansi como elegantemente aquel Propheta, a las aguas de Siloe que corren con silencio, y por ello fueron despreciadas de los diez tribus, contrapone las de vn rio rapido y fuerte, q̃ hauia de anegar los tribus con su raudal, dandoles a entender por esta semejança, que los que despreciaron al manso Rey Ezechias, hauiã de ser destruydos por el Rey de los Assirios. La otra es, que las auenidas de las gracias y consuelos de Dios son tan abundãtes como caudalosos rios, tanquã e fontibus omnia nobis profluunt. Chrysost. Y que como el rio se diuide en muchos arroyos: y se sangra en muchas acequias, con q̃ se fertilizan los cãpos, ansi diuide la diuina largueza arroyos y torrentes de gracias, y virtudes infusas, cõ que nuestras animas se hazen fructuosas y abundosas. La tercera es, vna cosa marauillosa, que el mar alborotado que a otros asombra y turba como a ebrios, para esta ciudad donde moran los ciudadanos de la esperança sera dulce y sabrosa como manso rio. El agua amarga sera para ella dulce, la tẽpestad

Isai. 8. 6

Chryso.

de ancho coraçon y esperança, que no se ahogan en poca agua como mugeres, pero ni en todo el mar como aqui se dize Hōbres pequeños llama Nazianzeno a los que se anegan en la tribulacion, y no esperan salir a la orilla medrados.

Gre. Nazian.

ESCVCHA te dize Chrysostomo, como vsa Dauid de su acostumbrada Philosophia, leuantando nuestra mente de las cosas que se veen en esta vida a la esperança de la otra. No me hagas aparato de ondas, ni terremotos, de armas, ni muros, ni torres de fossado rodeadas, ni trincheas ni valladares, ni caudal de abundācia de dinero, en que estan los neruios y fuerças de la guerra, no de la pericia y arte militar con sus ardides y estratagemas y emboscadas, no de muchedumbre de cauallos, que vençan a los de Salomon, ni arcos, ni saetas, ni socorro de amigos, ni esquadras fuertes, ni legiones de soldados, ni fuerças corporales, ni espirituales, ni esperiencia de enemigos. Mas si tu quieres ver vanderas y esquadrones inexpugnables, refugio fuerte presidio insuperable, torre que no puede ser ganada, acogete a Dios, entrate en el, ampárate de sus fuerças, dile que tome por ti las armas. *Apprehende arma & scutum, & exurge in adiutorium mihi*. Muchos son los reales de enemigos que me cercan, Demonios innumerables, y ministros suyos que baten mi flaqueza, tiros infinitos y municiones de vicios, que baten esta torre por todos mis sentidos; muchos vicios capitales y capitanes que insisten en la pelea, gula, luxuria, auaricia, soberuia, &c. Tu Señor mio viste las armas, embraça el escudo, ciñete la espada, blandea la lança salta a cauallo con todo tu arnes trāçado para ayudarme, *apprehende arma*. *Quale spectaculū* dize August. *videre Deū pro te armatum?* O que refugio y virtud? *turris fortissima nomen Domini*. Torre fortissima es Dios. Tierra, montes, olas brauas, que podreys contra esta torre? Tierra, mar, y montes dize Chrysostomo, no son aqui los elementos, sino graues y intolerables peligros que se entienden por estos nombres. O caso milagroso? Si vieres turbaciones nūca oydas, cōfusas todas las criaturas, batirse (si dezir se puede) las partes de la machina del mundo vnas con otras, mouerse los terminos de la naturaleza, arrancarse todas las cosas de sus fundamētos y quicios, confusos los primeros elemētos, y finalmente el mūdo buelto en aquel primer Chaos, no solo no seremos vencidos (dizen los que estan debaxo de la vandera de Dios) pero ni atemorizados, ni caydos de nuestra esperāça. O virtud sancta ve-

Chry. Ibidem.

Ps. 34. 2.

Augu. in Cōment.

Chry. Ibidem.

cta venida de el cielo para consuelo que los que passan el mar de esta vida? estrella tramontana y norte que guias el dudoso viaje, a quien mira la aguja de nuestro coraçon con perpetuo latido, como la aguja de los marineros por virtud de la piedra calamita bulle, y mira siempre al norte. Entra en esta naue q̃ corre fortuna, esfuerça estos nauegantes y diles por boca de el auctor de nuestra esperança *confidite, ego sum &c.*

NO puedo dexar de las manos Psalmo de tanta confiança, y si parece que ha tenido grande emfasi esta letra ansi declarada, creo os parecera muy mayor si supieredes que el Paraphraste Chaldeo dize, que este cantico no le compuso Dauid, ni le dio a poner en punto de canto a aquellos que se llaman en el Psalterio hijos de Core, que en su tiẽpo eran Leuitas, y musicos excelentes, como muchos piensan. Mas que le compusieron aquelos antiguos hijos de Core, q̃ en tiempo de Moysen florecieron en piedad, como nos auisa el titulo del Psalmo. *Ad laudandum per manus filiorum Core, qui per spiritum propheticum in die quando absconditus fuit pater eorum ab eis* (tragandole la tierra viuo) *& illi liberati sunt, dixerunt canticum*. Este Psalmo cantaron con espiritu prophetico los hijos de Core el dia que se abrio la tierra, y recibio en sus entrañas viuo a su padre, dãdo gracias a Dios, de que no perecieron con el juntamente. Aquel Core fue hombre sedicioso, scismatico, y como tal concitó a Datan y Abiron y otros docientos y cinquẽta, todos los quales conspirarõ cõtra el principado de Moysen, y Sacerdocio de Aaron. Estando aqueste zizañador en su tabernaculo, fue arrebatado con terrible exẽplo de la justicia diuina, y exorbitante castigo, abriendose debaxo de sus pies la tierra, y tragandosele viuo y crudo enteramente, sin que quedasse de el pelo, ni huesso. Pero sus hijos aunque estauan juntos con el, no se hundieron, cosa que la atribuye la diuina historia a milagro grande *Factum est grande miraculum, vt pereunte Core filij eius non morerentur*. Que milagro en particular fuesse este, no lo declara el texto, mas la Glossa Hebraica sobre este Psalmo, y Rey Salomõ dizen, que quando la tierra trago a Core con otros muchos de su parcialidad, sus hijos quedaron pendientes en el ayre por virtud diuina, a vista de todo el pueblo, hasta tanto que se boluieron a cerrar sus gargantas, y ellos dando gracias a Dios que los libro de tan subita muerte, cantaron este Psalmo, y dixeron. *Propterea non timebi-*

Chald.

Num. 26 10.

Glo. He. Psal. 45. *R. Salomon.*

Heb. Septuag. *mebimus dum turbabitur terra.* Mas aqui se ha de aduertir, que ni el Hebreo ni los Setenta tienen cō el Vulgato, todo esto jūto, *Factum est grande miraculum vt percunte* Core *&c.* sino diuidido en dos oraciones, de las quales la primera se ha de contituyr con lo precedente, desta manera. Abriose la tierra y tragolos viuos, *& fuerunt insignum ac miraculum.* Fueron exemplo miraculoso y prodigioso de la justicia de Dios para reboltosos: y luego se sigue la otra oracion *Filij autem* Core *non sunt mortui.* Esto no fue milagro pues ellos no fueron complices en la culpa de su padre. Aunque tambien se puede dezir milagro, que abriendose la tierra, y tragādo los scismaticos con sus moradas, no sorbiesse juntamente los hijos de Core que estauan entre ellos. Como quiera q̄ esto sea, tenemos aqui dos documētos en dos generos de personas, vno de esperança, otro d' temor. El de temor cōsidero sabiamēte Teodoreto en Core y sus valedores, que hauiēdo passado el mar, y escapado de sus aguas y ondas, murierō anegados en tierra firme. Porque es muy facil al criador descubrir camino enxuto y seguro en el mar, y al contrario abrir la tierra como mar para anegar sus enemigos, El que mato a los Gitanos en agua, anego a Datan y Abirō en olas de tierra. A aquellos arrojo viuos al infierno, y a la parcialidad de Core consumio con fuego. Sus elegantes palabras son estas. *Et qui per mediū mare ambulauerunt, in terram absorpti sunt. Est enim per facile creatori viam siccā in mari cōficere, &c. contra, terra pro mare vti in supplicium. Si quidē Aegyptios interemit aqua: Dathan vero & Abiron, & reliquos terrefluctibus obruit.* Donde tienes materia de temor, viendo q̄ no asegura al hombre hauer sido fauorecido de Dios, aun cō milagros, y passado a pie enxuto el mar, sino perseuera en su obediencia y temor. Tienes al cōtrario en los hijos exēplo de esperança, pues abriendose subitamente la tierra y sumiēdo en su viētre los peccadores cō sus pauellones, los justos fueron saluos, sustentados por mano de Dios y de sus Angeles, y quando les falto de sus pies el suelo, sostiniendolos en sus braços los ministros de el cielo, Hablādo pues ellos por experiencia de la protecciō diuina, dizen *Propterea non timebimus dum turbabitur terra.* Sabiendo que ansi como la tierra se haze mar para los q̄ Dios quiere destruyr: ansi la mar se buelue tierra para los que quiere guardar. No es mucho que no alcāce esto el coraçon humano, corto y timido de su naturaleza, q̄ en tan poca agua de tribulacion

Theodor. q. 34. in Nu

H suele

suele ahogarse, quanto mas el de los discipulos en la tormenta de su nauezilla. Ciegos, dize el Texto, estauan. Pero no os atreuays a censurarlos seueramente Christianos pios, ni los reprehendays como algunos impios, pues no los reprehende su Señor y maestro, a quien tocaua esta reprehension dãdonos a entender a nasotros que fue passion de temor, digna de perdon. Y si dize que no entendieron el milagro de los panes, no quiere dezir el Euangelistia, que no entendieron ellos el milagro que aquella gente toda entẽdio, sino que quedaron tan atonitos, y espantados, que no pudierõ pensar, que el mismo que poco antes multiplico los panes, podia andar sobre el mar: como suele vn subito terror robar, o impedir la razõ, y la memoria. Mas al fin a vna palabra de Christo, *Cõfidite ego sum*, perdieron el miedo, creyendo como fieles, q̃ era clementissimo Dios, q̃ los libraria, ansi como lo dezia. O dociles animos?

§. III.

Cùm serò esset nauis in medio mari, & Iesus solus in terra. En
Cãt.2.9. el libro de los Cantares se dize, que el esposo *stat post parietem nostrum aspiciens per fenestram &c.* Parece que esta lexos y ausente, pero no està sino presente aunque no le vemos como el que mira por gelosia q̃ vee sin ser visto, como padre que asecha a ver si sus hijos en ausencia suya emplean biẽ el tiempo, y estã compuestos. Principalmente el dia de la batalla de la tribulacion, aunque es presidente de el certamen, esconde su presencia probando nuestra fe y fortaleza. Pero aora este presente, aora ausente, quiero dezir, aora se nos muestre por su fauor, aora se nos esconda en el disfauor en la mayor necessidad, siẽpre hemos de procurar agradarle como hazia S. Pablo: *Cõtendimus siue absentes siue præsentes placere illi.* Como de Moysen dize S. Pablo que *inuisibilẽ* 2.Cor.5.9.
tanquam videns sustinuit, que de Heb.11.
tal manera creya esperaua y respectaua a Dios inuisible: como 27.
si le viera en toda su Magestad presente. Gran fe? gran confiança? grandissima Religiõ? no ver a Dios, y estar siempre tan compuesto, tan fiel y tan deuoto, como si con sus ojos le viera. Pues quien se le representaua visible? La Fe; que quando es la que deue haze al entendimiento estar tan persuadido y cõsiderado de que esta en el acatamiento de Dios, como Elias que dezia: *Viuit Dominus in cuius conspectu* 3.Re.17.
sto. Ansi es. Y creo que aque- 2.
llas palabras de San Pablo son prueua de lo que hazia poco antes, dicho en la diffinicion de la Fe, que es *sperandarum substantia rerum*. Donde la palabra *sub-*

Heb.11.1. *substantia* quiere dezir, q̃ la fee da substancia a los articulos q̃ aun no la tienen: como el que cree su resurreccion y glorificacion de los justos, el dia de el Iuizio, que aora no es, ni tiene substancia, pero tendra la a su tiempo, y la fee haze que lo crea como si se viesse ya realmente resucitado, y a los justos glorificados. Esso es dar substancia. Ansi es officio de la fee dar substãcia a esta verdad Catholica que Dios està presente, y sus ojos reuerberan en nuestros coraçones y espiritus, y persuadir tanto al anima que le parezca q̃ le vee, y le oye: y le reuerencia, y adora, como lo hara en el cielo. *Inuisibilẽ tanquam videns sustinuit*. Dio la fee substãcia en el coraçõ de Moysen a Dios, para q̃ esperasse en el, en medio de tãtos trabajos, y creyesse q̃ abriria el mar para q̃ passasse su pueblo libre. Tienta aora Christo la fee de sus discipulos, y su constãcia si perseueran en la ausencia, o si se acuerdan de su presencia, y creẽ q̃ los puede sacar de aq̃l peligro. Iesus estaua en tierra: pero presente en su cõflicto, como en los de Iob, aunq̃ el dezia, q̃ a ratos le desfauorecia, y boluia el rostro, y como en los de Antonio a quien dixo q̃ auia estado presente al espectaculo de sus tribulaciones.

Io.13.24. Ant. apud. Athanas.

Prueua grande (attended oyentes) fue aquella que hizo Dios en el libro de Iosue de su pueblo, despues de hauer passado tan fiel como animosamente las aguas del Iordan, no por el vado, ni por la tabla en que hauia menos agua, sino por aq̃lla parte que mira a Hierico, q̃ como vemos enla Topographia, es la mas ancha de aquel rio, y mas honda: y mucho mas en aquel tiempo en que passaron, por las crecientes de aquel rio en el calor del verano, como se aduierte en la historia. *Iordanis ripas aluei sui tempore messis impleuerat*. Porq̃ es naturaleza de aquel rio crecer en el tiẽpo de la siega q̃ es en el mes de Março en aquellas regiones calidas. Eccles. *Qui multiplicat quasi Iordanis in tẽpore messis*, porq̃ distilãdo las nieues de los montes donde nace, crece como el Nilo, que baxa de las montañas de Etiopia y baña a Egypto, o como el Latesis que cae de los Alpes. O gran milagro! Quãdo passo el pueblo, detuuo el agua su impetu, y creciẽdo sobre si misma se hizo montes, *ad instar montis*. El Chaldeo y Symmacho pusieron *vtre vno*, como si dixeran. Hincharonse las aguas como vn cuero grande, de la manera q̃ Euthymio expone aquellas palabras de el Psalmo, *statuit aquas quasi in vtre*, por las hinchazones de las olas; que parecen cueros hinchados. Conuiene Theodoreto diziendo

Ios.3.15. 3.Pa.12. Eccl.24. 39. Chald. Symma. Euth. in Psalm. Theod.

do que lo que los Setenta dixerõ en Iosue en su lẽgua *Pigma*, *id est cõdensationẽ*, porq̃ se cõdẽsarõ y apretarõ las aguas Symmacho interpreto *ascoma*, como si dixera, *tumorem more vtris inflati. Retẽtus enim impetus aquarũ instar vtris tumescebat, & in fastigiũ attollebatur, quia terminus ab opifice positus quouis adamãtino muro fortius ipsam retinebat*. Y es cosa notable que esta fuga de el agua fue tan subita como significa el verbo Hebrayco, que es lo mismo q̃ *excindi*. Desaparecierõ las aguas tã repẽtinamente, como si se abriera la tierra y se las tragara. Milagro de que fueron cõ admiraciõ testigos los Gentiles, moradores de Edom y Sarthan. Mas las otras aguas inferiores corrieron con impetu rapido hasta el mar *solitudinis*, q̃ la leccion Hebraica, Chaldayca, y Griega llaman *mare salis*, y los Latinos mar muerto. Todo junto fue caso estupendo henderse subito las aguas, descubrir en la canal del rio camino, leuantarse las de arriba, huyr las de abaxo velozmente al mar, caminar el pueblo seguro en medio de las vnas y de las otras como en campaña. Hauiendo pues todos de el menor hasta el mayor hecho esta demonstracion de su fee, quiere Dios probarlos de nueuo, con el mismo examen de agua. Manda a Iosue, escoja doze hombres vno de cada tribu, y los haga entrar segunda vez a lo hondo de Iordã, y que saquen de el doze piedras durissimas, de aquel proprio puesto donde los Sacerdotes hauian fixado sus pies con el arca en ombros, para edificar de ellas vna piramide. O Dios y quã perfectos y probados quieres tus sieruos? Hauia todo aquel pueblo passado el rio con animo denodado, sin tumulto, ni priessa, con passo lento y compuesto, como quiẽ passa vn prado o valle, de tal manera que ninguno perdio su lugar, pues ni los primeros de miedo quisieron ser vltimos, ni los postreros ser primeros, como hizieran si no passaran confiadamente, y como hazemos nosotros al passar de vn vado en compañia, q̃ queremos le prueben otros primero. Cada vno conseruo su puesto, y notolo biẽ el Historiador *Donec finierũt omnis illa gẽs transire Iordanem*. No se contẽta con esto, sino mãda que hagã segunda prueba de su fee, y bueluan a lo hondo del rio, y se detengan en el, y hauiendo de ser vno de cada tribu, todos y cada vno podia temer no le cayesse la suerte. Esta segunda prueua fue mas rezia q̃ la primera, porq̃ differẽte cosa era passar todo aquel copiosissimo pueblo junto q̃ doze hõbres solos, Porq̃ quando passan muchos vn peligro jun-

Chald. Graeca.

juntos, como si dixessemos vn exercito o pueblo, cada vno se anima con exemplo de los otros, sin aduertir tanto en su peligro proprio, como vemos que sucede a los que en el mar corren fortuna, que si son muchos, ansi passajeros como marineros la sienten y temen menos, que quando son pocos: Por que la grita confusa de los vnos que vozean, y claman la de los otros que rezan, gritan, llaman los Sanctos, de los que siluan, y vozeando discurren, y trepan por aquellos arboles, gauias, y antenas, diuierte el miedo del peligro: Demas de que es muy natural al hombre sentir menos sus males quando vee que son comunes: pues por esso dizen, que mal de muchos es consuelo: Tambien le es natural temer de entrar en semejantes peligros a solas, ó con pocos, parte acusado de su conciencia, parte amedrentado de el demonio.

Hi sunt qui trepidant, & ad omnia fulgura pallent:
Dum tonat exanimes primo quoque murmure cœli.

Porque quando mucha gente se vee, o se pone en peligro teme cada vno menos, ansi por lo que he dicho, como porque se persuade que entre tantos no puede dexar de hauer algunos inocentes y pios, demas de los niños inculpados, por los quales Dios perdone a todos, como en el Genesis nos enseña Abraham. Echando pues Iosue este vando, consintio el pueblo. Donde se vio la fee de Iosue, que sin dilacion ni miedo pidio a quella gente esta segunda prueba. Viose tambie la de el pueblo, que otorgo luego. Viole la de los particulares pues vno por vno se offreciero a la buelta, peligrosa, pues consintie do todos ninguno se eximio si le cayesse la suerte. O fortiorosa virtud de Abraham su padre *qui non est infirmatus in fide qui contra spē in spē credidit*, desconfiādo de si, cōfiando de Dios en casos desesperados. Manda Iosue saquen de el Iordan doze piedras, no de la ribera, ni de la parte cercana a la orilla, sino del profundo, *de medio Iordanis alueo*: y alli no de qualquier parte a caso, sino de aql mismo puesto, *vbi steterūt pedes sacerdotū*. O agudo examē? No dize, de dōde estan los Sacerdotes, sino de dōde estuuierō. Si das sacarā de dōde a la sazō estauan, era menos de temer, porq la sagrada arca que teniā en ombros quitara el miedo; Pero mudando ellos lugar con el arca, y saliendo de el rio, era natural cosa temer no rompiessen y cayessen las aguas pendientes, especialmente en tanto tiempo como fue menester para buscar en vn mismo lugar y escoger, y cargar

Gene. 18. 32.

Rō. 14. 18.

 se do-

se doze piedras, no pequeñas, sino grandes, cosa que pedia tiẽpo y sossiego. Y que las piedras fuessen grandes, es no solo verisimil, sino euidẽte, pues de ellas se auia de erigir vna pyramide que conseruasse la memoria de tan gran milagro. Por lo qual tambien mando las sacassen sobre los ombros *portate in humeris vestris*: que a ser pequeñas pudierã sacarlas en los braços. Reluzio la prudẽtissima sanctidad de este Emperador, quando les dixo. *Ite ante arcam Domini Dei vestri ad Iordanis medium &c.* Id valientes en fee y entrad en medio de el rio, delante de el arca de vuestro Señor Dios, sin pensar en otra cosa mas de esta, que el arca de el Señor que vosotros teneys por vuestro Dios, vuestro valedor y amparo, està dentro de el Iordan. Y fixando vuestros ojos en aquella silla singular de su prouidencia, hazed lo que el os manda. Bastaraos para no temer, ver alli su arca, especialmente no entrando vosotros temerariamẽte por vuestro antojo, o curiosidad, sino por obediencia suya. Oyd las marauillas de Dios. Aquellas aguas corrientes del rio que asomauan por lo alto estando el arca en lo hondo, como si con sus ojos vieran a Dios en ella, se boluian atras y retirauã, de la manera que se retira vn esclauo que yua a passar por dõde estaua su Señor quando le encuentra de repente, como canta el sacro Propheta. *Iordanis conuersus est. Viderunt te aquæ Deus & timuerunt &c.* Que mayor premio ni gloria se pudo dar a aquellos fieles, que este tan estupendo milagro? Psa. 76. 17.

Si en ambas pruebas se mostraron confiados los Israelitas, en ambas vemos temerosos a los discipulos, ansi quando se turba el mar, como quando tienen a Christo por fantasma. Testimonio de que eran hombres de su naturaleza sujetos a temor, y a quien la gracia de Christo hauia de hazer despues mas animosos que leones. Mirad lo que cada vno de vosotros sintiera, si sobre correr fortuna en vna chica naucezilla, viera en las tinieblas andar vn bulto sobre el agua, y no cõdenareys a los discipulos. No le quedo gota de sangre en el cuerpo a Eliphaz con vna vision que se le puso ante los ojos de noche, q̃ le hizo estremecer los huessos, yerizar el pelo, todo lleno de grima y pauor, y temblor *in horrore visionis nocturnæ, quãdo solet sopor occupare hominis pauor tenuit me & tremor, & omnia ossa mea perterrita sunt Et cum spiritus me præsente transiret, inhorruerũt pili carnis meæ. Stetit quidã, cuius nõ agnoscebam vultum, imago coram oculis meis.* Iob. 4. 13. Que mucho que los Apostoles viendo andar sobre el agua turbada

bada aquella forma escura de noche, ausente Christo, temiessen, como suelen temer los hijos en semejantes trançes, faltandoles sus padres? El subito miedo no les dexo acordarse de el milagro de los panes, ni hazer consequencia de aquel, al que podia hazer en la turbacion de el mar, y qualquier otro peligro para librarlos como en fin milagrosamente los libro. Nosotros en los vnos y en los otros milagros, consideremos no sola mente los instrumentos de las obras de Dios, sino tambien aquella su immensa potencia, y aquella bondad digna de nuestros animos agradecidos, que tan benignamẽte por medio de estos hechos raros nos incita a q̃ le amemos y siguamos. Y, cierto si nuestros vicios no nos cegasse, y hiziessen attender mas a la consideraciõ de qualesquier otras cosas, q̃ a las de Dios, aduertiriamos cada dia milagros no menores, q̃ nos obligan a su seruicio y amor. Cada dia vemes en lo alto de el ayre suspensas las aguas, milagro considerado en Iob. *Qui ligat aquas in nubibus*, y en Salomon, *Librabat fontes aquarum*. Que tiene Dios presas las aguas en carceles de nubes, y pesa en el ayre las fuentes, que caen quando les da licencia, no de golpe, sino distilando a gotas, porque fecundẽ, y no aneguẽ la tierra sembrada.

Io. 26. 8.
Pro. 8. 28.

No es esto mas cada dia, que leuantar vna vez en alto el agua de el Iordan? El inmenso mar, cada dia corriendo y bramãdo con impetu temeroso, hiere la orilla humilde, reparo no firme ni solido, sino de flaca arena; mas reconociendo el freno del precepto de su Dios, para, y da la buelta sobre si mismo. Muchas vezes serena Dios aq̃l elemento ayrado, y salua la vida ya casi perdida de los mercaderes cobdiciosos *& deduxit eos in portum voluntatis eorum*. Quantas viene a la naue de nuestra conciencia, y lo compone todo. Pero nuestra ingratitud es tanta, que mas facilmente atribuymos estas y otras marauillas a naturaleza, que al auctor de naturaleza y gracia. Animo hermanos en medio de vuestros trabajos, y si no amaneciere dia sereno por vuestra casa, esforçaos *non deficiẽtes animis vestris* aunque falten las fuerças de el cuerpo, no falten las del anima. Este el espiritu prompto en sufrir el açote de Dios, aunque la carne sea enferma. *Expecta Dominum, viriliter age*. Animate, ee hombre, *confortetur cor tuum & sustine Dominum*,

Psa. 108. 30
Hebr. 12. 4.
Psa. 26. 14.

§. IIII.

Erãt laborantes in remigãdo. Aqui quiero hablar vn rato cõ los Sacerdotes por hablar tãbiẽ conmigo. prelados, Sacerdotes

mayores y menores, padres mios, y de el pueblo, yo os digo que hemos menester remar con aquestos nuestros Principes los Apostoles, que prohejan y se fatigan remando, porque la nauezilla de San Pedro està en peligro grandissimo. Naue sancta, Naue sacra, Naue marauillosa, Naue verdadera de Christo la naue de la sancta Iglesia, cargada de oro de sabiduria, de plata de sancta eloquencia, de ricas mercaderias y alhajas de gracias, y virtudes. O marauillosa naue, cuyo patron es Christo, piloto la sabiduria, cuyo arbol es la cruz, cuyos remos son obras buenas, cuya vela es limpieça, cuya ancora es esperança, la sentina y bomba la confession de la inmũdicia de nuestros peccados, el timonero el Pontifice Romano, los nauegantes todos los Christianos, el mar el mundo, los comitres los Obispos, los remeros los Sacerdotes, las redes de pescar las Escripturas sacras, los pezes los hõbres, el vieto la diuina gracia. Esto y mucho

Clo. Rõ. mas dize Sã Clemente Ro. Quiẽ vio jamas cosa tan illustre? Si es naue, para nauegar se hizo, luego para el mar, para mostrar q̃ la Iglesia de Christo es naue de fatiga, naue de paciencia, de contricion y de penitẽcia, de temor, y de confiança, de fee, y de obediencia, y perseuerancia. Por esso se llama Iglesia militante, porque es menester fatigarse en ella, velar, padecer, temer, esperar, confiar, y humillarse: fatigarse en las obras, velar en la oracion, padecer en las tribulaciones, temer el naufragio, esperar en Dios, fiar en Christo, estar firmes y perseuerantes en el bien hasta tomar puerto. A los Sacerdotes nos cupo ser remeros, promouer al pueblo en sancta vida. Y nosotros dormimos como si la naue estuuiesse en puerto, o en bonança segura y salua de vientos, y de cosarios. Yo os juro que los enemigos de la rica naue no duermẽ. Iudas no duerme, el Diablo no duerme, no duermen las bestias marinas conjuradas en su perdiciõ. No duerme el Turco, el Sarraceno, el Tartaro, ni el Hereje: ligadas y cõspiradas estan contra la sancta naue, fieras naciones. Sino lo creeys oyd quan por estenso lo dixo Dauid.

Cogitauerunt vnanimiter. Psa. 82. 9.
Conspiraron y consultaron de vn animo y coraçon como esta en Hebreo, con sumo consentimiento, como si tuuieran vn coraçon *corde vno*, como en Isayas *humero vno. Simul aduersum te testamentum disposuerunt* confederados hizieron pacto, escriptura, y testamento contra ti Señor y contra los que honran tu nombre. Este testamento es el Alco-

Alcoran, testamento de los impios Mahometanos, ansi como la ley de Dios y el Euangelio son testamentos delos pios, *Tabernacula Idumaeorum.* Los Idumeos que moran en tabernaculos, los Reales y soldados delos Idumeos, que descienden de Edon, o Esau, que no habitan
Gene. 25 12. casas sino tiendas, como salteadores, Alarabes *& Ismaelitae.* Los Arabes descendientes de Ismael hijo de Abraham y de Agar, *Moab, & Agareni.* Los Sarracenos hijos de Agar madre de Ismael, que por atribuyrse y honrarse con el origen glorioso de Abraham, se quisieron mas llamar Sarracenos, de Sara su legitima y noble muger: o tienen este nombre como otros piensan de vn monte llamado Sara. A estos diuide el Propheta de los Ismaelitas, por que Agar por ventura tuuo otros hijos fuera de Ismael, y ocuparon otra parte de Arabia. *Moab & Amon, & Amalech.* Sõ tambien estos pueblos de Arabia, de quien vino Mahoma su Propheta. Porq̃ Moab y Amon fueron hijos de Loth: y Ama-
Gala. 4. 24. lech hijo de Eliphaz hijo de Esau hauido en su concubina Thanna tuuo por successores a los Amelechitas, los quales hizieron sempiternas enemistades
Exod. 17 9. al pueblo del Señor. *Gebal* pueblo de Phenicia segũ Estephiano, o de Syria segũn Estrabon.

Alienigenae, los Palestinos de Capadocia y Tiro ciudad de Gen. 10. 19.
Phenicia. *Etenim Assur venit cũ illis.* Tiene emphasi *etiam.* Aun Psal. 67 10.
tambien los Asirios pueblos remotos, que no tenian comercio con Israel, se mancomunaron con los hijos de Loth para destruyrle. Aun los pueblos incognitos a los Israelitas, de quien no parece tenian que temerse por la gran distancia de lugar, cuyos nombres por ventura auian oydo, pero nunca sentido sus armas, concurrieron cõ los Arabes contra Israel. Ansi los Turcos pueblos incognitos y obscurissimos, vinieron de en medio de la Tartaria a dar socorro a los Arabes y Mahometanos, como antiguamente los 2. Re. 10
Syrios a los Amonitas *Assur venit cum illis.* Hasta los Asyrios se les juntaron, dizelo por los Turcos, que rompierõ en Asia y Africa de la Scitia, o Tartaria, y se allegaron a los Sarracenos y Arabes, *filijs Loth,* con Gene. 19 37.
los Moabitas Amonitas pueblos de Sarracenos, hizieron guerra a los Christianos. Mira que largo Cathalogo de los principales enemigos de Christo y de su Iglesia, que desde el tiempo antiguo procuran anegar esta naue, aunque en gran parte son descendientes de los sanctos Patriarchas, o contraxeron con ellos affinidad. No solo los viẽtos Turquescos orientales, y

toda esta cafila de infieles gentos, hazen guerra a nuestra naue, sino las tempestades de nuestros Principes, las nubes del vulgo, la turbacion del diablo, el relampaguear dela hypocresia han meneado el mundo todo con fiera fortuna contra la desarmada naue. Espumean las ondas de Reyes y Cesares, la borrasca de Aquilon, la plebe instable que a todo viento se mueue, y va haziendo aquellas honduras peligrosas, los escollos de tantos abusos, y de tan continuos errores y peccados nuestros. Sacerdotes imitad, pues veys el peligro a los Santos Apostoles que se fatigan remando: hazed quanto pudieredes en defensa de la Iglesia remando cō obras buenas exēplares, fatigando os en buena vida y doctrina, y no durmays aunque Christo duerma, pues velan sus Apostoles. Mancomunaos contra la peruersa liga de tantos piratas.

Iesus solus in terra. La tierra es segura, la mar peligrosa. Iesus està solo en tierra fuera de toda mudança en su estabilidad eterna, y viuiendo vida beata, passado el mar de nuestra mortalidad. *Iesus solus in terra*. Biē solo. Nosotros todos juntos estamos en el gran mar, ninguno seguro, ninguno sabe que ha de ser de si, si le tragara la vallena. *Iesus solus in terra*. Somos vn mar que hiere por auaricia, por ambicion, amargo por inuidia y odio, grande y capaz por nuestra cobdicia insaciable. Va se Christo de nuestros entendimientos no neleros. O infelices los q̄ hauiemos perdido a Christo, y dado ocasion de huyr de nuestra cōpañia. Duerme quādo disimula nuestros pecados, vela quando los castiga. Ansi no es marauilla si el mar crece, si soplan vientos, si fluctua la naue, si temen los sanctos, tanta heregia, tanto peccado, tanto abuso, tanta vanidad, tanto oluido de Dios, tāto amor proprio, tanta auaricia, pues hemos desmerecido el fauor de su gracia y el castigo de su prouidencia paterna. Oren pues los Sacerdotes, lloren y digan delāte del altar. *Parce Domine, parce populo tuo &c.* Ioel. 2.

§. V.

ENTRANDO Iesus en la naue cesso subitamente la tormenta, obra de Christo, sosegò mar y vientos con aquel rostro con que serena el mar y las tempestades. Biē veys que esta trāquilidad no es natural, porque en naturaleza no se dan tan repentinas trasmutaciones, ni salta de vn extremo a otro sin medio, y el mouimiento no se haze en vn instante, no lo sabes tu Philosopho? obra fue sobrenatural de aquel que no està ligado con fueros de naturaleza.

Tam-

Tampoco la borrasca fue natural, porque la que lo es suele començar de lo hondo del mar penetrando los vientos debaxo del agua; sino mandada del cielo, *descendit procella veti in stagnu*, porque los discipulos temiessen y pidiessen confiadamente socorro. Ansi la quietud fue sobre natural de aquella mano, q̃ commueue en vn punto el mar hasta el profundo, y le buelue en vn momẽto tranquilo como estanque de leche.

Luc. 8. 23.

QVAN altamente dixo esto el Sancto Ecclesiastico. *In sermone eius siluit ventus & cogitatione sua placauit abyssum, & plantauit illũ Dominus* IESVS. Son tres Anthiteses, o contraposiciones elegantissimas. La primera: Quando Iesus habló callaron los vientos. El mar espanta con sus bramidos y roncas vozes, y siluo de sus vietos, y aquel rugir de sus olas, por lo qual en Hebreo se llaman las aguas MAIM, *quasi resonantes* sonorosas, que se oyen sus vozes muy lexos, *dedit abyssus vocem suam* dixo Abacuch hablãdo del mar vermejo, que gritaua y vozeaua de contento quãdo anegaua los Gitanos, como ruge el leon quando despedaça la presa, y como de los rios impetuosos dixo Dauid. *Eleuauerunt flumina Domine eleuauerunt flumina vocem suam &c.* Estas vozes y bramidos son señales del enojo del mar y vientos, ansi como en los grandes enojos y riñas siempre ay vozes desentonadas y grita, por lo qual acõseja San Pablo, a los agrauiados, *Omnis amaritudo & ira, & indignatio & clamor tollatur a vobis.* En vltimo lugar puso el clamor dize Theophyl. *tanquam vehiculum iræ*, porque la ira camina y anda mas con las vozes, y por esso nos aconseja, que no demos vozes enojados. Enojado el mar esta noche bramaua: *sed in sermone eius siluit ventus*: mas oyda la voz mansa y modesta de Iesus, callo el viento, y tambien el mar vozeador, como quando otra vez le dixo *Obmutesce & sile*, porq̃ su voz era de Señor, conocida, y obedecida de cielos y elementos. Segunda Antithesis. *Cogitatione sua placauit abyssum.* Con su pensamiẽto desenojo el abismo. El enojo es vn pensamiẽto triste que abrasa el coraçon, y por lo qual se dixo de la ira de Dios. *Ignis succensus est in (contra) Iacob, & ira ascendit in Israel.* Encendiose el coraçon en colera y subiosele el humo a las narizes contra Iacob. Da pues el Sabio por elegante prosopopeya al mar enojoso pensamiento, y contraponele el benigno pensamiento de Christo, con que mitigo toda su indignacion. *Dominus Iesus*, como Señor habló, y como Señor

Eccl. 43. 25.

Haba. 3. 10.

Psal. 92. 3.

Ephes. 4 31.

Theoph.

Psal. 77 21.

Señor pensó, su palabra hizo callar, y su pensamiento desenojar esta bestia del mar. Elegante Antithesi es la primera; mas galana la segunda; hermosissima la tercera y siguiente: *Et plantauit illum Dominus Iesus*. Algunos entendieron esto de las Islas y peçones de tierra que estan plantados en medio de los golfos y abismos, que aunque batidos por todas partes de sus aguas, nunca se mudan, como firmissimos edificios plantados en el camino offreciendo seguro hospicio y refresco a los marineros fatigados. Otros interpretan esta plantacion, de aquella primera congregacion de las aguas *in locum vnum*, donde se estan siempre encerradas y fixas. Mas el simplissimo sentido mucho mayor gracia tiene. Que cosa pregũto oyentes mios ay mas inquieta bulliciosa que el mar *quod a vẽto mouetur & circunfertur*? Luego de los vientos, tramontanas y solanos, escarnio de la Luna, que la haze crecer y menguar a quiẽ los abregos y cierços traẽ al retortero remolinando como el poluo de la tierra, ya leuantandola ya echando la como à las miesses crecidas en el verano? Al contrario que cosa mas firme que vn arbol antiguo plãtado entre rocas, que con largas y innumerables rayzes, penetrantes mas que hierro, hiẽde las piedras y piçarras, y penetra las rocas, y se ase y refirma en los mas duros pedernales? Sino mira por essos puertos las antiguas enzinas y robles entre peñascales, y cabeças de montes, quan firmes estan. Quiere pues dezir, que el mar de suyo q vertiente y inquieto, cõ vna palabra de Christo se boluio tan firme y solido, como arboles arraygados, que fue dezir, como peñas. Por esto son los arboles simbolo de firmeza en la Escriptura, en la qual se llama arbol arraygado el hombre que tiene firmeza temporal de bienes, sitios, hijos, deudos, amigos, vassallos. *Ego vidi stultum firma radice & maledixi pulchritudini eius statim*. Y en la cura de aquel ciego a quien alũbró poco a poco Christo, preguntandole si veya respõdio: *Video homines ambulãtes sicut arbores*. Quien vio andar los arboles? Ciego se esta todauia este hõbre, menester ha aun aora la mano del medico: y assi luego q̃ fue perfectamente sano no vio mas andar hombres como arboles, porque estos siempre estan fixos en sus rayzes, aunque el viento los mence. Desta manera refirmó el Señor Iesus la mar *plantauit illum Dominus Iesus*. Semejante exẽplo de mar primero alborotado, despues quieto y solido, tenemos Ione. 2. quando echaron a Ionas para remedio

Gen. 1.9

Iacob. 1. 6.

Iob 5. 3.

Marc. 8. 24.

Ionae. 1. 15.

remedio de la fortuna, *stetit mare a feruore suo*, se refirmo como coluna, como diremos en su lugar, segũdo Miercoles de Quaresma por la tarde. O Christo? o Christo? o hijo de Dios? de quien esta escripto, *Ponam in mari manum eius &c.* que tendria mano en la mar y rios, poder de mandar a las aguas y a los peces. Mucho es esto, pero a que mas es tener mano sobre las tempestades y olas del coraçon inquieto alborotado como el de cada vno de los discipulos que fluctuaua con la mar. *Qui enim hæsitat similis est fluctui maris, qui a vento mouetur & circunfertur*, el que duda y no tiene toda confiança de la prouidencia de Dios dize Iacobo Sancto, semejante es a la ola del mar, trayda del viento al retortero. O Señor y como reconoce toda criatura mejor que el hombre la mano que sobre ella tienes? Vieron te las aguas del mar Galileo, y a tu precepto no sordas fluctuaron, sonaron, y bramaron, y luego a tu mandato obedientes se amãsaron. Vieron te tambien andar sobre sus ondas, y te hizieron fiesta, como Ambrosio dize: *Sub pedibus Domini ludere aquas* y te prestaron vassallaje.

Psal. 88 26.

Iacob. 1. 6.

Ambr.

O FVERTES argumẽtos de tu ser diuino? Contemplaua, o Christo mio, tu antiguo sieruo Iob aquestos tus passos sobre las aguas, y confessando tu diuinidad dezia: *Qui extendit cœlos solus, & graditur super fluctus maris*. Porque Señor ay vnas obras tan proprias tuyas q̃ a ti solo competen y no a otro, como son, creacion, conseruacion del mundo, operacion de milagros: solo Dios pudo criar cielos y los crio dize Iob, esso es los estendio, como Dauid dixo. *Extendens cœlum sicut pellẽ*. Lo qual se puede entender por su figura esferica orbicular como de vn cuero redondo hinchado con san August. o por la grandissima facilidad con que abrio cuerpos tan grandes y patentes obedeciendo a Dios sus criaturas, como obedece el valdres blando al official, que se dexa tratar, encoger, y desplegar a su voluntad, como entre los Sanctos Latinos declara Prospero Aquitaneo y entre los Griegos Chrysost. y Euthym. Mi Christo estendio essos cielos tã capaces y hermosos. Porque de Christo lo entienden San Athan. cõtra Macedonio, August. y Ambrosio los quales tambien interpretan lo que se sigue, *graditur super fluctus maris* por el Euangelio de oy, de Christo que vino a la nauezilla cõ passo seguro, y en este sentido q̃ es muy justo, viene biẽ la leccion de S. Ambrosio. *Ambulat super fluctus maris, tanquam super pauimentũ*. Estẽdio

Iob. 9. 8

Psal. 103

Aug. 12 de Gen. ad lit. c. 9.

Prosp in Psal. 103

Chrysos. in eund. Psalm.

Euthy. Ibidem.

Athana. adu. Macedo.

August. Annot. in Iob. et sermo. de tẽp. 159.

Ambr. de Interpel. Iob. li. 1. ca. 5.

dio los cielos solo, y anda sobre las ondas del mar como sobre losas. No ay para sus pies sacratissimos diferencia de mar y tierra, porque tã solida y firme le es el agua, como la tierra: quiero dezir, que tambiẽ anda sobre el agua liquida y corriẽte como sobre firme tierra. Y desta manera ha de ser entẽdido S. Hieronymo de quiẽ leyere aquellas sus palabras *Tu præcipe, & illico solidabuntur vndæ,* no porque se consolidassen las aguas, sino porque sustentaron su cuerpo como si estuuierã solidas y firmes como vn enladrillado, o enlosado.

S. Hiero. hoc loco

Caluinus

HE ADVERTIDO esto por vn tan necio como impio indigno de ser nombrado, sino para abominar de el, q̃ temiẽdo no pareciesse possible la existẽcia del cuerpo de Christo en el Sacramento del altar, niega todos los milagros que tocan al cuerpo de Christo. Que no procedio del viẽtre Virginal salua su entereza; q̃ no salio del sepulchro antes de bolcar la piedra; q̃ no entrò en casa de los Apostoles a puerta cerrada, ni se hizo inuisible entre los ojos delos q̃ le querian despeñar, *nec trãsiens per mediũ illorum ibat*; ni anduuo sobre las ondas vertiẽtes tal noche como esta. Finalmẽte por defender vn error, dio en muchos otros inauditos. Dize q̃ Christo no hizo q̃ su cuerpo graue no se hundiesse en las olas, sino q̃ las mazizo de manera q̃ pudierõ sostener el peso de su cuerpo. No osa el impio hõbre dezir claramente lo q̃ siẽte, y lo que quiere, pero en resolucion su maluada sentencia es, q̃ Christo no pudo andar sobre el agua, porque por essa causa niega auerlo hecho, porque no pudo hazerlo. Desta manera cierto tambien aquellas gentes barbaras que habitan junto al mar elado, andan sobre el agua, corren, y lleuan carros y cauallos sobre sus aguas, y de essa manera mayor marauilla fue la que hizo aquella muger.

Quæ mare per medium fluctus suspensa tumenti.
Ferret iter celeris nec tingeret æquora plantis.

DESTA manera ni Pedro se pudo anegar, ni aun tuuo por que temer pues estaua quaxado y solido el mar. Por cierto no se qual es mayor necedad, dezir esto, o refutarlo. Ansi que ni las aguas se mazizaron, ni el cuerpo se hizo leue, sino que por milagro, el q̃ tenia mano en la mar anduuo con su cuerpo graue por las olas blandas y corrientes, como lo entendieron entre otros muchos S. Iustino martyr, S. Augustin, S. Ambrosio.

Iust. q. 117. Aug. vbi sup. Ambr. vbi sup.

LLEVEMOS en summa nosotros q̃ Christo es de quien procede todo nuestro bien, todo socorro, toda nuestra defensa.

8

fensa. El que nos embia olas de tribulaciones para que clamemos *Domine salua nos perimus*, y se doblen nuestras consolaciones y meritos. O Christo esperança nuestra, en cuya mano esta no solamente la tribulació y la consolacion cada vna de por si, sino el trueco y commutacion de ambas cosas. *Formans lucem & creans tenebras*, trueca la luz y las tinieblas, la infelicidad y la felicidad *faciens pacē* el que da abundãcia de bienes, *& creans malum* pobreza y necessidad *Ego Dominus faciens omnia hæc*, el que embia la tempestad y la serenidad, todo con suma bondad y sabiduria: porque Christo Verbo diuino, que es hijo de Dios y sapiencia del Padre se llama en Griego *Logos*, que como Hieronymo dize significa tambien razon: porque ansi como por el hijo, ansi con summa razon dispone todas las cosas que sean prosperas q̃ sean aduersas, y con esta razon se consolaua en su dolor y trabajo el Sancto Nazianze. *Gratias ago, vt in lætis rebus, ita etiam in acerbis, quandoquidem illud exploratum habeo, nihil rerum nostrarum apud summã rationem expers rationis esse.* Alabo a Dios tanto en las cosas tristes como en las alegres, teniẽdo por cierto, que ninguna de nuestras cosas dispone sin razon aquella summa razõ. Cõ

Matt. 8. 25.

Esai. 45 7.

Hieron.

Gre. Naziãzeno Epis. 63.

este argumento os consolad los atribulados, y clamad *Domine salua nos*. O buen Christo? o dulce Christo? o caro Christo? Tu padre de los affligidos fuyste herido viuo y muerto: la herida despues de muerto significa las passiones de tu Iglesia q̃ es tu cuerpo. Comunicanos tu Cruz, o verdaderamẽte Sãcto, o verdaderamente bienauenturado, que pendiendo en Cruz hiziste sancto aquel gran pecador ladron por comunicar con el tu Cruz, y no solo sancto, sino bienauenturado, lleuando le cõtigo a Parayso, como Señor dela virtud como Rey dela gloria, como Emperador del cielo. Mas tu o Christiano ingrato, q̃ tãto tiempo has gozado de sus fauores, has participado de sus thesoros, has gustado del amor suyo, has lleuado la insignia de la Cruz, has sido honrado con aqueste soberuio y glorioso titulo de cauallero de Christo, y despues como aleue le has buelto las espaldas, te has aliado cõ sus enemigos, y cõ infinitas injurias le has prouocado a enojo cõtristado quãto en ti ha sido al Espiritu Sancto por cosas tã viles como son aquestas del mũdo, pisado la sangre de Christo con que fuyste redemido, blasphemãdo el nõbre de Dios tres vezes Sancto, amando mas vna muger q̃ a tu Señor. A ti digo ingratissimo, malissimo, no te

parece

parece que es gran fauor si te concede con millares de trabajos tornate a su gracia, si a poder de cruzes, y olas te compele como el dize entrar en su Reyno? Hinca pues hombre affligido tus rodillas y adora los trabajos que son prēdas del amor de padre, y besa el açote con que te libra de muerte eterna, y haze merecer su gloria.



DOMINGO PRIMERO DE QVARESMA.

Ductus est Iesus in desertum a Spiritu. Matth. 4.

PROEMIO.

Genes. 25 22.



ESTAVAN aun reclusos en el vientre de Rebeca los dos hermanos infantes Esau y Iacob, quando acoceandose y cōbatiendo juntos dieron alto principio a aquella enemistad trauada, por la qual en el nacimiento sale Esau preso por el pie de la mano de Iacob: en la puericia debaten sobre la primogenitura: en la juuentud rifan sobre las bendiciones: y hasta en la vejez barajan sobre la succession: y en todo el curso de la vida tienen entre si batalla y guerra. Çaragoça mia amada. Alla dētro enel amplissimo seno y viētre del cielo empyreo estauan aun encerrados y escondidos el Verbo y Lucifer, quando teniendo entre si guerra, *prælium magnum in cælo* (no os acordays?) dieron principio a aquella larga contienda, por la qual salio Sathanas de el cielo vencido, y preso de el Verbo. En el desierto combaten, en el pinaculo lidian, en el monte pelean, en la Cruz guerrean, y en el infierno batallan, y en todo el curso y suma de su vida, no haze otra cosa el Verbo omnipotēte, sino expeller a Sathanas, *Vade Sathana*. La gloria de Iacob, esto es cierto, es infamia de Esau, y de la baxeza de Esau, no ay otra ocasion sino la Ap. 12. 7

gran-

grandeza de Iacob. Passando mas adelante no solamente la entrada de Christo es salida de Sathanas: la encarnacion de Christo ançuelo de Sathanas; la natiuidad de Christo muerte de Sathanas; la circuncision de Christo freno de Sathanas; el baptismo de Christo naufragio de Sathanas, la voz d Christo temblor de Sathanas; la Cruz de Christo açote de Sathanas, la muerte de Christo sepulchro de Sathanas; la resurreccion de Christo perdicion de Sathanas; el triumfo de Christo ignominia de Sathanas; la ascencion de Christo despañadero de Sathanas; el juyzio de Christo condenacion de Sathanas; pero hasta el ayuno de Christo es confusion de Sathanas. Si si cierto grandissima es la guerra Señor que ay entre ti y el diablo, mas muy mayores son las victorias. Ansi fuera yo trompeta sonora y bien templada, proporcionada a tanta guerra, pero no escucheys la trompeta, mirad a los combatientes y pasmareys. Mas primero saludemos a la beatissima Virgen.

Aue Maria &c.

SAN PABLO emperador del Campo de Christo (titulo que le da Theodoreto) y maestro de guerra en el exercito de los fieles, considerando que entre las aduertencias necessarias a vn *Theodo.* Christiano, ninguna lo es tanto, como saber que toda su vida no es otra cosa, del nacimiento hasta la muerte, sino como dixo aquel inuictissimo y exercitadissimo soldado de la gentilidad Iob, vna continua milicia sobre la tierra, apercibe a todos los que se han de saluar debaxo de la vandera esclarecida de Christo, que mientras dura la guerra, se vistan las armas luzidas de Dios si no quieren morir a manos de sus enemigos. *Induite armaturam Dei, quoniam non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinem, sed aduersus Principes & Potestates &c.* La palabra Griega *panoplia*, no es alguna arma, o instrumento militar en particular, sino en general todo el arnes, y todas aquellas pieças que guarnecen vn soldado cabalmente, *vniuersa armatura*, o como mas claramente puso el interprete de san Ambrosio, *vniuersitatem armorum*, y como san Cypriano, *tota arma.* La fineza de estas armas se declara bien en aquella palabra *Dei*, porque todo lo que es de Dios es fino y firme: que no son armas frabicadas en las fabulosas herrerias de Vulcano, no por manos humanas de artifices excellentes hechas, ni por arte magica hadadas, ni encantadas, sino compuestas por virtud diuina, cuya ha de ser la gloria del triumpho. No quiso Dauid pelear con

Iob.7.1.
Eph.6.11
Am. hoc loco.
Cypr.
1. Re. 17. 16.

el desemejado gigante armado del arnes real de Saul (dize Chrysostomo) porque no se alçasse con la gloria de aquella empresa el soberuio cuyas eran las armas, sino porque la lleuasse Dios, que con aquel pastoril braço desarmado de azero, pero guarnecido de fortaleza de lo alto, triumpho de aquel barbaro gigante, o elephante como Euthymio dize. Por la razon contraria clama S. Pablo que nos vistamos estas armas, para que siendo mediante ellas nuestra la paz, sea la honra y gloria de quien las dio. Imita pues nuestro Apostol a vn buen Emperador, que queriendo sacudir el ocioso remisso de su gente y auiuar los animos dormidos de sus soldados, con discreto parlamento los apercibe, y los anima, representandoles la professión de honra que hazen, la ocasion que se offrece de merecerla, poniendo ante los ojos las fuerças y municiones del enemigo, el ingenio de sus capitanes, la muchedumbre de su gente, el valor de la presa, hasta especificar el puesto y lugar, si es auentajado. Desta manera procede aqui san Pablo, pintando distinctamente las qualidades de nuestros enemigos, y animandonos para el combate y prueua del valor Christiano.

Chrys.

Euthy. in prê. Psa.

NOTESE primeramente aquella palabra *colluctatio*, en que luego comprehende toda la dificultad de esta contienda, porque esta palabra no significa aqui certamen o lucha por fiesta o exercicio corporal, qual era la de los Argiuos principes de Grecia, y otros tales guerreros, que luchauan por fiesta y gallardia, y se esparcian poluo sobre el cuerpo desnudo, para huyr la mano contraria, y le echauan tambien en tierra, porque fuesse menos peligrosa la cayda, y seruia en esto de ordinario el poluo del Nilo, por ser mas menuda su arena, como se vee en Suetonio *in Nerone*. Mas significa aquel genero de lucha fiera y mortal, que era batalla que se remataua con la muerte de vno d'los cāpiones, a golpes, cozes, y bocados, y qual significa la lucha de Iacob, aunque no sin graciosa alusion al poluo, porque la voz Hebrea ABACH, que en latin es *luctari*, piensan algunos Auctores, que es poluo, porque los luchadores suelen leuantar mucho poluo, segun lo qual se podia interpretar ansi: *Et vir aspersus cum eo est puluere*, esto *ad verbum*, o al modo latino: *Descendens cum eo in arenam*. Piensa vn docto varon que ABACH significa exhalacion, o *nebula*, mas subtil que el poluo, y el verbo significa, *exhalare & flatum emittere*; y consiguientemente *luctari*, por el successo de la lucha, porque los luchadores en aquel gran trabajo del cuerpo y anxiedad de anima, alientan y resuellan

Sueton. in Nero.

Gene. 32. 24.

Oleaster.

Symmac.

llan mucho. Con mucha elegancia Symmacho por *luctabatur* puso, *versabat se & iactabat cum illo*, porque suelen los luchadores dar mil buelcos y baybenes en el ayre y en la tierra. Mira tu pues aora que lucha, que conflicto, que sudor, y agonia, donde falta la respiracion, donde se dan mil buelcos congoxosos, que se entienden en aquella lucha de Iacob, porque a esta miro san Pablo, si no nos engaña san Hieronymo, quando nos dixo: *Non est nobis colluctatio aduersus. &c.* Aquella lucha consideraua quando hablaua de la nuestra peligrosa y difficultosa.

Hieron. in comment

EN particular descubre quatro calidades notables de nuestros enemigos, que son, Ingenio, Fuerça, Naturaleza, Puesto: todo auentajado alo nuestro. Del ingenio bastara cierto que nos dixera que son demonios, pues este nombre se toma de ciencia por ser como son espiritus escientificos, como Tertuliano nota. Pero no se contento con esso la prouidencia Apostolica en tal riesgo, sino con explicarle con palabras proprias, expressas, y euidentes, dichas, y repetidas: *Aduersus insidias Diaboli*. No dixo contra sus fuerças, contra sus armas, sino con sus asechanças, estratagemas, dolos, engaños, traças, celadas, emboscadas, o como Tertuliano lee, *machinationes*, que todos essos ardides, y tretas significa la palabra original *methodias*, lo mismo que ex *insidijs adoriri, & per compendium*, acometer con arte, con metodo, con razon, y ciencia dar de repente, sobreuenir de improuiso, coger desapercebido, de rebato. Y esto significo Dios, quando dixo a la culebra: *Super pectus tuum gradieris*, como San Hieronymo descubre por estas palabras. *Vt calliditatem & versutias cogitationum eius aperiret, quod omnes gressus eius nequitiæ essent ac fraudes.* Anda con el pecho porque todos sus passos son fraudes, traças, y malignidades dignas de tal pecho. Repite lo dicho san Pablo, *contra spiritualia nequitiæ*, porque *nequitiæ*, es lo mismo que *versutiæ*, astucias, mañas, o, como Hieronymo expone *ad inuentiones*. En el mismo sentido, y haziendo el mismo apercibimiento dize en otra carta. *Non ignoramus cogitationes eius*, donde san Athasio lee *astucias*. En resolucion nos dize que no peleamos con modernos, visoños, sino con peritissimos y astutissimos espiritus malignos, diestros, arteros, mañosos, infieles, aleues, que no hazen buena guerra, sino mala, traydora, dissimulada, que hieren sin amagar, publican paz quando sacan la espada, besan y venden abraçan y dan puñalada, tiran la piedra y esconden la mano, hieren el coraçon y

Tertul. in Apolog.

Tert. l. 5. adu. Mar.

Gen. 3. 14. Hie. quæst. Hebrai.

Hieron. in Commẽt. S. Athan.

Theoph. hoc loco. vntan los aladares. No suele este enemigo (dize Theophil.) persuadir manifiestos peccados, ni proponer claramente la idolatria, la blasphemia, la negacion de Dios, la heregia, sino culpas enmaxcaradas, cosas malas que se pueden interpretar a bien, verisimiles, y con algun color excusables; como oy a Christo, que hagà de piedras pan porque no muera de hambre; que buele del pinaculo, en confiança de la palabra de Dios dada al justo, que le lleuarà sobre alas de Angeles. Disfraça los vicios con capa de virtud, reboçalos con librea de necessidad que carece de ley, mezcla como sophistico preuaricador al ayuno, oracion, y limosna semilla de vanagloria (dize Theodoreto, y a la continencia, pestifera yerua de arrogancia. Si te abstienes de las delicias y blanduras corporales (dize Hieronymo) enredate si eres poco cauto con redes de auaricia; y si desprecias el dinero juntamente con la luxuria, acomete por otro lado con gula y glotonia, y haze que sea tu Dios el vientre. O malignos, o astutos enemigos dlas animas! o Principes de los espiritus infames! (que ansi os llama Tertuliano) o lobos, o ossos robadores de las ouejas de Christo, degolladores de los simples corderos, vsurpadores de la hazienda de Dios! Bestias malas, sueltas y desencadenadas que por ser tan veneno

Theodo. in Cõmẽ. Hiero. in Commẽt.

Tert. l. de Idolatra

sas y violentas nos pide nuestro Emperador q̃ nos armemos de las armas de Dios, *ne circumueniamur a Satana* dize en otro lugar, donde Ambrosio lee, *ne possideamur*, porque no nos vsurpe aquel injusto possessor Satanas. Elegantemente dize Theophilato llamo este agrauio *pleonexiam* que significa, *circumue*[illegible]*ionem, vsurpationem, non enim ad se pertinentia Satanas accipit, verum & nostra rapit*, con metodo, y astucia, y ponçoña de viuora, roba nuestra hazienda, captiua nuestra libertad, lleua despojos sagrados de la gracia de Dios. 2. Cor. 2. 11. Amb. ibi. Theophyl. ibi.

DEL ingenio calido y astuto passa San Pablo a la fuerça y valentia del enemigo, *aduersus Principes & potestates*. Nuestro conflicto no es con aduersarios vulgares, no con hombres de ygual potencia y armas (que esso es aqui *caro & sanguis*) sino con demonios fortissimos y potentissimos; Angeles de guerra y de la noche: demonios y essos no vulgares, sino los mas valientes y esforçados, Principes y potestades. Porque como en las Hierarchias de la corte de Dios ay estos nombres y officios, ansi tambien los ay en aquella miserable y desordenada confusion y infernal behetria, como en el segundo de las sentencias dizen los padres escholasticos. Esta eminencia significan estos titulos Principes,

cipes Potestades, puestos sin otro aditamento; como considerò vn Theologo, porque quanto se auentaja el estado de los Principes en lo humano al estado y poder de los vassallos, tanto se auentajan los Demonios, en fuerças y potencia a las cosas sensibles. Y aun por ventura el Apostol corriendo con la hermosa metafora de guerra començada, en estos nombres Principes y Potestades, tuuo ojo, a los capitanes de aquel exercito del infierno. Porque como en los nuestros ay diuersas suertes de soldados, vnos visoños, otros practicos y viejos, ay infanteria y caualleria, piqueros, flecheros, artilleros, &c. Y sobre estos ay sus capitanes, alferez, coroneles, maestros de campo, que en premio de sus hazañas y actos de animo y fortaleza, consiguieron estos nombres y officios, ansi ay entre aquellas tenebrosas criaturas, sus legiones, capitanes, adalides, sobre estantes, y sobre todos aquel Emperador de la muerte (como san Pablo le nombra) Satanas, que se atreue oy a desafiar al Emperador de la vida. Entre estos valerosos y potentados de aquel triste mundo, son muy señalados los que luego el Apostol llama *mundi rectores*, en Griego *Cosmocratoras*, palabra nueua, que en ningun otro lugar de ambos testamentos se halla sino en este, porque como nota San Hieronymo, fue inuencion y ficcion de San Pablo, que la compuso de dos, *Cosmos, y cratoras*, siendole necessario disputando con los Philosophos Ephesios, a cosas nueuas y inuisibles, fingir y sacar nueuos nombres. Es palabra tan llena y tan preñada, que la interpretaron de cien maneras los antiguos Doctores. Tertul. lee *mundi tenentes*, los que tienen el mundo, como tambien en otro lugar llamo al Demonio *mundi tenentem*, El mismo en otro libro declara, *mundi potentes*, y desta interpretacion se pagaron tanto San Hilario, y S. Hieronymo, que la hizieron suya, y passaron a sus escritos y commentarios sobre los Psalmos el vno y el otro, *mundi potentes*, los potentados de este mundo. El vulgato Latino dixo *mundi rectores*. Hieronymo en el commentario, *mundi Domino* Cypriano, *mundi Principes*. Todo lo dicho encierra en si aquella fecunda palabra *cosmocratoras*. Los que tienen mano en el mundo, los potentados, los gouernadores, los señores, los Principes del mundo. Mas porque no errasses pensando, que estos espiritus tienen el dominio que es natural de Dios, añadio en declaracion de lo dicho: *tenebrarum harum*. De que tinieblas dize Chrysostomo? *nunquid noctis? non sed nequitiæ*, mas negra es la malicia que la noche. Homil. 22. ad Ephesios como si dixera:

Caiet. in Commẽt.
Heb. 2. 14
Hiere. in Comment.
Tert. l. 5. adu. Mar.
Idẽ. adu. Valent.
Idem. l. de resur. carnis. c. 22.
Hilar. in Psalm.
Hiero. in Psalm.
Vulgatus
Hie. Eph. 6.
Cypri.

dixera: los que llamè *mundi rectores*, son regentes y señores no de lo luzido y hermoso del vniuerso, sino de la fealdad y tinieblas del, Principes de tinieblas, porque su dominio es sobre los hombres mundanos, en cuyos pensamientos y cõsejos sin luz, son efficaces. Porque ser los tales llamados tinieblas en las sanctas letras consta de muchos lugares, y del c. 5. desta misma Epistola, donde dize: *Eratis aliquando tenebræ*.

Eph. 5. 10

DEL poder y fuerças del aduersario, procede San Pablo concertadamente, a su naturaleza, diziendo que es Angel, espiritu, subtil, inuisible *contra spiritualia*; pero nunca oluidã la malignidad ingeniosa, porque añade *nequitiæ*, que es, fraudes, asechanças, porque la voz original *poneria*, que significa *malicia* segun lee Tertuliano tambien es ingenio, astucia, ardid, sagacidad, en el qual sentido la puso aqui San Pablo: Son dize nuestros contrarios espiritus inuisibles, ligeros, promptos veloces, subitos, que no pueden hauerse a las manos; y junto con esto, y lo que es mas de temer, son malignos, solertes, cauilosos. Ambrosio por explicar mas el sentido trueca estas palabras: *aduersus nequitiã spiritualiũ*, cõtra la malignidad y astucia đ aq̃llos espirit⁹.

Terul. li. aduer. Esschi.

Ambros. hoc loco.

FINALMENTE propone S. Pablo al enemigo mejorado en puesto, cosa muy estimada en la guerra. Tiene la cuesta y las piedras, peleo de lo alto en este ayre que està sobre nuestras cabeças. Pudiera dezirse mas claro ansi: *Contra spirituales nequitias degentes in celestibus*, o como lee el interprete Syro, *qui sub cœlo sunt*, conforme al commentario que San Hieronymo dize ser de todos los Doctores por estas palabras. *Omnium Doctorum opinio est, quod aer iste, qui cœlum & terram medius diuidens inane vocatur plenus sit contrarijs fortitudinibus*. Comun sentencia es (dize) de todos los Doctores, que este ayre que diuide cielo y tierra y llamamos nosotros vazio, està lleno destos fuertes enemigos. Por lo qual considerando el Apostol q̃ toda la lucha y contienda de estos crueles aduersarios, es por impedirnos el passo para el cielo (dize S. Athanasio) tomandonos el camino, nos da vozes *Induite armaturam Dei*. Y sobre hauerlo dicho al principio, buelue a dar el mismo auiso despues que nospinto el enemigo, tan potẽte tanhorrendo, tan astuto, tan sagaz: *propterea accipite armaturam Dei* (*panopliam*) *vt possitis resistere in die malo*. Al dia de la tentacion llama dia malo, porque es trabajoso, peligroso. Pero de camino como nota bien Oecumenio, nos anima; diziendo que la batalla es breue de vn dia, como si dixera: vn dia malo quien quiera le passa.

Hier. hoc loco:

Athã. in vita Ant.

Oec. hoc loco.

sa. *Et in omnibus perfecti stare*, que nospertrechemosy apercibamos por todas partes destas armas, sin dexarlugar descubierto algol pe del enemigo, porq̃ cõ ellas podamos, no caer, sino *stare*, tenerselas al Demonio esso es *perfecti omni ex parte muniti*, bien armados *posititisstare*, podays hazer rostro a Sathanas. Verdad sea que Euthymio lee y explica esto en otro sentido no menos graue. *De uictis omnibus stare*, para que rematada la guerra y vencido del todo el enemigo, podays estar seguros, con aquella gloriosa paz que tienen los vencedores, quando ganada perfecta victoria suspenden los tropheos: que fue dezirles en suma. Muchos despuesque vencieron fueron vencidos, tomando de la victoria seguridad y ocio demasiado, y mudando la seguridad las vezes, hizo vencidos de vencedores. Vencida pues vna batalla no te descuydes, porque muchas vezes como dize vn Sabio nacen descuydos de buenos succesos, antes has de estar apercebido, como si luegohuuiessen de tocar la trompeta para otra. Porque ni la marpuede estar sin ondas por causa de los vientos, ni esta vida sin tentaciones, por malicia de los demonios. Sabe pues vsar de la victoria, q̃ no es menos sustentarla, que ganarla: y aunque te parezca que has desarmado al demonio, està siempre en pie alerta, que esso es aqui

Euth. hoc loco.

omnibus perfectis, o, *deuictis stare*. Mira quantas lanças corre oy Satanas cõ Christo, yquan importuna bestia se muestra en el desierto, en el pinaculo, en el monte, q̃ de ensayes saca, que de disfrazes muda, que de treras juega, por quantos lados acomete, que haze de yr y venir: por lo qual lo llamo elegantemente Gregorio Nazianzeno mosca, la mas importuna y la mas pesada y suzia de todas las sauandijas, *impudentissima* la llamo Arnobio, que auentada vna vez se buelue por el mismo camino que se fue a la misma parte de donde se leuanto; demanera que se puede tener por falso lo que algunos escriuieron della, que por falta de memoria sebuelue a meter enel mismo peligro de donde escapo, porque mas parece sobra de desuerguença y importunidad tematica, que falta de acuerdo. Alomenos ansi es enlas ydas y venidas que haze esta mosca canina infernal, plaga mas cruel que la de Egypto, que no se ceba sino en llagas y podredumbre, quepone su gusto en la abominacion del peccado, sus delicias en los vicios y viciosos mas asquerosos. Alli va, alli viene, y buelue, y pica, y repica.

Gre. Naz. Arnob. l. 2. cõt. Ge

§ I.

QVIEN me diera a mi aora oyentes mios aquellos ojos agudos d'los Angeles sanctos, q̃ se llamã *vigilãtes* cõ q̃ pudiera digna

mente contemplar la mageſtad de tan ſacroſanctis letras, y reparar en todas ſus palabras, porque todas ſon digniſsimas de ver con tales lumbres. Mirara yo ſeñaladamente tres de ellas que hazen mas al propoſito de nueſtro Euangelio. La primera aquellas *inſidias Diaboli*, la ſegunda: *Non eſt nobis colluctatio aduerſus carnem &c.* La tercera, fuera, *in cœleſtibus.* Mas ya que no merezco aquellas luzes celeſtiales, que eſta Eſcriptura merece, con eſſas cortas y medio ciegas que tengo procurare conſiderarlas, y con eſta torpe lengua declararos las oy Señores mios, con ayuda de las ſagradas Muſas, que ſon las miſmas letras diuinas, y ſocorro de los eſcriptos eruditos de los ſanctos que nos las interpretarõ. Aora ſus tened buen animo. La primera de las tres coſas, es *Inſidias Diaboli*, las aſtucias de Satanas que moſtro bien oy en ſus tres acometimientos. Algunos de los que eſcriuieron y trataron del arte militar dudaron, qual es de

Prou.20. 18. mas importãcia en el capitan, audacia, o aſtucia. Salomon que todo lo ſupo parece dar primer lugar a la aſtucia, quando dize; *Gubernaculis* (con eſtratagemas) *tractanda ſunt bella.* Mas como quiera que eſto ſea, ambas calidades concurren en eſte comun enemigo, como aqui mueſtra San Pablo; aun que mucho mas es de temer por ſu aſtucia, que por ſu fortaleza. Es ſu aſtucia y ardid tan grande que San Ioan Propheta de los Prophetas la llama: *Altitudines Satanæ*, hõduras y profũdidades de las traças y deſignos de Satanas, el ingenio hondo, la malicia, la ſolercia de eſte, v- Apoc.2. 24.

ſando del miſmo termino de que las Eſcripturas viejas y nueuas vſan, para ſignificar los abiſmos y honduras de los juyzios de Dios y de ſu ſecreta prouidencia como en el Pſalmo: *Secundum altitudinem tuam (alta & profunda iudicia) multiplicaſti filios hominum*; y en la carta de Roma. O *altitudo diuitiarum*, o pielago! o occeano! o abiſmo ſin ſuelo ni terminos de las riquezas de la ſabiduria y ciencia de Dios! Pſa.11.9 Roma.11 33.

Que os parece Chriſtianos que ſentiria San Ioan, del ſaber y aſtucia de Satanas, pues hablando de ella vſa de aquellos miſmos terminos que ſe dan al ſaber de Dios? Leemos de algunos ſoldados que ſe viſtieron pieles de leones en repreſentacion de ſu fortaleza, como fueron Hercules Nemeo, los fieros Mauros y Etiopes, Otros preciandoſe mas de ſagazes, que de valientes, viſtieron pieles de raposos como cuenta Seneca que lo hizieron los Scitas. Satanas ambas pieles viſte, de eſſas colores ſe adorna, de ambas beſtias tiene humores cõtra noſotros. Y ſe ſirue de la violencia de la vna, y de la repoſeria de la otra, cumpliendo cõ dolo lo q̃ Seneca.

no

Nazian. no puede con fuerça conforme al antiguo prouerbio de que vsa Nazianzeno: *Quo non pertingit leonina, assuenda est vulpina*. Adonde no llega la piel de leon llegara la del raposo, y lo que no se puede acabar con fuerça, se concluye con industria. Y a dissimula Satanas la crueldad de leon, ya encubre la venenosa astucia; el que por mejor dezir, todo es leon, todo raposo, todo cruel, todo fraudulento, y en vna palabra todo fiereza, todo fraude, leon y dragon. Y aunque en todo es terrible, nunca lo es tanto dize San Augustin como quando se haze dragon, y se esconde en la yerua verde, porque mas es de temer quando engaña, que quando persigue con espada de tiranos. O pobres de nosotros si desarmados y descuydados pensamos defendernos de tãtos enemigos, tan fuertes, tan vigilantes, tan crueles, tan perfidos, tan industriosos?

Augu. in Psalm.

ESTEMOS vigilantes en este expectaculo y con mas ojos que Argos miremos a nuestro inuicto y inuincible capitan como nos enseña a rebatir los tiros de la malicia, solapada del tẽtador, que se muda en mas formas que Protheo, en mas colores que el camaleon. *Accedens tentator* el sembrador y plantador de males. En el desierto enuiste al grande ayunador. He aqui el caçador infernal, enemigo de hermitaños y solitarios, que cerca el monte *tanquam leo rugiens quærens quem deuoret*: de quien dezia aquel que vino a sus manos: *Hostis meus terribilibus oculis me intuitus est*. Explicandolo mas el Chaldeo interprete dixo sabiamente: *Hostis meus oculis subulæ similimis me intuitus est*. Mirome con ojos de alesna, y enclauome con ellos. Es menester que el caçador tenga los ojos mas agudos que alesna en los bosques y montes donde esta la caça, todos los perros contemplan de lo alto las fieras que discurren con ojos de lince, y en dandoles cuerda arremeten. De donde esta respondido a los que preguntan si Dios despierta y auiua este perro infernal para q̃ ladre y muerda con tentaciones al hombre, o si el de su proprio motiuo y voluntad arremete y tienta. Porque hemos de considerar a esta mala bestia como perro atado, que viendo la fiera, rabia por arremeter a ella, mas no puede si el Señor no le suelta. Y quando le suelta, no le pone el dueño desseo de matarla, sino dale facultad de executar su animo carnicero. Grandissimo desseo tenia Satanas de emprender a Iob con rabia diabolica. Dios no hizo mas que darle cuerda, y esta no toda la que el queria, sino limitada como le parecio conuenir mas a su gloria. Y por esta causa vio San Iuan vn Angel q̃ baxa-

Iob.16.10.

Ap.20.1.

baxaua del cielo(que era Christo(*habentem clauem abyssi, & catenam magnã in manu sua, & apprehendit draconem serpentem antiquum qui est Diabolus & Satanas, & ligauit eum per annos mille*,conforme a la exposicion de Aretas entre los Griegos,y de Gregorio entre los Latines, porque Aretas dize que aquella cadena es la fuerça que Dios tiene de impedir la carrera del pecado,que tanto dessea este dragon,y Gregorio compara esta cadena a las riẽdas cõ q̃ se rige vn cauallo. Porque Dios gouernador deste mũdo,ya da rienda a Satanas, ya la tira, nunca le arrima espuelas, siempre le tiene enfrenado. De donde infieren San Cypri.y S. Augustin,que ni hemos de honrar,ni temer al demonio,pues no puede por si mismo intentar cosa contra nosotros,sino permitido,sino a Dios,a quien temer es grandeza de animo,*quem qui timent magni sunt super omnia*,como la Escriptura enseña.

Aretas in Catena. *Gregor.* *Cypri. de Orat. Do. ser.6* *Aug. l.2. de Ciui. c.23.* *Iudith.16 19.*

Accedens tentator. Aunq̃ pudo llegar inuisiblemente como quando nos tienta a nosotros cada dia,mas razonable es dezir, que vino en forma visible,como denota la palabra *accedens*, que significa mouimiento corporal. Y todos comunmente dizen,llego en figura humana, y es cosa muy probable,lo vno,porq̃ hablo mucho con Christo,lo otro porque pidio, que le adorasse finalmente,porque si en otra figura viniera,no lo callaran los Euãgelistas,como no callo Moysen la serpiente que tomo por maxcara este mismo espiritu para tentar a Adam, y aquel fue el primer enmaxcarado del mundo. Porque veays los q̃ en estos dias de carnestolendas con tanta porfia os hizistes maxcaras,a quien imitastes. Y pues tocamos en aquella primera tentacion de sucesso desastrado y nunca llorado dignamente,razon sera saber la causa,porque Satanas en el parayso tento a Adam dissimulado en serpiente,y en el desierto a Christo en aparẽcia humana.

Gene.3.1.

LA resolucion de esta duda,pende de otra,si el demonio eligio la serpiente a su voluntad para engañar a Eua o si fue hecho fuerça,de manera que compelido de Dios entro en aquella bestia no en otra? S. IuãChrysostomo,determina q̃ escogio de industria la culebra, teniendola por mas acomodada a sus fines, que eran engañar, por tener aq̃lla natural astucia,que la Escriptura llama prudencia. San Augustin defiẽde lo contrario,y parece su sentencia muy mas probable,que no permitio Dios al diablo vsar de otro instrumento, sino de la boca dela serpiente,por que pudiesse facilmente Adam descubrir el juego, que debaxo de aquel animal de tan astuto y ma-

Chri. Ho. 16. in Ge. *Aug. l.11 supe. Ge. ad liter.*

maligno temperamento(que el no ignoraua)no podia venir co sa que buena fuesse. Porque ver daderamente si el demonio huuiera,de escoger animal a su voluntad para engañar, ma a proposito era para este fin encubrir las assechanças, que descubrirlas; y encubrirlas sin duda mejor, si se enuistiera en paloma; o, oueja, simples y inocentes animales, o en otro semejante, que entrando en serpiente astuta. Mas aquel Señor que amaua al hõbre, quiso q̃ si le tẽtasse, fuesse en serpiente, permitiendo juntamente al demonio la tentacion, y auisando al hombre del peligro. Y lo que Chrysostomo dize, que Satanas escogio animal idoneo a sus asechanças, tuuiera lugar, si con la astucia natural de aquella bestia pudiera Eua ser engañada. Perocomo no era necessaria la astucia de la serpiente, sino del mismo demonio, tambien podia hazerlo por paloma como por serpiente. Y como digo con mayor engaño y mas occulto consejo pudo por paloma effectuar el negocio de su fraude, que por culebra. Esta fue la primer tentacion, en que cayo aquel, a quien por hauer caydo, llama San Ireneo, *primum serpentis vas Adam*.

Iren. l. 3. Adue. heres. c. 33

AVNQVE es serpiente, tiene las malicias y fiereças de todos los animales, llamase Iob. 40. BEHEMOTH, monton de bestias, porque tiene todas las fuerças y mañas de todas las bestias, como se significa Apoc. 12. en el dragõ, *habente capita semptem & cornua decem*. Si aquella Hidra de Hercules tenia siete, o ocho cabeças, como Alceo dixo, *Behemoth* tiene la ponçoña de todas, y fiereça en si recogida como muchos regulos y basiliscos, por esso tiene, muchas diademas porq̃ no es vn solo regulo, sino Rey de todos los regulos y basiliscos y tiene todas sus diademas. Llamasse dragon porque es bestia terrestre y marina, y tã bien es celestial, Apoc. 13. *Draco magnus & rufus. Bestia ascendit de mari similis pardo & vrso, & os eius sicut os leonis*. Esta junta de bestias pensaron Primasio y Beda, significa la muchedumbre de los malos, pero significasse en ella este impio demonio que contiene en si todas las impiedades, y bestiales costumbres porque es cabeça y padre de todos los malos: Y si estos son raposas, puercos, perros leones, cauallos, mulos, tigres, osos, pardos, viboras, el demonio que es su padre tiene cabeças y humores de todos. Ansi se trasforma en todas figuras de bestias, pero mas ordinario en culebra y serpiente astuta.

Iob. 40.

Appo. 12.

Apoc. 13.

Prima. Beda.

DE LO dicho se toma la resolucion de la primera duda: porque tento a Christo en figura de hombre, no en culebra como

a Adam? La razon del vno y del otro es muy differente. Tento a Adam en serpiente, bestia de quien no se podia esperar cosa buena, y se podia razonablemente temer todo mal y daño para que viendo su peligro se guardasse. A Christo en forma de hombre humano, de quien parece no se podia sospechar cosa mala para con otro hombre, y mas en tã estraña necessidad, donde la humanidad haze mejor su oficio: y particularmente en tan horrẽdo desierto y tremedal, entre fieras bestias, donde suelen los hombres quando se encuentran hazerse actos de piedad. Ordeno ansi esto Dios, porque se vea el saber de Christo, a quien no ay armar laços ni tretas que no sean manifiestas, ni machinas de la malignidad diabolica, que no sean irritas, y ineficazes. Venga pues a Christo el tentador como quisiere, agote su malicia, gaste su veneno todo contra el triumphador de Israel, que al cabo al cabo, el huyra de su presencia confuso, y Christo *deuictis omnibus stabit*. Todo esto por nuestro enseñamiento y exemplo, como piadosa y verdaderamente dixo San Leõ por estas palabras. Permitio el Señor ser acometido del tentador, porque fuessemos nosotros instruydos con exemplo de aquel con cuyo auxilio somos fortalecidos: porque vencio al aduersario con testimonios de

Leo. ser. i Quadrg.

la ley, no con poder de su fortaleza, por honrar con esto mas al hombre, y castigar mas al aduersario, haziendo que el enemigo del genero humano *non solũ quasi a Deo, sed etiam quasi ab homine impugnaretur, & vinceretur*. Peleo pues el entonces para que peleassemos despues nosotros, vencio, el porque venciessemos como el los suyos. No ay, o charissimos, obras de virtudes sin experiencia de tentaciones, no ay fee sin perturbaciones, no ay certamen sin enemigo, no ay victoria sin batalla. Esta nuestra vida en medio de asechanças, en medio de guerras. Si queremos no ser engañados conuienenos vencer, si vencer, hemos de pelear. Y por esto el sapientissimo Salomon dize. *Fili accedens ad seruitutem Dei, præpara animam tuam ad tentationem*. Porque sabiendo aquel varon lleno de sabiduria de Dios, que el estudio de la religion trae anejo trabaxo de pelea, viendo antes el peligro de la guerra, auiso al soldado, porque no pudiesse el tentador coger a nadie desapercebido, por estar ignorante del peligro. Boluiendo pues a la astucia serpentina de Satanas, mira como no le acomete hasta que le vee puesto en necessidad: y esta grauissima, como aquel que sabe las fuerças, y leyes tiranas de la necessidad, que rõpe con la honra, quiebra con la virtud, se atreue al mundo, a la san-

Prou. Ecclesia. 2. i

sangre, y aun a Dios. Esperoque tuuiesse hambre como astuto guerrero, q̃ cerca y aprieta al enemigo, y le toma los passos, los bastimẽtos y vituallas, cõtra los caños de agua, ciega las fuentes, diuierte los rios, por tomarle por hambre y sed, sin riesgo suyo. Sabe que por la tirania de esta passion muchos valientes y honrados capitanes humillaron su alteza, templaronsu orgullo, rindieron las armas, entregaron exercitos, fuerças y castillos, y reynos enteros, hizieron y consintieron cosas agenas de su valor, indignas de sus personas. Quemuchas mugeres vendieron con affrenta publica suya y de sus linajes su carne su honra, su libertad. Que Esau vendio su mayorazgo, *propter vnam escam*, como con no poca emphasi dixo S. Pablo, pues por vn vil bocado, dio su primogenitura, y se quedo sin ellapara siempre. Que vn Dauid aquexado, de la hambre, comio los panesque no eran permitidos a los seglares. Que muchos siruẽ a sus inferiores, rindẽ su nobleza, captiuan su libertad, supremo bien humano, por vn pedaço de pan. Sabe finalmẽte que no ay cosa tan sancta que no la viole, tan fuerte que no la vença, tan torpe y fea en que no haga consentir pechos mortales *malesuada fames*, que los hambriẽtos salen a todo genero de maldades, hurtos, latrocinios, sacrilegios, correrias, muertes, adulterios, prostituciones, mentiras, falsos testimonios. Sabe que las madres se comen a sus hijos, como aquella desdichada Maria en el cerco de Hierusalem, y las otras dos madres en el de Samaria. Donde exclama Sã August. La necessidad de la hambre pide y se contenta con carnes podridas y horrendos manjares, conuierte la piedad en gula, comete parricidio, primero que se llegue a comer las carnes mortales saca el alma de sus miembros, y las entrañas de las madres son ensuciadas. Vierte se sangre inocente para que se harte la rabiosa hambre de los padres. Por lo qual tiene tristes epitetos entre Griegos y Latinos: Aquellos la llaman ingrata, impia, negra, cruel; Aquestos por sus varios effectos la dizẽ, cruda, deshonesta, mal persuadida, pestifera, robadora, violenta, triste, lenta, floxa perezosa, tisica, mortal, y hija de la muerte.

Hebr. 12. 16.

1. Reg. 20. 6.

Virg. 6. AEneid.

Aug. ser. 211. de tẽpore.

POR aqui comiença la astuta lucha. *Dic vt lapides isti &c.* Astuta dixe, digo astutissima, porque realmente noparece tentacion, sino consejo. Velepuesto en vn desierto penitente, padecer, hambre, tiene le porhombre notable, espiritual, seuero, solitario: no le offrece delicias en el yermo, sino lo que es precisamẽte menester para viuir, y lo que parece es obligado a acceptar, si

no quiere ser homicida de si mismo. Y mira quan sagazmente y quan a proposito hallo el tiro delas piedras que vio enel suelo, para sacar en limpio si era hijo de Dios, que fue el fin perpetuo de sus tentaciones. *Dic vt lapides isti panes fiant*, Porque si diziẽdo y haziendo, los cantos se conuirtieran en pan, era aueriguadamente hijo de Dios, porque solo Dios puede con su sola palabra en vn puncto hazer essa y otras semejantes transmutaciones, como quando del agua hizo
Ioan. 2. vino. Y no hablaua el agudo Sathanas de filiacion por adopcion y gracia, pues essa no llega a tener essos poderes, ni ay hombre por sancto que sea, que pueda por si hazerlas, mas lo que tacitamẽte preguntaua era, si era natural hijo de Dios, y si era esso lo q̃ en el Baptismo hauia dicho el Padre: *Si Filius Dei es &c.*

NECIO y imprudente Sathanas, vencido vna vez torna al campo la segũda, y boluera la tercera, a guisa de juzgador que por recuperar lo perdido torna a jugar, y no ve el mesquino que da mayor ganancia al vencedor. En la segunda tẽtacion que muestra fino astucia vana? pues a titulo d cõfiança, virtud gratissima a Christo, de que tanto se precio, que sela dauan por baldon aquellos soldados y villanos quando estaua en la Cruz,
Matt. 27. 43. *Confidit in Deo &c.* le pide se arroxe del pinaculo, sobre seguro de la palabra de Dios, que tiene mandado a sus Angeles le sostengan en palmas, porque no tropieça en vna piedrecita. De la manera que Iudas el malsin y ladron murmuraua de la Magdalena, que vertia el vnguento precioso sobre la cabeça de Christo,
Mar. 14. 4. a titulo de limosna, porque no hallo mejor color a su auaricia y murmuracion que la limosna tan amada y tan encarecida del mismo Christo.

EN la tercera aun ay mas de astucia, porque mudo el estilo que hauia lleuado de tentar, no preguntando como solia? Si eres hijo de Dios &c. sino por sacarle este secreto del pecho arrebatadamente, y sin aduertir en ello, le pide que arrodillado le adore, poniendole delante de los ojos corporales imagines visibles del mundo y de toda su gloria, haziendose el hijo de Dios,
Heb. 1. 2. cuyas son todas las cosas (*quem constituit hæredem vniuersorum*) y dizendo que las puede dar todas a quien quisiere: para que Christo indignado de tan gran blasfemia, y no pudiendo suffrirla, respondiesse algo con ardor, de donde el sacasse si era hijo de Dios: como si con zelo de su hõra dixera: Vete de ay traydor, falsario, vsurpador de mi gloria, yo soy hijo de Dios, no tu. Miẽtes que tu no eres sino esclauo, apostata, infiel tenebroso, trãsfigu-

figurado en Angel de luz. Esta fue la mas dissimulada de sus tẽtaciones. El ingenio de sus tres cõbates, y la sabiduria de las respuestas de Christo nos verifica aquel prouerbio: Si mucho sabe la raposa, mas sabe el que la toma. Ponderolo todo doctamente san Leon por estas palabras.

S. Leo. se. 4. de Qua. VIENDO y temiendo Sathanas en Christo aquel ayuno de quarenta dias con sus noches quiso astutamente aueriguar, si era abstinencia propria, o por gracia de Dios concedida. Porque le parecia no tendria ya que temer que sus engaños fuessen irritos, si Christo tenia la condicion de hombre, como tenia el cuerpo. Y ansi en el primer engaño escudriñaua, si era criador de las substancias, poderoso de mudar las naturalezas corporales en lo que quisiesse. En el segundo, si debaxo de especie de carne humana, encubria verdadera diuinidad, a quien es facil andar por los ayres, y traer los miembros terrenos por este vacuo. Pero como Christo, quiso oponerle justicia de verdadero hombre, y no manifestarle la potencia de su diuinidad, boluio el ingenio de la tercera fraude en diferente traça, tentãdo con cobdicia de Reynos a aquel en quien no veya señales de diuinidad, prometiendole el imperio del mundo para su gloria y veneracion. Pero la sabiduria de Dios, hizo loca la prudẽcia del diablo, ordenãdo q̃ el soberuio enemigo viendole como los otros hombres, a quien el algunas vezes hauia vencido, no temiesse perseguir hasta la muerte, al que cõuenia muriesse por todos. Donde vees que no quiso como Dios poderoso vencerle, sino como hombre justo prostrarle. No son todas aquellas razones de hombre justo? *Non in solo panem viuit homo. Non tentabis Dominum Deum tuum adorabis.* Hasta aqui son razones y palabras de san Leon.

ANTES que el hauia notado esto mismo el Apostolico Ireneo, quan cautamente respondio Christo encubriendo su diuinidad, que era lo que el demonio desseaua saber. Porque quando en el primer certamen le pidio aquel hecho proprio de Dios, conuertir vna cosa en otra a su voluntad, de tal manera hizo burla del, *vt ad illud si filius Dei es, tacuerit, & hominis confessione illum excæcauerit, dicens: Non in solo pane viuit homo.* Y quando en el segundo le pidio otra obra sobre natural en testimonio de su ser diuino, templo tan sabiamente su respuesta, que no haziendo mẽcion de lo diuino, y confessando lo humano, protesto la subjecion que a Dios deuia: *Non tentabis Dominum Deum tuum.* Con el proprio saber procede — *Iræn. lib. 5. aduer. hær. c. 21.*

en el

en el tercero, en que rebatiendo la temeridad y audacia del enemigo, y callando lo q̃ desseaua oyr, dize lo que oyr no quisiera: *Vade Sathana, &c.* Dicho esto ya es tiempo de proceder a explicar la segunda palabra de san Pablo que propuse.

§ II.

Non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinem, sed &c. Chryſ. in comm. Para allenar la aspereza desta sentencia añade S. Chrisostomo a esta palabra *tantum* en este sentido: No peleamos los Christianos solamente con carne y sangre, sino con principes y potestades. Otros lo declaran ansi: La lucha que tenemos con carne y sangre, aunque en si considerada es graue y molesta, si se compara con la guerra que nos hazen los demonios, es muy lleuadera; tantas son las fuerças, tantas las fraudes, de aquellos espiritus embusteros. Hiero. in comm. San Hieronymo parece que dio en el blanco. Piensan (dize) algunos que todos los pecados proceden de la malicia de nuestra carne y sangre, y yerren en estomucho. Por que aunq̃ la carne viciosa, quiero dezir su corrupcion, es mala, ocasion y principio de muchos vicios, pero no de todos, ni es possible que manen de ella tantas maldades y abominaciones, como vemos en hombres perdidos tan affrentosas y ignominiosas, si no fuesse por soplo y malicia de los demonios, que atizandola la hazen instrumento de peccados, aprouechandose de esta nuestra Eua contra el espiritu racional, como la serpiente astuta engaño primero a Eua *sclam mariti* (ansi la llama S. Gregorio) para ganar con ella a Adam. Greg. Demas que ay otras muchas culpas, que sin ministerio de la carne se executan, los quales manan de la inuidia de aquellos enemigos de nuestro bien. Todo esta bien dicho, mas sin perjuyzio de los ingenios de sancta memoria destos Padres, parece sera mas luzida la sentencia del Apostol, haziendo particular fuerça en aq̃lla palabra *nobis*, que supone por los sanctos Apostoles, y Apostolicos varones, y por los mismos Ephesios, varones discretos y exercitados, a quien escribe y alaba mucho, porque hara este sentido. *Non est nobis &c*, Dios Emperador de los exercitos, que tantea y mide las fuerças de todos sus soldados, acostumbra dar a cada vno dellos aduersario ygual en fuerças, en la milicia desta vida, para que puedan sostener la guerra. A los flacos y imperfectos principiantes, da tentadores de carne y sangre, y delicias del cuerpo; pero a los robustos y fuertes en virtud hõbres hechos y derechos y sazonados, como somos nosotros, *nobis*, no

nos

nos echa essos enemigos vulgares, sino valientes Demonios, capitanes, y jayanes, Principes, Potestades, violentos, engañosos, practicos en toda guerra y maldad. Ansi es officio de Dios parear los campiones, las armas, ygualar la sangre y acomodar las tentaciones a las fuerças, a vnos por ser flacos, de carne, a otros por ser fuertes de espiritu. Desta Theologia constãte se saca por buena consequencia, que el contendor de Christo tan perfido y tan maleuolo, era el supremo demonio mayor en fuerças de malicia, Principe y Potestad de todos los poderes del infierno, llamado por excellencia Sathanas, aduersario como determina san

Augusti. Augustin, *Eo quod ad rem grauissimam explorandam venerat*, porque negocio tan graue no le hauia de tratar sino el mayor del reyno infernal. Y tambien porque hauia de lidiar con el capitan de la Iglesia Iesus, no solo el mas valiente, sino el que es la misma valentia y fortaleza de todos los Sanctos que sean hombres, q̃ sean Angeles. Y parece lo noto ansi nuestro Euãgelista quando dixo: *Ductus est Iesus à Spiritu, vt tentaretur à Diabolo*. Donde pare

Ps. 50. 13. ce contraponer aquel diuino y supremo espiritu, que la Escriptura llama *principalis*, principe, primario, criador delos otros, Dios, al diablo mayor, y peor de todos dañados. Y no solamente entendemos, que el espiritu que le guio al desierto fue aquel sanctissimo porque le contrapone aquel mal uado, *vt tentatur à Diabolo* (porq̃ si por espiritu que le guio entendiera al demonio, no añadiera *vt tentaretur à Diabolo*, sino *vt tentaret ipsum*, mas significaua el Espiritu Sancto, contrapuso al Diablo) mas tambien sacamos que era el mayor de los espiritus tentadores, en que le confronta con el sanctissimo Espiritu, que da gracia a todos los tentados, que guia al campo los soldados, y apadrina oy a Christo, y siempre a los buenos Christianos.

TEMERARIO Satanas que te atreues a justar con aquel gran capitan, y presumes con tus golpes herir a quien te despeño con todos tus soldados de los cielos. O imprudente Lucifer! o mal cauto serpiente! que no me diste tus fuerças antes de combatir con el leon de la tribu de Iuda. Pero quiero aora hablar conmigo mismo y con los soldados Christianos que a sueño suelto dormimos sin recelo del enemigo. Miserables de nosotros, imprudentes, que estando cerca dos de guerra tan difficil, tan temerosa, hauiendo nos de defender de tantas partes, de tanto numero de soldados, tan fuertes, tan bien armados, tan diestros en el arte del combatir, tan vigilantes, tan crueles, tan animosos, tan vfanos, por las vi-

ctorias alcançadas, y tan conjurados contra nosotros, con todo esso dormimos, no tomamos las armas, no velamos, no tenemos temor ni recelo, mas como si todas las cosas estuuiessen en paz, donde los buenos guerreros que esperan al enemigo estan al ayre desnudos, vestidos de armas duras, tienen por delicias el pan y agua, nosotros dormimos en la blandura de la pluma, vestidos d seda y oro, llenamos el viẽtre de toda delicada vianda en todo tiempo; en lugar de armas tenemos la citara en la mano y los otros instrumentos musicos. No razonamos sino de cosas de plazeres, de cosas deleytables, no pensamos sino en delicias, viui-
Hie.6.14 mos falsamente asegurados con
Isa.48.12 aquellos locos de Hieremias q̃ deziã paz, paz. O locos! o locos! *non est pax impijs dicit* Dominus. No ay paz, no ay paz, no ay reposo, no ay seguridad, no ay bo-
1.The.5.3 nança en aqueste mundo; *Cum dixerint pax & securitas, repentinus superueniet interitus* dize San Pablo. Nuestra paz es tener guerra cõ los vicios, cõ los demonios, con la carne, con el mundo, con la vanidad. Los malos q̃ no tienen guerra, no tienen paz. Sin batalla no se puede hauer victoria, sin victoria qual fue jamas verdadera paz? Christianos cor-
2.Re.11. teses, y de buenos respectos el ar-
11. ca del Señor, dezia el sancto soldado Vrias, està debaxo de tienda como soldado, mi capitã General con su exercito en campaña duerme sobre la dura tierra, y yo he de dormir regaladamente en mi casa y en mi cama? Por ventura por ser soldado estoy li-
bre de buen respecto? O Chris- Ma.1.13.
tianos sin Christo, digo, sin su imitacion y cruz! Christo en cãpaña, en el yermo *cum bestijs* (bestias venenosas significa el original, dixolo porque estaua en lo mas intimo del desierto, al Sol, y al ayre, ayuno hambriento, y nosotros en las ciudades, repastados delicadamente, y bien dormidos, toda la Iglesia puesta en armas nosotros en ocio y fiesta: en que ley cabe esto?

VED que pintura aquella de la Iglesia en Salomon tan apropósito del caso presente. Las virgines enamoradas de su hermo-
sura le dizen mil nombres y cõ- Can. 6.9.
paraciones de su belleza: *Quasi aurora consurgens, pulchra vt Luna, electa vt Sol, terribilis vt castrorum acies ordinata,* y en conclusion le piden, detenga el passo (porque yua encaminada al vergel,) y buelua el rostro, y esto cõ tanto desseo y ardor, como muestra la palabra quatro vezes repetida. *Reuertere, reuertere Sunamitis &c.* Señora Suilamite o Salomona, o Solimana, o Hierosolimitana (otra vez) *reuertere, reuertere vt intueamur te.* Bueluenos esse rostro hermoso, lleno de gracias: A esta peticiõ responde

la

la esposa con semblante graue y seuero y dize: *Quid videbitis in Sunamite nisi choros castrorum.* ? Damas de Hierusalen, dezidme que pensays ver en la Solimana? esperays por ventura ver vn rostro delicado? blando ? hermoso? deleytoso? compuesto ? pintado al olio? Quereys que dexe el camino començado, pensando gozar de vna vista deleytosa, y agradable de dama cortesana? Desengañaos pues q̃ no hallareys en mi cosa que no sea triste, dura, seuera, graue, espantable, vna Amazona belicosa de aquellas q̃ se cortauã el pecho derecho para esgrimir mejor la espada, no tocada la cabeça de cofia de oro, sino de azero de morriõ y celada, no cõ joyeles al pecho, sino cõ peto y loriga, cõ lança y espada en mano en lugar de guantes y auanillo, *nisi choros castrorum.* No hallareys sino esquadras, vãdas, y hileras de soldados, vna forma, vn semblante, vn habito y vida y figura de rostro tumultuaria, turbada, denegrida, triste, temerosa. Mi vida, mi professiõ, y exercicio, es vna cõtinua guerra sobre la tierra. Y ansi no pienso q̃ ay en mi cosa, de las q̃ esperauades ver. O sanctissima e inexpugnable Iglesia, biẽ nos enseñas de camino humildad y modestia, pues siẽdo tu terrible como vãdas de exercito concertadas, como te dixerõ las donzellas, vistosa como el aurora, hermosa como la Luna, escogida como el Sol, dissimulas y passas en silencio estos renõbres dichosos, y solamente hazes cuenta de aquel *vt castrorũ acies ordinata.* Y aunq̃ ellas lo dixerõ en tu loa, tu lo interpretas en tu desprecio, enseñando nos q̃ no aduirtamos en nuestras alabanças aunq̃ sean verdaderas, sino en nuestras miserias, y imperfecciones, pecados, y vicios. Miseria cierto es de la Iglesia estar sujeta a perpetua milicia lidiar cõ carne, mundo, pecado, Satanas, viuir en perpetuas vigilias, nũca reposar libre de asaltos, mouimientos, turbaciones, alborotos, cruzes, tempestades, y sospechas de todo esto. Ansi dezia Ruth, *Ne voccetis me Noemi* (suaue) *sed vocate me Mara idest amaram quia amaritudine ualde repleuit me Omnipotens.* No promete a las virgines q̃ dessean su cõpañia sino cruzes y cõflictos de carne y espiritu, *nisi choros castrorũ*, turbas militares, hileras aqui y alli de soldados, como en choro, q̃ proceden en orden de guerra. *Mahhnaim es, dualis numeri*, como se respõdẽ a choros, vnos desta vanda, y otros de estotra, ansi vereys en mi hileras a la diestra y a la siniestra de soldados. Veysme aqui vna muger ceñida y aparejada a cõbatir en todo lugar, cõ mũdo, carne, Satanas, no adereçada de fiesta, no enjoyada ni vestida de seda y oro *mollibus vestitã*, sino armada para la batalla.

Ruth. 1. 20.

lla. Dōde quadra biē lo q̃ Christo dixo del Baptista: *Quid existis in dessertũ videre? hominē mollibus uestitũ? &c.* No soy nimpha adereçada: sino hēbra varonil, belicosa, cubierta de azero; no pendiēte de la fortuna de la guerra, sino dela valētia de nuesto Marte q̃ nos anima y dize: *Confidite quia ego vici mundum.*

At.11.7

Io.7.

O Christianos, o hermanos d̄ Christo y mios, o hijos de la Iglesia, la suma deste negocio es, q̃ os vistays como ella las armas de Dios, el escudo, el yelmo, la coraça, y vseys de la espada valerosamēte cōtra el enemigo. La victoria es vuestra, si vsays biē dellas. *State succincti.* Los soldados en la guerra estan alertes, colgados del son dela trōpeta, en haziēdo señal, todos gritā al arma, al arma, a la guerra, a la guerra, *state*, no echados, ni sentados, sino derechos en pie, derechos cō rectitud de anima, leuētados de las cosas terrenas mirādo las celestiales, ceñidos como buenos soldados, sueltos, agiles, no solo por la cintura sino tābien por el coraçō ceñidos cō aq̃lla *zona* de Christo a quiē vio Ioā *præcinctũ ad mamillas*, ceñido por el pecho cō apretador de oro. Moysen ciñe las renes diziēdo, *nō mœchaberis*, Christo el coraçō: *qui viderit mulierē ad concupiscēdũ eā &c.* Y manda el Emperador ques os ciñays *in veritate*, no ay cosa que peor estē a vn soldado q̃ la traycion y ficcion. Tu eres soldado de Dios dexa la traycion y dissimulacion, la hipocresia. *In veritate*, Pero diras que parte es la verdad para corregir la sensualidad? Responde Nazianzeno, que las verdades de nuestra sancta fee bien consideradas bastan a amortigar los incendios de la cō cupiscencia carnal. Quien medita la muerte, la resurrecciō, el juyzio y condenaciō y infierno perpetuo delos torpes y sensuales, q̃ son verdades de nuestra fee, que no temple su lasciuia y dome toda sensualidad? Sātifiquē se pues y ciñanse todos los coraçones de los fieles con este cinto de verdad. *Induti lorica iustitiæ.* Iusticia es toda virtud, que rinde el hombre a Dios, mantiene la inocencia del anima, subjeta la carne al espiritu. *Calceati pedes in præparatione Euangelij pacis.* Los buenos soldados no combaten jamas sino por tener paz, y cō esta palabra cōsolò a los guerreros en medio delos trabajos dela guerra, tēdreys paz, como noto vn Griego. *In omnibus sumentes scutũ fidei &c.* O escudo fuerte, en q̃ no solo se rebatē las saetas de fuego infernal como en azero; pero se apagan como centellas en el mar, *extinguere.* Enlazaos tābiē la celada rica dela salud, *galeā salutis assumite*, que es la intencion, *& gladium spiritus quod est Verbum Dei.* Esta os la espada de dos cortes, el rico estoque de nuestro capitan,

Ep.6.14

Apo.1.13

Naz.Or. de Theol.

tan, la maça herrada mas efficaz que la de Hercules, el estudio de la sancta Escriptura: *Scriptum est* O bienauenturados campiones que sabeys manejar aquesta espada, con que vencio oy Christo al demonio, y considerando todas estas lucidas armas de Dios exclama con razon San Leon y dize. *Videte dilectissimi quam potentibus nos telis, quam insuperabilibus munimentis dux multis insignis triumphis, & inuictus Christianæ militiæ magister armauerit.* Mirad dize charissimos con quan poderosas armas, con quan insuperable defensa nos armo Pablo capitan insigne por muchos triumphos, maestro nunca vencido de la milicia Christiana. Ciño los lomos con cinto de castidad, calço los pies con vinculos de paz, porque el soldado desceñido presto es vencido del tentador de la deshonestidad, y el descalço presto es mordido de la serpiente. Mas el guarnecido destas pieças no huye en el furor de las armas la batalla, no se sale por temor, no desmaya por el peligro de la vida el buen soldado, porque tiene ojo a la corona celestial. Pero ya esto toca al tercer puncto, y palabra de San Pablo, *In cœlestibus*, de que trataremos con breuedad.

Leo. ser. 1 de Quad.

§. III

In cœlestibus. O premio inefable de los legitimos soldados! no saco, no despojos, no titulos superbos, no castillos ni ciudades ni reynos terrenos, sino los mismos cielos. Doctamente notaron aqui como suelen despues de San Chrisostomo Theopyl. y Occumenio, que aquella preposicion, *in*, es lo mismoque *propter*. y haze este sentido: *propter cœlestia belligeramur*. No peleamos por menos que el cielo. Que confortacion tan valerosa! Oye hijo a tu Padre y Emperador. Si los enemigos son horrendos Satanases, Principes, Potestades rectores tenebrosos; si la guerra es aspera, larga, sangrienta, dudosa si las armas muchas, pesadas duras; si el ayuno boquiseco, ahilado, macilento, repugnante al gusto, a la carne, a la salud, al sueño si el desierto, solo, triste, melancolico, temeroso, horrendo; si el rigor de la penitencia y la mortificacion del gusto y de la voluntad, y del apetito es penosa, enojosa, insufrible, y la misma muerte; y si en resolucion toda la milicia Christiana, es laboriosa, arrastrada, negatiua, contradictoria al desseo natural; no me puedes negar que dado que todo esso sea ansi como alega tu carne, al fin fin no son condignas las passiones deste siglo, a la gloria q̃ por ellas esperamos, ni merecen por si solos aquellos cielos tã auẽtajados anuestras fuerças, quan eleuados estã sobre la tierra, donde se vee Dios todo, dõde

Chrys. in Cõment. Theoph. & Oecũ. ibi.

se goza, donde mora como en su corte y casa, y es venerado como en templo todo santo. Habach. *Dominus in templo sancto suo.* Como expone Theophyl. *Dominus veluti templum quoddam habet ipsum cælum, & in illo commoratur vt sanctus in sancto.* Desta manera declaro san Pablo S. Athanasio que tiene primera autoridad entre los Griegos: *Quod inquit in cœlestibus docet quod nõ propter rem nihili, sed propter cœlestia bona, quando enim ad regnũ cælorum contendimus vehementer resistunt.* No peleamos por cosas menudas y de poca importancia sino por aquellos bienes celestiales sumos: cuyo valor es tanto en conocimiento de los demonios, que procuran impedirnos la cõquista. Sino mira quanto presume del cielo Satanas, pues offrece de vn resto todo el mundo, toda su gloria y pompa, por quitarse le a vn alma, *Hæc omnia tibi dabo.* O cielo santo, o cielo bienauenturado, termino de nuestro viaje, principio de nuestro amor fin de nuestro desseo! Si la esperança del premio Christianos mios suele hazer dulces las fatigas, gratos los affanes, quan amable deue ser pelear y padecer cõ Christo por triumphar cõ el en aquel su felice Reyno. El labrador en su agricultura no cansa jamas; va cãtando al cãpo a la labor, curtido a la lluuia, al Sol, al ayre, nũca reposa, viue vida cansada, solo cõ esperança de aquel poco de pã que gana para su familia. El soldado valeroso se pone a la muerte manifiesta, no teme peligro, ni el furor de las armas, ni el artilleria, va intrepido vee espirar la vida a tantos grãdes maestros de guerra, y con todo esso, cantando sigue el atambor, arraydo de la esperança de la fama y de la honra. El mercader haze tantos viajes, dexa la amada patria, va peregrinando entre gente estraña, sulca mares nada rios, passa bosques, penetra mõtañas cerradas y sinvia, puertos neuados, padece infinitas desgracias y trances por la esperança de la ganancia. O miserables! Y vosotros que teneys aparejada vna tal ganancia, tal gloria, tal vida, no os desponeys a padecer vn poco a fatigaros, a descõmodaros por conseguirla hauiẽdo de dessear con suma instancia los affanes, las cruzes, las muertes, los martyrios. O mezquinos, o pobres de vosotros, q̃ os parece caso estraño, expẽder medio real en limosna, ayunar vn dia en la semana, estar arrodillados vn hora ante vn crucifixo? Como pẽsays alcançar aquella gloria, aquella felicidad! Oyd el vando del Rey Eterno: *Regnum cælorum vim patitur &c.* Buena nueua soldados d Christo el reyno del cielo se ha dado a saco. O como deuria penetrar vuestro coraçõ este pregon, entrar en las en-

Hrb. 2. 20

Ath. in vita Anto.

Hebr. 12. 12.

Matt. 11. 12.

entrañas, y abrasaros en amor y desseo de obrar bien, y padecer todo trabajo por ganar aquel tesoro, aquella joya, aquellas delicias y bienes infinitos. Y que fatigas son estas Saragoça? trabajos momentaneos, y el premio eterno. Mas tu miserable estas en el entendimiento ciega, en el afecto mal inclinada, en el espiritu enferma, en el juyzio pobre, en la irascible precipitada, en la concupiscible bestial, en los vicios prompta, en las virtudes tarda, facil en el mal, dificil en el biẽ pusilanime en la obseruancia de los preceptos diuinos. Pareceте ligera y dulce qualquier fatiga por el cuerpo; mas por el anima por pequeña q̃ sea te parece graue, amarga, incomportable; finalmente arriscas la vida por el interes. Pongo caso q̃ el demonio te pudiera dar, y diera lo que tã temerariamente offrece a Christo, como falsamente dize q̃ es suyo, el mundo todo, con su gloria toda. Dixera yo en tal caso, lo q̃ dezia Christo: *Quid prodest homini si vniuersum mundum lucretur, animæ vero suæ detrimentum patiatur?* O auaros oydme, q̃ os aprouechara hauer juntado tantas riquezas cõ tanto trabajo, llenado tantas casas de plata y oro como Salomõ, dexado grandes a vuestros hijos, si el anima despues pierde el cielo, maldita de Dios, desterrada para siẽpre en el infierno, dõde en aquel perpetuo fuego ardiendo, no alcãceys vn jarro d' agua, ni vna gota por refrigerio? O sabios dezidme q̃ os valdra haueros macerado cõ tantas vigilias, enflaquecido, enfermado en vuestros estudios, por adquirir vn poco de doctrina, q̃ al fin todo vuestro saber es ignorancia pura, si despues vuestra anima se pierde irreparablemente, y pierde a Dios a quien naturalmente todo entendimiẽto aspira, y nuestra anima q̃ es su imagen dessea? O mugeres q̃ os aprouechara hauer viuido en aqueste mundo con tantos plazeres, seruidas, festejadas de señores, honradas, fauorecidas, adoradas, amadas, ricas de pompa, de delicias, guarnecidas de joyas, de vestidos, si despues han de ser de aquellas crudas serpiẽtes destroçadas vuestras animas y vuestros cuerpos, en aquel lugar de tormẽtos dõde morireys mil vezes de hambre, de sed, de frio, de calor, de dolor, de hedor; y por vuestro mayor tormento en aquella continua muerte sereys inmortales, y desseando morir no morireys? Que le puede aprouechar al hõbre toda la offerta de Satanas, y todas las dadiuas humanas, si pierde a si, y a Dios? Esto es lo q̃ haueys de considerar en aquella palabra *in cælestibus*.

Mat. 16. 26.

§. IV.

RESTA aora dar animo a los caualleros Christianos, pues tienẽ en sus batallas a Dios por capitan

Psal. 59. 12. tan de cuya ausencia en los exercitos de Israel, se lamentaua aquel Propheta que dizia, *non egredieris in virtutibus nostris*: ya no sales Señor como solias con nuestros exercitos. O capitan leon, que aunque el exercito sea de cieruos, sera segura la victoria, Christo lleua por padrino al Espiritu Sancto, *Spiritu duce & comite* dize San Cypriano, con impulso de aquel supremo espiritu. Y essa es aquella expulsion de que dize San Marcos *expulit illum*, como expone San Cyrillo, porque el expellerle fue mouerle con aquel impulso interior: Veys aqui soldados a Christo a vuestro lado, *ergo remissas manus & solata genua erigite*. Animo, Animo, Christianos, esfuerço esfuerço. Y quanta razõ aya de tener brio, y coraçon, daros lo ha a entender aquella notable historia de la lucha de Iacob con el Angel, que esta en el Genesis. *Ecce vir luctabatur cum eo &c.* Dize el disertissimo Origines que verdaderamente este varon que luchaua con Iacob no era contra el, sino por el, de manera que *luctari cum eo*, era ayudarle en la pelea. *Non est idem* (dize) *luctatum esse cum Iacob, & aduersum Iacob*, vna cosa es pelear con Iacob, otra es pelear contra Iacob el enemigo pelea contra vos, el amigo cõ vos, aq̃l por mataros, este por defenderos: q̃ por esso no dixo S. Pablo, q̃ peleamos, *cum principibus*, sino, *aduersus* Principes. Es pues el caso que vno destos espiritus malignos peleaua contra Iacob, y lucho toda la noche impidiendole su viaje. Pero vn capitã del cielo, q̃ llama *vir, a virtute*, varonil, fuerte, *luctabatur*, luchaua y forcejaua con el y le ayudaua, cõ cuyo socorro vencio. Por lo qual dixo Oseas declarãdo esta historia *Luctatus est cum Angelo, inualuit ad eũ*. Como si dixera, q̃ en el cõflicto y agonia de la lucha, fue ayudado de vn Angel bueno, y cõ su ayuda vẽcio al malo, q̃ era vno de aq̃llos q̃ S. Pablo llama Principes y Potestades. Estas son palabras de Origines, cuyo juyzio siguio S. Hieronymo, declarãdo en el mismo sentido las palabras dichas de S. Pablo: *Non est nobis colluctatio*. Y aũ segũ parece, tiene por ridicula la opiniõ cõtraria, de la lucha corporal de Iacob cõ el Angel, puesto q̃ fue de Theodoro Heracleota, como parece por la catena Griega de Oecumenio, y la siguen todo los expositores Hebreos, Griegos, y Latinos. Las palabras originales de S. Hieronymo son estas; *Vide ne forte ridiculi sint qui arbitrãtur in ritũ luctancium tota Iacob nocte luctatũ. Quid enim grãde si vt illi aiunt luctans, aut superait, aut victus sit? sed iuxta rationabilẽ, & cõuenientẽ patriarchæ luctã, talẽ illi colluctationẽ fuisse credendum est, qualẽ illi habẽt, qui possunt dicere:*

Marginal notes: Cypr. — Cyril. — He. 12. 12 — Orig. l. 3. Periar. 2. — Ose. 12. 4 — Hier. in Cõment. Ephes. 6. — Theo. Heracl. in ca. Oecum.

Non

Non est nobis colluctatio aduersus carnem & sanguinem, sed aduersus Principes &c. Quiere dezir: Ved si os parecen dignos de risa los que piensan que Iacob lucho toda la noche corporalmẽte al modo de nuestros luchadores. Porque q̃ gran cosa fuera de essa manera vencer, o ser vencido. Mas hase de entender vn genero de lucha puesto en razon, digno y conueniente a tal Patriarcha, la qual hemos de creer fue semejante a la q̃ mantienen aquellos que pueden dezir: Nuestra lucha no es contra carne y sangre sino cõtra Principes y Potestades. A estos Doctores miro Procopio Gazeo, en el comentario del Genesis, donde escriue. Oy dezir a vn varon docto que algunos affirman, que el Demonio en especie y figura de Esau luchaua con Iacob desseando vencerle, mas que cõ Iacob estuuo vn Angel auxiliar, cõ cuyo auxilio no pudo el Diablo hazer nada. Y porq̃ no pensasse Iacob que con propria virtud hauia debelado a su aduersario, sino con ayuda de la virtud d'l Angel, tocole el nieruo y coxeo. Quien pues dudara de la victoria, si pelea cõ el Christo? Quien hizo inuicto a Iacob, sino vn Angel q̃ peleaua con el? Quien libro a Antonio de tã fieros monstruos sino Christo? Quiẽ pelea por el justo sino Christo? No haueys entendido quan elegantemente y cõ quãta propriedad dixo esto aquel celestial Cantor, en el Psalmo de esperança. *Qui habitat in adiutorio Altissimi.* Donde auiendo dicho como Dios libra al justo confiado de peligros ocultos, dize luego, como le ampara en los manifiestos, como son espadas, lanças, y enemigos, y da la razon desto segundo, y muestra como le defiẽde Dios del enemigo *Scapulis suis obumbrabit tibi.* Para cuyo entendimiento has de suponer, q̃ *scapulæ*, o *alæ* como el Chaldeo y los Hebreos y el Psalterio de S. Augustin tienen, es metaphora, como este sancto declara de la proteccion y sombra que hazen las aues como el aguila (exemplo de Aben Ezra) o la gallina (segun Christo) a sus hijos. Por la qual se entiẽden las espaldas de Dios, y los Griegos a quien recopilo Euthymio, socorriendo a su version, que es de los Setenta Interpretes, declaran este passo doctamente de esta manera. *Qui pugnat pro aliquo stare ante eũ solet, at que hoc pacto illũ tegit atque obumbrat tergoribus suis.* Exẽplo. Estã dos aqui riñendo vno de esta parte, otro de essa, quiẽ quiere fauorecer al de esta ponese en medio, haziẽdo rostro al de essa, y cubriẽdo cõ sus espaldas a este. Esso mismo dize Dauid haze Dios cõ su sieruo, q̃ quãdo pelea cõ el Angel malo, se pone en medio, haziẽdole a el sombra cõ sus espaldas, y rostro al enemigo, a quien

Proc. Cõmen. in Gene.

Psal. 90. 1

Chal. Heb. Psalt. August. Abẽ. Ezr. Euthy.

quien con vn *vade Satan*, haze huyr y dexar el cāpo. Ves aqui lo q̄ es, *scapulis suis obumbrabit tibi*. Pues quien ay que no cobre espiritu y gallardia en la lucha de la virtud, cō tal escudo, y protector, cuya voz fue trueno espātable para el demonio? O triumphador glorioso! o Satanas ignominiosamente vencido! Veniste por lana y fuyste trasquilado: siēpre te acaecio ansi con Dios. Es muy d Dios hazer burla dela
Iob. 40. vallena. *Nunquid illudes quasi aui*, no se sabe liquidamente q̄ burla haze Dios, o q̄ juego a la vallena: algunos lo entienden por lo que se sigue *aut ligabis eum ancillis tuis*. Suelē los niños jugar con los paxaros atados a vn hilo, como
Orig. Origenes dize. Propria metafora es del muchacho que alargando el hilo piēsa el paxaro q̄ esta libre y se halla preso, y no puede volar, y entōces se dize q̄ el pescador haze burla del pezecillo quando le tiene encarcel de caña preso, como en prisiones. Destos modos no puede ser Leuiatā preso del hōbre, y escarnecido. Pero haze burla del el criador q̄ lo encerro en carcel marina no dādole sino cierto termino para estenderse, le tiene preso a raya. Esto haze Dios con el demonio q̄ le enfrena, y aprisiona y pone en carcel. Oyd a este proposito vna bella historia.
1. Reg. Aquellos Philisteos orgullosos y superbos, desuanecidos con la victoria q̄ ganarō del hermoso exercito de Israel, en cuya rota ganarō el arca, acordarou de lleuarla al tēplo de su Dios Dagō, y ponerla en el altar, a su lado. Ansi lo hizierō, aunq̄ no se sabe cierto a q̄ fin, si por hōrar el arca, o a su Dios Dagō. Lo primero parece mas arrimado a la verdad Hebraica, *posuerunt eā ad latus* Dagō, cō religiō y reuerēcia aūq̄ ydolatras, porq̄ la teniā por sacrosanta, y como tal la cōsagrarō al tēplo. Lo segundo y cōtrario es mas cōforme al orgullo y arrogācia pagana, q̄ la pusierō a su Dagō por tropheo, como Iosepho dize, y como el sucesso muestra en su cayda, y cōforma con el vso y costūbre q̄ los antiguos Hebreos y Gētiles tuuieron, de presentar los despojos de los vēcidos a sus Dioses enlos tēplos, por tropheos de sus victorias, como hizo Dauid. 1. Reg. *Assumēs Dauid caput Philistei attulit Hierusalē, arma eius posuit in tabernaculo suo*. Y en otro lugar se dize de la espada: *Gladius Goliat Philistei quē percussisti est inuolutus pallio post Ephoth*. Exēplo delos gentiles son los mismos Philisteos, q̄ matādo a Saul y sus hijos en los mōtes de Gelboe, cortarō la cabeça a Saul, dspojarōle d sus armas, *& miserūt in terrā Philistinorū per circuitū, & posuerūt arma eius in tēplo Astaroth*. Por do parece en el caso presēte, q̄ su fin fue hōrar a Dagō cō el arca captiua, y darle el

Caiet. Ioseph. 1. Reg. 17 1. Reg. 21 1. Reg. 31

el parabien y gracias dela victoria q̃ hauia ganado del Dios de Israel. Mas el dia siguiente por la mañana, entrãdo los Sacerdotes e n su tẽplo, o caso raro? *ecce Dagon iacebat pronus in terram.* Veys aqui al dios Dagõ caydo, prostrado no tẽdido de cerebro, sino sobre su frente boca abaxo, como quiẽ pone la boca en tierra pidiendo perdõ *& arcã adorans* dize Iosepho. Corrieron cõ angustia y confusion grandissima los Sacerdotes, y antes q̃ lo entẽdiesse el pueblo q̃ nada perdona, leuantarõ a su Dios, y restituyerõle en su lugar. O ciega piedad! A la mañana siguiente, no se pudo encubrir la affrenta de Dagon, porq̃ cayo segunda vez y quedo pecho por tierra, destrõcado, cabeça y ambas manos cortadas, fuera de la puerta, dõde forçosamente y a pesar de los ministros fueron vistas, del pueblo. De manera q̃ no solamẽte no pudieron soldar manos y cabeça, pero ni les fue licito encubrir su idolo tan affeado: *Videntes uiri Azoti dixerunt: nõ maneat arca Dei apud nos, quia dura est manus eius aduersus Deũ nostrũ.* Y tiene grãde fuerça aquella palabra *ante arcã*, q.d. estaua caydo ante la silla de Dios, diziẽdo su culpa, o por mejor dezir, cõfessando la de los suyos, besando la tierra, teniẽdose por indigno de pisarla. Verdaderamẽte mostro el grã Dios de Israel, q̃ no auia

Iosep. l.6 Anti. c.1.

sido vencido del de los Filisteos con tan manifiesto milagro. O Dios viuo y valiente que delãte de aquel palo de tu arca humillauas los demonios mas adorados, y sus idolos. Ay de los q̃ se amparan del idolo dize Habach: *Væ qui dicit ligno expergiscere, surge lapidi iacenti.* Ay de aquellos que en sus conflictos y peligros no acudẽ al braço de Dios viuo, sino a los idolos de piedra y leña y les pidẽ socorro. Cõsidera aqui hermano mio (dize Theophyl.) *ut non dixerit ligneũ uel lapideum idolũ, uerum simpliciter lignum & lapidem, ad maiorẽ cõfusionẽ.* Aun no dixo idolo de piedra, o leño, sino para mayor affrenta, leño, o piedra. Cree hermano q̃ otro que Dios, en tu socorro no es mas q̃ piedra, o leño. Piedras te dara Sathanas con q̃ te quiebres la cabeça, y si te pide q̃ comas, no te hara de las piedras pã, mas dirate, que tu te las bueluas en panes. Põdrate en el desseo de lo vedado, y dira q̃ te lo busques tu si lo quieres, q̃ como no pretẽde tu gusto, ni mira sino a tu daño, persuadirte ha q̃ comas, y por comer hagas vileza, pero de su mano no esperes mas q̃ piedras. O duras piedras pecados? O duro cõbidador? Aqui venia biẽ lo q̃ aquellos locos dixeron mal del combite q̃ Christo les ofrecia de su carne sanctissima: *Durus est hic sermo quis poterit &c.* O peñas duras? duros

Habach. 2. 19.

Theoph.

Io. 6. 60.

duros bocados! Pero dexemos aora esto, y tomemos lo que falta dela preuencion con que entra Christo en la lucha, que es desierto y ayuno.

§. V.

Ductus est Iesus in desertum. Sino clamo en desierto, alabare señores el sancto desierto. O desierto dichoso; que a todas tus loas antiguas, se añade oy esta nueua, que eres como Basilio dize, con la presencia de Christo consagrado, hecho de mortificacion y ayuno. Se que varones de cuenta y sanctidad para darse a Dios de todo coraçon, y penetrar los cielos con el impetu de sus suspiros, te buscaron, y habitaron. Los secretos bosques y seluas apartadas, donde el silencio pone religion a los animos, eran las ciudades de su refugio: que Abrahan padre de los creyentes planto vn bosque en Bersabee, donde inuoco el nombre de Dios eterno: que su hijo Isaac y heredero de su sanctidad, *egrediebatur ad meditandum*, o como el Chaldeo lee, *ad orandum in agrum*, que Elias y Eliseo padres de Prophetas, y San Ioan Baptista ayunador y virgen (como Hieronymo le llama) son fructos del desierto, mas nobles que los del Parayso. O hermoso desierto! O sancta soledad! Pelea el pueblo en el desierto, pero vẽce a Amalech y Edom. Estan alli las serpientes que espirã fuego y veneno, mas tambien esta la serpiente de metal figura del Crucificado, que sana. Ay en el aguas amargas, mas alli se halla el arbol que las dulçora. Alli la penuria de pan, mas el Angel trae el pan subcinericio. No se hallan carnes, pero ay codornizes y Mana del cielo. Ay muchas peñas, mas distilan miel, y olio, y fuentes que refrescan la sed. Abrasa el ardor del Sol, mas ay la sombra de las setenta Palmas, con doze fuentes para refrescarse. Ay necessidad de armas, pero mas vence orando Moysen, que Iosue combatiendo. Ay ladrones; pero Iosue los pone el pie sobre el pescueço. Ay Sathanas que tienta, y ofrece piedras, tambien ay Angeles que ponen la mesa, y aparã dulces manjares y ministran. O santos desiertos! cedan, cedan las populosas ciudades a los yermos y solitarios bosques. O sancta soledad, quanto eres buena, mas quanto mejor en el tiempo que se ora; que se medita, que se contempla! *Respexerunt ad solitudinem, & ecce gloria Domini apparuit in nube*. Y quien lleua alli el anima. *Deus ductor tuus fuit in solitudine magna*. Alli se halla Dios. *Elongaui fugiens & mansi in solitudine, expectabam eũ qui saluum me fecit*. Alli Dios habla con nosotros. *Ducã in solitudinẽ, & ibi loquar ad cor eius*. Dõde tiene Dios su estancia; *Dicit Dominus*.

Basil.
Genes.
Genes.
Chald.
Hierony.
Exod. 16.
Deut. 8.
Psal. 54.
Ose. 2.
Hier. 2.
Psal. 101.

nus qui in solitudine erit domus hec. Dauid solo oraua en las mayores necessidades. *Sicut passer solitarius in tecto*. De Christo se dize, que *Ascendit in mōtē solus orare*. Y solo fuera al huerto, sino quisiera testigos de su agonia, y del dolor q̃ por nosotros sufrio. Entra, entra hermano en la soledad de ti mismo, piensa en la gran bōdad de Dios que ha hecho tanto por ti, y piensa en tu desagradecimiento, que nunca hazes cosa por el, considera las gracias y fauores que te ha dado. Retiraos señores algun rato de las poblaciones donde tiene vuestro enemigo milvaledores. Que hallays en las Ciudades sino vana gloria, ambiciones encubiertas lisonjas manifiestas, detracciones odiosas, emulaciones malignas, compañias pestiferas, fautores de vicios y viciosos? Alli todos los sentidos fauorecen al demonio, y le dan la victoria contra nosotros mismos: los ojos con vista impudica, las narizes con lasciuos olores, las manos con tactos illicitos, las orejas con palabras deshonestas, la boca con embriaguez y gula, los pies con vagar superfluo, la irascible con impaciencia, la concupiscible con vanos desseos, el entendimiē to con pensamientos mundanos, el affecto con passiones carnales. O q̃ fautores son aquestos del pecado, tan grandes, tan manifiestos. El mācebo ve mil mugeres cortesanas, el señor se ve adorar de la gente, el religioso se ve alabado, el docto seguido, el cauallero siempre en banquetes, la dama se desuanece con tātos como la passean, el cortesano pende de la esperança falaz. Al desierto, al desierto, si quereys victoria, donde ay menos que ayuden a Sathanas. De los enemigos los menos. O dichosos aldeanos rusticos, que no sabeys destos males. Estauan en los tribunales los juezes de los Hebreos en las puertas de las Ciudades como se ve a cada passo en los Prophetas y la causa era dize san Hieronymo, porque los labradores que venian de las aldeas a pedir justicia, la hallassen a la puerta, y siendo en ella despachados, ni entrassen en las Ciudades, ni viessē el fausto, y delicias q̃ se vsan y los malos exemplos que se dan en ellas. Christo en el desierto el dia, la noche, al Sol a la Luna, al ayre, al frio al trabajo, cuya es aquell apiadosa querella. *pauper sum ego & in laboribus a iuuentute mea*. *Pauper*, es lo mismo que *afflictus*, *ærumnosus* trabajado, afligido, criado en trabajos desde mi iuuentud. Mucho mayor emphasis tiene el Hebreo *& expirans, vel obiens apueritia mea* (*moribundus vitam trabens non ducens*) vna vida q̃ mas parecia muerte que vida, *a iuuentute* MIN NEHARA *a pueritia*, desde mi niñez viui en miseria mas parecia

Marginal notes: Matth. 6 — Hiero. in Amos. c. — Ps. 87. 16

cia morir, que viuir, *Exaltatus*, quando creci, y fui grande, crecieron, y fueron mayores mis fatigas *humiliatus sum*, los trabajos me destetaron; quando fuy mayor, fueron mayores mis penas, *tentatus per omnia*, dize san Pablo: passo por tela de todos trabajos, *absque peccato*: porque de todos salio sin culpa; salio cõ victoria, y grande merito. Porquẽ veas tu, dize Chrysostomo, que puedes con gracia de Dios ser inculpado en todas las tẽtaciones. Del desierto passemos a su compañero el ayuno.

Hebr. 4. 15

Chrys. in Com:

Cum ieiunasset &c. Camina Christo por la vereda de los Sãtos que por ser puramẽte hõbres tuuieron necessidad deste remedio. Despues d Christo, en aquel calor de espiritu de la primitiua Iglesia eran tan continuos, y tã prolixos los ayunos de los fieles, q̃ se lo daua por afrenta aquel infame Apostata Iuliano, como Greg. Nazian. dize. Mas quan pũctual, quã seuero, y rigido era su ayuno, juzguelo quien lee en S. Hieronymo, q̃ se abstenian de vino, peces, hueuos, miel; que los enfermos beuian agua, *cum & coctũ aliquid accepisse luxuriæ erat*, quãdo hauia quiẽ se daua por cõtento con pã y agua, y sal, como cuenta san Epiphanio. Y todos los q̃ ayunauan huyan de carne y vino, vsando solas hortalizas, semillas, y agua, segun testifican san Gregorio Nisseno, y Theophilo Alex. Que dire del solenne ayuno de la sancta Quaresma? a quiẽ Chrysostomo llama, no solo sancta, sino *remedium animarum*, S. Basilio *preciosum tempus*, S. Augustin, dias saludables al cuerpo, y al anima medicinales, Cassiano, diezmos que se pagan a Dios, S. Bernardo, tiẽpo de la milicia Christiana. Este ayuno confirma ser tradicion Apostolica antes de Leõ Magno, S. Hieronymo. Y antes del S. Clemente Romano, S. Ignacio, y S. Augustin dize ser *a Christo consecratum*, y enseña q̃ se confirma por autoridad de letras Propheticas y Apostolicas su santidad, y que los que le desprecian son despreciadores de Dios, como dize Ambrosio. O santo ayuno del choro Apostolico honrado! O dichosos los q̃ con Dauid, Daniel, Ioã Iudith, Ana, Niniuitas, con verdadera fe en Dios, y cõ desseo d alcãçar su gracia, y hazer frutos dignos de penitencia, se abstienen, ayunan, viuen austeramẽte, castigan su cuerpo, y testifican su interior piedad y humildad, con tẽplança de comida, macerando su carne! Quan altamente sintio del ayuno Christiano S. Basilio, quãdo le llamo madre de sanidad, imagẽ de los Angeles, cõpañera delos justos. No menos q̃ esto dixo S. Athanasio, *Angelorũ cibum*, pan de Angeles, S. Chrysosto. madre de todos los bienes, maestro de las virtudes, por

Gre. Na. Ora. in fa matri. in Iulian.

Hie. in Epita. Paul ad Eusto.

Epi. l. 3. con. hær. to 2. cir. finem.

Gre. Nis. ora. de amandis pauperi.

Theoph. Alex. l. 3. Paschali.

Chry. ho. 6. & 11. in Genes.

Bas. Ora. in 40. Martyr.

Aug ser. 55. de Tẽpore.

Cas. coll. 21. c. 28.

Bern. ser. 3. de Quadrag.

Leo. ser. 7 in quadr.

Hie. epis. ad Mar.

Clem. li. 5. Cõst. Apos. c. 1.

Igna. epi. 2. ad Phi.

Augu. de Cõs. Euã. l. 2. c. 4.

Cast. bõ. d ieiu. Ath. l. de Vir.

Chrysost. hom. 1. in Gen. Isid. l. de eccl. offi. c. 42.

por el qual, testigo Isidoro, se sepo stran los vicios, se humilla la carne, y se vẽcen las tẽtaciones del demonio, en cuya loa y recomẽdació amplissima se señalan entre otros Cypria. Athan. Basil. Hier Leõ Quien pues son estos preceptores nueuos (por hablar cõ S. Ambrosio) q̃ quitã el merito del ayuno? Sõ Gẽtiles? No es de Gẽtiles aquella voz *Manducemus & bibamus cras enim moriemur*! O Dios y para q̃ tiẽpos me reseruaste dezia S. Ignacio. Tales son los nuestros, tales nuestras costũbres que tenemos oy mas discipulos d Epicuro y Ioniano, q̃ hermanos imitadores de Xp̃o, o Ioan. Glotones, voraces, beuedores, vientres perezosos, tãtos q̃ no pueden ser contados y deuen ser muy llorados. Confessemos (no tẽgamos verguẽça de la verdad, pues no la tenemos de la turpissima glotonia) q̃ apenas ay nacion q̃ nos la gane a los Españoles ya en esto, *Iacet ergo patrum ille thesaurus*, como exclama S. Basilio. Perdido hemos aquel rico tesoro de nuestros padres, que es el ayuno, tan recomẽdado en letras de Apostoles y Prophetas, y por vozes y promessas del mismo Dios encarecido. Por tierra vã caydos los dias solennes consagrados al ayuno, los quales no cõ menos religion celebro la piedad de los mayores, q̃ fue la prudencia con que los instituyo. Solo el numero de stos dias ha quedado en pie, mas la obseruãcia huyo lexos de nosotros. Perdido hemos la huella y rastro illustre de aquellos mayores, q̃ florecieron con loa de toda virud, templãça, y piedad. Por lo qual hemos de temer mucho, no nos conuenga lo que antiguamente dixo contra los Frãceses Seuero *Edacitas in Græcis gula est, in Gallis natura, vt qui etiã ad vomitũ vsq. satientur*. La voracidad en los Griegos es gula, en los Franceses naturaleza, pues comen hasta vomitar. Esto temo q̃ se verifica oy de España. Reprehendẽ los antiguos la gula de Apicio, los gastos de Galonio, la embriaguez de Antonio y Nerõ quiẽ a estos reprehendia nunca loara los Españoles, si viera entre ellos las mesas Siculas, las delicias Siracusanas, y tales Christianos como Beocios, voraces, y luxuriosos. Viendo los Atheniẽses a los Beocios, yr de los banquetes crudos, y llenos de vino, y boluer a llenarse otra vez, llamarõlos tõtos, rudos, pingues. Otros los llamarõ, *magis gurgites quã homines*, q̃ mas eran sumideros q̃ hõbres como si huuierã nacido no para viuir, sino para colar, beuer, y destruyr mãjares. Vayan pues fuera de la ciudad de Dios los q̃ dissuaden la frequencia de los ayunos, a quien nos manda euitar San Athanasio, *velut subornatos Diaboli nuncios*. Vayan con ellos sus discipulos, los glotones,

Amb. ep. 82.
Isa. 22. 13
Basil. ser. 2. d ieiu.
Seuer. l. 3 de vit. Marti.
Ath. l. de virginit.

nes regalados, gente sin piedad, sin misericordia, inhumana, insolente, feroz. No da limosna el gloton, no se conduele del pobre, agrauasele el coraçon, y endurecensele las entrañas, y quan blando es para si, tan fiero es para el proximo. Que es la causa pregunta Plutarcho porque los Romanos atauan al cuerno del buey brauo vn manojo de yerua, para que se guardassen del los que le viessen. *An quia propter repletionem ac satietatem insolescunt & boues, & equi & asini & homines, vt ait Sophocles? Tu vero ferues quasi pullus cibi copia.* Señalauan le porque se guardassen los que le encontrassen, pero señalauan le con heno, significando que la causa de su braueça, era el mucho pasto, porque los bueyes cauallos, y asnos, y hombres como Sophocles dize, repletos y hartos son insolentes. De donde vino que de Marco Crasso fiero y vengador de sus injurias dezian los Romanos que traya heno en el cuerno, y porque Cesar despues le desprecio y humillo, se dixo tambien que le hauia quitado el heno. Es la hartura cruel madre de injurias y agrauios, tropella a los hombres, desprecia a Dios, y procura echarle no solo de si, sino del cielo. Rematemos esto del ayuno con dezir, que si de si no es perfecta virtud, pero es fundamento y sanctificacion de todas las otras, escala para los

Plutar. in Problem.

Sophocl.

que suben a las mas altas, como dize Hieronymo. Por lo qual dixo Eusebio. *Ieiunia vigiliæ, & sanctæ afflictiones humilia corpora macerant, sed maculata corda purificant, membris subtrahunt fortitudinem, sed conscientijs addunt n.torem.* Y nunca la Iglesia prohibio manjares solos sino manjares, y vicios. Y siempre que pide ayunemos, nos manda con el ayuno corporal, cumplir con aql espiritual de vicios, que San Augustin llama *ieiunium magnum*, el grande ayuno, y ansi dize S. Ambro. *Abstinentiam indicamus corpori, vt â vitijs magis animam abstinere possimus; frænum enim quoddã est luxuriantis animi corpus exhaustum.*

Hiero. ad Deme. de vir. seru.
Euseb.

Aug. tract. 17. in Ioan.
Ambr.

REMATEMOS este sermon con lo que se remato la batalla de Christo. *Vade Satana escriptum est &c.* Ansi dezid vosotros quãdo os tienta. Vete de ay bestia maluada en la señal de la victoriosa cruz. Que tienes tu hermano, dize san Ambrosio, que ver con el demonio? que cõ sus impuridades y inmundicias? No oyes lo que la legion de demonios dixo a Christo. Luc. 8. *Quid mihi & tibi est Iesu fili Dauid?* Ansi di tu quando viniere el Demonio y sus tẽtaciones. *Quid mihi & tibi est Belial?* yo soy sieruo de Christo por su sangre redimido, esclauo perpetuo, q̃ tienes tu q̃ ver cõmigo? ninguna cosa tuya posseo, ni quiero ni desseo.

Amb. lib. de Eli. c. 20.
Luc. 8.

ſeo. Quanto mas no conuiene ſepararnos del diablo, ſi el ſe aparta de Chriſto. *Vade Satana.* Tu quieres que yo te adore porque me prometes dinero, honra, grãdeza, yo no adoro ſino a mi Señor Dios, a el ſolo me inclino, a el reconozco todo mi biẽ, no como aquellos ciegos Iſraelitas, q̃ adorauan a Baal, Baalim Aſtarot, y otros ſimulacros de Barbaros, y trocaron ſu gloria en la imagen de vn bezerro que come heno. *Pſal. 105. 20.* Dios me criò de nada quãdo no era, quando era ſieruo me redimio, quando eſtuue en peccado me perdonó, quando ciego me alumbrò, quando fuy ignorante me enſeñò: el me ha cõfortado en los peligros, defendido en las tribulaciones, aliuiado en las neceſsidades, ſanado en las dolencias; el me dio el ſer de naturaleza, y me da cada dia el ſer de la gracia. O gran bondad! o mageſtad infinita! a el ſolo quiero adorar, a el ſolo ſeruir, a el ſolo con todo coraçon amar. *Dominũ Deum tuum &c.* Yo no adoroſino a vn Dios, ni ſiruo ſino a vn Señor. Algun tiempo, mal pecado adorè al mundo, mi guſto, mi carne, aquel Principe cuyo fauor pretendia, y aquel Señor a quien agradaua eran mis Dioſes, aora veo mi grande error. Maldito ſea el que pone ſu eſperança en otro que en Dios. El ha de ſer en lo por venir mi ſolo Señor, y toda mi eſtimacion a de ſer eſtar en ſu gracia.



LVNES DESPVES DEL PRIMER Domingo de Quaresma.

Cum venerit filius hominis in maiestate sua. Matth. 21.

PROEMIO.



Pro.6.6. ES TAN prudente y sabio por natural instincto sin ayuda de maestro vn vil animalejo que llamamos hormiga (dizelo Salomon (que en medio del estio, quando hieruen todas las cosas y arde el cielo, y tiene grano sobrado para el victo presente, mirando adelante y preuiniẽdo la hambre venidera, en aquellas sus cueueçuelas como en naturales trojes guarda lo que roba al labrador: sobreuiniendo poco despues el erizado inuierno, en que perecen de hambre las aues y las fieras, y esta muerta la tierra, sola ella gozando el fructo de su prouidencia, haze hermoso escarnio del tiempo, *Vade ad formicam ô piger*. Hombre porque no aprendes tu de la hormiga? Como si en el estio presente desta vida, no pudiessemos nosotros hazer rica cogida de meritos, o como si tras este tiempo, no huuiesse de venir vn triste inuierno, *in quo non est inuenire cibum*. ni se halla quien venda azeyte, inuierno del juyzio horrendo, dia nubloso, cielo lobrego, en que se espessara el ayre, elara el agua, secara la tierra, se marchitaran las flores, secarã las yeruas, despojaran los arboles, y callaran los pajaros, y para salir de enigmas, inuierno en que se hallaran los hombres elados, palidos, yertos: inuierno en fin en que con vn *esuriui & dedistis*, o, con vn *esuriui & non dedistis* abriendose las cauernas y trojes de nuestras cõsciencias, a los que en el Agosto de la vida huuieren hecho conserua de buenas obras se dira, *Venite benedicti*, a los que no,

no se dira con horrenda voz, *Ite maledicti*, cruda sentencia, o Señor, mas justa! porque si con tantas commodidades, cõ tantas exhortaciones, y auisos no se prepararon, que yelo? que fuego? que dolor? que muerte? no sera poco para tal demerito? *Vade vade ad formicam ô piger*, congrega aora para el inuierno. Y porque no tẽgays escusa abrid aora la cauerna del entendimiento y sentido, he aqui la mies de la palabra de Dios. Saludemos a la Virgen.

Aue Maria.

SAN PABLO discipulo de la escuela del Parayso como le llama Eusebio Cesariense, tratãdo del juyzio diuino y final vniuersal, de que trata nuestro Euãgelista, resumio la doctrina substancial de este grande articulo, en estas breues y grauissimas palabras. *Omnes nos manifestari oportet ante tribunal Christi, vt referat vnusquisq; propria corporis prout gessit, siue bonum siue malum.* Todos nosotros necessariamente hemos de ser manifestados ante el tribunal de Christo juez potẽtissimo y rectissimo de viuos y muertos, para que reciba del cada vno lo que merecio en el cuerpo aora sea bien aora sea mal. Este Señores es vn comẽtario del Euãgelio de oy, digno de ser palabra por palabra ponderado, y cõ sangre en los ojos escrito. *Omnes nos*, Todos los hombres que son, fueron, seran, lo mismo q̃ el

Euse. Ces. Hist. Eccl. l. 3. c. 24. 2. Cor. 5. 10.

Euangelista dize *Omnes gentes*, han de ser citados y lleuados a aquel juyzio, a aquella curia, aq̃l teatro vltimo, el mas publico, el mas solenne, el mas vniuersal, y abierto, q̃ huuo ni puede hauer, donde compareceran de manifiesto todos, y cada vno de los hijos de Adam, sin excepcion, ni priuilegio de Rey, monarcha, sabio, o, sancto; sinque aya fuga para el delinquente, escusa para el culpado, licencia, ni dilacion para el justo o poderoso, ni apelacion para el conuencido y sentenciado, *Omnes nos. Si omnes* (dize Tertul.) *& totos, si totos, & interiores & exteriores, idest, tã animas, quàm corpora.* Si se hã de jũtar todos, estaran todos y totalmẽte, ansi las animas como los cuerpos, el hõbre interior y el exterior, lo q̃ es de mayor temor, el interior se vera tã claramente como el exterior, porq̃ es dia de reuelaciõ, en que el cabrito no se disfraçara cõ piel de cordero, ni estara entre las ouejas dissimulado, porque haura forçosa separacion, y reuelacion manifiesta de lo que es cada vno, Angeles q̃ los aparten, vieldo y viento que limpien el trigo, y auienten la paja entre quien estaua, y den con ella en el fuego perpetuo, segadores que cojan en gauillas la zizaña *ad comburendum*, el trigo limpio para los graneros de la casa de Dios. Esto significa expressamente la otra palabra Apostolica

Tert. l. de Res. car.

lica *manifestari*, por la qual San Athan. lee, *sisti*, hemos de ser citados, o presentados, como vna vez declaro Tertul. *Corporũ omnium repræsentationem confirmauit*. Pero mucha mas energia tiene aqui el verbo *manifestari*, como noto bien Theodo. *non dixit sisti sed manifestari*, y añade: Palabra es esta suficiente a amonestar y conuencer a los estupidos insensatos que no veẽ sus males sus peligros, y persuadirles q̃ curen con tiẽpo las heridas de sus animas, antes q̃ podridas por su necedad *a facie insipientiæ suæ*, seã cõ perpetua infamia de aquel total senado manifiestas. No harã alli sombra ni embaraços los cuerpos a las animas, ni las hojas anchas de la higuera cubrirã la desnudez ignominiosa del peccador, ni los adereços del camello dissimularan los idolos de Labã, porque en aquel dia de inmensa luz, lo mas hundido; y intrinseco delos coraçones sera patente y manifiesto; y por hablar aun con mas propriedad sera todo transparente, verdadera significacion del verbo *manifestari*, en su original, donde es lo mismo q̃ *pellucidos esse*. Hemos dize de estar alli todos claros, y diafanos y transparentes como de vidrio, paraq̃ de vna ojeada se vea todo, y se entienda el hecho, sin tener necessidad de romper, como Ezechiel las murallas de esta casa terrena, para ver los escondrijos y en ellos las culebras, reptilias, y sauandijas venenosas de nuestros amores abominables, los insensarios de nuestras idolatrias, y adoratorios mundanos, los viejos que con desuerguença bueluen las espaldas a Dios, el rostro al Oriente, blasonando siempre de su nacimiento, oluidados del Occidente de su muerte cercana; las mugeres que llorẽ a Adonis muerto; lamẽtando los gozos perdidos, los gustos de su sensualidad buscados y no hallados y las ocasiones d̃ sus plazeres mal aprouechadas y perdidas, hechos todos dignos de tinieblas. *Nõ vides quæ isti in tenebris faciũt?* las quales saldran oy a la luz deste dia, q̃ por esso se llama por excellẽcia dia, porq̃ hara lo q̃ nũca dia hizo, ni pudo, ni todos los dias ni siglos jũtos q̃ es manifestar lo escondido en tinieblas, reboçado con capa de la noche, sacar al rostro lo mas guardado en el tesoro d̃los coraçones, tesoro d̃ ira *in die iræ & reuelationis iusti iudicij Dei?*

Ath. ẽ in ... verb. ... corpo ... li aduẽ ... Tert. adu. Ma. l.5. The. in cõmẽt. Psa.37.6. Gen.3.7. Gẽ.31.34. Eze.8.8. Eze.8.12. Rom.2.5.

O DIA vnico, en que se hallaran resumidos todos los dias, sin que falte dellos bueno, ni malo, en cumplimiento de lo que el excellentissimo Propheta dixo: *Dies formabuntur, & nemo in eis.* Es *aposiopesis* razon concisa, que la cumple ansi Anonymo, *nullus eorum deficiet qui non scribatur*. O sacra Philosophia! o altissima Theologia! en que nos enseña, q̃ cono-

Psal.138.16. Anonym.

conociẽdo firmissimamẽte Dios todas las cosas, de solos los dias se dize señaladamente, que estan escritos en el libro de su entendimiento; porque como los dias ni tienen firmeza, ni existencia, sino en vn instante, *nunc*, pues no ay del dia, del mes, ni del año mas que este *nunc*, fue bien dezirnos, que los conoce y ve presentes Dios, aora sean passados, aora futuros, porque aunque ellos no son en si, son y estan firmemente en la diuina noticia, en el libro de su infalible memoria, como el Chaldeo puso, *in libro memoriæ tuæ*, en su conocimiento, q̃ por ser tan firme y cierto se llama libro. Y porque estan los dias conocidos expressamente y segũ toda su forma plenariamente dixo *formabuntur*, entendiendo lo mismo de las horas, y todas las medidas del tiempo, auisandonos en esta palabra, que todos los punctos, momentos, y instantes, y minutos de nuestra vida, sin q̃ falte vno, estan en su noticia, *in die quo creatus est mundus* añade el Paraphraste Chaldeo. Desde aquel primer dia de todos los dias dia de la creacion del mundo, estan todos los momentos de nuestros años escritos, y todos han de salir como atomos a la luz de aqueste dia *magna et amare valde*, dia de amargo Sol y luz para aquellos a quien fue dulce la vida, q̃ le sacaran en el cadahalso con las insignias de su condenaciõ,

Chaldæ.

Chaldæ.

entre llamas viuas, que ayuden â las del Sol, para descubrir sus mas ocultos peccados, los tesoros enterrados en sus coraçones conuertidos en carbones, como tesoro de duendes, cõ que ardan. Ansi que el verbo *manifestari*, es, *pellucidos esse*, transparentes, claros. Vemos cuerpos densos, opacos, como la tierra, el metal, otros trãsparẽtes, como agua, ayre, vidrio, cristal. Mientras viuimos somos dẽsos, opacos, tenebrosos, de tierra y hierro, escõdemos nuestros pensamiẽtos, cuydados, malicias: mas en el juyzio seremos cristalinos, hechos de vidrio, en que se vea lo mas oculto, y reseruado, y al confessor encubierto: y aũ no solo somos aqui opacos a los otros hombres, sino tambien a nosotros mismos, mas en aq̃lla nueua luz y mundo cada qual vera y conocera de si lo que no hauia echado de ver con la benda del amor proprio que quita la luz de los ojos. Y ansi expone y cumple San Basilio aquello del Psalmo: *Arguam te, & statuam (te) cõtra faciem tuam*: Yo te pondre a ti delante de ti mismo, seuerissimo juyzio de seuerissimo juez. O quantos y quantos que en este cuerpo y vida parecian puros, y limpios como el cielo, estaran en aquel dia escuros y manchados! O quan sentidamente dixo esto el Illustre Iob: *Cœli non sunt mundi in conspectu eius*. Lo qual entienden a la letra los Griegos

Psal. 49. 21.

Basilio. in Comment.

Iob. 15. 15

de las esferas celestiales que son los cuerpos mas hermosos y bellos de toda naturaleza corporal a cuya limpieza y belleza comparamos lo mas hermoso deste inferior mundo. Mas esto dize *non sunt mundi*: *Mundus*, es lo mismo que transparente, lucido, candido, y como de nieue, haziendo este sumo Philosopho elegante alusion al Sol, Luna, y otros planetas, y astros, que no solo son en nuestros ojos lucidos, sino manantiales de luz fuentes de resplandor, y decoro, y mas quedia mantes hermosos. Y con ser esto assi, y ser los cielos transparẽtes, los planetas no lo son, sino las partes mas densas de sus orbes: y essa es la causa porque reuerbera y resurte aca su luz. De manera que respecto de los globos celestiales, en que estan como ñudos en tablas, son crassas, densas, y por dezirlo mas significadamente, son como manchas del cielo. Quien pues de los que no saben Astrologia, no se admira oyendo dezir, que el Sol y la Luna ojos del cielo, son mãchas en los ojos de Dios, *coram eo* siendo en los nuestros lumbreras de suma luz? Pues no os ponga menos admiracion, oyr que muchos que en nuestros ojos de carne parecen espejos y luzes celestiales, se hallaron feos con mancha y paño en el rostro, negros como carbones en los ojos del purissimo juez.

TODA esta manifestacion da San Pablo a Christo *qui manifestabit consilia cordium*, quando se nos dexe ver porque asomara como Sol poderoso de alumbrar coraçones. Por lo qual nos predica y auisa S. Leon Papa diziendo nadie viua confiado, pues los ojos de aquel Dios, que vee todas las cosas juntas, no los impiden los secretos lugares, ni las fuertes paredes. Y no solamente vee lo hecho y pensando, sino lo q̃ se ha de hazer y pensar. Esta pues es la ciencia del sumo juez, este el tremendo aspecto, a quien es penetrable todo cuerpo solido, abierto todo secreto, a quien lo obscuro es claro, lo mudo respon de, el silencio confiessa, y el alma sin voz habla. *Ista ergo scientia summi iudicis est, iste est tremendus aspectus, cui peruium est omne solidum, et apertum omne secretum, cui obscura clarent, muta respondent, silentium confitetur, & sine voce mẽs loquitur*. 1. Re. 2. 3. *Ipsi præparantur cogitationes*. Mide Dios como con medida y balança las imaginaciones. Pesa los pensamiẽtos y los recibe y paga por peso y medida. Pondera de quanto peso es cada pensamiento, y de quã to momẽto, el q̃ es vano, y liuiano echa de si el graue premio, y como puesto en otra balãça remunera. En Iob 28. se dize *aquas appendit in mensura*. Si el agua cosa vilissima la mas comũ la da Dios por medida, que cosa importante

Leo. ser. 5. d. Qua.

1. Re. 2. 3

Iob. 28.

te no dispensara con peso y orden? A los vientos tambien le dize que *fecit pondus*, pues quien pesa los vientos no pesara los pensamientos? Gran blasfemia fue aquella de los Israelitas Ezech. 18.25. *non est æqua via Domini*, propriamente quiere dezir, no pondera Dios lo que à de hazer. Haze de hecho y no separa a tomar el peso y la medida. *Nunquid via mea non est æqua, & non magis viæ vestræ prauæ sunt*. Mi peso es caual y el vuestro falso, yo estimo y pondero los meritos de cada vno, hasta los intimos pensamientos. Deste sapientissimo juez dize S. Mattheo que vendra *in maiestate sua*, aquel Dios primero escondido y dissimulado, que por callar tanto era tenido por Dios estupido sin prouidencia, ni justicia, vendra con manifestacion suya y de todos sus vassallos, de hechos y pensamientos, cō aq̄lla que le pedia Dauid: *Deus vltionum Dominus, Deus vltionum libere egit* o, *age*, puede ser imperatiuo HOPHIAH, *illucesce, splendide appare*, manifiestate esplendidamente, toma vengança publica enlos ojos del cielo y dela tierra, *fulge*, tu q̄ has estado escuro, y no has sido tenido por Dios delas vēgāças, cuyo officio proprio es vengar agrauios tuyos y dlos tuyos. Sal a fuera Sol de justicia sancto; muestrate justo y recto. Todo esto se ha de considerar en aquella palabra *manifestari*.

Eze. 18. 25.

LA otra palabra *ante tribunal Christi*, es la del Euangelista *sedebit in sede maiestatis suæ*, que sera vna silla milagrosa, sobre ombros de Sanctos dize Origenes, o por dezir cosa mas veri simil, sobre alas de Angeles, no qualesquiera sino sobre las de aq̄llos q̄ llamamos Tronos, como se sentaua inuisiblemente sobre las alas de los Cherubines enel sanctuario, *qui sedes super Cherubin*, auctoridad deuida a tan soberana realeza, como suelen a vezes los Reyes ser lleuados sobre ombros y cabeças de Principes. *Sedebit in sede &c.* En trono tā formidable y terrible, q̄ le llamo luego el Apostol, temor, *sciētes timorē Domini*, o, *terrorē* como Oecumenio lee y comēta, *illud, sit, tribunal & dignā reprehensionē* De la silla celestial trataua Dauid quando dezia: *Dominus in cælo parauit sedem suam*, notando la nobleza de aq̄l solio en lugar realissimo, y su infinito poder, que no le puso otro el trono, sino el mismo, porque solo el es causa de su Reyno. De la silla judicial dezimos lo mismo que el solo la pondra, y podra poner, como silla competente a su magestad, de si solo conocida, con todo el aparato y gloria necessaria para su representacion y por esso dize *in sede maiestatis suæ*. El fin de este juyzio sera *vt referat vnusquisq;* Aunq̄ la letra Latina pueda hazer este buē sentido, *vt referat*, para que cada

Orig. in Matth.

Ps. 76. 2.

Oecu. in Commēt

Psal. 102. 19.

vno refiera y diga lo que de su vida sabe, y sea acusador de si mismo, mas el Texto Griego euidētemēte es *vt recipiat*, o, como Tertul. lee, *vt reportet*, para que cada vno reciba, y lleue su merescido *propria corporis prout gessit*. Primasio Haymo, despues de S. Augustin declaran esto del tiempo que el anima estuuo en su cuerpo, que fue espacio de merecer, *prout gessit*, para que tenga el pago de sus obras, aora seā buenas, aora malas que hizo mientras tuuo alma en el cuerpo. Los Griegos dizen, para que el mismo hōbre numero que merecio, o, desmerecio sea premiado en el proprio cuerpo. *Neque enim cū aliud corpus peccauerit aliud supplicio affici debet, neq; cū aliud egregia præstiterit, aliud coronari oportet* dize Oecumenio. O como S. Methodio escriue: No es el alma sola y desnuda pagada, sino junta con su cuerpo, *vnapatiens, vnaq; gloriā suscipiens cum colega corpore*. Sera el cuerpo del malo participe delas penas del alma, sera el del bueno compañero de su gloria, y de sus illustrissimas y nobilissimas coronas, finalmente ca da vno sera tratado como tratò a Dios. Esta es aquella pronunciacion de tan contrarias sentēcias: *Venite benedicti, ite maledicti*, en las quales se confirma la Theologia dogmatica del merito, y dela gracia. Del merito en aquel *possidete regnum quia esuriui*, Poseed mi reyno porque hizistes esto y esto: la gracia; porq̄ todo se reduze a la bendicion de Dios, *Benedicti*. Y aq̄ especificar obras singulares *esuriui &c.* enseña, q̄ no hā de serlos fieles juzgados por sola su fee, sino por sus hechos, señaladamēte por la charidad cō el proximo. Entremos ya en el Euāgelio.

Tert. l. de Res. car. Prima in Commēt. Haymo ibi. Augu. Græ. PP.

Oecum. in Commēt. Methodi. apu. Oec. ibid.

§ I.

Cum venerit filius hominis. Como vendra? Dauid lo dize, *manifestè veniet*. Aora esta tan escondido dize Theophy. que por esto es reprehendido de los malos porque no le ven, y Pablo Collos. 3. dize. *Cum Christus apparuerit, o, manifestatus fuerit*, como los Griegos tienen. De manera que sera aquel dia de manifestacion de Dios. Aora como Theodoreto dize, los infieles le ignorā del todo, los fieles no le vemos, pero entonces vēdra *spendidus* dize Felix, illustre, hermosissimo, no callando como quādo vino a la passion como cordero, *nō tacitus sed manifestus* con gloria manifestadora de quien es. El aparato sera fuego, y grauissimos suplicios. Desto habla aqui a la letra. Despues de aquellas dos notables parabolas de las diez virgines, y de los sieruos a quien su Señor encargo sus talentos, en que se nos encarga la vigilancia en santos trabajos; propone el Señor inmediatamente la doctrina del juyzio final, no vsando de termino de parabola, o semejança

Theoph. Collos. 3. Theodor.

Chry.hoc loco. ça como sueleporque no es enigmo, ni parabola dize Chrysostomo, sino Theologia clara simple, q̃ se ha de entender como suena a la letra, auiso y preuencion de lo que ha de passar punctualmente en aquel dia en que venga ajuzgarnos el mismoque aora nos apercibe y nos combida con su amistad, y nos ruega con el perdon; aquel Dios hombre, que todo es piedad, todo clemencia: *filius hominis*, hombre, humanissimo, a quien estan cometidas todas las causas, todos los processos, todas las vidas, *Pater omne iudicium dedit filio*, *omne* es *vniuersale*, puso en manos de su hijo hombre toda judicatura *& potestatem dedit ei iudicium facere, quia filius hominis est*, lo qual esta con mas emfasi en el Griego, *etiampotestatem dedit ei*, y este enfasi se puede entender de dos maneras. No solo le dio poder de curar al paralitico, de que se admiraron los circunstantes, y de hazer otros milagros de que se espantaua el mundo, y de resucitar muertos, cosa q̃ asombraua a todos, como poco antes el hauia dicho, sino *etiã potestatẽ &c.* tãbiẽ ledio potestad judicial absoluta, llena, suprema. O quiere dezir, no solo el Padre tiene potestad de juzgar, sinotambien el hijo, en quien la transfirio toda, *quia filius hominis est*, porq̃ tiene persona y represẽtacion acõmoda para juzgar ahombres.

Este es el primer nombre que se da al soberano juez, *Homo*. *Cum venerit filius hominis*. El segundo es *Pastor*, que haze diuision de su ganado y visita general en fauor de sus ouejas, como esta escrito, *requiram oues meas & visitabo illas &c.* La razon deste nombre es, o porq̃ su gouierno fue manso y piadoso de baculo y cayado, no de espada ni lança, de ouejas sençillas, animales, inocẽtes, desarmados, no de tigres, ni leones, Y por aludir a la antiguedad en que notables varones fuerõ de pastores hechos Principes, Ioseph, Moysen, David, y otros tales, Principes de Principes. *Ezec. 34. 11.*

TERCER nombre es *Rex tũc dicet Rex*, y este con limitacion de Reyno, o Imperio de Romanos, o Griegos, sino absolutamente Rey, porque lo es de todas gentes, y naciones, q̃ se jũtarã este dia a professarle su vassallaje, y aconocimiẽto *sæculorum immortali inuisibili soli Deo*. Ya no vẽdra con dissimulaciõ de su potẽcia y dignidad, solo pobre, desconocido: sino cõ aparato y representaciõ de su gloria, *in maiestate sua* con todos sus Angeles dexãdo vazio de ellos el Cielo, porque todos son suyos. *Benedicite Domino omnes Angeli eius*, argumento cierto de su diuinidad, como Rey que sale en publico cõ todos sus criados. Tambiẽ los trayra como testigos q̃ fueron custodios, y guarda de los *Psa. 102. 20.*

juz-

juzgados, cũ *Angelis virtutis eius*
1.7. *in flamma ignis dantis vindictã ijs qui non noue runt* Deum (que son los Paganos) *qui pœnas dabunt &c.* Quando los cielos reuelaren a Christo (dize Pablo) baxara cõ sus Angeles poderosos, rodeado de llamas de fuego, para tomar vengança de infieles, y fieles: y darles eterna pena: todos los quales seran assolados *à facie Domini*, con la vista de aquel Señor. O potencia tremenda! q̃ sin golpe de tu braço terrible y santo, con solo mostrar tu rostro seuero, y lleno de magestad destruyras a tus enemigos: porque en aquella palabra *a facie Domini*, como noto Theophyl. muestra la facilidad con que serã los malos assolados, pues cõ solo ponerseles delante pereceran. *Facilitatem hic declarat. Nulla enim, inquit, difficultas erit, verum satis est tantum modo visum esse, & omnes inobedientes, & increduli in pœna erunt*. O caso notable! aq̃lla missma cara de la Magestad que sera lumbre y cõsolaciõ para vnos essa misma sera suplicio y muerte para otros: y con essa misma facilidad dize el proprio Apostol destruyra a su mayor enemigo el Antichristo. *Quem Dominus Iesus interficiet spiritu oris sui*, con solo vn soplo le auentara de si, *& destruet illustratione aduẽtus sui*. De la manera (dize Chrysosto.) que las mariposas y mosquitos mueren a la cãdela abrasados antes de llegar a la llama, cõ solo aq̃l resplãdo y ardor q̃ esta jũto a ella, ansi morira el Anticristo cõ sola la aparẽcia, e illustraciõ de su venida, tal y tã tremẽda sera su Magestad. Por lo qual se dize a vezes: *Surgere ad iudicandũ*. Como despertado de los clamores de los pecados, y querellas de los inocẽtes agrauiados. Entõces mercenarios y sieruos todos clamarã a Dios. Y aun q̃ se pinta sentado. *Sedebit super sedẽ maiestatis suæ*, quãdo se propone de parte de los agrauiados tãbiẽ se pinta enpie porq̃ este habito de leuãtarse suele ser de militãte, y de hõbre q̃ amenaza y hiere. Sentado muestra su rectitud y equidad de su juyzio, q̃ no dexa cosa por oluido ni descuydo. Leuãtado enseña la seueridad, del juyzio, y el aspecto terrible de juez, que pelea contra los insensatos.

Theop. in Comm.

2. Thes. 2.8.

Chrys. in Comm.

Iob. 31. 14

Deut. 24
Iacob. 5.

DETENGAMONOS vn poco en esto, Creedme Christianos oyẽtes, q̃ todo sera espãto, todo temor, todo terror, en aquella horribilissima venida. Mirad aq̃lla Magestad, q̃ turba primero q̃ vẽga, el Cielo y vniuerso, aq̃l Sol, aq̃lla Luna, aq̃llas Estrellas aquel mar, aquella tierra, aq̃llos hombres, aq̃llos Angeles, aq̃l terremoto, aq̃l incẽdio y cõflagraciõ del mũdo, viuas llamas, y vẽgadoras. Obscuro Sol, sanguinosa Luna, caydas Estrellas, Cielos turbados, tierra cõmouida d su natural

tural firmeza,todos triſtes mẽſajeros de la Mageſtad ayrada, leſa,y offendida. O horror? o horror? Quando(dize S.Hieronymo por relaciõ delos Annales Hebreos)ſe leuãtara el mar ſobre los Alpes,quãdo baxara tanto q̃ a penas pueda ſer viſto,quãdo todos los mõſtruos marinos rugirã al cielo;quãdo ardera el agua,y el mar,ylos rios,quando todas las yeruas ſudarã ſangre; quãdo ſe arruynarã las caſas mas fuertes quãdo las piedras ſe batirã vnas cõ otras; quando haura crudos terremotos,quando quedarã todos los hõbres,como muertos:quãdo ſalgan los hueſſos de ſus ſepulcros,quãdo caygã las Eſtrellas,quãdo mueran los viuos, quãdo ardan los cielos, y ſe vea vn cielo nueuo,y tierra nueua. Añadamos noſotros; quando aqueſtos ayres dados al furor del viento,ſe llenen de eſtruendo,y bramidos y de truenos;quando aqueſte mar ſuelto,y deſencadenado ſomorguje la tierra,y poco menos del cielo;quando aqueſta tierra a fuerça de terremotos, de vaybenes,ſe traſtorne, y eſconda;quando ſe arraſſen los montes; quando aqueſtas ciudades ſean aluergues de leones y tigres,quando en todos los reynos aya ſediciones y guerras; quando aya venido Elias, y muerto con ſu ſangre el Antichriſto; quando ſe eſcurezca el Sol, y la Luna no de ſu lumbre, y las Eſtrellas caygan de lo alto; quando huya cielo y tierra de la preſencia del juez, como a la preſencia del Sol huyen timidas y vergonçoſas las Eſtrellas; quando ſu reſplandor ſea tenido por tinieblas,quedando confuſos los cuerpos celeſtiales: *Erubeſcet Luna, et confundetur Sol cum regnauerit Dominus exercitum in monte Sion*, quando en tierra deſmayen las gentes por el fragor de las ondas; quando aya inundaciones terribles;quando tiemblen los hombres,y ſe mueuã los Angeles;quando(por dezir mucho en vna palabra)todas las criaturas procurarã vencerſe las vnas a las otras en horrẽdas ſeñales ſaldra el fuego por voluntad de Dios de ſus confines, ardera en el cielo, quemara en el ayre, abraſſara en el agua, y en la tierra penetrando todo lugar, y entrando en toda parte a ninguna perdonara,no a profana,no a ſagrada, aqui abraſſara a los palacios,aculla los templos,en vna parte los ſimples,en otra los mixtos, llenandoſe todas las coſas de paueſa y ceniza. Ved ſeñores ſi a tanto incendio ayudara el agua de lagrimas? Ay que ſi,ay que ſi.Socorred cõ agua a tanto fuego,que es bien neceſſario.O tremor y amarillez! que ſeñalan eſtas coſas?que mueſtran?que ſignifican? que figuran?que inſinuan?que puniciones?que vengançasʔque açotes? q̃ iras

Hieron.

Iſa.24. 23.

iras diuinas? que furores? que penas? que estragos? que matanças? que contagios? que pestilencias? que muertes, que vltimos fines?

Y con mucha razon dize S. Gregorio ay esta confusion general en el mundo, porque si todas las criaturas han seruido al hombre, y el vsando mal de ellas las ha con sus pecados contaminado, porque no se han de juntar todas a amenaçarle y confundirle. Con mucha justicia dize S. Chrysostomo, porque siendo criadas todas para seruicio del hombre el dia en que mueren todos los hombres, porque a la perdida de su Señor; no daran todas señal de dolor y llanto? Con justa causa dize el sancto Isaias padece esta turbacion el vniuerso, porque, *Preciosior erit vir auro & homo mundo obrizo*. Hauia poco antes tratado de la commocion del mundo, y juyzio final, y dicho: *Ecce dies Domini venit crudelis, & indignacionis plenus, et iræ furiorisque ad ponendam terrã in solitudinem, et peccatores eius conterendos de ea. Quoniam Stellæ cæli, et splendor earum non expãdent lumẽ suum: Obtenebratus est. Sol in ortu suo; & Luna non splendebit in lumine suo.* Las quales razones no se dixeron principalmente contra Babylonia, cuya destruycion se trata en aq̃l lugar, sino del fin del mundo, como grauissimos Auctores Ecclesiasticos declarã: Orig. Chrys. Ambros. Hieron. Greg. y otros modernos. Porq̃ ansi como quãdo los Prophetas tratan del remedio y salud q̃ vẽdra de la mano de Dios a alguna Ciudad, o persona, suelẽ tratar de la vniuersal redempcion, y salud del genero humano, porque se espere la particular de quiẽ da la vniuersal, como quando Dauid dize: *Domini est salus, et super populum tuum benedictio tua*: ansi quando tratan del juyzio y castigo particular, suelẽ hazer mẽcion del vniuersal, como el mismo Psalmista hizo, quando dixo: *Iudicabit orbem terrarum in æquitate, et populos in veritate sua, et factus est Dominus refugium pauperi, &c.* Conforme a esto tratando Isaias de la vengança q̃ tomara Dios de Babylonia soberuia, a quien llama *Ciuitas gloriosa in regnis*, o como esta en el Hebreo *tumor regnorũ*, la mas hinchada y soberuia Ciudad de los Reynos, trata de la destruycion final de los malos, y mutaciõ del mundo. El Romance de las palabras graues da Isaias es este. *Ecce dies Dñi. &c.* Vẽdra el dia del Señor cruel (o como el Hebreo dize inclemẽte) lleno d'indignaciõ, y de ira, y de furor, a assolar la tierra y dexarla sola. Las Estrellas del cielo, y su resplandor, y efficacia (todo esso significa el original) no dara su acostũbrada luz; escurecerse ha el Sol luego en naciẽdo, jũtãdo la noche con la mañana, y la Luna no dara su clari-

Marginal notes: Gregor. — Chrys. — Isa. 13. 12 — Isa. 13. 9. — Ori. in ep. ad Ro. 2. — Chrys. in — Mat. c. 10 — Ambr. de Heli. & ie iu. c. 21. — Hie. li. de Pæna. — Grego. in Iob. l. 20. c. 23. — Psal. 3. 9. — Ps. 9. 10. — Hebraicũ

Septuag. claridad. *Visitabo super orbis mala*, o como los Setẽta dixerõ, *mandabo*, mãdare a los cielos y Estrellas, y a los otros mis exercitos altos que hagan mal al mundo. Y porque podia admirarse alguno desto q̃ oye y preguntar, porq̃ razõ ha Dios de perturbar por el hõbre mortal, el ordẽ deste sugrã palacio la naturaleza y curso dl cielo, los influxos delas estrellas? Respõde: *preciosior vir auro &c.* Mas precioso es el hombre que el oro purissimo que se halla en *Ophir* q̃ biẽ auerigudo es el Piru (suele la Escriptura traer en cõparaciõ de cosas preciosissimas el oro, y piedras.) No te espante esso dize el Propheta porq̃ estima Dios tãto al hõbre, que suele por el mudar el ordẽ del mũdo. Por causa del hõbre fue el mundo criado, y por causa del hõbre puede padecer mudança pues al cabo todo se refiere a Dios, a quiẽ se ordena el hombre. Ratificando en lo dicho Isayas añade: *Super hoc* por razõ del hõbre, *cœlum turbabo*, el mismo cielo siendo necessario turbare, y mouere de manera q̃ ni conserue su lugar ni sitio, ni guarde ordẽ en tiempo ni mouimiento, y tãbien la tierra q̃ inmoblemẽte cõserua su lugar, de quiẽ esta escrito: *non comouebitur in sæculũ sæculi*, sera remouida de su antiguo assiento, *cõmouebitur terra de loco*
Psal. 103. *suo*. En tanto como esto estimo al hõbre. Y aũq̃ el Chaldeo interpreto esto de los justos, y lo entienden ansi Eusebio Cesariẽse. Origenes. Basilio, Chrysostomo, pero en mas amplio sentido se entendera de todo el linaje humano. Y aun por ventura quadrara mas alos malos a quiẽ Dios estimo mas que al oro, pues dio tambien por ellos su sangre, cuya final destruycion lamentara el mundo todo, *propter indignationẽ Domini exercituũ visitabo contra impios iniquitatẽ eorum.*

Euséb. de don. mstr. Euan. l. 2. c. 12. Origen. in Matt. 24 Bas. in huc locũ. Chryso. in Matt. 24

Y ES razon digamos nosotros que el mundo se turbe, porque desta manera quiere Dios hazer el vltimo esfuerço y prueua mas efficaz para conuertir los pecadores: y qual sermon se podra hazer mas poderoso que por boca de todas las criaturas? O sapiencia eterna! o immensa bõdad o sacratissima prouidencia que nos predicas por los elementos mudos, y nos infundes por ellos tu temor! Predicara el Sol en este dia la tremenda magestad del juez. Ambrosio. *Est oculus mũdi, iucunditas diei, cæli pulchritudo, naturæ gratia, præstantia creaturæ.* Y nosotros juntando cõ estas cosas otras podemos dezir, que es Principe de los planetas, ojo derecho del cielo, alegria de los viuiẽtes, el farol del vniuerso, el ojo eterno, la lũbre supereminẽte, el sello de la naturaleza, el señor del mouimiento, el dador de la vida, y la fuente de los effectos, la estatua de Dios. Este Sol pues

Ambros. Hexã. 4

tan

quien la podra esperar? o quien la sabra descubrir? *Cum vix paruam stillã sermonum eius audierimus, quis poterit tonitru n magnitudinis eius intueri?* Huye pecador estremecido de la cara de su Magestad, a las rodillas de su piedad como hazia Bernardo Epistol. 42. Que sentiste Señor de tu Magestad quando dixiste de ti, *cũ venerit filius hominis in maiestate sua?* De que substancia, naturaleza y vida es esta Magestad tuya o, como la conoceremos, pues tu reyno no es de este mundo, ni como los que ay en el, para que podamos por ellos conocerla? Todos vemos Señor, que eres Rey de capacidad infinita, que con tu sola voluntad puedes disponer y gouernar mil mũdos si tantos huuiesse. No tienes necessidad de ministros, ni de camareros, ni de guarda de apie ni a cauallo, ni de exercitos, ni de Presidentes, ni de subditos, ni de Angeles, ni de otros coadjutores, o virreyes que gouiernen tus prouincias. Mas si tienes Angeles, si ministros, si presidẽtes, es porq̃ quieres comunicar a muchos tus bienes, gouernar tus criaturas con admirable concierto y ordẽ para honroso y prouechoso, para ti no necessario. Y porque muchas de ellas no han querido conocer tu monarchia, y muchos de tus Virreyes, y ministros cõ insolente ingratitud, se han hecho adorar de tus vassallos, es justo que vna vez corras los velos y cortinas de tu dissimulaciõ, des lugar a las querellas de tu Magestad despreciada, y te acompañẽ los esquadrones innumerables de tus Angeles y cortesanos y re presentes en la major forma que pueda ser vista tu magestad. *Cum venerit in maiestate sua.* Esta magestad nos mostro mas claramente y muy como hauiamos menester oyr el mismo Rey. Luc. 9. en aquellas diuinissimas palabras: *Cum venerit filius hominis in maiestate sua, & Patris & sanctorum Angelorũ.* O magestad increada, o Theologia fuerte cõtra toda valia y pujança de infieles, contra toda flota de herejes! Quando viniere este hombre en su magestad, y en la de su padre y de sus Angeles sanctos. Quan altamente pinto aqui Christo su magestad, y quan agudamente vio el misterio de su diuinidad el subtilissimo Ambrosio. Porque razon dize este Doctor, Christo nuestro Señor que era dechado de cortesia, vrbanidad, exemplar de prudencia y todo buẽ respecto, puso su magestad primero que la de su Padre *in maiestate sua & Patris*, pues el Padre es primero en origen, y deue ser puesto primero en cuẽta, como le puso Mathæi vltimo, *In nomine Patris & Filij &c.* Si dixeredes que por dar honra al padre poniendole en vltimo lugar, como solemos hazer a vezes de

Iob. 26. 14.

Bernar. Epist. 42

Lu. 9. 26

Ambro. l. de fide ad Theod.

Mat. vlt. 16.

dexar el vltimo al mas honrado occurre luego esta duda: porque no puso primero la magestad de los Angeles, pues es muy inferior a la de Christo, despues la suya, y finalmente la de su Padre? Responde agudamente Ambrosio: Si pusiera primero al Padre, luego assi mismo, despues a los Angeles, dixerã los Arrianos que se puso en segundo lugar como inferior al Padre, y a los Angeles en tercero, como inferiores a Christo, de manera que hauia venido descendiẽdo de mas a menos, Padre, Christo, Angeles. Y si al contrario pusiera primero a los Angeles, tras ellos a si mismo, despues al Padre, dixeran que hauia procedido ascendiẽdo de menos a mas, Angeles, Christo, Padre; y que como Christo es mas que los Angeles, ansi lo es el Padre mas que Christo, y tiene mayor magestad que el, siendo como dize Athanasio, *æqualis gloria coæterna maiestas.* Veys aqui la razon cabal porq̃ puso primero su magestad que la de su Padre. Y en poner lo ansi no corre peligro de que alguno yerre y piense que el Padre por estar en segũdo lugar, es menor que su hijo, pues nũca huuo tan necio hereje, que tal dixesse. las palabras elegantes de Ambrosio entre otras son estas: *Quia Pater inferior videri non poterat, præmisit maiestatem suam, & addidit Patris et Angelorum, ne se dimidiũ inter patrem et Angelos nominãdo aut ab Angelis ad Patrem per sui quoque incrementa fecisse quendam videretur ascensum, aut à Patre rursus ad Angelos per ordinem cũ sui etiam diminutione crederetur fuisse descensum.* Mira aqui docto Catolico y tu tambien Arrio padre de herejes de boca de Christo expresso, declarado por su sieruo Ambrosio, gran doctor, gran sancto, gran Obispo, como la magestad del Hijo del hombre, es igual a la de su Padre, en todo y por todo la misma, toda la qual se representara oy, *replebitur maiestate eius omnis terra*, para gloria de los justos y tormento de los pecadores.

Athan. in symb.

Amb. l. 3. de fid. c. 7

Et omnes Angeli cũ eo. Acompañarã aquella magestad todos sus Angeles cõ aquel aparato de carros de fuego que se mostrarõ a Eliseo cubriendo los montes y llanuras de la tierra, soldados valiẽtes de Dios; como los llama Dauid *potentes virtute*, o, *forte robore*, como suena CHOAK Hebrayco, y como pone Hieron. En la razõ deste nõbre cõformã cõ nosotros los Hebreos, q̃ no ay potestad q̃ pueda hazer resistencia a los Angeles. y añade Chrysostomo, *plus vnũ Angelum posse, quam omnes simul mortales*, y Euthymio por todos los Greigos aduierte q̃ se llamã *potẽtes quod vis eorũ sit insensibilis et incorruptibilis*, q̃ su fuerça ni esta sujeta a vejez ni corrupciõ. Destos soldados.

Psal. 102. 20.
Hiero. in Psalm.
Chryso. in Psa. 102.
Euth. ibi.

dos viejos y juntamente moços tiene Dios exercitos innumerables, que el mismo cantor sancto llama *virtutes eius*: ZEBAV, como si dixessemos, *copiæ eius: exercitus eius*, dela manera que lee Hierony. conforme a la gloria y ala bança que le damos cada dia llamandole a vozes *Dominum Deum Sabaoth*. Emperador de los exercitos celestiales, capitan y Principe de innumerables vandas y huestes de soldados Angelicos, con quien puede hazer mortal guerra por quien muestra la potencia de su magestad inmensa, pues cō tātos millares, decenas y cētenas de millares de tales y tan excellētes y potentes Heroas y Principes acōpañado y seruido discurre por essos cielos como Platō dixo. Philō tābien en doctrina de Hebreos muy instruydo llama a los Angeles *exercitus Dei*, y para echar el sello con suprema autoridad, estos son los q̃ IesuChristo llamo *legiones Angelorum*. Y no solamente son soldados sino tambien ministros y como gentiles hombres, por cuyo ministerio executa y haze Dios mil cosas grandes, en que veras que de negocios tiene este gran Rey pues ocupa *millia milliū, qui ministrant ei*. En este dia de general resurrecion y juyzio se harā muchas acciones por orden de Dios, recogeranse las cenizas, introducirse ha la forma de la corporeidad, como dize la Escuela, reunirse ha el anima con el cuerpo; seran apartados los buenos de los malos como expressamente dize Christo aqui, y en aquel otro lugar: *exibunt Angeli & separabunt malos de medio iustorū*. De las quales obras, ansi como la forma dela corporeidad y la vnion dl anima las dexamos a Dios inmediatamēte, ansi el recoger las cenizas antes dela resurrección, y hazer la separacion de cabritos y ouejas despues de ella lo cōcedemos al ministerio Angelico. Pues quando estè recogida la red en tierra que es la Iglesia, en el fin del mūdo, enel juyzio, apartaran los Angeles los peces malos, echarlos hā fuera dela red boluiēdolos al mar, o, dexādo los palpitando en el arena, y los buenos peces (o q̃ inuidia sancta me toma!) serā tan bienauēturados, q̃ *mittētur in vasa*. Charos vasos, feciles vasos: *vasa autē sunt fœlices māsiones* dize Rabano: *mittentur in vasa idest in æterna tabernacula*. dize Chrysost. Alli estarā nuestros Angeles custodios y protectores beatificādo los justos cōdenādo los pecadores, a quiē no pudieron hazer buenos y fieles: como de aquellos impios Iudios dize S. Maximo: *Quos ad fidē veritatis adducere, cōcursus non potuit Angelorū*. Mas aunq̃ estas palabras *omnes Angeli cū eo*, se entiēdē de los Angeles buenos q̃ acōpañarā la magestad real, no ay duda sino q̃ tābiē se hallarā en este au-

Plato. Philo. Raba. Chryso. in Commēt. Maxi.

to los malos, como fiscales y acusadores rabiosos de los malos, y como verdugos y executores de la sentencia del juez y delos tormentos de los reos. Porque aun que es verdad que algunas vezes castiga Dios por ministerio de Angeles buenos como a los Sodomitas, y a Senacherib, y a los Gitanos en la muerte de los primogenitos. Ellos açotaron a Heliodoro, hirieron a Herodes, y a aquellos maluados viejos Babylonicos en Daniel, pero de ordinario castiga por mano de aquellos Angeles crueles malignos, que son sus verdugos carniceros, y executores, como nos enseño David quando escriue la indignacion, ira, y angustia, y horrendas plagas de Egypto, q̃ las llama *Immissiones per Angelos malos* como si dixera: Embioles Dios tales açotes, tales plagas, tales golpes, tales asombros y miedos, quales de ningunos hõbres desapiadados y enemigos, por crudos y fieros que fueran se pudieran temer, ni creer, sino quales suelen sobreuenir a los muy facinorosos, por orden de Dios justo, ayrado, y por ministerio de aq̃llos infernales Angeles, sedientos de penas y muertes como interpreto el Chaldeo. *Immissiones p Angelos malos*. Llama *immissiones* aquellas persecuciones terribles, la pestilenciia y fuego que matò tantos ganados desarmados, cauallos, asnos, camellos, bueyes, oue

Gen. 19.
4. Re. 19
Exod.
2. Mac. 3
Actu. 12.
Dan. 13
Psal. 77.

jas, cabras, en q̃ consistia la principal riqueza y fortuna delos Gitanos: los piojos infinitos, mosca canina importuna, auejas, abispas, cruel langosta, pestiferas ranas, mosquitos, y otras sauandijas penosas y asquerosas, que llenauan los campos, las ciudades, y moradas, y aposentos: las aguas bueltas en sangre en los rios, en los poços, en los charcos y lauajos y fuẽtes, y en todas partes: la noche caliginosa, larga, desuelada, las horrendas y palpables tinieblas temrosas, q̃ los teniã presos como con cadenas; y en ellas tristes visiones, fantasmas, illusiones, imagines y personajes aparentes de demonios horrẽdos, q̃ se les ponian delante cõ monstruoso aspecto, haziẽdolos morir de miedo, bestias cruentas. Estas visiones pauorosas de furias infernales tristes, piensan algunos son las q̃ Dauid llama *immissiones*, lo mismo q̃ su hijo Salomõ declarãdo le dixo: *Personæ tristes illis apparẽtes pauorẽ illis præstabant*, y poco despues: *aliquãdo mõstrorum exagitabantur timore*. Que se les veniã a los ojos (en aq̃lla escura noche, q̃ por ser tenebrosissima dize que salio de los profundos infiernos, *ab inferis altißimis superueniẽtẽ*) monstruosas figuras, y fantasmas, personas tristes y de espantables caras, y cataduras, cuyo aspecto les hazia desmayar, que este es el sentido de aquellas palabras: *animæ deficiebant*

Sa. 17. 4.

deficiebant traductione, lo que nosotros llamamos *deliquiũ animi*, desmayo, desfallecimiẽto, amortecimiento, los medicos *sincope*. Por ventura lo mas cierto es que *immissiones per Angelos malos*, es, Embioles Dios tales dadiuas, y presentes, quales se puede dar y recibir por tales manos, como son las de Angeles malos: De manera que *immissiones* seran todos los males y daños, q̃ se puedẽ esperar de aquellos Angeles desapiadados, cuyo ingenio cruel se mostro en las plagas de Iob, y se emplea siempre en hazernos diuersos males, en los cuerpos, en las animas, en las haziendas, en las tierras, en las yeruas, y mieses y elementos que nos sustentan como Tertulia. enseña por estas palabras. *Operatio eorum hominis euersio â primordio, corporibus valetudines infligũt & casus acerbos, animæ repentinos & extra ordinarios excessus: suppetit illis ad hoc subtilitas & tenuitas sua, fruges etiam conuulnerant, & aeris pestilẽtes haustus effũdũt: mẽtes furoribus & amentijs, aut sæuis libidinibus cũ erroribus varijs vexant*. Todos estos males y otros muchos hazen aquestos espiritus enemigos. Por lo qual el demonio es llamado en la Escritura *indignatio iræ Dei*: indignacion de la ira de Dios, y en otro lugar *furor Domini*. Pues quando esten sueltos y desencadenados aquestos leones, y les dẽ su Señor licẽcia de hartar su rauia, sus dientes sus vñas en los cõdenados, que riza? q̃ destroço? q̃ carneceria cruel no executaran en ellos? que alanos? q̃ sabuesos? que onças fueron ni seran jamas tan fieras? q̃ tigres tan crudos? Vna de sus crueldades sera acusar alli a los mismos que prouocaron a peccar. Es tan acusador este espiritu inclementissimo q̃ por excellẽcia le llama la Escriptura *accusator fratrum suorum*, como aquel que ni con hermanos tiene ley. O tentador, o, acusador. Viendo Señores vn soldado cuyo nõbre no sabemos (pero por el hecho conocemos era cuerdo) al desdichado parricida Absalon pendiẽte en el ayre preso por la cabeça entre las ramas enmarañadas de vna enzina, dio cuenta dello a Ioab Principe de la milicia; Respondiole Ioab: porque no le alançeaste? que yo te diera en remuneraciõ de tu buẽ zelo y hecho, diez siclos de plata y vna espada con su talabarte o vanda de cauallero (donatiuo de soldados) respondio el moço no menos prudente que animoso. *Si appenderes in manibus meis mille argenteos &c.* Mas es dar q̃ prometer, tu me prometes diez siclos, pues yo te digo, que aunque me pusieras en la mano mil monedas de plata, no hiriera yo al hijo del Rey, cuya salud y vida, vi, y oy, que Dauid te encomẽdo a ti, y encargo a los otros capitanes; *Sed & si fecissem (fecissem)*

Marginal notes: Tertul. Apolo. c. 22. — Psal. 77. 77. — 2. Re. 24 — 2. Re. 18. 11. — 2. Re. 18. 12.

sem) in animam meã audacter. De mas de que quitarle a el la vida, fuera quitarmela a mi mismo, pues no dexara đ saberlo el Rey a quien las aues del ayre lleuan nueuas de las cosas mas secretas. Y quando me mandara matar, *tu stares ex aduerso*, tu te lo estuuieras mirando y callaras, *èminus* tu lo miraras de lexos, sin accercarte a librarme delas manos del Rey, o quiere dezir *tu stares ex aduerso*, tu te pondrias de la parte del Rey cõtra mi, lauarias tus manos en mi sangre, y me cõdenarias, hauiẽdo me dado dones por hauerle muerto. O cauto y prouido mãcebo! q̃ bien nos pintaste aqui el ingenio del mal Ioab, del pessimo demonio, primero tẽtador, despues acusador q̃ enel dia dela vẽgãça, *stat ex aduerso* y se pone de parte de Dios cõdenãdo a los q̃ cõ sus tẽtaciones incitò. Por lo qual dixo muy biẽ S. Basi. Hom. *quod Deus nõ est auctor malorũ. Diabolus dicitur, quoniã idẽ & in peccato nobis cooperatur, & accusator noster est*, y Ter. dize q̃ *Diabolus* es lo mismo q̃ *delator* accusador. Pesa bien esto tu Christiano, y quando el traydor Ioab te armare cõtra Christo hijo del Rey del mundo, promeitiẽdo te riquezas en recõpẽsa dela maldad y dela offensa q̃ hizieres a tu redemptor pendiente en cruz, mira bien, que este es embustero, promete y no cũple, y que en caso que de lo prometido, lo perderas todo con la vida y con el alma, a quien principalmente agrauias. Porque lo sabra el Rey a quien nada se esconde, y quando te tẽga en su tribunal desnudo, dexado en manos de tus obras, y te condene a eterna muerte cõ tu pecado, el mal Ioab *stabit ex aduerso*, seran tus contrarios Satanas y sus Angeles, y põderarã mucho la maldad que cometistes contra tu natural Señor Christo, cuya cruz no bastò a rẽdir a tu duro coraçon, ni hazerte dexar la lança que como enemigo enristraste contra el. Este sera vno de los officios de aquellos malos Angeles en el juyzio. Mire pues por si con tiempo toda anima Christiana, y con seuero examen escudriñe lo intimo de su coraçon, mire no se le aya pegado algo dela infidelidad cõ Dios, dela discordia cõ el proximo, no se le aya asentado parte de la cobdicia. Destierre cõ la castidad muy lexos toda incõtinẽcia, y cõ la luz de la verdad auiẽte las tinieblas de la mentira, deshinche la soberuia, abrace la humildad, mitigue la ira: quiebrẽse las saetas de las injurias, y refrenese la detraccion de la lẽgua cessen las vengãças, y ponganse en oluido los agrauios recebidos y finalmẽte toda plãta q̃ no plãtò el Padre celestial sea desarraygada, porque entonces se criã en nosotros las semillas de virtudes, quando arrancamos del campo de

Basil.

Tert. l. 2. cõtra Ma.

Matt. 15. 13.

de nueſtro coraçon, toda planta y yerua eſtraña. Son palabras de ſan Leon. En concluſion mi remos todos, no demos allà al enemigo, que en eſte dia, todo lo ha de ſacar a luz y acuſar.

§. I I I.

Congregabuntur ante eum omnes gentes. Hermoſa apoſtrofe es aquella de Dauid al cielo y a la
Pſ.49.7. tierra, *congregate illi ſanctos eius*, o *beneficos & miſericordes* como està en el Hebreo, para que los cielos bueluan las animas, la tierra los cuerpos: o habla a los Angeles para que recojan, para que procedan a juyzio en las nubes y en los ayres, por cuyo miniſterio ſe cree ſe effectuara la reſurreccion delos cuerpos. Y aunque de toda la tierra ſe dize en el primer verſo que ha de ſer conuocada, pero no ſe dize ſino delos Sanctos que ſeran congregados para el Señor. Porq̃ los malos no ſon congregados *Domino*, ſino que ſeran atados en gauillas para el diablo y ſus fuegos. Los Sanctos ſeran congregados en el Señor como grano en ſu granero. Aqui trata de como todos compareceremos ante el. No ay duda ſino que quiſo dezir, *omnes homines*, ſino que tiene mas emphaſi, *omnes gentes*, tanta diuerſidad de gentes y naciones como ay debaxo del Sol, tan varias y differentes, en coſtumbres, idiomas, lenguajes, ritos, leyes, vſos, ſectas, è intenciones, diuididas en tierras, mares, y climas, todas las quales pareceran y hablaran vna lẽgua que ſea de todos entendida, y eſtaran a obediẽcia, y derecho de vna ſola mageſtad, *Ecce veniet cũ nubibus, & videbit eum omnis oculus.* No le podran ver todos los o- Apo.1.7
jos, ſino eſtando alli todos los hõ
bres. Micheę.1. *Audite populi om* Mich.1.2
nes & attendat terra & plenitudo
eius Todo genero de gentes, edad Pſal.23.
ſexo, orden, todas y qualeſquier perſonas, ſin exempcion alguna Pſal.23. *Domini eſt terra & plenitudo eius.* En ambos lugares, *plenitudo es* todos los hombres, como en eſte vltimo declara, *orbis terrarum & vniuerſi qui habitant in eo*, todos ſeran citados llamados traydos. Y aunque eſto es coſa admirable, mucho mas digno de admiracion le parecio a Theo-
phyl. la breuedad con que ſe jũ- Theoph.
tarà tan gran cõcurſo y ſenado, 1.Cor.15.
coſa que con tanta ponderacion 1.Cor.15.
dixo S. Pablo. Corint.15. *In mo-* 52.
mento in ictu oculi &c. Donde dize Theophyl. *Hæc eſt res omniũ mirabiliſsima*, en vn momento, en vn abrir y cerrar el ojo. Por momento eſtà en el Griego *atomo*, que en latin es *inſectile indiuiſibile.* Vſan deſte termino los Philoſophos en numeros en el tiẽpo, y cuerpos, y en todos ſignifica vna coſa minima indiuiſible, en los numeros la vnidad: en los cuerpos aq̃llos tã minimos q̃ vemos en el ayre quando entra el Sol por la ventana, de cuyo cõcurſo

dixo soñando Epicuro que se hizo el mundo, y que en su resolucion se deshaze: en el tiempo es vn momento indiuisible. No cōtento con esto el Apostol añade *in ictu oculi*, en Griego *rope* abrir y cerrar el ojo, que con tanta velocidad corre, q̄ apenas los percibis, quando lo mirays. San Hieronymo, porque en algunos exemplares no està *rope*, que es *ictu, vel motu*, sino *ripe* halla este sentido: Asi como la plumilla, la paja, o la hoja seca es arrebatada del viento y leuātada de tierra por el ayre, ansi *ad ictum oculi & ad nutum Dei*, al mecer del ojo diuino, o, como dizen al guiñar del ojo de Dios, y señalar, se moueran todos los cuerpos de los muertos aparejados a la venida del juez. Y ansi deduze esta palabra de vn verbo que es *sufflare*, que se da al viento, significādo esta presteça. Añade Cayetano, que como nosotros hazemos algunas cosas con solo mouer el ojo a nuestros ministros promptos en obedecer, ansi sera tanta la efficacia del mandato de Christo, que con solo herir del ojo, *percussione actus videndi* hara toda esta junta, como si mas claramente dixera: *in radio visionis*. Esto es lo que pondera Teophyl. por estas palabras. *Non enim tantum quia putre facta corpora resurgent, nec quod quisq; proprium recipiet, mirari conuenit, verum quod ad cō celeriter vt nullis etiā, verbis*

S. Hiero. Epist. Miner. et Alener.

Caie. hoc loco.

exprimi possit. Boluiēdo pues a la palabra *congregabuntur*, toda esta gente sera aqui congregada *vt referat vnusquisq;* para que cada vno oyga aquella su sentēcia que tanto tiempo ha estado suspensa. De vna Iglesia apartados los malos del rebaño de los justos se haran dos colegios distinctissimos, vno de los hijos del reyno, otro de los de perdicion.

DONDE estan pues aora, o quales estaran en este dia aquellos locos que quitan a Dios la penetracion de sus vigilantissimos ojos, que calan coraçones, y se entran por los espiritus, y de las manos el gouernalle de su prouidencia dizēdo, que no vee los actos particulares de cada persona? Oygā los presentes, si ay oy en el mundo quien tan neciamēte yerre, lo que les dize Dauid. Pero o Saragoça porque no tengo en esta ocasion vna voz tan sonora, que me hiziera ser oydo por todo el mundo? paraque con ella intimara a todas las gentes que se han de juntar este dia, lo que dexó escrito este Propheta, contra los que quitan a Dios su prouidencia. Vieron este error los ojos de Dauid, y dixo: *Viduam & aduenam interfecerunt et pupillos occiderunt*. Pinta vn linaje de hombres inhumanos, violentos, injuriosos, q̄ ensangrientan sus manos en tan miserables personas, como son viudas, huerfanos, peregrinos, y por consolarse *Psa. 93. 6*

larse

larse de su conciencia, se prometen impunidad, diziẽdo que no ay prouidencia en el cielo, que cuyde de estos agrauios. *Dixerũt non videbit Dominus nec intelligit Deus Iacob.* Dixerõ. No ve Dios estos nuestros maleficios, ni los entiende el Dios de Iacob. Donde tiene particular blasfemia aquel aditamento *Iacob*, porque de mas, de que por else señala como con el dedo el vnico y verdadero Dios que es el que adoraua el pueblo de Iacob, tiene mas cierto menosprecio y irrision deste Dios, matar viudas y pupilos de todo fauor destituydos, sino del de Dios de Iacob, que so graues penas prohibe el agrauiar a los tales, como si dixerã. El Dios
Ps.67.6. de Israel que se intitula *Pater orphanorum, & iudex viduarum*, no vee, ni entiende los agrauios que les hazemos. Y si considerares subtilmente estas palabras, hallaras que no solo contienen el error de estos, sino juntamente la razon y motiuo que tuuieron para errar. Porque los Philosophos que quitaron a la prouidẽcia diuina el conocimiento de nuestras obras, se fundaron en dos razones, vna que la intelección de Dios es del todo inmaterial, remota no solo de toda materia, sino tambien de toda potẽcialidad, hablando a la escholastica. De donde infieren, que no es licito a aquel excelentissimo entendimiento entremeterse en la menudencia de actos materiales, singulares, varios, potenciales, quales son los nuestros: y esta razon tocan en aquellas palabras: *Non intelliget Deus Iacob.* La otra razon tomã de la vileza de los actos humanos, en que a vezes se halla tanta baxeza, tanta torpeza, y tanta malicia, que le está mejor a Dios, no verlos, que entenderlos: y esso es lo que quieren dezir en las otras palabras: *Non videbit Dominus.* Esta blasfemia grande redarguye el Propheta con agudas, y efficaces razones, y dando a los tales herejes el titulo que merecen dize: *Intelligite insipiẽtes in populo &c.* Y con mayor azedia: en el Hebreo, *Intelligite bestiales in populo.* Oydme brutos, entendedme bestias, si puedẽ ser verdades de bestias entẽdidas. Escuchadme bestias entre hõbres; q̃ hazẽ asnos en la Republica? o *in populo* q.d. Vosotros q̃ indignamẽte soys maestros y magistrados en el publo, q̃ estuuierades mejor en los bosques y prados (como estuuo despues Nabuchodonosor) Dã.4.30
& stulti aliquãdo sapite: aplicad vna vez siquiera vuestros sentidos a la voz d la verdad (si soys hombres) y caed en la cuẽta de vuestro yerro. En el Original es interrogãte: *Et quãdo sapietis?* quãdo acabareys d caer d vuestro asno *Qui plãtauit aurem nõ audiet? &c.* Por 4. effectos d Dios, prueua q̃ tiene noticia d los actos humanos

que

que son, hauer hecho enel hombre el Oyda, la Vista, el Dictamē de la razon, que llamamos Synderesis, y el Entendimiento especulatiuo: concluyendo de aqui, q̄ toda la perfeccion de conocimiēto, que está en estas quatro cosas, todos en mejor modo, y con eminencia está en Dios. De los sentidos puso el oydo, y la vista, que son los mas espirituales. Dōde has de notar, que no toma argumento de los effectos milagrosos, porque estos impios cō quiē disputa, no creen los milagros, sino de los naturales, que los mismos Philosophos confiessan, q̄ los hizo Dios por ministerio de naturaleza. Y funda razon sobre aquel comun concepto y dicho de la Philosophia: que toda la perfeccion de los effectos está con ventajas en la suprema causa. Aduierto aqui al oyente menos erudito en Philosophia, o Theologia especulatiua, no piēse que Dauid quiere prouar, que Dios oye, o vé, sino que con su diuino conocimiento alcança todo aquello que los ojos ven, todo lo que los oydos oyen, que es vn oyr, y vn ver, por mas excellente manera.

Qui plantauit &c. Enel está toda la facultad de oyr y ver supereminentemente. Quien considera la oreja, cō aquel poro grāde, torcido y cauernoso, en huesso durissimo abierto y patente, con aquel portal y recebimiento de duro cuero, hecho de forma de embudo (dize Lactancio) cō que se recibe mejor el liquor en vasos de boca angosta, para percebir mejor el sonido delas vozes, que no diga que se hizo con fin de oyr? Quien no aduierte que toda la fabrica de aquel organo es necessaria para este fin? Hallarás esta verdad con euidencia en las conchas que son de la misma traça que la oreja torcidas, que llegandolas a la oreja, de solo aquel ayre que dentro de si encierran, sin mouimiento exterior alguno retiñen, y suenan. De aysarás si importa esta figura para el oydo. Aū enla cera que por alli purga el cerebro halló S. Basilio su vtilidad especial, que es seruir de liga en que se embaracen los mosquitos, y otras semejantes bestesuelas, que quieran passar, y entrar dentro: tan prouido fue como esto, *qui plantauit aurē. Non audiet? Renum illius testis est Deus, & linguæ illius auditor, quoniam spiritus Domini repleuit orbē terrarū, & hoc quod cōtinet omnia sciētiā habet vocis.* Alude a la naturaleza dela voz, y del ayre, porq̄ ansi como las vozes y sonidos todos se hazē enel ayre, y caminā por el alos oyētes: ansi cierto, si el Espiritu diuino todo lo cōtiene y anda y penetra, forçosa cosa es, q̄ todas las vozes y clamores q̄ se formauā dētro dl ambito dl espiritu diuino, lleguē a su noticia y oydo. Demas desto la

Lact. de homi opesi.

Basil. Hexa. hō. 6

Sapien. 1

la diuina oreja se llama *auris zeli*, como muy desseosa de oyr, y como q̃ no entiẽde en otra cosa, que en oyr cosas nueuas.

Qui finxit oculum &c. De la oreja passa tu con Dauid al ojo miembro diuino, y mira en su forma y fabrica como se hizo, no a caso, ni por solo ornato, sino con fin de ver. Contempla aq̃l humor que llaman cristalino, redondo, lucido como vn cristal, que no es otra cosa sino vn espejo terso, cristalino, limpio y propio, y acomodado a recebir los resplandores, y luzes, y especies de los colores. Aquella tunica *cornea*, que abraça exteriormente el ojo, que es sino vna lanterna de cuerno para recebir los rayos de la luz exteriores, y darlos interiores? De donde sacaremos aueriguadamente, que los hombres en sus espejos y lanternas, no solo tomaron la forma, sino tambien la materia, de los ojos, imitando el arte humana, la sabiduria de su Criador. Dexa las otras partes, perfectiones, y primores del ojo, que considera largamente la Medicina, hermana de la Philosophia (como Arnobio habla) y considera con quanto artificio fue este organo fabricado a fin de ver, porque si quitas, o mudas qualquier parte de estas que digo, de estas que son principales, si quitas cosa tan minima como aquellos pelos de las cejas, o pestañas, veras el perjuyzio manifiesto que recibe la vista. *Qui finxit oculũ nõ cõsiderat? Heb. Non videt?* Lo qual pondera S. Theodor. *Qui ex cæno oculum finxit quique videndi vim ipse largitus est.* El que de cieno hizo tan hermoso organo y le dio fuerça de ver, es possible que el mismo no ve? y que el que hizo estos sentidos esta priuado destas facultades? Pues sobre este fundamento notorio, discurriras y argüiras desta manera. *Qui plantauit &c.* Como podra ser que no oyga quien hizo el oydo para oyr? Si la oreja es para oyr, como consta, y ningũ hombre de juyzio sano puede negarlo, luego a fin de oyr fue plantada y hecha, luego quien la crio, y formo, con fin de q̃ oyesse la formo, porq̃ si no fue obra temeraria, ni casual, no fue sin intencion del agẽte. Luego quiẽ hizo oreja, vio primero que cosa es oyr, pues el fin es primero en intencion, y no lo vio fuera de si, porque sin oreja no puede hauer oydo, luego violo en si mismo, luego ya sabia q̃ cosa era oyr. Lo mismo puedes considerar y arguir del ojo a la vista. Luego es cosa necessaria, q̃ quiẽ al principio hizo orejas para oyr, y ojos para ver, tuuiesse en si facultad de oyr y ver. Por todo lo qual se ve, como es argumento necessario: *Qui plantauit aurem non audiet? &c.*

Arno. cõ. Gentes.

Theodor.

Qui

Qui corripit gẽtes non arguet? De los dos effectos diuinos dichos del cuerpo, procede a otros dos del anima, el primero es Synderesis y Dictamẽte dela razon, q̃ es vn habito natural del anima, q̃ aprueua el biẽ, y repruena el mal; vn alguazil q̃ tenemos dẽtro del pecho, que nos riñe, y reprehende, y hostiga quando hazemos mal, y nos mueue a obrar bien; vn ayo del alma q̃ nos corrige y açota; vn maestro que nos doctrina y enseña; vn tribunal domestico que nos sentencia juridicamente, y nos pena, natural a todos los hombres; por lo qual se atribuye al dador de la naturaleza: *Qui corripit gẽtes.* El que puso en esta casa del alma este alcalde de poyo. Este perro interior de la conciencia, que ladra cõtra el vicio, y despierta al vicioso, *non arguet?* no reprehendera y castigara alos mal hechores? El otro effecto es el entendimiẽto speculatiuo, principio de las ciencias, con que las descubrimos de nueuo, o aprendemos las que otros hallaron: *Qui docet hominẽ scientiam.* Argumento fuerte de que Dios sabe y ve lo que esta en nuestros pechos, y animas, pues puso en ellas estos despertadores, y estas semillas, y principios de las ciencias.

POR todo lo qual respondiendo en forma a los argumentos contrarios, y determinando resolutamente la verdad Catholica, dize: *Dominus scit cogitationes hominum,* conoce los pensamientos de cada hombre singular. Y porque no pensassemos, que los ve segun lo espiritual que tienẽ, no segun lo material, y potẽcial; añade, *quoniam venæ sunt,* como si dixera, tambien las conoce segũ lo que tienen de vanidad. Con lo qual queda respõdido a los que dezian: *Non videbit Dominus,* por ser actos singulares, materiales, indignos de ser vistos, pues dize que los conoce en todos sus defectos y imperfecciones, *quoniam vanæ sunt.* No solo ve a ojos abiertos pero a cerrados, *Palpebræ eius interrogant filios hominũ.* Psal. 10. 14. Aunque parezca que tiene Dios los parpados de los ojos caydos y baxos, que duerme, y no ve, pero son parpados lucidissimos, y ven, y prueuan, y examinan lo justo, y lo injusto, y las causas y acciones de todos, *Sufficiunt enim illi* (dize Theodor.) *dumtaxat oculorum palpebræ, vt humana omnia cognoscat.* Theod in Psalm. Bastale a Dios sus ojos cerrados para conocer todo lo humano y Hieronymo. *Hæc est subtilitas diuinitatis & iudicia Dei occulta.* Ves aqui porque seran congregadas todas las gentes, todos los hombres, y se hara publica acusacion de todos los actos singulares, para que mostrando Dios su especial prouidẽcia, sean los Herejes conuẽcidos, y todos y cada vno de los juzgados, *referat prout gessit in corpore siue bonũ*

siue:

siue malum, sea castigada, la cõtumacia, y rebeliõ, la perfidia y infideliaad de los malos, y remunerada la virtud de los buenos.

§. I V.

YO os presento aora a todos hermanos mios delante desaql justisimo tribunal, en aquella hora y punto, en que baxara el hijo de Dios en nubes, en gloria y magestad acompañado de los poderes del cielo, con la lança, con la cruz, con los clauos, en los ayres, ardiendo el mundo en viuo fuego, cessando el curso delos cielos, trastornandose los montes, resonando la trompeta vltima, omnipotente, *turba Dei*, abriendo la tierra muchas gargantas y poços del infierno, como aquellos Volcanes de Sicilia que S. Paciano llama, *gehennæ fumariola*, humeros y chimeneas del infierno, quando asista todo el mũdo en pie desnudo, palpitando los potentisimos Reyes ante aquel trono: quando se abran los libros de las conciencias y se lean en ellos hasta los pensamiẽtos vanos, y se abra el libro de la ley de Dios, aql decalogo q̃ S. Athanasio llama *magister orbis*, el Sãcto Euãgelio predicado por boca de Dios: quãdo este arriba el juez ayrado hecho todo furor, abaxo la gruta y despeñadero infernal patente, a la diestra los pecados q̃ te acusen, ala siniestra aquellas fieras las bocas abiertas para deuorar. Escõderse sera inposible cõparecer mortal, asistir forçoso obedecer necessario. Quien oye esto con fee q̃ no se cubra de vn sudor frio? que no le penetre el miedo los huessos? saber que ha de hauer aquel examen riguroso y puro: *Redde rationum villicationis tuæ* Prelado de la noble grey q̃ te cometi disipada, de la Iglesia despojada, del mal gouierno, del peor exemplo: *Redde rationẽ* Principe, de las infinitas injusticias, de los malos consejeros, de los iniquos juezes, de los insolentes ministros, de los soberuios priuados, de los abusos del pueblo, de los grauamenes y imposiciones de las leyes y pregmaticas diuinas rotas y holladas, *Redde rationem* cauallero, de los bienes de naturaleza, de los de fortuna, de los de gracia, de los dones d̃l cuerpo, y de los del anima, de la nobleza y libertad hecha ocasion de pecado, la que hauia de ser razon de virtud, del desprecio del pobre, del saco y robo del pupilo del mal tratamiẽto del vassallo, de la presumpciõ, y desdẽ. *Redde rationem* docto del tiempo perdido, de la poca religion, dela indeuociõ mucha, y de las heregias y errores infinitos. *Redde rationẽ* religioso: de la obediẽcia pisada, de la castidad violada, dela pobreza puesta en oluido, dela humildad trocada en soberuia. *Redde rationẽ* predicador, del Euãgelio profanado, dela Escriptura sancta pospuesta, del poco feruor en el repre-

Pacianus

A-han. de verbi: incar. & cor. aduẽ.

Luc. 16. 8

prehender: del poco amor en el amonestar, del poco estudio, y corta oracion, de tu jactancia y vana gloria *Redde rationem*, muger de tu honra abatida, de tu carne vendida, de tu anima oluidada. *Redde rationem* hombre muger, de la imagen de Dios afeada, de su ley tenida en poco, de sus preceptos quebrantados, de las palabras ociosas, de los pēsamientos liuianos; Da me cuenta ingrata y maligna, dame razon iniquo, de los trajes soberuios, de la prodigalidad, de la auaricia. O q̄ temor estraño sera ver salir alli tantas culpas ocultas, a la luz del Sol justiciero. *Posuisti iniquitates nostras in conspectu tuo, &c.* Pusiste Señor nuestras maldades por blanco de tus ojos, miras las, remiras las, vna por vna, calificas y pesas su malicia, sus deformidades, y circunstācias distinctas y tanteas, las vnas, y las otras, *ad viuum rejecas* dize Rabbi Dauid muy por menudo las consideras *sæculum nostrum*, en el Hebreo ALIMENV, *occulum scelum nostrum* R. Dauid, o, *abscondita nostra* Burgen. *in illuminatione vltus tui*. Es Anthithesis. Nuestros pecados ocultos y escuros, q̄ teniamos por secretissimos, los pusiste en la lūbre de tus ojos ante essas lumbreras, y Soles de tu cara, ante esse rostro q̄ todo es luz. O pecados y pecadores, quan feos y vergōçosos quedareys! Tienes dize o

Psa. 89. 8

R. Dauid

Burgen.

juez vna cara q̄ de si misma arroja lūbre y descubre quāto delante y de tras se le pone, no como nuestros ojos q̄ no ven sino con lumbre agena de Sol, o candela. Miras muy de otra manera porq̄ nuestros ojos reciben luz, y especies que manan de los objetos, o embiando algo fuera de si como dixo Platon, o, no embiādo sino recibiēdo como sintio Aristot. Pero tu Señor por ti y por tu essencia y rostro, sin luz estraña arrojādo de ti rayos en los objectos nos ves a nosotros, y a nuestras obras. Ves aqui como los hurtos de la mocedad, y las fealdades de las tinieblas, saldran este dia a luz de juyzio y alos ojos del juez de quien dixo Dauid: *Tenebræ non obscurabuntur à te (apud te* como otro interprete dixo) las tinieblas pero en los tuyos son luz, de manera que aquella diuision de luz, y tinieblas que hiziste en el principio del mundo, llamandolas dia y noche, ha lugar en nosotros, no en ti, ante quien siēpre es claro dia y todo es vno, tinieblas, y luz.

Plato.

Arist.

Psal. 198 12.

Euthy.

Gen. 1.

ESTE es aquel mysterio reuelado por el Angel a Zacharias. *Septem isti oculi sunt Domini qui discurrūt per vniuersam terrā.* Muchos nōbres ponen los diuinos oraculos a la prouidēcia de Dios, vno de ellos es *oculus*, porq̄ muestra mas differēcias de cosas, y percibe, mas, y mejor, y mas plenariamēte, y de mas lexos q̄ los.

Zicha. 4 10.

Aristot. 1. Metaph. c. 1.

los otros sentidos segun Aristo. Llamamos ojos de Dios su consideracion, que tiene cuydado y cuenta con lo que cada vno haze; cõ q̃ animo sirue a Dios, o, si le offende. Mas la infinita fuerça y virtud de aquella prouidencia significan (como enseño el Angel aquellos siete ojos, ojos ardiẽtes que illuminan, y dan luz a toda naturaleza, y el vniuerso mũdo por todas partes, como lumbreras que arden y luzen en toda parte, numero perfectissimo de siete, con que da claridad y gouierno, no solo a las quatro partes del mundo, sino tambien lo supremo del cielo, y lo infimo de la tierra, y el medio que es el firmamento. Y notese bien la fuerça, y emphasi de aquel verbo *discurrunt*, que en el Hebreo significa los exquisitos, y vehementes, y copiosos modos desta prouidẽcia que discurren por todo lugar lo ven todo, lo visitan y ojean todo discurren cielos, tierras, mares, lugares secretos y publicos, *circunspicientes omnes vias hominum*, casas de Reyes, tugurios, y pobres aluergues de pastores. O que confusion sera la vuestra pecadores, quando se publique lo que estos ojos vierõ, y vuestras conciencias saben! Todo el mundo vera vuestras injusticias Señores, vuestras vsuras mercaderes, vuestro mal consejo abogados, vuestra poca deuocion Clerigos, vuestra mala vida mancebos vuestros adulterios mugeres, vuestra poca grauedad viejos, vuestro veneno inuidiosos, vuestros pesos falsos vendedores, regatones, todos vuestros engaños hombres y mugeres, todas vuestras obras malas, todas vuestras palabras deshonestas, y todos los mas secretos pensamiẽtos se veran palpablemente; los quales aunque a todo aquel vniuersal teatro parezcan muy feos y al choro de los sanctos feissimos, a vosotros os seran en extremo abominables, y os espantaran con su fiera y monstruosa figura, puestos en alarde y ordenança de guerra: que esso verdaderamente significo aquella palabra del juez en Dauid; *Arguã te, & statuam contra faciem tuã.* Donde el verbo *statuã* en su fuẽte es palabra militar que significa poner en ordenança el exercito, asestar la artillleria, plantar y assentar reales, porque ansi põdra Dios en orden nuestros peccados con toda su malicia, y calidades, que conlanças y espadas de remordimiento hagan guerra y den reziabateria al pecador, y le bueluã tisico, hasta los huessos, en su consideracion, como dixo aquel que tuuo luz de Dios para verles la cara. *Non est sanitas in carne mea &c. Non est pax ossibus meis à facie pecatorum meorũ,* como alli declara Origines. Lo mismo considerad de las penas, que las sacara a los ojos por orden

Eccle. 35. 22.

Psal. 49. 21.

Ps. 37. 4.

Origi. in Psalm.

den. Porlo qual se comparan las justicias de Dios a saetas de alja
Thre.3. ua Thre.3. *filias pharetræ suæ*, los açotes y vengançeas llama hijas del aljaua de la diuina prouiden cia y justicia, porq̃ primero estu uieron en ella reseruadas como quiẽ nohazecosa temeraria, mas todo lo dispone justa y sabiamẽ te, espera aguarda, cueze la yra, y al fin llueue saetas de muerte de su aljaua. Ansi saldran en publico culpas y penas.

Segregauit eos. Contraponed este verbo al de arriba, *congregabũtur*, primero serã cõgregados todos buenos y malos en vn rabaño, pero luego en esta horribilissima separaciõ seran segregados los cabritos de las ouejas en dos vandas. Como en los prados y parideras estã de dia jũtos corderos y cabritos, mas a la tarde los aparta el pastor porqueno cõuiene q̃ esten en cõpañia, ansi en el cãpo de este mũdo enel dia de la vida, en estos pueblos y ciudades estã mezclados buenos y malos: mas a la tarde y noche del juyzio serã apartados, y puestos cadavnoensu lugar. Esta misma semejãça nos enseña lafacilidad cõ q̃ se hara estadiuisiõ (comodi
Chysost. in imperf. xo bien San Chrysost.) porq̃ si fuerã ouejas y corderos, q̃ sonmadres y hijos, sintierã dolor quan do los apartarã, pero las ouejas y cabritos no aman su cõpañia, y ansi de buena gana se apartã. Segũ esto quando vea el justo, q̃ le sacã de entre cabrones, no le dolera, ni llorara la sierua de Dios quãdo vea q̃ a su maridole ponen en otropuesto. Figurafue de esta separacion lo que mãdo Moysen a los hijos de Israel, q̃ en entrando en la tierra de promission las seys tribus q̃ eran hijas de libres, Rachel, y Lia estuuiessen en el monte Garizin, *ad benedicendũ*, las otras seys q̃ descẽdiã de las esclauas excepto la de Ruben q̃ por el pecado del incesto cõ la muger de su padre, merecio ser contado cõ los hijos de las esclauas, estuuiessen en el mõte Hebal, *ad male dicẽdũ*, lo qual comũmente se explica para que respondiessen *Amen*, a las maldiciones q̃ los Leuitas echassen. Cũ pliose esto Iosue.8. q̃ a la diestra Iosu.8.33. del arca estuuierõ las seys tribus y las otras a la siniestra quãdo se leyã las bendiciones y maldiciones del Leuitico. Ansi aqui quãdo diga Christo: *venite benedicti, et ite maledicti*, los justos estaran a su diestra como hijos de libres que alcançan la heredad de sus padres; los malos a la siniestra, q̃ son significados por los hijos de las esclauas, porq̃ no los admite Dios a su herencia, aũq̃ les da dones de esta vida presente. A Isaac dio Abraham toda su hazienda, *filijs concubinarũ largitus est munera*.

PRIMERO da la sentencia en fauor de los justos, des Ge.25.6. pues contra los malos, porque es

mas

mas inclinado adarpremios q̃ca stigos, a misericordia, q̃ a justicia. A los benditos dixo, *Patris mei*, a los malditos no, porq̃ Dios es auctor de toda bendiciō, dela maldiciō el malo se es causa haziēdo obras dignas de ella, O bēdicion rica, opulenta, prēda de todos! *Benedictio Domini diuites facit*. *Esuriui &c*. Es tāta la vniō de Christo cō su cuerpo mistico q̃ enfermādo el, se tiene por enfermo Christo, teniendo hābre, sed, cansancio, parece q̃ lo sufre Christo: y ansi estapreso con los encarcelados, sinliberrad conlos captiuos dize Origenes. Ansi como el anima q̃mora en este cuerpo, aunq̃ nopadezca hābre quanto a su sustancia espiritual, apetece qualquier mājar del cuerpo por estar con el vnida; ansi el Saluador padece en cierta forma lo q̃ padece su cuerpo la Iglesia, puesto q̃ es imposible quāto a su diuinidad y a su humanidad gloriosa *& sanctis indigentibus cibo ipse esurit*. Por dōde dixo Pedro Chrysologo. Muy mucho gusto da a Dios el mājar de el pobre, aūq̃ no tienenecessidad de el biē de las criaturas. La Escriptura llama a la limosna bendicion, o, porq̃ todos dizen bien del limosnero, o porq̃ alcāça bendicionde el pobre a quiē remedia, como dezia Iob. *Benedictio perituri super me veniebat*. O porq̃ bendicion, es en las letras sanctas acrecentamiento, porq̃ se multiplica la hazienda del misericordioso, y crece con el gasto. Sobre todo, porq̃ Christo bēdize en este dia a los caritatiuos y limosneros. *Venite benedicti*. El os bendize y sereys benditos, como dixo Isaac de la bendicion que dio a Iacob. *Benedixi ei, & erit benedictus*. O bendiciō postrera irreuocable! O merced señaladissima! Oyentesmios amados, carissimos mios, entrañas mias, gozo y corona mia, quiē haura de oy mas q̃ no se vaya por essos hospitales, y besela manos a los pobres, y les pida la bendicion con lagrimas entendiendo, *super egenum & pauperem*, que en cada vno de aquellos enfermos y desconsolados esta Christo? q̃ en ellos es visitado y socorrido Christo? q̃ su bēdiciō es de Christo? En carro de fuego fue arrabatado Elias al cielo, y en carro de caridad hemos de ser lleuados nosotros. Christo nos dio a comer su carne, y a beuer su sangre, justo es que le regalemos nosotros en el pobre.

Ori. trac. 34. in Ma.

Pet. Chrysol. se. 14

Iob. 29. 13.

Gene. 14 9.

Ps. 40. 2.

LA sentencia de los malos que estaran palpitando las entrañas turbadas y pauorosas sera: *Ite maledicti &c*. al fuego eterno potentissimo verdugo de mi justicia. La atrocidad del castigo se vee en q̃sera comun con los mismosdemonios. Quien oye esto que no se cubre de vn sudor frio? O Señor y quan sordo es el coraçon de el pecador! Aora vereys malos paraque os sufrio

Dios

Dios en el mundo. *Vniuersa propter semetipsum operatus est Dominus impium quoque in diem malum*
Pro.16.4 Todas las cosas crio Dios por si mismo y por su gloria como vltimo fin. Y porque entre todo lo que crio para su gloria, el malo en quanto tal, parece que no aprouecha, porque el pecador en quanto tal, es contra la gloria de Dios, dize, que tambien a este ordeno Dios para el dia malo, que es el de la vengança, y esto por si mismo, para demonstració de su justicia en los malos, y de su bondad en los buenos, como
Ro.9.17. enseña San Pablo Rom. 9. citando el lugar del Exodo de Pharaon: *Idcirco posui te vt ostendam in te fortitudinem meam*, y le trae a este proposito: este es el dia malo. Que peor dia puede ser, que aquel en que sera el hombre relaxado, remitido al braço infernal, *Diabolo & Angelis eius*, a tal Rey? y a tales ministros? Lagar de la yra de Dios llamo el Sancto
Apoc.19.15. Apocalipsi al infierno, *torcular iræ Dei*: porque como en el lagar se pisan y exprimen muchos razimos mesclados y confusos, ansi seran los condenados rebueltos y exprimidos, de cuyos cuerpos correrrã rios de sangre, pisados por aql Rey y ministros, *Calcet super eum quasi Rex interitus*. Aquel Rey obscurissi-
Io.18.14 mo, que escurece su corte, y embuelue en tinieblas todos sus vassallos, pisa los cõdenados como razimos. Resplandece vn Rey en su palacio como el Sol en este mundo, y es razon que sea tan illustre y resplandeciente, q̃ de luz y decoro a sus cortesanos, como se escriue de Augusto q̃ te- Sueton.in Au.c.79.
nia tan respladecientes ojos, que queria pensassen todos tenia en ellos cierta virtud y vigor, y se holgaua que quien le miraua de proposito baxasse sus ojos, como hazẽ los q̃ mirã al Sol. Pero el Rey de aq̃l negro mũdo es obscurissimo y a todos escurece por lo qual se llama, *Potestas tenebrarũ*, monarcha de tinieblas, Rector Eph.6.12
de la regiõ caliginosa. Alli ay perpetua llama, perseuerante tribulaciõ, pena sin fin. Alli moran atrozes espiritus cuyos braços son cabeças de dragones: cuyos ojos despidẽ de si saetas de fuego, cuyos diẽtes salẽ como de elefantes y estimulã al tormẽto como colas de escorpiones, cuyas vozes suenã como bramidos de leones cuyo aspecto causa tẽblor y dolor y muerte: y oxala puidiera la muerte socorrer en estas angustias, pero lo q̃ es mas terrible, viuẽ para estar sujetos a tormẽtos para q̃ estẽ sujetos a nueuos diẽtes de serpiẽtes. Este Principe y sus Angeles martillarã en la fragua infernal los cõdenados, encũplimiẽto de aquella sentencia de el Sabio, *Paratа sunt derisoribus iudicia, et mallei percutientes stultorum corporibus*. Aunque Dios Proue.16.v.ylt.
dissimula hasta que se llena la

medi-

medida de los peccados, pero aparejados tiene sus juyzios, no vno sino muchos, y muchos generos de penas, para los burladores de su longanimidad, q̃ sabe han de perseuerar hasta el fin en sus culpas, y peccar contra el Espiritu Sancto. Y si quieres saber q̃ juyzios estan aparejados y q̃ penas? oye quã terrible *Mallei* dize *percutientes*, en el Hebreo *percussiones dorso stultorum*. La dicciõ Hebrea no significa qualquier percussion y golpe sino grauissima, q̃ brume y muela los huessos, quales son las delos martillos pesados: Ansi que dize, que los cuerpos de los dañados, o sus espaldas (porque en las espaldas se dan los açotes y palos) seran sacudidos, y golpeados con barras de hierro, açotados con rebenques mortales. Propriamente es metafora del hierro candente, que sacado de la fragua, y puesto sobre yunque, es de vna parte y de otra golpeado y martillado porque ansi Demonios de vna parte, Demonios dela otra, con fieros martillos y almadenas incomportables, batiran los huessos y costillas de aquellos cuerpos hechos ascuas, *Mallei percutientes stultorum corporibus*. Y con todo esto dize Tert. Tertul. O *Deum vsque ad inferos misericordem*? porq̃ aun alli entre tãtos suplicios templa la justicia.

Tal es la malicia de nuestros peccados. O dureza grande de aqueste mi coraçon, o soberuia indomable del anima mia, si oyẽdo esto, no se enternece, y rinde, sino llora sus peccados, sino los confiessa cõ suspiros, y procura aplacar la ira diuina? O Rey de tremenda magestad, no entregues a las bestias las almas q̃ te adoran. Veranse vnos a otros en sus tormẽtos, dõde la llama voraz deuora las animas de los incredulos, dõde los dragones tartareos se comẽ los labios de los blasfemos, dõde serpientes cõ sus diẽtes rasgan las entrañas delos incredulos. Dõde suenã aullidos, gemidos, bramidos horrendos, y confuso clamor q̃ despierta la fuerça delos tormẽtos, y el ardor intolerable de aquel incẽdio. Y esta calamidad es sin fin, mas aquellos miserables son roydos de aquel fuego de llamas atrozes, y son despues de abrasados, reparados a nueuos fuegos. O peccadores, leños de aquel incendio Psal. 103 eterno cãsaos ya de offender al Augu. in juez. *Deficiãt peccatores a terra,* Psalm. *& iniqui ita vt nõ sint.* No pide Ps. 67. 3 Dauid q̃ seays aniquilados en la substãcia, sino en el vicio, que dexeys de ser peccadores como el lo dixo: *Sicut fluit cera a facie ignis, sic pereant peccatores a facie Dei.* Como se deshaze la cera al fuego, la niebla al Sol, la nieue al calor, ansi todos los peccadores, todos los Reyes crue-

les, todos los señores injustos, todos los Prelados negligẽtes, todos los religiosos hipocritas, todos los juezes vẽdibles, todos los caualleros soberuios, todos los plebeyos arrogantes, todos los ministros insolentes, todos los mercaderes fraudulẽtos, todos los cortesanos lisonjeros, todos los hõbres carnales, todas las mugeres impudicas, sean de tal manera desarraygados de la tierra, q̃ no viuan mas enel mũdo. No digo que no sean, sino que no sean maluados, *a facie Dei*, ponga Dios en ellos sus ojos, y mirelos como a Pedro paraque lloren amargamente, y salgan fuera de las ocasiones de negarle, como salio Pedro del palacio dõde le nego. Tu rostro Señor es luz que guia, fuego q̃ abrasa y purifica *illustra faciem tuam super seruos tuos*, y danos tu gracia &c. *Matt.26 75.*



MARTES DESPVES DEL PRIMER DOMINGO de Quaresma.

Cũ intrasset Iesus Hierosolimã cõmota est vniuersa ciuitas. Matt.21

PROEMIO.

1.Mac.6 & 2.li.1 & 9.



AQVEL Antiocho perseguidor dela Fe que se vio comido de gusanos en vida, cobdicioso de despojar el tẽplo de Nanea en la ciudad de Elimayda, lleno de grãdes tesoros, fue sabiamẽte engañado de los Sacerdotes, los quales prometiendole todas las riquezas admitieron de noche al Rey con vnos pocos soldados al templo, y encerraronle. Temiẽdole entre puertas metierõ secretamẽte muchos hõbres armados que hirieron de muerte al Rey, dexarretaron y destroncarõ las cabeças de sus cõpañeros. Escapó el Rey, fugitiuo y affligido, y corriendo despues en vn carro cayo y fue herido de muerte, y comido de gusanos, murio desesperado como suelen los sacrilegos y impios. Enseñaron nos aquestos Sacerdotes a defender el sacro tẽplo, y echar del los q̃ pre-

pretēdē saquearle y profanarse:ellos lo hizierō ansi con armas;Christo haze lo mismo oy cō açote echādo del poderosamente vn mūdo de ladrones q̃ le auiā hecho cueua suya. O hijo zeloso del honor de su padre? Digo pues q̃ si los hōbres de altos y excellentes ingenios, suelen ponderar mucho aun las cosas minimas y dellas tomar documento para el gouierno de las grandes, de estados y de Imperios:y si de vna sola māçana nacio entre los Griegos tā cruda guerra,y ruyna;y si del simple buelo de vn aue,o canto de vn paxarillo,se hā sacado portentosos indicios, de gloriosas victorias,o mortales conflictos. Que argumento sacaran los infelices pecadores de este Euangelio?viēdo q̃ nuestro Christo cō aspera reprehension y cruelissimo açote echa del tēplo los ladrones,y auaros Phariseos; y no por otra cosa sino por el honor de su casa,viendola profanada de la cobdicia insaciable que oy reyna entre nosotros,la qual justamente se llama seuera vēgāça. Pero qual sera aquella, quando precissamente los destierre,y eche en el infierno? Saludemos a Maria Virgen.

Aue Maria.

Orig. l. 1 ca. 1. Cælsum. 1 SAN Pablo germano discipulo de Christo (como Origenes lo llama) tratando con los Hebreos,quan obligado està vn Christiano a oyr cō orejas beneuolas la palabra de Christo, trae en razō de esto,la q̃ los hijos de Israel tenian a la doctrina de Moysen,sieruo de Christo. *Si enim illi nō effugerunt recusantes eum qui super terrā loquebatur,quāto magis nos qui de cælo loquentem nobis auertimus. Cuius vox commouit terrā tunc, nunc autem repromittit dicens: adhuc semel & ego mouebo non solum terram sed & cælum.* Heb. 12. 21. Mirad dize Christianos, no recuseys la doctrina del Hijo de Dios,porq̃ si los Hebreos fuerō rigurosamētecastigados,por no oyr a Moysen q̃ les enseñaua sobre la tierra,como escaparā los q̃ no oyerē al q̃ les habla desde el cielo,cuya voz,entōces hizo tēblar la tierra,y para adelante tiene prometido,que remouera tierra y cielo. Fortissimo argumēto,cuya energia està en la oposiciō de aq̃llas dos palabras, *super terrā*,y *d̃ cælo*,para cuyo entēdimiēto aduertid,lo primero,q̃ por aq̃lla palabra Latina *loquebatur* en Griego està *Crimatisonta*, q̃ no solo significa hablar,sino *ex oraculo*, responder como en oraculo. Dos oraculos tuuo el mūdo,vno de la tierra, otro del cielo,aquel rigio Moysen,este Iesu Christo,q̃ daua leyes y doctrina celestial,Moysē terrenas. Notemos lo segūdo lo que dixo el Baptista. *Qui est de terra de terra est & de terra loquitur,* Ioā. 3. 31.

tur qui de cælo venit super omnes est No es *tautologia* aunq̃ lo parece, q̃ es dezir vna cosa dos vezes: porque en el primer lugar, *qui es de terra*, significa el nacimiento del hõbre, en el segũdo, el ser terreno q̃ tiene, como declara S. August. que lee. *Qui de terra est, terra est*, en el mismo estilo q̃ dixo Christo, *quod natũ est ex carne caro est*, y S. Pablo, *primus homo de terra terrenus.* Dize pues el Baptista, el q̃ fue formado de tierra, de tierra se es, no solo en el ser, pero en el entender y en el dezir, porque su doctrina respõde a su naturaleza y substancia. q. d. no es mejor ni mas q̃ los otros hijos de la tierra, terreno humilde y como tal trata, *humilis humilia.* Pero el q̃ vino del cielo es de naturaleza superior, diuina, y tambien en el ser, y enseñar es superior a todos: porq̃ dize lo q̃ vio en los cielos. Ansi que aquella palabra *qui est de terra*, respõde y se oppone a la otra, *qui de cælo venit*, y aquella de *terra est*, se contrapone a esta *super omnes est.* Es bellissima razon. *Qui est de terra.* El hijo natural de la tierra q̃ puede ser sino pura tierra, q̃ puede hablar sino de tierra, con quiẽ se puede cõparar y a quien se puede auentajar sino a sus yguales hijos de la madre tierra? Pero el q̃ vino del cielo, ansi como es sobre todos, en la substancia, naturaleza y vida, ansi lo es en la doctrina. Donde se le offrece al buen Theologo aduertir el lẽguage Theologico, y riguroso de S. Ioã, q̃ no dixo, como parece q̃ era obligado, en buena cõsequẽcia, *qui de cælo est*, sino, *qui de cælo venit*, por tapar la boca al herege q̃ dixo ser el cuerpo de Christo de materia del cielo, como fue el del hõbre de la tierra. Desto pues se saca la vẽtaja de aqueste diuino oraculo Christo celestial, sobre aq̃l de Moysen hombre terreno, y terrenal, pues la doctrina responde a la substãcia, y vida, de quiẽ la da. No trata aqui S. Ioã dela ciẽcia reuelada, y doctrina de la Fe, porq̃ esta no la tiene el hombre de su cosecha y estudio, sino enseñado de aq̃l sumo maestro *qui de cælo venit, & super omnes est.* Por lo qual dixo muy biẽ Orig. que porq̃ los Profetas no enseñauan como hõbres terrenos, sino como organos y instrumentos de Dios, deziã en el principio de sus sermones *Hæc dicit Dominus*; pero Christo como Dios, cõ propia autoridad, *Ego dico vobis.* Desta manera se à de entender como era Moysen de tierra, y oraculo terreno, puesto que su doctrina fuesse celestial, porque era puro hõbre: Christo Oraculo celestial, porque era verdadero Dios, y en esta declaracion, que es propria, tiene su viueza y energia la razon

Augu. in Ioan.

Origen. in Cat. Græc.

Matt. 5.

razon de san Pablo: *Si illi non effugerunt recusantes eum qui super terram loquebatur &c.* Si no se fueron alabando, sin grauissimo castigo los que despreciarõ la doctrina de aquel terreno oraculo y magisterio, quãto mas punidos y castigados seran los q̃ no quierẽ ser enseñados deste oraculo y cathedra del cielo? Pero quan grãde es la fuerça de aquella palabra *auertimus*? no dize los que no oymos a Christo, o no le obedecemos, sino los q̃ de proposito, apartamos los oydos por no oyrle, como los que ponen la mano delante de los ojos por no ver lo q̃ aborrecen, o los que se tapan con cera las orejas por no oyr lo q̃ les da pena, y se hazen terca y duramẽte sordos, que es lo que significan los Prophetas en aquel phrasi vsado, *aggrauare aures*, lo mismo que dezimos los Españoles, no ay peor sordo q̃ el que no quiere oyr. O con quãto dolor y sentimiento dixo san Pablo esta palabra *auertimus*, despreciamos, y aborrecemos esta voz del cielo, no menor q̃ el de san Iuan Baptista quando dixo aquellas razones q̃ oystes: *Qui est de terra &c. qui de cœlo venit super omnes est*, porque cõ sumo dolor añadio luego: *& testimonium eius nemo accipit*. Admirase y duelese el amigo fiel de Christo, de que a penas aya entre los hõbres quien escuche la voz de aquel Doctor del cielo, como significa aquella palabra llena de tanta emphasi como sentimiento *nemo*: y como considero san Cyrillo *his verbis concutiens quasi caput Baptista, & pedes manibus cædens incredulitatem hominum magnam admiratur*, meneando, dize, la cabeça amenudo, y dandose golpes en el muslo, como Hieremias quãdo dezia, *percussi fæmur meum*, gesto y autos de hombre grandemente admirado dezia, con ser cosa del cielo este maestro, no halla en la tierra quiẽ quiera ser del enseñado. O quã terrible castigo merecẽ *qui de cœlo loquentem auertunt?* S. Cyril. l. 2. c. 68 Hierem.

No cõtento S. Pablo cõ auer llamado a Christo Oraculo del cielo, porque auia hecho mencion de la ley de Moysen dada cõ estraño aparato de truenos, fuegos, trõpetas y terremotos espãtables, como está mil vezes testificado en la Escritura: *Iamque aduenerat dies tertius, & mane inclaruerat, & ecce cœperunt audiri tonitrua ac micare fulmina, & nubes densissimæ operire montẽ*. Psal. *Montes exultauerũt vt arietes &c*. Psal. *Deus cũ egredereris in conspectu populi tui, cũ pertransieris in deserto, terra mota est &c*. Y todo esto era grandeza y magestad, dize: que quien entonces hizo temblar la tierra, y los mõtes, no era Moysen, sino el mismo Christo de Exo. 19. Psalm. Psalm.

quien trata, y no hizo estos pro digios con sus manos, sino con sola su voz y mãdato, q̃ bastaua *cuius vox*, con aquella misma q̃ despues mostrando su vniuersal dominio mandaua a las criaturas sin alma, y era obedecido de mares y vientos, con la qual tãbien dixo el Propheta q̃ ha de dar vn buelco al mundo, no solo a la tierra, sino al cielo, porq̃ sepamos nosotros q̃ todos estos acaecimiẽtos estupẽdos y portẽtosos, mudãças de elementos y terremotos, translaciones de Reynos y Imperios, no los hemos de atribuyr a successiones de tiempos, no a cursos del cielo, no al ingenio de las tierras,
Ps. 103. 32. no finalmente a caso y fortuna, sino a aquel Omnipotẽte Señor del vniuerso, *qui respicit terrã, & facit eam tremere*, cuyo cõsejo es el gouierno del Orbe, cuya voz es el Imperio efficaz de sus criaturas, pues ni ay, ni succede cosa en el mundo que pueda engañar, o huyr las disposiciones de su prouidencia santa, y todo poderosa. Esto de cõmouer la tierra que el Apo-
Iob. 9. 6 stol da a Christo, atribuyo el antiguo Philosopho sancto de la Gentilidad Iob al vnico y verdadero Dios, diziendo: *Qui commouet terram de loco suo, & columnæ eius concutiuntur*. Vsan del mismo termino Iob y Pablo, sino que el Apostol dixo en preterito *commouit*, porque contaua su historia passada, Iob en presente *commouet*, significando la propriedad que Dios tiene de hazer estas marauillas juntamente con la facilidad, y promptitud, porque puede cada y quando q̃ le parecia trastornar toda la tierra, o parte, a su voluntad, y con sola su voz. Bien ponderan ansi el Apostol como el Propheta esta commocion de tierra: *continetur enim ipsa in medio, vndecunque quasi colligata*, dize Athanasio, la tierra, cimiento, y centro del mundo, està como atada por todas partes en medio del, cuyas ligaduras y cadenas son tã firmes, que dixo el Ecclesiastes, *terra in æternum stat*. Por las quales la llamo Philon *estia*, como si dixera, fixa, inmobil, permanente, y por las mismas dize Arist. que si se juntasse todo el concilio de los dioses, no la podrian mouer vn solo dedo, y Dauid, *fundasti terram super stabilitatem suam*, y tiene mas fuerça el Texto Griego, donde por *stabilitatem*, està *asphalean*, como si dixessemos, *Securitatem, infallentiam, inuacillantiam*, fundaste Señor la tierra sobre seguro, infalible, inuariable, san Hieronymo siguiendo al Chaldeo puso *basim*, como coluna sobre firme basa. Homero la llamò Vesta, y le dio eterno asiento *æternam sedem primum sortit a decusq;* Mira aora pues q̃ fuer-

[Right margin notes: *Athana. orat. cõtra Idol.* — *Eccl. 1. 4* — *Phil.* — *Arist.* — *Ps. 103. 5* — *Hiero. in Psalm.* — *Homer.*]

ça,

ça, que potencia, la q̃ ansi mueue el grã cuerpo de la tierra, de lõgitud inmẽsa, de ambito latissimo y amplissimo, cuya grauedad y figura redõda ayuda su firmeza: y de camino considera lo q̃ tãbiẽ quisierõ darnos a entender Iob y Pablo, la grãdissima reuerẽcia natural que todas las criaturas por grãdes q̃ sean tienẽ a la Magestad de su Criador, de q̃ habla el Sabio: *Cælũ & cæli cælorũ, abyssus, vniuersa terra, & quæ in eis sunt, in cõspectu eius cõmouebũtur, mõtes simul & colles, & fundamẽta terræ, & cũ respexerit illa Deus, timore concutiẽtur.* De solo su aspecto tiẽbla la machina del mũdo, la celestial, y la terrena, los mõtes, y collados, y profundos fundamẽtos de la tierra, el abismo del mar, y todo lo q̃ en ellos mora. *Et colũnæ eius concutiuntur*, tiẽbla la tierra, y caẽ sus colunas, q̃ son su natural firmeza, por dõde dixo doctamente Philipo, q̃ las colunas son *stabilitas quæ in terræmotu concutitur.* Otros pẽsaron q̃ las colunas son los mõtes altos y encũbrados q̃ pareceẽ sustentar como postes el cielo. Pero estos mejor se llamaràn colunas del cielo, q̃ de la tierra. Algunos finalmẽte entiẽdẽ los edificios superbos, y machinas altas, pues estan como colunas hermosas erigidas sobre la tierra, como por arreo y ornato, los altos y soberanos castillos y palacios, como vemos en esta Italia, que se prostran, y arruynan quando ay temblores de tierra.

Eccl. 16. 18.

Phil. in Iob.

He traydo extẽsamẽte estos lugares, no solo por celebrar la potẽcia tremẽda de Dios, sino mas principalmente, por hazer assiẽto al Euãgelio de oy, en aquella notable parte, *cõmota est vniuersa ciuitas*, por lo qual en el Griego està a la letra, *velut terræmotu cõcussa fuit*, q̃ a la fama de la venida de Christo, se cõmouio la grã ciudad de Hierusalẽ vniuersalmẽte, toda đ parte a parte, de puerta a puerta, como en terremoto, echãdo fuera de si y vertiẽdo innumerable gẽte por aq̃llos cãpos q̃ recibiesse a su Señor, como si dixera, q̃ no fue menor proeza esta, q̃ hazer temblar la tierra, y batirse sus mõtes, o q̃ succedio lo q̃ suele acõtecer en los terremotos: porque ansi como quãdo se espera el terremoto todos salẽ de sus casas, y de la ciudad al cãpo, porque no los cojan debaxo las ruynas de los edificios q̃ hã de caer, ansi se vaziò de su gente Hierusalẽ en la hora de su venida *cõmota est.* Y porque S. Hieronymo declara las palabras propuestas del Apostol, *adhuc semel, & ego mouebo, &c.* de la venida de Christo a redemir el mũdo, en q̃ se trassegò cielo y tierra, y Theoph. en particular, del successo de nuestro Euãgelio, diziendo se cumplio lo de

Hieron.

Theoph. in Comẽ.

Ageo, referido por S. Pablo, en esta cõmocion total de Hierusalem ha sido a proposito lo dicho, y seruira de q̃ por ello se conozca la magestad deste Emperador del mũdo, q̃ a si mueue no solo tierras, sino voluntades de todos quãdo quiere, y se tome este hecho de oy por prẽda de los successos futuros en su imperio espiritual, pues en tã pocos dias trocò el mũdo a su deuocion y seruicio, truxo a su Iglesia sus enemigos, q̃ fue vna conmociõ de tierra la mas digna de Dios, de quantas podran esperarse. Esta es aquella marauilla que pondera Isayas quando dize: *Quis audiuit vnquã tale, aut quis vidit huic simile? nũquid parturiet terra in die vna? aut parietur gens simul? quia parturiuit & peperit Syon filios suos?* Esto dixo el Propheta viendo la ciudad de Dios en la primitiua Iglesia tan crecida y populosa, con innumerable multitud de fieles en breuissimos dias. Caso inaudito? Quien vio, dize, cosa semejante, o quien oyo tal successo? Por vẽtura la tierra produze sus fructos en vn dia? o los animales crian, y multiplicã en vna hora sus linajes? Ni la tierra, dize, ni los animales son tan fecundos que en vn dia saquen a luz sus fructos, porque el grano sembrado vemos que està mucho tiempo oculto en el vientre de la tierra, y quando brota, sale tierno y informe. Los animales y entre ellos señaladamente el hõbre tienen sus espacios y tardança larga, y quando paren, la cria es rara, o vnica, o a lo summo paren dos hijos, q̃ puedan bien criar. Pero *Syon parturiuit & peperit &c.* La gente Christiana ha nacido de repẽte, no niña y tierna, sino crecida y grãde, no por virtud de la tierra, q̃ no llegan a esto sus paderes, no por influxos del cielo que no son tan virtuosos. Pues que sera la causa de que Syon en vn dia, sin tiẽpo, de tãtos hijos, essos grandes adultos que hablã *varijs linguis magnalia Dei*? Ansi fue en aquel tiẽpo dichoso en q̃ se mouia la tierra a obediencia de Christo en vn dia tres mil almas, en otro cinco mil. Itẽ nunca vna tierra, o prouincia se gano, y dio pacificamente a deuociõ de vn Rey en vn dia solo, porque siẽpre son menester medios, y tiẽpos, pero Syõ de vna vez se dio y en breuissimo tiempo se mudo lo mas y mejor de la tierra y se dio a Christo Rey de las voluntades.

Isai. 66. 8.

Act. 2. 11

§. I.

Commota est vniuersa ciuitas. Venido se me ha a la mano señores Çaragoçanos ocasion de tratar en este lugar vna cosa de mi muy desseada, q̃ fio sera de vuestra deuociõ bien recebida, pues hizistes siẽpre reputacion d̃ ser legitimos Christianos, esta

es que

es q̃ Christo nuestro Señor, fue el hombre mas honrado que tuuo jamas el mundo. No hablo a ora de la honra y gloria diuina, pues era Hijo Eterno de Dios, no de la fama de sus milagros, ni de la opinion de su doctrina; que cada cosa destas es hõra diuina, mas trato de la honra en el lẽguaje que habla de ella la tierra y mundo, de que tratò Tulio l.2. de offic. donde dize, que la perfecta gloria cõsta de tres partes. *Si diligat multitudo, si fidem habet, si eũ admiratione: laude, & honore dignum putat*. Destas partes de honra que concurrieron en Christo tratare en diuersos sermones de esta Quaresma para dar esta satisfaccion a mi desseo, y a vuestra Christiandad este motiuo de deuocion y reuerencia de aquella Magestad suprema. Oy nos cabe tratar de la primera, como Christo fue grandemente amado de muchedumbre de gentes, en confusion de aquel Philosopho Epicureo Celso que dize, no hauer tenido Christo en su compañia mas que diez o doze marineros viles, que saco del mar, como refiere Origenes. Fue señores tãta la multitud del pueblo q̃ seguia a Christo jũtado de diuersas partes de toda Iudea, Galilea, Idumea, de los terminos de Tyro, y Sidõ, de toda la region de aq̃lla parte del Iordã, y de toda Siria y otros Reynos vezinos y comarcanos, q̃ siẽpre andaua cercado de gẽte innumerable, tãto q̃ a buena razon se ha de crer q̃ nunca venian a verle menos de ocho, o diez mil personas, y a vezes se congregauan muchas decenas de millares. Esto me sera facil mostrar en muchos Euãgelios desta Quaresma. Pero aora poned vuestros ojos y oydos, discretos oyentes, en el de oy, q̃ no es menester buscar pã de fuera teniendo le tã bueno en casa. Ved primero aqueste estupendo recebimiẽto, o triumpho, como entra el summo monarcha Emperador mansissimo, en caualleria mãsa, con su mansa familia, cercado de infinitos pueblos y gentes, la ciudad cõmouida de sus assiẽtos, los hõbres, las mugeres fuera de sus casas y de la ciudad, por los cãpos, hasta la rayz del mõte de las Oliuas; los vnos arrastrãdo sus ropas haziẽdo de ellas tapetes para el Rey, los otros desgajãdo arboles, enramando los caminos, y aq̃lla aclamaciõ pueril Viua el Rey, la ciudad Reyno todo q̃ estaua alli junto atonito y espantado, el preguntar de los vnos, *Quis est hic?* el responder de los otros, *Hic est Iesus*. Ponedlos despues en aquella manifestacion de su grandeza, que San Hieronymo tiene por gran argumento de su diuinidad, quando zelando la casa de su Padre, lanço della con seuero castigo los merchantes

Tul. l. 2 de offi.

Orig. l. 1. con Celsum.

Hiero. in Matth.

tes cõ sus haziendas, sin que los Principes cuya era la autoridad, ni los Sacerdotes cuyo era el interes, ni los mercaderes q̃ veyan perder sus haziendas, ni los plebeyos, ni otros osasse͂, no solo yrle a la mano, pero ni chistar hasta passada la borrasca; por temor que tenia͂ del pueblo todo que le amaua y alabaua, y ansi le perseguian con falsas acusaciones y calumnias no osando intentar cosa por fuerça Math.21. *Quærentes eũ tenere timuerũt turbas*, dize S. Chrys. Tract. 19. *paratus pugnare pro eo cõtra impugnantes*, temieron tanta ge͂te aparejada y dispuesta a pelear por el y defenderle con la vida, aunque ellos eran Principes potentes, y de summa autoridad, y que se hazian temer de grandes Reyes y del mismo Imperio Romano.

Matt. 21

Chrysost. Tra. 19.

PERO no puede ponderar esto como ello es quien no sabe que ciudad es esta que oy se mueue toda, y que templo era este de donde Christo echo los auaros y merchantes. Y ansi por esto como porque le succedieron aqui cosas de gran gloria, y piensan algunos indoctos que las hazañas de Christo passaron en algun lugar obscuro y tierra humilde, y porque no pe͂semos nosotros lo mismo, como aquel pastor poetico, que pensaua que Roma era como su aldea, me sera aqui forçoso dezir de passo que ciudad era esta. Son cosas cierto del todo memorables, las que escriue͂ los Antiguos de Hierusalem, y su templo, de su grandeza, y celebridad. Escriue Plinio *Hierusalẽ fuisse clarissimã nõ solũ Iudeæ, sed & totius Oriẽtis.* Tacito *immensæ magnitudinis tẽplũ Hierosolimitanũ fuisse.* Pero mas cierto es lo de Iosepho, que de proposito saca en limpio la cue͂ta de la muchedumbre de ge͂tes que subia al templo, y cabia junta en el, de donde sacaremos nosotros su amplitud, y la magnificencia de la ciudad. En el libro. 7. cap. 17. dize ansi. Cestio Gallo Preside͂te de Siria dessea͂do dar razon cierta a Nerõ del floreciẽte estado de las cosas de los Iudios, porque el Emperador despreciaua esta nacion, pidio a los Pontifices, que si era possible, le diessen por numero qua͂tos se juntaua͂ en Hierusale͂ en la fiesta de la Pascua. Los quales determinados de hazerlo, en el dia solemne, en que era vso y costumbre offrecer sus sacrificios, desde la hora nona, hasta la vndecima, los quales despues se comian por compañias se hallaron, dozientos y cinquenta y seys mil y quinie͂tos corderos. Comian en combites y compañias, y en cada compañia en que se comia vn cordero, no comian menos de diez personas, y a vezes eran los combidados veynte.

Plin. l. 5. c. 14.

Tacit.

Iose. de bello Iud. l. 7. c. 17.

veynte. Segun esto, quando con forme al menor numero demos a cada compañia diez, hallaremos que se jũtauã a la fiesta dos millones y setecientos mil hõbres, todos los quales hauiã de ser puros y limpios, pues ni podian hallarse alli leprosos, ni otros enfermos, hombres o mugeres. Y esto no contando los estrangeros de otras naciones, con quien ellos no comunicauã, ni comiã. Y si damos a cada cõpañia veynte sera el numero doblado, cinquenta y quatro cẽtenas de millares de hombres, y si seguimos el camino medio q̃ en cada combite hauia quinze de mesa, hallaremos quatro millones y cincuẽta mil personas, tantos quantos fueron los ciudadanos Romanos que se contaron en tiempo de Augusto, como refiere Eusebio, *numerata quadragesies centena & centum hominum millia.* Y en conformidad desto dize Iosepho que en la destruycion de Hierusalem perecieron onze vezes cienmil hombres, y fuerõ captiuos nouenta y siete mil, tãta muchedumbre que haziendose le increyble a Cornelio Tacito por ignorar las cosas de los Iudios, escriue que los cercados de toda edad fuerõ seys ciẽtos mil. Por aqui se vera quan populoso y florido Reyno fue este, quan grande y famoso la ciudad que era cabeça de el, quan solemne y pomposo el recibimiento de oy, en que se hallo tanta gente como se juntaua en esta Pascua.

Euseb. in Chron. Ioseph. vbi supra.

DEL TEMPLO nadie piense era como nuestras Iglesias las quales solamente se pueden comparar con las Sinagogas de los Iudios, que como *Manahem* dize fueron en Hierusalem quatrocientas y ochenta, mas el templo fue de inmensa amplitud y capacidad, pues cabia en el tanta infinidad de gente como acabamos de dezir. Verase tambien esto por vna cosa notable que cuenta Iosepho, que en vn alboroto subido que huuo en el pueblo congregado en el, yendo a salir por las puertas, murieron ahogados y tropellados veinte mil hombres, y segun Eusebio treynta mil. Verase esto mas claro por otro argumẽto, y es q̃ en tiẽpo de Herodes q̃ fue el mismo de Christo, el tẽplo fue doblado mayor q̃ antes, testigo el dicho Iosepho, hauiẽdo sido el primero q̃ fue el de Salomõ tan grãde y tan capaz, que se hallaron juntos en el *mille quingentorum milliũ arma gestantiũ* vn millõ y quiniẽtos mil hombres armados, porque tantos fueron los q̃ se contaron en tiempo de Dauid su padre. 1. Para. 21. Todos los quales se congregaron en la dedicacion del tẽplo de Salomon donde *corã altare stetit ex aduerso vniuersæ mul-*

Manahẽ.

Ios. l. 26. an. ca. 4. Eus. li. 2. Hist. Ecl. 1. 19.

Iose. 1. de bello. c. 21.

1. Par. 1. 21.

multitudinis Israel. Y en tiempo de Iosias tambien subio todo el pueblo al templo *à minimo vsque ad maximum*: y en ciertos tiēpos solia conuenir y allegar se toda aquella gran republica en los atrios, como se cāta en el
Psal.115. 14. Psal.115. *Vota mea Domino red dam corā omni populo eius*, y esta congregaciō no era fuera del templo, sino dentro de el, dōde creemos fue el portico de Salomō, la tercera parte del tēplo, que se llamaua *Atrium*, o *Vestibulū interius*: *item Basilica*, y *Sā ctum seculare* y lōja de Salomō, lugar amplo y capaz cercado de muro de tres ordenes de piedras de diuersos colores, cuyo pauimiento era de vario marmor, con grandes portales y cobertiços a los lados, anchos y altos mas de setenta codos, sustentados de colunas de marmoles, cada vna de vna pieça, veynte codos altos, cubiertos de artesones de cedro, y las paredes de hermosas laminas de oro resplādeciente. De la admirable excelēcia deste teplo, de su fabricā y machina llena de mil primores, y lindezas, y riquezas, de su esplēdor, elegācia y ornato, no se puede dezir cosa q̄ no sea inferior a su dignidad. Fue en vna palabra tan sumptuoso y magnifico, tā hermoso y refulgēte de oro, dētro, y fuera q̄ era tenido por milagro de todo el mundo, obra la mas admirable, de quantas se oyeron y vieron, el ornamēto de todo el orbe, casa al fin de Dios, Palacio, y sanctuario. En este templo quando mayor cōcurso hauia, predicaua Christo con vniuersal admiracion, y pasmo de los oyentes, y en este hizo oy la estrena de su justicia, la muestra de su zeloso pecho, echando a açotes la auaricia de su casa. Porlo dicho se sacara en limpio el aplauso y cōcurso de gēte q̄ seguia a Christo, pues era la q̄ se ayuntaua en este tēplo.

DEMAS desto era tanto el pueblo que se yua en su seguimiento afficionado a sus obras y doctrina, que a penas podia entrar en las ciudades. Aquel leproso agradescido a quien el sanò, dize San Marcos, *cœpit prædicare & diffamare sermonē*, esparziendo y diuulgando el nombre del Señor, *ita vt iam non posset manifestè introire in ciuitatem sed foris in desertis locis esset, & conueniebant ad eū vndique*. Y san Lucas dize, que quando salio del combite del Phariseo, se congregaron tantos millares de hombres que se tropellauan y pisauan los vnos a los otros, como dize el Texto Griego, donde nosotros tenemos *multis turbis circunstantibus*. Verificandose en esto lo que el mismo dixo: *in occulto locutus sum nihil* y san Pablo al Rey Agripa, *nihil in angulo gestum*, porque siēpre

Mar.1. 45.

Io.18.8. Act.26. 26.

pre tuuo el pueblo por testigo de sus hechos, y quando caminaua yua delante y despues de el gran gente, la qual si el Señor caminaua, andaua, si se detenia paraua, y le ceñia a modo de corona, y quando se retiraua a orar esperaua su venida,
Luc.8. 14. como acaecio en el monte Tabor. Quando yua por las ciudades era el acompañamiento tã copioso, que en las encrucijadas y calles estrechas se apretauan *vt se mutuo suffocarent*, porque esto significã aquellas palabras de San Marcos y San Lu-
Mar,1. Mar.2. cas *sinetiblon y sinepignon*: Quando boluia a su posada a tomar vn poco de descanso alli no le dexauã reposar *Et erat omnis ciuitas congregata ad ianuam*, y en otro lugar. *Et auditum est quod in domo esset & cõuenerũt multi ita vt nõ caperent neque ad ianuam*, en Griego *tapros ten tyran*, q̃ todo el lugar de junto a la puerta no era capaz de tãta gente, y el
Mar,3. 20 mismo Sã Marcos en otra parte: *Et veniunt ad domum, & conuenit iterum turba, ita vt non possent neque panem manducare*. Finalmẽte siempre que salia a luz, y en publico, se veya en grãde apretura de gente, y donde el in-
Luc.11. terprete Latino Luc.11. tiene *turbis cõcurrentibus*, esta en el Griego *epatrezomenon sese coaceruãtibus, ac cõdẽsantibus*, turbas apiñadas y amontonadas, espessas, que estauan vnos sobre otros.

POR todo esto y por mucho mas q̃ referuo para otros sermones se vera el amor y deuocion grandissima que tuuo la multitud de gẽte a Christo que es el primer punto en q̃ puso la hora mũdana Tulio. *Si diligat multitudo*. En lo qual me he detenido tanto, por ver el error que se ha assentado en pẽsamiẽto de algunos, creyẽdo q̃ Iesu Christo fue odioso y aborrecido a todos los Iudios, de todos ellos despreciado y desechado, de vnos pocos discipulos seguido, cosa, q̃ ni tiene auctoridad ni fundamento, pues cõsta lo cõtrario del Euãgelio y historias, dõde vemos el general amor y deuociõ q̃ toda la gẽte candida y bien intencionada le tenia, y q̃ si los Principes y Phariseos le erã enemigos, era porq̃ les reprehẽdia sus culpas, y q̃ a no hazer esto, ellos y Herodes le adorarã. Estos infelicissimos no salieron oy de la ciudad cõ el pueblo senzillo, no fuerõ al mõte Oliuete a adorarle, dõde de aq̃lla purissima paloma huuieran el ramo de la verde oliua de la paz, de la misericordia y remissiõ de los peccados. Vosotros Christianos no engẽdrados de la dureza de los obstinados Phariseos si no en la piedad Christiana nacidos *egredimini*, salid a recibir a vuestro Rey, como sale el pueblo deuoto, y le aclama cõ voz consona. Murmurã los Phariseos. La murmura-

muracion es hija natural del odio y de la inuidia, siempre procura manchar y escurecer vidas y virtudes de grādes hombres, y ansi en la gente de condicion vil y baxa, qual es la inuidiosa, haze sus audiencias.

QVIEN pues si sabe ponderar cosas grandes y admirables no se espanta oy de ver como a la fama de Christo *commota est vniuersa ciuitas*, se trastorna tan gran republica, no viendo en el aquellas insignias y prēdas con que se hazen respectar los Reyes? Que qual o qual le amara, o le reconociera, no fuera marauilla, pero que *vniuersa ciuitas*, o por mejor dezir *vniuersum regnum*, o, como sus enemigos a quien les crecia el ojo, dezian *mundus totus*, le amasse, y recibiesse, es caso de grandissima consideracion. Alaba mucho Sā Pablo aquellos fieles Patriarchas, que por la fee en Dios hizieron hazañas y proezas virtuosas, como Abel en su sacrificio, Enoch en su deuocion, Noe en la fabrica de su arca, Abraham en sus peregrinaciones, Isaac en su bendiciō, Iacob en sus trabajos, Ioseph en sus cāluminas &c. Y porque le podia dezir alguno, que no era mucho hauer en vn siglo, vno, o otro que creyesse y siruiesse fielmente a Dios, pone luego delante la vniuersal fee de todo aquel populosissimo linaje q̃ salio de Egypto, en vna prueua tā rezia como fue el trāsito del mar, *fide transierunt mare rubrum tanquā per aridā terram*, y no solamēte respondio a la objecion q̃ dixe, sino tābien a otra que podiā hazerle, que no era mucho que varones heroycos, tan grandes, tan sanctos, como erā aq̃llos hiziessen tales obras, pues eran hombres q̃ no podiā ser imitados. Esperad dize, que yo os pōdre vn vulgo populoso que intrepidamente passo el mar temeroso, viē do las olas empinadas, y tuuo por possible a la fee, lo que era impossible a naturaleza, como noto Theophyl. por estas palabras: *Ne dicāt, vt quid profers in mediū viros inimitabiles, protulit & populum in exemplum. Imitamini, inquit, ipsum adeo vulgus & multitudinē populi qui crediderūt se haud submergēdos aqua, & quo modo vos difiditis?* O caso raro? o viua virtud, quanto puedes? o grā succeso, rarissima empresa? q̃ vn pueblo tā grāde tā populoso, en q̃ hauia innumerables viejos, mugeres, niños y es de creer hauria muchos timidos, y pusilanimes, diuersas condiciones, todos vniformes con vn animo, denuedo, y gallardia de fee pusiessen el pecho al agua, y creyessen en caso tan temeroso a Dios, y a Moysen? No me admiro menos de lo que oy vemos en Hierusalē, q̃ *vniuersa ciuitas* se mueua, y salga a adorar por Rey,

Heb. 11. 29.

Theoph. in Comment.

Rey, al q̃ ninguna cosa parecia menos, que Rey. Esta admiracion me tuuiera suspenso, sino me suspẽdiera mas otra mayor: Esta es como los que aora a vozes le llaman Rey, dẽtro de quatro dias le ponen en cruz como salteador. Que es lo q̃ todo admirado pregunta Sã Hilario sobre este Euangelio. *Crucifigẽdũ quomodo turba collaudat, aut quomodo odium meruit ex fauore?*

Hilar. in Matt. 21

§. II.

QVIEN me diesse pues a mi aora Çaragoça mia que aqueste tu gran Rey tan piadoso, como poderoso, *qui commouit terram tunc &c.* y mueue siempre que quiere las ciudades, te commouiesse oy desde los fundamiẽtos para que cayessen todas las torres y castillos de tu vanidad y soberuia, y se viesse en ti aq̃lla espiritual destruycion de Niniue, en que cayo todo el edificio de la maldad? Quien viesse mudados todos tus moradores, salir a recebir a tu Rey Christo? O ciudad Christiana y Ecclesiastica, en quiẽ los Apostoles esparzieron la primera semilli de la fee, a quien gloriosos martires con sus passiones coronaron? *Quare vos vltimi reducitis Regem?* dezia Dauid a los del tribu de Iuda, porque fueron tarde a reconocerle por Rey. Porq̃ Señores Çaragoçanos haueys de q̃daros atras en el reconocimiento deste Rey? Si me preguntaredes con los Phariseos *Quis est hic?* o, d por mi boca la respuesta de todo el pueblo senzillo: *Hic est Iesus propheta a Nazareth.* Este es Iesus aquel gran predicador y Propheta, el Nazareo, el florido, la flor de los hõbres. *Hic est Iesus.* Quiẽ mas digno de ser honrado y recebido, no solo en la ciudad pero en las almas? Qual Rey o Cesar fue mas illustre q̃ nuestro Christo? q̃ es el mismo esplẽdor de la gloria de Dios, q̃ a los hijos de la tierra obscurissimos y vilissimos, q̃ somos nosotros, ennoblecio tãto con ser hõbres, q̃ tienẽ por gracia singular los Angeles ser nuestros escuderos? La madre de Crihsto es Reyna del cielo, el Padre de Christo es Señor del vniuerso, los aguelos de Christo son Patriarchas, Duques, Reyes, y sus discipulos son legados de Dios a toda la gẽte, heroes, honrados en vida y en muerte. Iesus es Rey sobre todos los Reyes, Señor sobre todos los Señores, ante quiẽ son mosquitos viuos, y por hablar con la Escritura perros muertos todos los Reyes terrenos y Emperadores. Quãto a las riquezas quien fue o sera jamas tan rico q̃ no sea mendigo sin Christo? en quiẽ estã los tesoros de todos los bienes dignos de dessear, de quien manan y distilan todas las riquezas, porque estamos

2 Reg. 19 12.

estamos siempre pendientes y la boca abierta, conociẽdonos por pobres y miseros sin el? Que triũphos fueron jamas como los deste Rey? q̃ ha expugnado el peccado, ha muerto la muerte, roto las puertas del infierno, encadenado al Demonio, aplacado a Dios, librado todo su Reyno y generacion humana, q̃ era miserablemẽte sierua y captiua, y despues subio no en carros triumphales de oro y marfil como los Romanos, ni de fuego como Elias, sino sobre alas de viẽtos, en silla de nubes, acõpañado de esquadras de Angeles penetrado no teatros, o lõjas, mas lõs ele-
He.6.9. mẽtos y cielos *vsq̃ ad interiora velaminis*, llegado a sentarse a la diestra del Padre, de cuya mano recibio, no corona de grama, o de oro, sino pleno dominio de cielo y tierra? Quãto a la fama y nõbre celebre, quiẽ tuuo jamas tãta reputaciõ, tãto credito en el mũdo? pues en todo clima, en toda lẽgua, en el ayre, sobre el cielo y debaxo de la tierra, y aũ en las ondas del mar suena y retũba el hõradissimo nombre de Iesu Christo, para la boca mas dulce q̃ toda miel, para la oreja mas deleitable q̃ toda musica, para los coraçones pios mas agradable que toda alegria y jubilo.. Quãto a su belleza digna de im-
Psa.44. perio, celebrada por su Padre Dauid, nũca tuuo par; es tal q̃ solo mirarle haze felices a los hõbres, y a los Angeles del Parayso, siempre tuuo presencia y ayre de Rey, y miẽtras moro en la tierra dõde pudo ser visto sanctificaua los animos y ojos de quiẽ le miraua, y ponia reuerẽcia y respecto en sus enemigos, como parecio oy quãdo no osarõ ponersele delãte al echar fuera del tẽplo los mercaderes, Hieron.
cosa q̃ la atribuye Sã Hieronymo a la veneraciõ del diuino rostro. Qual antiguedad no es nueua cõparada con la suya? q̃ *erat in principio*, antes de todo principio, el mismo principio de todas las cosas, q̃ como sera siempre y nunca tendra fin, ansi era siempre y nunca tuuo su persona principio de tiempo. Pues si hablays de su saber, qual sabiduria no es loca cõparada cõ la de Christo? pues aq̃lla empresa de su alto juyzio q̃ primero fue tenida por necedad, cõ el tiẽpo q̃ descubre todas las cosas, se ha tocado cõ la mano, q̃ fue la mayor sabiduria, q̃ se pudo jamas imaginar, digo el mysterio de la cruz. *Hic est Iesus*, o hõbre milagroso, que hazañas acabaste cõ tu cruz? alegraste la tristeza, confortaste el temor, saluaste la passion, honraste el patibulo, esforçaste la flaqueza, lauaste la sangre, viuificaste la muerte, renouaste la vida. Bien te llamo
Isaias, el admirable, y San Lu- Isai.9.
cas affirma que no solo la gente Lu.2.33.
que te alcançaua a ver a desseo, mas

mas aũ Maria y Ioseph que con uersauan siempre cõtigo,a quiẽ eras subdito y familiarissimo,y por esto hauias de ser en sus ojos menos admirable, no cessa uã cõ todo esso de marauillarse: ***Erãt Maria & Ioseph mirãtes super his quæ dicebantur de puero***: Como era possible no admirarse cada vez que veyã aquessa Magestad,essa faz serena,essa presẽcia digna de Reyno?vn hombre entre todos los hõbres,q̃ fuerõ, o seran jamas,en todas las cosas singularmente admirabilissimo: en las costumbres graue, en el andar compuesto, en el rostro agradable,en el mirar humilde, en las manos recogido,en el hablar raro,en el vestir decẽte, en el semblante modesto,en toda la forma corporal tã gracioso,qual no se vio jamas en el mundo. Parecias como verdaderamente eras todo diuino, y para todo bien nacido y apto, frequentauas la Synagoga a sus tiempos, y la primera de tus estaciones era, como se vio oy el templo. En summa como todo eras miraculoso y marauilloso, parecia a todos cosa admirable,que a dos pobrecitos como eran Maria y Ioseph huuiesse nacido vn hijo de tal y tanta Magestad, que parecia hijo de vn Rey, como lo eras del primer Rey del vniuerso, no de Ioseph official,como se pensaua, y todos se alegrauan quãdo les era cõcedido verte. ***Hic est Iesus***. Finalmẽte si quereys con vuestro entendimiento llegar al punto de admiracion, considerad aquellos sacramẽtos admirables de su origen eterna, de su temporal generacion, la incomprehẽsible sabiduria,la grã virtud de milagros, la infinita potencia,la perfecciõ de sus virtudes, la sanctidad de vida, la sinceridad de su ley, la verdad de su doctrina, la concordia de la Escritura la simplicidad de sus Apostoles, el seguimiento de todo el mundo, y como con la insipiencia de la cruz ignominiosa se ha conuertido a el sin embargo de la resistencia de Reyes, y Emperadores, de Magos, de Philosophos, de Iudios, y tendreys mas razon de preguntar *quis est hic*? que tuuieron los Hebreos quando vieron el celestial mana y dixeron *manhu*? *quid est hoc*? y responderos yo: ***Hic est Iesus***. Exod. 16 15.

ES VNA junta de Magestad, y humildad la del recibimiento de oy bastãte a admirar, y pregũtar: *Quis est hic*: Mira la Megestad reconocida de aquel pueblo,tãtas cẽtenas de millares mostrãdo su fauor,su fee,su estudio,y beneuolencia,la nueua põpa del honorifico recibimiento, las sublimes honras, la professión de su dignidad y gloria, quedãdo vencida la inuidia de los Phariseos sediciosos, su

O obstina-

obstinacion, su furor. La grita y cõcurso y autos de amor, qual trae palma en la mano en señal d' triũpho, qual de oliua, qual de mirto, qual de laurel, qual arrastra sus ropas, todos gritan y vozeã, claman, *It clamor ad auras.* Suena el ayre, la cãpaña, y en los altos edificios respõde el Echo de las canciones y aplauso de su nombre, o que grandezas? Los Principes y Phariseos a quiẽ tocaua ser primeros en recebir su Rey, y ser padres de la patria, que el venia a librar de la miseria espiritual y temporal, por inuidia y odio se retiran. Pero el Señor embia delante los niños que como Angeles le recibẽ cõ tãto honor quanto haueys oydo, y para mayor cõfusiõ deaquellos malignos, que jũtos murmurauan, y aunque sabian las prophecias, preguntauan como ignorãtes: *Quis est hic? Quis est hic?* haze q̃ la turba de la gẽte, q̃ yua antes y despues popularmẽte alce la voz y diga *Hic est Iesus Propheta à Nazareth Galilee.* O que loa? Este es Iesus Saluador del mũdo. Este es el Propheta termino de los Prohetas. Este es el Nazareno sancto y florido. Vista la grandeza mira su humildad. Viene sin señal ninguna de põpa real, no armado, no coronado, no vestido de purpura, humilde, pobre, sobre vn asnillo, animal simple, despreciado, vil, rodeado de doze descalços, desarmados, debiles. O que pasmo aqueste, que el Rey vẽga tan humilde? *Manhu. Quis est hic?* Quien es este a quien se inclina el pueblo todo? a quien a guisa de Rey con humildad reuerencia, con tantos triũphos y fiesta adora? si es Rey donde està el ceptro? donde el trono? donde la corona? donde la guarda? donde la corte? donde los soldados? donde los Principes? donde los palafrenes? dõde la purpura y el monte? donde la diadema? Sino es Rey para que tanta pompa? estos honores? estos triumphos? estas fiestas que se hazen? para que cantan estos niños. *Manhu? quid est hoc? Quis est hic?* Que altibaxos sõ estos? *Hic est Iesus à Nazareth.* Este es Iesus, la salud, la flor. Es flor hermosa es salud de todos. O quã bien le quadra la letra q̃ puso Phidias a su Iupiter Olympio, q̃ S. Clemẽte Alexãdrino refiere por estas palabras. *Atheniensis Phidias scripsit in Iouis Olympij digito. Pãtarcos càlos* que es en Latin *Pulcher omnes adiuuans.* Hermoso que a todos ayuda y socorre. Quan proprio es este titulo de Iesus Nazareno, salud y flor, hermoso como las flores, prouechoso y salutifero a todos, y la misma vniuersal salud. *Pulcher omnes adiuuãs.* No solo merecen este nombre sus dedos cõ q̃ abria oydos sordos, y clarificaua ojos ciegos, pero

Cle. Ale. Strom.

pero todo el hasta el hilo de la ropa, es Iesus saludable; la misma salud. Su saliua sana, y sus ojos emiendan, como elegante mente dixo S. Maximo que con ellos emẽdo a Pedro. *Recte oculis emendat quia scriptũ est. Oculi Domini super iustos.*

Maxi. de Petri pæni. ho. 3.
Ps. 33. 16

§. III.

QVE falta pues aora en esto Çaragoça? sino que con el Propheta exclame yo y te diga: *Cõmoueatur a facie eius vniuersa terra, dicite in gentibus quia Dominus regnauit*. En el Hebreo HILV *Cruciamini*, tema toda la tierra *more parturientis fœminæ, crucietur ante eum expauescat*, tema y tiemble toda la tierra delante deste Rey, como muger quando le viene los dolores del parto: Este es el mouerse la tierra, temer a Dios, porque aqui esta commocion se ha de tomar en buen sentido por el sancto temor diuino que muda el coraçon, como en el Psalmo. 66. *Metuant eum omnes fines terræ*, y en el. 33. *Timeat Dominum omnis terra, ab eo autem commoueantur omnes, &c.* ansi aqui la commocion es el temor, como declaro S. Hieronymo interpretãdo del Hebreo: *Pauet a facie eis omnis terra*, tema a Dios toda la tierra, como tambien hauia expuesto el Chaldeo: *Contremiscite & expauescite a conspectu eius omnes habitatores terræ*. Pero quiẽ podra mudarte con esta mudãça de temor? sino este mismo Señor que te manda mudar, de quiẽ esta escrito *Qui commouet terram*, el que puede y suele mudar la tierra mudo oy a Hierusalem, y puede mudarla como criatura suya, de quien especialmente dixo Dauid. *Aridam manus eius formauerunt*, sus manos fundaron el cuerpo seco de la tierra, haziendo singular menciõ della, porq como es infimo cuerpo del mundo, centro y medio del vniuerso, dicho que sus manos la criaron, es visto hauer criado tambien las otras partes del mundo. Pues quien la mudara mejor que el mismo que la labro con sus manos, y la tiene en ellas como se dize del coraçon del Rey, que por estar en manos de Dios *quocunque voluerit vertet illud?* Tienes grandissima necessidad destas manos que te truequen y te reformen. Mira, *vnde excideris*, considera tu estado presente, y si quieres q̃ te le pinte yo, escucha. En ti primeramente no mora oy charidad ni compassiõ fraternal, no ay quiẽ cuyde de padre, ni de madre, ni de hermanos, ni de hermanas, ni de parientes, ni quien conozca mas de lo que es suyo, hauiendo llegado a merecer aquel infame titulo que san Pablo da a grandissimos pecadores, *sine affectione*, en Griego *Hastórgi idest humanitatis expertes*, significa aq̃l affecto de piedad y caridad q̃ tienen

Psal. 95. 9.
Ps. 66. 8
Ps. 32. 8.
Hierony. in Ps. ex Hebr.
Chald.
Ps. 94 6
Prou. 17. 8.
Apo. 2. 5
Ro. 1. 31

nen los padres con los hijos, los hijos con los padres, vn hermano con otro hermano, y vn pariente con otro pariente. Por dõde los q̃ han llegado a tal estremo de vicios, que se han ensordecido a estos comunes affectos y al sentido de la misma naturaleza, se llaman *Hastorgi*. Qual era aquel de quien el Satyrico dize: *Nec amat, nec amatur ab vllo*. Vuestro hermano os dessea sacar la sangre, el coraçõ, el anima, por el alquiler de la casa: no ay compassion en los ojos, no en el coraçõ. Sobre capa d̃ cõmiseraciõ se vsa la mayor crueldad que jamas vsaron, los mayores tyranos del mũdo, a guisa de crocodilos que llorando matã. No se puede el dia de oy viuir en compañia de hombres, ni se como no se van todos a los claustros de los monesterios; o a las hermitas de los yermos, por verse fuera de aquestos tigres, de aquestos ossos rabiosos, y leones crueles. No veys como son los amigos pocos, los traydores muchos? *Omnis frater supplantans supplãtabit, & omnis amicus fraudulẽter incedit*. Huuo jamas mayores trayciones? vicios en mayor colmo? abusos tan familiares? hombres mas maluados? costumbres mas desacostumbradas? No vemos en esta era recogidos todos los abusos del mũdo? Si quisiesse discurrir Çaragoça por todos ellos de vno en

Hiere. 9. 4.

vno, q̃ de cosas diria. Los sabios que auian de ser sal, tienẽ todos seso? quãtos ay q̃ son los peores de la Iglesia de Dios, indeuotos, infieles, soberuios, luxuriosos? Como os escusareys miserables, q̃ dãdo lũbre a otros, os quedais en tinieblas? enseñãdo la virtud, estais llenos de vicios Si miramos los viejos, faltales la grauedad. O viejos de Susaña enuejecidos en vicios, q̃ teneys el pie en la huessa, y no por esso conoceys a Dios? Quantos destos ay en el mũdo obstinados en la impenitẽcia, effeminados en la luxuria, duros cõ auaricia, muertos en el ocio, q̃ no tienẽ otra cosa digna de reuerẽcia sino las canas d̃ la cabeça. Si cõsiderais los mãcebos *surrexit praua inuẽtus* Christiano, no ves, no lloras como sõ discolos tus hijos, cõtumaces, rebeldes, desobediẽtes al padre y a la madre, llenos de mil vicios feos, enemigos d̃ estudio, y disciplina? Si los ricos vereis los *sine misericordia*. O ricaços auarissimos q̃ dexays morir los pobres d̃ hãbre, y no põderais q̃ en pena d̃ la idolatria, y en cuẽta d̃ grauissimos delictos, puso el Apostol, *Sine misericordia*. Vistes jamas tal crueldad como la que se vsa oy cõ los pobres de Christo? Si las mugeres, hallareys las *sine pudicitia* sino reconoced essas esquinas y cãtones, vereys enxambres destas abispas cortesanas, mugeres impudicas. Estas sonsa-

Ro. 1. 31.

sonsacan tus hijos Çaragoça, y aun muchos de tus mayores y padres: son las que te arruynã, te infamã, te abrasan con fuego profano, con amor desordenado, luxurioso, impuro, furor, no amor. Si los Señores, vereys algunos *sine virtute*. Sino mirad quantos haueys visto morigerados? virtuosos, deuotos? protectores de la virtud? defensores de las buenas costũbres? exẽplares a sus vasallos? Que dire de los pobres? *superbos*. Vistes jamas tan mala junta como soberuia con pobreza? hõbres tan soberuios como estos pobres, q̃ aora se vsan impacientes, ayrados, que si no les days limosna blasfeman, reniegan, oluidados
Luc. 16. de Lazaro leproso caydo a la puerta del rico, sufridor de su crueldad cõ todo silẽcio. Que del vulgo: *sine disciplina*. La gẽte menuda indisciplinada que no sabe como ha de orar y adorar a Dios, todo hombre como sin ley, no se guarda ya la de naturaleza. Finalmente los juezes ved como amparã la sancta justicia, hallareys mayor materia de dolor. Los poderosos no solo rõpẽ pero quemã las leyes diuinas, como hizo el mal Rey Ioachin del libro de los amenazas de Hieremias, que apedaçado le
Hie. 36. 23. echo en el fuego. Veo las trapazas de tus lõjas, las vsuras de tus negocios, los teatros y represẽtaciones incẽtiuos de tus vicios frequẽtados d̃ millares d̃ hõbres y mugeres, las galas de tus vestidos costosos, estãdartes de luxuria. La honestidad corrupta, la hõra deprauada, adulterada: el amor del proximo despreciado, pisado Christo, la religiõ escarnecida vẽdida la lealtad, la humildad cayda, la soberuia en pie; y lo q̃ peor de todo es con ser ansi, cada vno se tiene por vn sancto. Ay de mi que buelta has menester dar: Ay q̃ abusos son estos? q̃ desordenes del mundo, pesaldo vosotros. Quando los doctos son malos q̃ magisterio sera el suyo? quãdo los viejos sõ mas verdes q̃ los moços, q̃ reuerẽcia les puedẽ tener? quãdo los moços son desobedientes, q̃ esperãça se puede tener de ellos? quãdo los ricos son auaros, quiẽ no los aborrece y abomina? quãdo las mugeres son deshonestas, q̃ cosa buena o hermosa les queda? quãdo los Señores no amã la virtud, q̃ vicio no brota en los vasallos? quando el Christiano es amigo de pleytos, que amor puede tener al proximo? quãdo el pobre es soberuio, quiẽ tiene del compassion? quãdo la gente menuda no tiene disciplina, y los grandes viuen sin ley, q̃ cosa resta en el mundo sana? Perdido va todo, si no se trueca la ciudad y con temor se buelca de su aliento. Veo mil desordenes y no se remedian, infinitos abusos se tocan con las manos, y no ay

quien lo zele, todas las cosas en todos los estados van de mal en peor, y nadie lo llora. Mudãça, mudança de vida Çaragoça, reformaciõ de costumbres. *Commoueatur a facie eius vniuersa terra* Renouacion vniuersal, y resurreccion de ti misma como pheniz dichosa. Bueluete a Dios con dolor de penitencia, con exemplo de virtud, con olor de sancta vida. Sean tus principes religiosos, tus prelados vigilantes, tus doctores fieles, tus sacerdotes, tu pueblo deuoto. Y para que la ciudad se mude toda, no aya alma que no se mude. Alma criada para el cielo, sal de la casa del Demonio, recibe en tu seno a Iesus Nazareño, flor de los Reyes: que tesoro puedes hallar mas precioso que Christo? en quiẽ estã escõdidos todos los bienes de la diuina sapiẽcia, a quien cõparado el oro, la plata, las piedras, el cielo, las estrellas, el sol, los Angeles y toda otra criatura, no valen cosa; en quien tendras infinitas riquezas que nunca se agotan, honra que no falta, plazeres que no enfadan, contentos que no feneccen, vida que jamas muere. O anima que me oyes, bien auẽturada tu si recibieres a Christo? si le gustares, si le gozares, tendras de el todo bien, toda ventura, confortarte ha con su dulçura; illustrarate con su luz, encender te ha con su caridad, sustentarate con su deuocion, alegrate cõ la esperança, amaestrarate cõ la fee, enriquecerate con la virtud, leuantarate con la humildad, y te hara familiarissimo amigo suyo: sera tu compañero en el andar, en el estar quieto, en el obrar: serate guarda, maestro, padre defensa, muro ante mural, roca: tendra contigo sus delicias y contento, y tu conoceras: *Quis est hic?* quiẽ es Iesus, Dios, Hombre Redemptor tuyo, el sancto de Israel. Esta no es empresa tuya hermano ni de ningũ hombre mortal; hazelo la gracia, no la naturaleza; el affecto no el entendimiento; el llanto no el estudio; la oraciõ no la leccion; el esposo no el maestro: Dios, no el hombre; el ardor, no la luz: el espiritu finalmente de Iesu Christo. Poneos pues aora todos a la parte de los deuotos que claman y cantan. Y cantad vosotros hermanos a aqste Rey, no sus alabanças, que nunca las desseo, sino vuestras miserias, pedilde perdon, y ayuda. Ayuda Señor ayuda: *Veni & super nos regnum accipe.* Y acompañemos le hasta su palacio.

Psal. 95. 9. — Iud. 9. 10.

§. III.

Intrauit in templum Tan celebre venida como esta, no paro en la plaça, no en palacio, sino en el templo, y en los atrios del, donde podia y solia entrar el pueblo. Y porque hauian clamado q *in nomine Domini veniebat* Iesus

Iesus Propheta & Rex, y como tal fue conocido y recebido, comiẽça a exercitar su ministerio, lançãdo cõ authoridad real los que del templo hazian cueua de ladrones. Otra vez hizo esto en el principio de su predicacion. Pero vamos por ordẽ cõsiderando dos cosas: que viene al tẽplo: y lo que en el haze. Viene al tẽplo para enseñarnos mas con obras q̃ con palabras el sancto Rey la execucion y obseruãcia
Mat. 6. 10. de aquel precepto *Primum quæri te regnũ Dei & justitiã eius, &c.* Vosotros señores frequẽtays cotidianamente las plaças, los bancos, el cosso, la lõja, la corte, el palacio, y tiene se por bien auenturado el q̃ por la mañana puede hazer la primera salutaciõ a aquel Principe, o aq̃l juez: mas las Iglesias y lugares sanctos, las estaciones y casa de Dios, quan oluidadas estã? O q̃ verguença? No me digays q̃ madrugays al sermon. Biẽ lo veo, pero como? con q̃ sin atraydos del arte del bien dezir, que el predicador, como el medico dulçora la medicina amarga, ansi guisa y adereça su estilo a guisa de orador mũdano, por atraer os. O pobres predicadores, vendra tiempo en que sea menester que tomeys la citra y guitarra, y la toqueys si quereys ser oydos. Paciencia, paciencia Señor, *parce Do-*
Ioel. 2. 17. *mine, parce populo tuo.* Mas dexemos el sermõ, y hablemos de la missa. Aquel mercader no va jamas a missa sin auer despachado primero toda su hazienda: aquella señora tiene vso y costũbre de hazer que la espere con ella el sacerdote en el altar hasta las doze: aquel cortesano oye media missa en dos meses: aquel gran señor no reza vn rosario, ni vn Psalmo, ni aun vn Aue Maria, por yr a caça; *Hæccine reddis Domino popule stulte* Deu. 32. 6.
Desta manera reconoces lo que deues a Dios pueblo tocho? dezia Moysen al suyo. Que aborrecimiento es este del templo? Hallays por ventura mas prouechos en la lonja? mas fructos en la plaça? mas consuelos en la ribera de Ebro? y lo contrario desto en la Iglesia? Bien puede fundar esta misma quexa Dios de mis oyentes, que tuuo de los q̃ oyan a Hieremias por el mismo Hie. 2. 31
caso: *Nunquid solitudo factus sum Israeli, aut terra serotina? quare ergo dixit populus meus recessimus, nõ veniemus vltra ad te?* Por ventura dize Dios, es mi casa, o soy yo q̃ tierra yerma y solitaria, dõde no llueue el cielo, por que me ha desamparado mi pueblo, y dicho, que no boluera mas a verme? O elegante ironia dize Theodoreto: cuya fuerça decla Theo. in Hier.
ra S. Hieronymo: Soy yo por ventura tierra solitaria y triste, Hierõ. ibi
dõde no ay consuelo, q̃ la llama la Escriptura *imaginem mortis*, y al cõtrario los idolos, son tier

 ra po-

ta populosa, y celebridad de ciudades donde mora el alegria? *Miratur quomodo populus Israel Deum habuerit quasi solitidinem, cum idola quasi celebritatẽ vrbiũ sit secutus.* O soy yo tierra yerma, salitrar, sin fructo que nũca visita con sus lluuias el cielo? *Terra spinis obducta*, como los Setenta dixeron, semejante a los idolos, que como ellos nunca les fueron de prouecho, tampoco les soy yo? Assi lo dize Theodor. *Nũquid ait sum similis idolis? an perinde vt illa nullum eis bonũ fructum protuli, ob idque seruitutem meam refugerunt.* Tan seco soy yo dize Dios, tã inutil, como arena, y tierra esteril? Respõdedme indeuotos: Sacays mas fructo de la lonja, que del templo? teneys mas consuelo en la huerta q̃ en este parayso? *Tristatur aliquis in vobis oret* (dize Sãtiago) *infirmatur quis in vobis inducat Ecclesiæ presbyteros qui orẽt pro eo.* O que receptas, qua les nũca ordeno Hypocrates ni Galeno? Hermano estas triste? no dize que vayas al jardin, sino que ores: qual es la casa de oracion, sino el templo? Estas enfermo? no te remite a los mercaderes ni amigos, ni aun a los medicos, sino a los sacerdotes que rueguen por ti. Donde oran los sacerdotes, sino en el templo? Ven aca dime si el templo es infructuoso, como mala tierra, para q̃ le frequentauan los Santos

Septuag.

Iacob. 5. 14.

de todos estados? Principes que hallaua Dauid en el tabernaculo que para orar se puso delante del arca de Dios, y en el. 21. capitulo del. 1. del Paralipomenon quiso yr al tabernaculo en Gabaon, y a orar alli a Dios porq̃ remediasse la peste, y no pudo yr de terror y miedo? Mugeres casadas, Ana sancta madre de Samuel, porq̃ subio al tabernaculo a hazer oracion dõde fue biẽ despachada? Doctos a que fin abria Daniel las ventanas de su aposento estando captiuo, y miraua hazia aquella parte donde auia estado el templo del Señor? Sacerdotes que esperauan del templo aquellos illustrissimos Apostoles Pedro y Ioan *qui ascendebãt in templum ad horam orationis nonam?* Cortesanos y priuados de los Reyes, q̃ hallaua en el templo aquel buen priuado de la Reyna de Ethiopia Eunucho mas que varon esclarecido *qui venerat adorare in Hierusalem?* Viudas, Ana hija de Phanuel, que interessaua en hazer assistẽcia y vida perpetua en el templo de dia y de noche? *non discedebat de templo ieiunijs & obsecrationibus seruiens die ac nocte*: Peccadores y peccadoras que medras, o que remedios esperaua del templo aquel exemplar publicano que subio *vt oraret?* Padres que nũca traeys vuestros hijos a la Iglesia, a que proposito Maria y Ioseph lleuan a

2. Reg 2
1. Par. c. 21.
Dã. 6. 10
Act. 3. 1.
Act. 6. 27.
Luc. 2. 37.
Luc. 18. 10

uan a Christo al templo? Que hazen aqui tantos ciegos y mācos y tullidos oy, o que esperā? los vnos lleuan luz, los otros sacan soltura y ligereza, todos salud de las manos de Christo en el templo. Que hallauan todos los dichos en el templo, q̃ tu tienes por tierra desierta in fructuosa?

HALLAVAN lo primero vna particular asistencia de Dios que mora aqui señaladamente, porque si assi no fuera,
1.Cor.3. sin razon llamara san Pablo a
16. nuestros cuerpos, vna, y otra, y
1.Cor.6 otra vez, templo de Dios, sino
19. porque mora el especialmente
2.Cor.6 en nosotros, como habita parti-
16. cularmente en su casa q̃ es el tē-
Aug. l.2 plo. Por lo qual S. Augustin di-
ad Sim- ze que Dauid orò ante el arca:
pli. q.4. *Quia ibi sacratior & commendatior præsentia Dñi erat*. Pues si aqui està Dios, con mas particular modo, mejor sera orar en
3.Reg 9 la Iglesia que en otro lugar.

HALLAVAN lo segundo en el tēplo a Dios mas exorable y sus diuinas orejas mas propicias, como el mismo prometio a su sieruo Dauid: porque lo q̃ entonces prometio al tēplo de Salomon, prometio sin duda a los de los Christianos: pues lo mismo que pidio Salomon quādo dedicó su tēplo, pide la Iglesia, en la dedicacion de sus templos, *vt aures Dei in eo loco sint apertæ*: Y no es de creer que oyesse Dios los ruegos de Salomon y no los de su Iglesia. Y aun digo, que la particular presencia de Dios en el templo q̃ acabo de dezir, es esta, *quia ibi est per exauditionem*.

HALLAVAN lo tercero que el templo es lugar propio de la oracion porque siēdo como es ella cosa nobilissima, se le deue nobilissimo lugar, qual es el sagrado. Esta razon es de san Basilio.

HALLAVAN lo quarto que en los templos ordinaria- Basil. l.2
mente de mas de la presencia de Bap. q.8
Dios que està en todo lugar, està tambien la presencia de aquel mediador Christo Iesu corporalmente en la Eucharistia, cosa que auiua grandemente y cōforta la esperança del q̃ ora, y no puede dexar de poner al alma religiosa, vn sancto horror y reuerencia: porque como san
Ioā Chrysostomo dize: *Vbi est* Chryso.
Christus in Eucharistia ibi etiam hom.36.
non de est Angelorū frequentia. in.1.Co-
Y adonde està tal Rey y tales rint.
Principes, alli es corte y palacio celestial, y el mismo cielo.

HALLAVAN lo quinto q̃ en la Iglesia todas cosas son accommodadas a despertar la deuocion, que tan necessaria es para la oracion, porque los altares, cruzes, imagines, reliquias, y las mismas paredes dedicadas a Dios mueuen a piedad. Esto no se halla en otras

 partes.

partes. Por lo qual dixo Platõ. Que los templos ponian otro coraçon: *Alium animum fieri intrantibus in templa Deorum.*

Platon.

ESTOS y otros muchos bienes se hallan en el tẽplo que no se hallan en vuestras plaças, calles, teatros, anfiteatros; antes ay se pierden. Cierto yo no os pido oyentes mios que esteys perpetuamente en estos tẽplos hechos de manos humanas, por que la necessidad de la vida los ocupa mucho, y la muger casada *cogitat quæ viri sunt*. No os quiero a todos hermitaños, ni monjes, ni que esteys continuamente en las Iglesias, pero querria que estuuiessedes mas de lo que estays, y que quando estays, esteys cõ mas deuocion que soleys estar. A las visperas no viene hombre, a la missa cãtada pocos, fuera destas horas, ninguno. San Bartholome se hincaua de rodillas cien vezes al dia, y otras ciento a la noche. Santiago Alpheo por la continua asistencia en el tẽplo y ordinaria oracion tenia callos en las rodillas, como camello. Philon Hebreo como refiere Eusebio entre las costumbres de los Christianos que el vio en tiẽpo de Claudio: *Est in eis*, dize, *in singulis locis orationi cõsecrata domus*, y en esta oran frequentemente. *Et templa diuinis cultibus mancipata frequenter sunt adeũda*, dize el Concilio Parisiense sub Ludouico & Lotario. Y si en algun lugar del mũdo fuera de Roma se hã de frequẽtar los tẽplos, Dios bueno? es en este, dõde estoy por dezir q̃ el suelo es de cenizas, y las colunas de huessos de martyres. Mas sino se puede estar continuamẽte en la Iglesia, hazed vuestros mismos pechos Iglesias cõ la deuociõ, y tẽdreys a Dios en casa. Si si Señor en mi mismo puedo hallarte, si yo me hago tu tẽplo. Helo aqui. *Cõsolator optime, dulcis hospes animæ, dulce refrigeriũ*

1. Cor. 7 34.

Phil. He. Euse. l. 2 hist. c. 17

§. V.

VENGAMOS a lo segũdo, que es, lo q̃ hizo en el templo. *Eijciebat omnes vendentes, &c.* O prouidencia? o prouidencia? o Reyno de Christo? Creereys por ventura vosotros, q̃ ay cosa por minima que parezca venida de la mano de Christo bẽdito, q̃ no aya sido hecha cõ sumo cõsejo y prouidẽcia? No es este aquel Dios, q̃ de si mismo dezia, q̃ sustẽta los paxaros, y viste los lirios de su misma mano? No es este aquel proprio q̃ con ygual sabiduria, y sin cansarse, formó las vallenas y elefantes, y sin enfadarse las conchillas y mosquitos? En suma oyẽtes, tãto os aueys de marauillar quãdo mi Christo dize vna palabra, como quando resucita vn muerto: tanto quando haze barro de su saliua, como quando haze de agua vino; tanto quando duerme en

me en la naue,como quādo pacifica el mar ayrado. Pero *causæ quærendæ sunt singulorum Domini dictorum & factorum*, dize san Hieronymo. No hemos de ver cosa por pequeña que sea, en la vida,o acciones de Christo que no la examinemos. Pensays señores que sin gran porque se resuelue oy Christo, en hazer vn hecho tan grande, tan nueuo,en descomponer al parecer aquella mesura de su persona,y aquel semblante manso y sereno? en hostigar y castigar los merchantes,pastores, ganados, y todos de tropel echarlos por aquella puerta a fuera? trastornar las mesas? verter la moneda por aquel suelo entre tanta gēte? dezirles asperas palabras? Era la hermosa faz de Christo alegria de quien le miraua, llena por vna parte de suauidad, de dulçura, de humanidad, de affabilidad, de la otra llena de grauedad,de cōposiciō,de magestad,y decoro en el color viua,en las facciones y de lineamētos proporcionada,en el mouimiento graciosa, honor de la tierra,luz del ayre,sol del cielo,excelso y singular expectaculo de los Angeles, y de los Sanctos. Vieronle en aquella su casa lleno de Magestad cō semblante graue,con rostro Angelico,cō ojos diuinos. No os parece pues que quando este rostro se muestra ayrado, encēdido,zeloso quādo arma la mano cō açote,quādo derriba a pūtillaços las mesas de los cambiadores,q̄ deue de tener grā motiuo,gran causa? Y d conmigo. Otra vez auia echado esta gēte del tēplo al principio de su predicaciō aunq̄ no cō tāta aspereza porq̄ entōces no dixo mas, que: *Nolite facere domum patris mei domū negotiationis*, aora cō terrible vehemēcia dize: *Vos fecestis illā speluncā latronum*. Lo primero es de Isayas 56. *Domus mea domus orationis,&c.* Lo segundo de Hierem. el qual llama al templo *speluncā latronū*. Porque entrauan alli ladrones y perjuros, pero Christo en otro sentido le da este nōbre,porque en el tēplo estudiauā en sus ganancias como ladrones,y porq̄ encubriēdo su auaricia cō especie de bien *veluti in spelunca latitantes*, no tratauā sino de despojar pobres. Ved quā differēte es el gouierno de Christo del de nuestros virreyes y gouernadores. Vn corregidor nueuo en vna ciudad el primer año reforma los abusos, vela, rōda, trasnocha, castiga: el segūdo ya afloja: el tercero se descuyda del todo. Pero Christo nuestro Rey, si azeros, si zelos tuuo al principio, zelos y azeros tiene al fin y mas al fin q̄ al principio. Porq̄ cō mas agrias palabras reprehende los auarientos aora q̄ entonces. O pecho de justicia? Pero veamos que

Hieron.

Isai. 56.
Hierem.

que fue lo que tanto demudo aquel rostro hermoso con q̃ serenaua los enojos del cielo, y las tempestades de la mar? Que? Ver la Auaricia dentro de su casa; la abominacion en el lugar sancto. Porque como san Pablo
1 Tim. 6 enseña esta es *radix omnium ma*
10. *lorũ*. Que en declaració de Sã-
S. Tho. cto Thomas fue dezir, q̃ como de la rayz del arbol tienen todas las ramas flores y fructos nutrimẽto, sin el qual no viuieran, assi le tienen todos los vicios del dinero porq̃ sin el no se executan. Pues vemos, que la luxuria, y la destẽplãça en el comer y vestir, y la execucion de la ira, pocas vezes se pone por obra sin dinero. Desta rayz dañada nacẽ despues las heregias, las scismas, los escãdalos, los tumultos, las nouedades, los vituperios de la clerezia, la poca estima de los prelados, el escarnio de las indulgencias, la rebellion a la Iglesia sancta, la contumacia de Principes, la indeuocion de pueblos. Todos aquestos desordenes, de dõde pensays q̃ nacen sino de la auaricia?

PERO si esta entra en la Iglesia, que se puede esperar si no ruyna general de la republica? Yo no sabre dezir si ay oy necessidad desta doctrina, pero se que la huuo muy grande en tiempos antiguos, en que se pu-
Amo. 9. do por boca de vn Profeta de-
2. zir. *Auaritia in capite omnium*: no solo en la republica ciuil, sino en la Ecclesiastica, cuyos ministros no solo eran auaros, pero ladrones algunos, de cuyas manos se quexaua la esposa
Cant. 5. *Tulerunt pallium meum* Cãt. 5. 7.
custodes murorum. Dõde entiẽdẽ los doctores y maestros falsos, quales fueron los impios Phariseos que le quitarõ la capa, como si dixera: Son gente q̃ anda a capear: a quien grauemente reprehendia Christo di- Mar. 12. 4.
ziendo: *Deuorant domos viduarum*. Y a sus discipulos amonestaua huyessen dellos: *Cauete a* Matt. 7. 15.
falsis Prophetis qui veniunt ad vos in vestimentis ouium, intrinsecus autẽ sunt lupi rapaces: Porque como la ouegita no viue para si ni para sus prouechos, sino toda se emplea en commodidad del hombre, aquien offrece su lana, leche, queso, carnes y le sirue con todo quanto es y tiene, ansi los falsos Prophetas prometen ser ouejas todos empleados en pro y vtilidad de la Esposa de Christo, pero huyd de ellos dize el Señor que debaxo destos hermosos nombres doctor, maestro, Propheta, se escõde vn ingenio de lobo, y vnas manos secretas con que quitan la capa del ombro, como quitaron el manto a la esposa.

No me quiero oy detener en esto: porque la necessidad desta doctrina deue de ser aora poca. Y porque si la huuiere, lo que

que Dios no permita, otro dia desta Quaresma tenemos este proprio subjecto, porque otra vez como dixe, echó Christo los merchātes. Pero con todo esso, no os quiero agrauiar señores, priuando os de vna marauillosa historia sagrada, que traya para deziros. Esta es del sancto libro
Num. 22 de los Numeros, dōde se cuenta q̄ el Rey de Moab Balach, viendo sobre si el hermoso exercito del pueblo de Dios, a quien no podia resistir, ni osaua esperar, embio por Balām a tierras del Oriente para que le maldixesse, embiandole y prometiēdole ricos dones en remuneracion de la libertad que esperaua por medio de sus maldiciones. Porque quā efficaces sean las maldiciones y execraciones de los Prophetas vemos lo en el fuego que baxó del cielo a la palabra de Elias sobre los soldados del
4. Re. 1. 10. Rey Ochozias, y en aquellos ossos que por maldiciō de Eliseo deuoraron los moçuelos de
4. Re. 2. 24. Hierico, q̄ hazian escarnio del. Pero dexando esto y otras particularidades tocantes al caso, Balam se resoluio cō permissiō de Dios de hazer la jornada. Yua por aquel camino ciego, puestos los ojos en el interesse, quādo a la entrada de vn estrecho, por entre vnos cercados vn Angel del Señor encubriēdose a los ojos de Balam se puso delante en forma visible a los del jumento, el qual espantado cayo con su Señor. Hostigauale el Propheta, y quisiera matarle. Hablò el asno y dixo. *Nō ne animal tuum sum, cui semper insidere consueuisti vsque in præsentem diem? dic an simile vnquā fecerim tibi?* Num. 22. 30. Porque me maltratas, no soy tu animal, en quiē siempre has caminado, y nunca he caydo cōtigo? Respondiole el Propheta. Es verdad. Quien oyēdo esto no se admira no sabe ponderar cosas de admiracion. Es caso señores estupēdo y no lo digo porque el asno hablasse aunque es admirable, por que la Escriptura declara como hablò: *Aperuit Dominus os asinæ.* Porque por ministerio Angelico se formauan las palabras por su boca, (no porque el supiesse lo que dezia) pero lo estupēdo es, que este hombre no se quedasse atonito y espātado, de oyr hablar vna bestia tan estupida? antes como si oyera hablar a otro hombre como el, se pusiesse cō el en demādas y respuestas, como lo ponderò prudentemēte san Augustin. Aug. qq. in Num. *Nihil hoc sane mirabilius videtur, quā quod loquente asinæ territus nō est.* Que hombre huuiera que no cayera de su asno, y temblara viendo cosa tan estupenda? tā mōstruosa? Este no reparò en ello. De lo qual da dos razones S. Augustin, la primera buena, la segunda mejor. La primera es q̄ por

ventura

ventura como Mago y encantador estaua ya hecho a ver semejantes monstruosidades como esta, quales suelen los tales por operacion y magisterio del demonio hazer para engaño de los simples, haziendo hablar los animales y arboles, &c. Porque este Balam era Chaldeo, Profeta dela manera q̃ lo fue Mercurio Trismegisto entre Gitanos, y las Sybillas en diuersas naciones. Los quales aunque cantarõ cosas verdaderas, pero fueron idolatras, cõsultores de demonios, como Zoroastes entre Persas, Orpheo entre Griegos, Abaris entre Hyperboreos, y Zamolsis entre los Getas, aunque de estos no ay tãta certeza quãta de Mercurio y las Sybillas. La segunda es, que yua tã ciego cõ la cobdicia, tan absorpto en el rico interes, que esperaua del Rey, q̃ no aduirtio caso tan prodigioso, como hablar vn asno, palabras de S. Augustin expressas son: *Nimirum tanta cupiditate ferebatur, vt nec tãti mõstri miraculo terreretur, & responderet quasi ad hominem loquens*. Yua el misero captiuo del oro, ciego, y por mejor dezir encantado, porque de esse termino parece, si no me engaño vsar la Escriptura, quando tratando delos mensageros que le embio el Rey dize, vinieron *habentes diuinationis prætium*, dõde R. Salomõ lee: *Omne incãtationis genus*, todos los instrumentos con q̃ soliã los tales inuocar los demonios. Pero no es de creer que ellos trayan al encantador los instrumentos de su arte, que el de officio los auia de conocer mejor, y tener: y porque la palabra realmẽte significa diuinaciones y encantamentos, como mostrarõ los Setenta *Vaticinia ipsorum & diuinacula*. Por lo qual puso sabiamente Hieronymo *prætium diuinationis*, el precio del encantamento, se puede dezir, q̃ este dinero fue para Balaam encantamento, tal y tan efficaz, q̃ cõ auerle dicho Dios vna vez que no fuesse esta jornada, le cõsultò otra vez sobre ello, y poniẽdosele el Angel delante, porfio a yr, y hablando el animal bruto, no lo echò de ver. Veã aora todos lo que haze en vn Propheta la auaricia. Y nadie se admire de q̃ yo le de este nõbre de Propheta, que le dio el mas antiguo de los Escriptores Latinos Tertuliano, con quien consiente San Hieronymo, que no solamente dize fue Propheta, pero varon sancto hasta que le corrompio la cobdicia, por estas palabras: *Ex genere Buz est Balaam ille diuinus, vt hebræi tradunt, qui in libro Iob dicitur Eliu, primum vir sanctus & Propheta Dei, postea per inobedientiam, & desiderium munerum, dum Israel maledicere cupit, diuini vocabulo nuncu-*

Eugub. Rab. Salomon. Septua. Origen. Vulgatus. Ter. l. 4 aduent. Marc. ca. 28. Hiero. l. trad. in Genes.

nuncupatus. Lo mismo dize san Augustin en diuersos lugares, y otros. Y q̃ su enfermedad fuesse auaricia de mas de lo dicho, expressamente lo enseña S. Pedro: *Mercedem iniquitatis amauit*, como lo declarò para mayor euidencia Oecumenio por estas palabras: *Et hinc ergo discimus quod Balaam propter suæ cupiditatis affectum, quē insana sua vaticinatione alebat semel a Deo prohibitus, rursum ad Balac pertinaciter proficisci properabat*. Quien pues no temera esta pestilencia de la auaricia que hizo vn Propheta, vn sancto en el entendimiento? y ansi le cegò: la qual nunca es tan dañosa como quando toma la cabeça, que es el estado Ecclesiastico. Por esso Christo la echa de su casa, lançando desde el mayor trato hasta el menor negocio, como eran palomas, que era lo menos que alli se vendia, y toma vengança aun en las cosas insensibles de los mercaderes, *Cathedras, & mensas*, no se dedignó de echarlo por tierra de su propria mano *euertit*, echandolo de alli porque no boluiessen al trato, y san Marcos añade que no permitio, *vt quisquā transferret vas per templum*. Es phrasi del testamento viejo, que quiere dezir, no consintio passar por alli carga, ni armas, ni otro instrumento, ni alhaja, limpiando del todo su casa.

Aug. q. super. n. 46. & serm. 103. de tempo. Hrabanus in com. Caiet. 2. Petr. 2 15. Oecum. in comē.

Marc. 11 16.

DESPVES desto sanò los ciegos y coxos, y con aquellas proprias manos fuertes con que castigó los profanos, con ellas, mismas benignas remedio los miserables, justiciero para los vnos misericordioso para los otros. Ansi suele el robusto labrador derribar cō pesada hacha la dura enzina, y cō aquellas mismas manos, no armadas de yerro, sino llenas de terneza, escaruar y mullir cō los dedos la tierra de las rayzes de las flores, y ordeñar sus ouejas, duro para la enzina dura, blādo para la tierna oueja, y flor. Aqui los niños por impulso diuino a voz en grito repitierō aquella sagrada precaciō, y esto en el tēplo, cosa q̃ la expressó el Euāgelista, y pōderarō biē los inuidiosos Fariseos, *pueros clamātes in tēplo*. Vozearon en el tēplo, donde no suelē clamar los niños, sino despertados, y animados, haziēdo aplauso y aclamaciō al Rey, y jūtamēte aprobādo y celebrādo las cosas q̃ acabaua de hazer, desterrando el mal, defendiendo el biē, y obrandole, q̃ son officios de buē rey. Rōpio aqui los reparos de la verguēça la inuidia de los Fariseos. *Vidētes mirabilia quæ fecit, & pueros clamātes*, y dixerō a Christo, *Audis quid isti dicunt*? Pudiera respōderles (como notò Chrysostomo) oydlo vosotros, que por vosotros hablan: pero ni dize esto, ni otra

Matt. 21 15.

Chrysos.

ni otra cosa aspera, mas enseñales con blandura manifiestamẽte, que aquellos niños ansi como de suyo erã simplicissimos, de todo engaño agenos, ansi eran mouidos por espiritu diuino a aclamarle, y testificarle Rey, hijo de Dauid, venido al mundo en el nombre del Señor. Y que esto no era cosa nueua para Dios que suele seruirse de semejantes testigos para manifestar su gloria, y probarla por fuerça a sus enemigos, prouando esto por autoridad del Real Propheta. Lleuamos de aqui finalmente, quan terrible sera Christo *cum virga ferrea* en la mano, quando cõ vn solo açote de esparto tal riza haze en sus enemigos, y tales marauillas obra, q̃ no son menos estupendas que alumbrar ciegos, y sanar coxos, como muestrã aquellas palabras *videntes mirabilia quæ fecit*, que tanto se ha de entender de la expulsion de los negociantes, quanto de la sanidad de los enfermos. Vn esparto puesto en manos de Dios vẽce mas que las espadas y lanças de los hombres, y si con mano desarmada puede tanto, que hara quando trayga en ella vara, o barra de hierro, y esten delante los malos *tãquam vasa figuli*? El
Psal.2.9 Rey Balthasar no vio contra si
Dan.5.5 cuerpo, braço, ni cabeça, sino los artejos de vnos dedos que escriuian en el muro la sentencia de su condenacion: y solo esto le robò el animo y cubrio de sudor de muerte. Que hiziera, si viera a todo Dios contra si ayrado, vestido de ropas de zelo, armado de armas de justicia, con toda la gentilidad jũta debaxo del estãdarte de la Cruz, no escriuir sino fulminar, no sentẽcia de muerte, sino de perpetuo infierno? Dulcissimo Iesu que triumphas de tus enemigos, y en este dia no oluidas ciegos ni coxos, miserables hõbres, justissimo y potentissimo Monarcha del vniuerso, por aquella bondad immẽsa que te hizo seuero con los vnos, y clemẽte con los otros, te suplico buen Dios alũbres la ceguera de nuestros juyzios, cures la flaqueza y manquera de nuestras obras, limpies el templo viuo de nuestras animas, que la abominaciõ de nuestras culpas tiene profanado, destierres del quanto offende tus purissimos ojos, los negocios del mundo dissoluto y poco religioso, haz que con innocencia pueril, amaestrada por tu spiritu sanctissimo te adoremos por Rey bendito, *qui venis in nomine Domini* para darnos los thesoros de su gracia y gloria Amen.

MIER-



MIERCOLES DESPVES DEL PRIMER DOMINGO de Quaresma.

Magister volumus à te signum videre. Matth. 12.

PROEMIO.

DOS grandes descortesias hechas a la mageftad de Christo en vna misma hora relata el sancto Euangelio de oy, vna por boca de Phariseos y Escribas competidores suyos, otra por la de vn mal hobre, sin nõbre, aunq̃ Chryso. se le pone llamãdole testigo sobornado del diablo. Los Escribas y Phariseos le pidẽ muestras de sus milagros. La respuesta fue tan azeda, quanto auia sido la demanda atreuida: Esta generacion mala y adultera pide señales, y no le daremos otra sino la de Ionas Propheta: que como el estuuo tres dias cõ sus noches en el vientre de la vallena, ansi estare yo otros tãtos en el coraçõ de la tierra. Y los ciudadanos de Niniue se leuãtarã en el dia del juyzio contra esta vil gente, y la condenaran, por que haziendo ellos penitencia a la predicacion de Ionas, estos no la hazen, teniendo aqui al q̃ es mas que Ionas. Y no solamẽte seran cõdenados por hõbres *viri*, sino tambien por mugeres, porque la Reyna Sabà los cõfundira, con que vino de los fines de la tierra a oyr la sabiduria de Salomõ, y estos no quieren saber teniendo aqui a quien es mas que Salomon. Tras esto les anuncia su reprobacion, y perdicion final, que sus postrimerias serã peores q̃ sus primerias, aunq̃ estas son harto malas.

Chrysost. in oper. imperf.

LA segunda descortesia fue, que estando la Virgen y madre de Christo con sus primos a la puerta, esperando ocasion de verle, vn hombre atreuido, dio vna voz, interrumpiendo el hilo del sermon, y el silencio, y turbando el auditorio, diziẽdo: Aqui estan tu madre y hermanos que te quieren hablar. La malignidad deste hecho no la

entiendē todos. Vio la S. Chrysost. y dize, que como este mal hombre vio q̄ Christo se hazia mejor q̄ Ionas y Salomon, instigado del demonio, por humillarle dixo, que alli fuera esperauan su madre y hermanos, como diziēdo: De que te glorias, pues naciste de madre tan humilde, en la calle de los carpinteros, y tienes tan humildes hermanos? Como te hazes mas que Prophetas y Reyes? Pauon glorioso deshaz la rueda mirando los pies de tu nacimiento. El Señor poniendo los ojos en sus discipulos, dixo: Estos son mi madre y hermanos, y no solo estos, pero qualquiera q̄ haze la volūtad de mi Padre, es mi madre, mi hermana, y hermano. Antes que declaremos esto inuoquemos el sufragio de Maria Virgen.

Chrys. in Commē.

Aue Maria.

SAN Pablo maestro de gētes, escriuiendo segunda vez a los Corinthios, a quien tiernamente amaua, se querella de que no le pagauan justamente el amor paternal q̄ les tenia, por estas palabras: Os *nostrum patet ad vos ô Corinthij, cor nostrum dilatatum est, non angustiamini in nobis, angustiamini autem in visceribus vestris. Eandem remunerationem habentes tanquam filijs dico dilatamini & vos.* Mi boca, ô Corinthios, tengo abierta para predicaros, y mi coraçō muy ancho para quereros, mas vosotros aunque hijos mios teneys para mi las entrañas muy estrechas, por lo qual, por obligaciō de deuda os pido, ensancheys vuestro coraçon para conmigo, como yo le tēgo ancho para cō vosotros. Estas palabras dieron en q̄ entender a muchos auctores aunque grauissimos y excellentissimos, cuyas interpretaciones como acaece en passos de la Escriptura obscuros, son muchas, todas las quales reduzirē a dos mas principales. La primera es. Auia S. Pablo reformado en algunas cosas la vida y costūbres de los Corinthios, prohibiendoles casarse con infieles, litigar sus causas y negocios ante juezes paganos, comer de los sacrificios de los idolos con escandalo del proximo, cosas q̄ quando ellos se conuirtieron a Christo no supieron, ni presumieron, quexauanse por esto de S. Pablo, y de los otros ministros del Euangelio q̄ los estrechauan mucho, y llegando esta su querella a noticia del Apostol, por relaciō de Timotheo, o Tito, respondeles, y satisfazeles en estas razones, descubriendoles la verdadera causa de esta estrecheza, y cōgoxa, que no era culpa suya, ni de su doctrina, sino de la mala disposicion de sus animos encogidos para la virtud, y no bien habituados. Quereys ver dize hijos

2. Cor. 6. 13.

Caiet.

como

como las leyes de virtud q̄ os damos no son de suyo estrechas? poned los ojos en nosotros que os las proponemos, que cō mucho gusto las guardamos *Cor nostrum dilatatum est.* Y si a vosotros os parecen estrechas *non angustiamini in nobis,* no es porque nosotros os apretemos, *angustiamini autem in visceribus vestris,* sino porque teneys poco pecho y coraçon. Tomad pues este consejo de padres a hijos *tanquā filijs dico* (pues los hijos escuchan los documētos de sus padres) pues el premio de las obras virtuosas q̄ nosotros esperamos por quien dilatamos nuestros coraçones le esperays tambien vosotros *eandem remunerationem habentes,* dilatad los vuestros con la misma esperāça, *dilatamini & vos.* Enseña segun esta exposicion S. Pablo, que la virtud de suyo no es dificultosa, ni estrecha, sino por el mal habito, y disposiciō de nuestro coraçon, el qual quando se dilata con la caridad, abraça dulcemente las virtudes, don singular de Dios, como dezia aquel q̄ hablaua de experiēcia: *Viā mādatorum tuorum cucurri cū dilatasti cor meum.* Los Corinthios como imperfectos juzgauan de la virtud que era estrecha, y los pecadores la tienen por grillos y prisiones, y llamā a las leyes de Dios vinculos, y ligaduras de la libertad humana, y como tales pretenden romperlas, diziendo en el Psalmo, *Dirumpamus vincula eorū, &c.* Rompamos las cadenas y prisiones de los mandatos de Dios, y de Christo, el yugo de seruidūbre pesado, que como a animales irracionales ponen sobre nuestros cuellos y libertad.

Psal. 118 32.

Psal. 2.3

El segundo sentido que en multitud de autores, y en conformidad del contexto la gana al primero, es de los padres Griegos Chrysost. Theophyl. Oecum. Theodoreto, que son vnos sanctos zelos q̄ el Apostol pide de sus hijos los Corinthios, porque no le pagauan retorno de amor. Mi boca dize Corinthios està siempre patēte para enseñaros, y porq̄ no pēseys q̄ os amo *verbo & lingua, non opere & veritate,* tābien os amo cō el coraçō, que con el amor està tan dilatado, q̄ cabeys holgadamente todos en el, *cor nostrum dilatatum est, non angustiamini in nobis.* Mas al contrario vosotros, teneys para mi angostos pechos, *angustiamini in visceribus vestris.* Y pues el amor pide remuneraciō de amor abrid, abrid, y ensanchad para mi vuestros coraçones. La suma pues es esta. Cō ser yo vno solo cabeys todos en mi coraçon, y con ser vosotros tātos, no hallo lugar cōpetēte en los vuestros. O dulces palabras! o amorosas razones! o cōceptos cordiales! ó san-

Chrysos. in com. Theoph. Oecum. Theodo.

o sanctissimos zelos de aquel grande amador de Dios, y de los proximos, como le llama su discipulo Dionysio? Pues que dire, si tomamos aquella primera razõ *os nostrum patet ad vos*, con Phocion graue autor Griego, por la grandissima razon q̃ tenia S. Pablo de querellarse de aquellos discipulos que no le amauan? *Facultatem & audaciam nobis præbuistis, vt os apud vos aperiremus. Siquidẽ quando quispiam feruenter amat, alij vero nõ pari modo redamant, occasionem ac facultatem amanti præbent, vt pluribus suam causam erga ipsos iustificet.* Dado me aueys occasion de quexarme, abierto me aueys la boca para pediros el agrauio de mi amor, porq̃ quiẽ mucho ama, y no es amado, licencia tiene de quexarse, y justificar su causa. *Apertum est, inquit, multitudine ac vi iustificationum, nobisque tacere volentibus, ipsum tamen os, illis intus subscaturiẽtibus ac sursum saliẽtibus apertum est, & labia ad loquendum aperit & distendit, & iustificantes rationes aggreditur.* No soy yo el q̃ abro mi boca para quexarme del amor leso (dize) no, la sobra de razon, y de justicia es quiẽ la tiene abierta, y queriendo yo callar, y passar en silẽciõ mis agrauios, rõpe cõ el impetu de su fuerça estas puertas del alma, abre estos labios presos, dilata la boca, y vierte a borbollones quexas muy justificadas. *De amamus, inquit, & cordis patimur inflãmationes, dilatamur corde, & gaudeamus, amoriq; subdimur, vos autem angusti estis.* Mucho es lo q̃ os amo, grãde la llama de mi coraçõ, dilatado le tẽgo para todos vosotros cõ el amor y cõtẽto de q̃ os amo. Que quereys q̃ os diga? sino q̃ *amori subdimur* rẽdido estoy al amor. Y declarãdo S. Clem. Romano la qualidad y metal deste amor dize: *vos angusti estis in dilectione erga Deũ quia me diligere debetis.* Yo os amo con amor de Dios mucho, vosotros a mi poco: yo tẽgo ancho coraçõ, vosotros angosto: porq̃ ansi como es effecto del calor dilatar, ansi lo es del amor, *siquidẽ feruida quædã res amor est*, y ansi cõ el calor del amor dilato mi pecho para todos vosotros, y todos ansi como soys no bastays para mi: porq̃ al fin dizen bien, que vn padre para cien hijos, y cien hijos no son para vn padre.

CON mucha razon señores los sabios de antigua doctrina, pusierõ en vna cuẽta los padres y los maestros, y la Escritura les da vn mismo nombre de padres, y en cierta manera es mas sancto y venerable el nõbre de maestro que el de padre, si el maestro es cabal, y el que deue, el qual pinta la poesia del Sabio Homero en aquel Phœnix maestro

Dionys.

Phoc. apud Oecum.

Clemẽs. 4. inform. 110.

Hom. l. 9 Iliad.

maestro de Achiles, q̃ enseñaua el bien dezir y el bien obrar, propuesto por exẽplar de buenos maestros por grauissimos Auctores, de los quales el Philosopho Romano dize ansi. *Iidem erant viuendi præceptores atque dicendi, vt ille apud Homerum Phœnix, qui se à Peleo patre Achilli iuueni comitem esse datũ dicit ad bellum vt illum efficeret oratorem verborum, actoremque rerum.* Antiguamente, dize: los maestros enseñauan juntamente a dezir, y a viuir, como aquel Phœnix que Peleo dio a su hijo Achiles por maestro de guerra, que le enseñasse bien dezir y bien obrar. Al mismo pone por exẽplo de maestros Quintiliano: Cõuiene dize dar a los mãcebos maestros no solo en eloquencia, sino en costũbres excellentes, que a imitacion de aquel Phœnix *dicere ac facere doceat*; enseñe dezir, y hazer. Proponele tãbien Plutarco por espejo de ayos y preceptores. *Frugi pædagogum talem natura esse oportet, qualis Achillis pædagogus Phœnix erat, dicẽdi pariter ac faciendi auctor, & magister.* Quando los maestros son tales como este, mas amor y mas respecto se les deue en cierta manera que a los padres, porque si estos dieron el ser, aquellos dan el buen ser, y suben a los hombres a mayor grado de hõbres. Mas q̃ se podra esperar de quiẽ aborrece, y cõ descortesia se atreue a su maestro? que de los q̃ no reuerencian a sus padres? Destos y de aquellos podremos dezir lo de S. Pablo, *parentibus inobedientes insipientes*, desobedientes a sus padres insipientes. Bien dizes Pablo por cierto, que quien a su padre no obedece insipiente es, necio es, dize Theophyl. *Non immeritò. Quid enim aliud intelligerẽt qui parentibus non obtẽperãt?* Da la Escritura a los maestros el venerable nombre de padres por darles la reuerencia. Iob. 15. *Sapientes confitẽtur, & non abscõdunt patres suos.* Los sabios lo confiessan, y dizen q̃ se lo enseñarõ sus maestros, y llama los padres. Gen. 45. Ioseph dize q̃ Dios le hizo padre de Pharaon *patrẽ Pharaonis*, porque le instituya en las cosas diuinas, y le gouernaua como padre a hijo. Y S. Pablo muchas vezes se llama padre de sus discipulos, y a ellos hijos como en este lugar: *tanquã filijs dico*, y quexase mucho destos porq̃ auiendoles enseñado cõ doctrina y exẽplo, y amado los affectuosamente, no le pagan este amor. Que hiziera si le perdieran el respecto, y se alçaran con la cortesia deuida, pues tã sentidamẽte se querella de q̃ no le yualan en el amor.

Tul. l. 3. de Oratore.

Quin. l. 2 orat. c. 1.

Plut. de liberis educam.

Rom. 1. 31.

Theoph. ibid.

Iob. 15. 18.

Gen. 44 8.

HAVER sido Christo, vnico fenix en enseñar, y absolutamente el mejor de los maestros

que son, fueron, o seran, clamãlo las vozes de Dios por las lẽguas de las sagradas letras (ansi habla Saluiano) como vemos en el Euangelio de oy, donde con aquella palabra *ecce* que se pone en cosas notables y notorias dize: *Plusquam Ionas hic; plusquã Salomon hic.* Aqui està (aquel *hic* es local) el que es mas que Ionas, aqui tiene al que es mas que Salomon; puesto q̃ el vno conuirtio la gran Niniue, y el otro fue milagro de sabiduria, buscado por ella del cabo del mundo, visitado de la Reyna Saba. Claman lo tãbien las mismas vozes de Dios a cielo abierto, quãdo en presencia de aquellos maestros santos de la antiguedad Moysen y Elias, el vno de los quales recibio aquellas sanctas tablas de bello Safiro escritas con diez preceptos del mismo dedo de Dios, y era tenido del pueblo por vniuersal maestro, *Nos Moysi discipuli sumus* Ioan. 9. el otro tenia fuego en la lengua: *Sermo illius quasi facula ardebat*, ambos prodigiosos: y delante de los tres Apostoles q̃ auiã de ser maestros del vniuerso, dize *ipsum audite* para que los Apostoles le tengã por supremo maestro, en cuya cõparacion si parecen Moysen y Elias, como ministros, delante de su Señor, luego desparecen quando se trata de la luz de su magisterio, como estrellas delante del Rey de todas q̃ es el Sol, padre de la luz corporal: cuya maestria y enseñamiento fue de palabras y de obras, y mas de obras q̃ palabras: *Cæpit facere & docere*, cuya escuela estuuo patente y abierta a quãtos quisieron frequentarla *palã locutus sum mundo*, cuyas palabras graciosas pusieron en admiracion a los oyentes *mirabãtur de verbis gratiæ quæ procedebant de ore eius*, cuyo nõbre de maestro fue cõfessado y pronunciado aun por aquellos que no solamente no querian ser sus discipulos, como vemos oy en los Escribas y Fariseos, pero aun tenian por maldiciõ serlo, como se ve en la que echarõ al ciego: *Maledixerunt ei & dixerunt, tu discipulis eius sis.* Estos mismos le llaman *Magister; Magistrum vocant cuius nolunt esse discipuli.* Pero ansi como nunca huuo maestro tan perfecto, ansi nunca huuo tã malos discipulos, como algunos de los suyos, pues vno dellos le vende, y otros q̃ son estos de oy cõ animo peruerso desseoso de calũniarle, y con desprecio le dizẽ, *Magister volumus &c.* O obstinada, o pertinaz, o desuergonçada gente. Ingratissimos hombres, si este buen maestro, con exẽplos y artes honestissimas y sanctas os enseña, porq̃ no quereys ser sus discipulos? si lo soys como professays en el nõbre

Salui. li. de prouid. — *Ioan. 9.* — *Actor. 1.* — *Io. 9. 28.*

bre de maestro que le days, q̃ es de la honra q̃ se deue al maestro? Qual dicipulo de Filosofo pidio milagros a su maestro? qual fue tan descomedido, q̃ le mãdasse y dixesse quiero? palabra q̃ es lo mismo q̃ mando, *sic volo sic iubeo*, de señor a criado. Pero dexemos vn poco a estos peruersos y hablemos vn rato de nuestro suauissimo maestro.

§. I

QVAN singular obra de la diuina gracia aya sido darnos este Doctor de virtud, q̃ tiene palabras de vida eterna, admirablemẽte nos lo dizẽ los santos Prophetas, entre los quales Isayas se esmera diziendo a su pueblo: *Dabit tibi Dominus panẽ arctum, & aquam breuem, & non faciet auolare à te vltra doctorẽ tuum. Et erunt oculi tui videntes praeceptorem tuum, & aures tuae audient verbum post tergum monẽtis: haec est via ambulate in ea, & non declinetis, neque ad dexteram, neque ad sinistrã.* Daros à Dios poco del pan y poco del agua, pero haraos la recõpensa en abundãcia de doctrina, porq̃ no perdereys de vista a vuestro maestro, vereys le con vuestros ojos, y con vuestras orejas oyreys las vozes que os dara a las espaldas: Este es el camino, caminad por el, y no torçays a la diestra ni a la siniestra. No es de los regalos de Dios dar mucho de los bienes que llamamos de fortuna, y poco de sabiduria, pues como dixo vn Sabio Griego vale mas vna gota de sabiduria q̃ vna tinaja de fortuna: y el Hebreo: *Accipite sapientiã & non pecuniã*, que mas vale saber q̃ hauer; mas lo contrario, sustẽtar a pan y agua, y dar poco de lo vno y de lo otro, pan por peso, agua por medida: poco de bienes tẽporales, es misericordia, porque la repleciõ dellos suele parar en desprecio de Dios: *Incrassatus est dilectus & recalcitrauit*, y mucho de doctrina sancta. Yo os dare poco pan y mucha doctrina, porq̃ os pondre delante vn Doctor que os enseñe a ser buenos. Pero si dize q̃ le tendran ante los ojos, como añade, q̃ oyran su voz a las espaldas? Responde S. Gregorio, q̃ quãdo el hõbre estaua en aquella gracia en q̃ fue criado, tenia a su maestro ante los ojos, pero despues q̃ por el pecado huyo y se escondio de Dios, no faltò por esso su misericordia, porque a vozes llamò al pecador escondido en la espesura, y ansi se ha cõ qualquiera que por el pecado le buelue el rostro, que le llama a vozes, *Haec est via*, y como dize S. Hieronymo, *etiam cum te auertas & nolis audire*, te vozea por si, y por sus ministros, *haec est via Euangelij*. Metaphora del caminante perdido que pregunta al labrador que està arando, qual

Esai. 30. 20.

Prou. 8. 10.

Deut. 32. 15.

Gregor.

Hiero. in Commẽ.

es, el camino del pueblo, y le responde. Ay adelante encontrareys tres caminos, el derecho va al mõte, el siniestro a tal pueblo, tomad el de en medio, y no torçays a la diestra ni siniestra. Mas quando le ve entre ellos, desacordado, toma por el vn lado, vele el labrador, y dale vozes, y señalando, quãdo buelue los ojos, con el braço estendido el de en medio, dize: *Hæc est via ambula in ea*, y no tomeys el diestro ni siniestro. O maestro del cielo, que nos enseñas por tu Euãgelio el camino de la vida, q̃ no es por extremos sino por el medio dela virtud, y por mucho que te boluamos las espaldas siẽpre clamas interior y exteriormente: *Hæc est via*? Alma errada, que vas perdida camino del infierno: *Hæc est via*. Esto consideraron los sanctos sobre aquel enseñar de Dios a vista de ojos, y clamar a las espaldas, aunque mas simplemẽte se puede dezir, q̃ tẽdremos muy a mano nuestro maestro, *ante & retro*, adonde quiera q̃ boluamos los ojos, en todo lugar, porque siempre està clamando ansi por inspiraciones interiores, como por vozes y motiuos exteriores, vozeando y golpeando interiormente a la puerta del coraçon; *Sto ad ostiũ & pulso*, clamando exteriormente por sus ministros y interpretes; *Sapientia foris predicat*, no solamente en los templos, lugares dedicados a la predicacion, pero tambien en essas plaças dõde se jũtan a sus negocios los ciudadanos: *In plateis dat vocem suam*, enlas encrucijadas y calles, donde encontramos al muerto, que callando nos vozea, *in capite omniũ viarum profert verba sua*. Y si miramos bien en las palabras de Isayas, *Dabit vobis Dominus panem arctum &c.* hallaremos la regalada prouidencia sobrenatural de Dios, quã dulcemẽte procede en nuestro enseñamiento, y criança, lleuandonos como a niños tiernos por passos seguros. Cura nos nuestro Padre diligentissima y sapientissimamente, como suele el padre o madre criar vn niño, dandole poco mantenimiento, y esse muchas vezes, porque como los Philosophos y medicos dizen, y la quotidiana experiẽcia enseña, si diessen a los niños dos comidas al dia copiosas, como a los grãdes, moririan; pero dandoles poco a poco el mantenimiento, y muchas vezes, viuen, medran, y crecen. Esso es dar poco pã, al sieruo de Dios, y poca agua, que porque la replecion de bienes mundanos es peligrosissima, *Difficilius enim curantur mala quæ prosperitate fulciuntur*, dixo vn sabio; pero ansi como los padres, dan buenos maestros a sus hijos, que les abran los ojos, y enseñen sciencias;

cias y costũbres, ansi criò Dios a los suyos que nunca les quita este maestro de delante. *Non faciet auolare*, en el Hebreo esta a la letra *non alabit*. No dara alas a tu maestro, porque no se te vaya, pero el Interprete doctamente declarò essa palabra, *Non faciet auolare*, no se te yra volando, no se te quitara de tus ojos.

SEÑORA mia Iglesia de Dios (como te habla Saluiano) felicissima prenda de tu esposo y maestro es esta, que aun q̃ sube el cielo volando *super pennas ventorum*, aquellas alas no le quitan de tu presencia ni quitaran *vsq; ad cõsumationem saeculi*. Contigo esta y estara tu Dios, tu legislador, muro, ante mural, perdonador, redemptor, sanctificador, verdad, camino, vida, Iesu Dios, viuo Dios, Dios, de Dios, tu vnico maestro, de otra substancia, de otra naturaleza, de otra vida, caudal y doctrina q̃ nuestros maestros, que hieren las orejas con sus palabras no imprimen las verdades en el coraçon, ni mueuen la voluntad, efficazmente. Pero este Señor intimamente mueue, y las palabras que salen de aquella boca dissertissima y eloquentissima, blanda y poderosamente penetran los espiritus, y mueuen las animas de tus hijos, y ansi te da el parabien de hauer alcançado tan poderoso maestro el Propheta Ioel diziẽdo. *Filij Syõ exultate & laetamini in Domino Deo vestro, quia dedit vobis doctorem iustitiae, & descendere faciet ad vos imbrem matutinum & serotinũ & implebũtur area frumento: & redundabũt torcularia vino & oleo. Et reddã vobis annos quos cõmedit locusta & bruchus &c.* Tras vna grande hãbre y penuria de todos los fructos de la tierra, causada por langosta, oruga, pulgon, y otras semejãtes pestes delos panes, como Theodoreto dize, embiada por Dios, q̃ como medico de nuestras dolencias, las cura a vezes con dieta, y remedia nuestros abusos con penuria y carestia, prometio a su pueblo darle vn Doctor de justicia q̃ les enseñasse a ser sanctos, y con el el buen año, y viene muy a cuento lo que esta en el Griego, porque donde nosotros leemos *Doctorem iustitiae* tiene, *escas iustitiae*, como se ve en Theodor. porque alludiendo a la hambre que padecian y prometiendo abundancia de pan y vituallas, primero trato delas del hombre interior, luego delas del exterior, para aquel, *escas iustitiae*: para este, *frumentum, vinũ, & oleum*, con que seria cumplidamente buen año. Pero el Vulgato doctamente puso *Doctorẽ iustitiae*, declarando que el mas conueniente pasto del anima es la palabra de Dios ayudada de su gracia, cõ q̃ nos haze justos y ami-

Saluia. l. ad Eccl.

Ioe. 2. 53

Theod. in Ioel.

Graecum.

Theo. ib.

amigos. Mas ay aqui vna cosa notable que cõsiderar, y es, que
Hebr. la palabra, original MOREH, es lo mismo q̃ en Latin *Influens* vel *instillans*. nombre de aquella primera lluuia q̃ cae en el otoño muy desseada del labrador para sembrar, como aquella que embriaga, y facunda la tierra, y to
Isai.55.10 da es pan; *& dat semen serenti & panem comedenti*, de quien dixo
Vir.Ge.l 2. el Poeta.

Tum pater omnipotens fœcũdis imbribus æther
Coniugis in gremium lætæ descendit, & omnes
Magnus alit, magno commistus corpore, fœtus.

Y POR que se vea la conformidad de los Prophetas, Isayas en el lugar que aora trate, por aquellas dos palabras Latinas *Doctorem precepto rẽ* tiene vna sola MOREICA, distilacion, pluuia, la misma de Ioel, Phrasi y estilo proprio de la Escriptura: y coueniẽtissimo al magisterio de Christo, q̃ es el verdadero padre desta lluuia espiritual. No ignoro que los Latinos seglares hablaron en este lenguaje y llamaron a la doctri
Hora. Epis.l.2. na pluuia. *Preceptũ auriculis hec instillare memento*, pero la anti-
Deut.32. quissima Theologia de Moysen le puso primero este nombre, *Cõcrescat in pluuie doctrina mea: fluat vt ros eloquium meum, quasi imber super herbã, & quasi stillæ super gramina*, y Dauid, *Pluuiũ* 2.
voluntariam segregabis Deus hæ- Deut.32.
reditati tuæ Llamanla pluuia por que es cosa de alla arriba venida del cielo, necessaria y vtil como ella: item porque es efficaz y fructifera, porque como el rocio y lluuia riegan la tierra para que de fructo, y le da, ansi la doctrina haze que el hombre de fructo de justicia: item porque cae dulcemente la doctrina, y se cala por los coraçones, como la lluuia por la tierra. Pero mayor fuerza tiene esta comparacion, diziendo, que como el agna cae de las nubes sobre las tejas, y de alli sobre las losas, y pedernales, y con ser tan blanda, y caer gota a gota, rompe los duros marmoles, y los penetra, de donde salio el prouerbio, *gutta cauat lapidem*, ansi la doctriua de Dios recibida en los predicadores y distilada en los oyentes por duros y indomitos que sean, ayudada de la gracia, traspassa sus coraçones. Esto es lo que por excellencia se da al Doctor de justicia, que no dio leyes escritas en tablas de piedra, sino en las del coraçon, *dabo leges meas in corde eorum*, cuya efficacia y virtud conocio Sã Pablo quã
do dixo: *Epistola nostra vos es-* 2Cor.3.2
tis scripta non atramento neque in tabulis lapideis, fiduciam talem habemus per Christũ, el qual, no dio

dio tanto precepto de justicia, quanto llouio, y dio como beuida en los pechos humanos la misma justicia, como lo experimētan aquellos a quien el conuierte a si, que sean Iudios, que sean Gentiles. Ansi que este maestro enseña efficazmēte intimamēte, poderosamente imprime sus leyes, sella, y estāpa enel coraçon los documētos cō q̃ se cūple su volūtad Dios bueno quā graues, quā sublimes cosas enseñas? quā dignos de reuerēcia sō tus articulos, y conclusiones? que hermosura? que grandeza? que peso de cosas dizes, poderosos a encēder en tu amor las animas? como reformas? como truecas vn hōbre? como le edificas con el Euangelio? Quanto al estilo es llano, humilde, mas quanto a la virtud, es viuo es efficaz, es aguça, llama ardiēte, q̃ cō fuerça d̄ verdad cala hasta los animos, mudalos del amor de las cosas terrenas engañosas al amor de los bienes celestiales y verdaderos: de la ignorācia, al conocimiēto de Dios y fee de nuestro Señor Iesu Christo, por la qual se abre puerta para la verdadera y perpetua felicidad, cuyas primicias son en esta vida vna luz admirable, saludable, y benigna enel entendimiento, vna sanidad de voluntad, pureza de affectos, tranquilidad de conciencia, alegria y delectacion interior, tan sincera, tan incontaminada, tan llena qual nunca se vio, ni se pudo esperar de las sciencias y disciplinas humanas, ni magisterio de hombres.

O miseria del tiempo y pueblo Ecclesiastico, en que se hallan tantos ingratos discipulos, imitadores destos perros rabiosos Phariseos, que sin respeto ni acatamiento de tā soberano maestro quieren milagros, y traē en la boca aquella palabra que de vn Epicureo tomo vn grande hereje,

Nullius addictus iurare in verba magistri Horat.
Quo me cūque rapit tempestas deferor hospes.

Que no juran en las palabras de su maestro Christo, sino se las prueba con demonstraciones, o milagros. O dulcissimo maestro, a quien el entendimiento y voluntad deuen hincar las rodillas rendidos. Aquel hermoso Ioseph llego por su sanctidad Gen. 41. 42. y saber a ser maestro de Pharaon, y de su palacio y corte. Es cosa de marauilla quanto le hōro, quanto le sublimo, mandole lleuar en carro real por la corte en triumpho, quales fueron los que vsauan los Reyes Persas quando querian honrar sus nobles. Hester. 6. Diole de Hest. 6. su mano el anillo con que autorizaua sus Escrituras como aquel que dio Achab a Iezabel. 3. Reg. 21. que era la suprema 3. Re. 21. 8. aucto-

auctoridad, vistiole ropas reales, mãdole acõpañasse la nobleza, y que clamase el pregonero que todos hincassen la rodilla ante el *vt omnes coram eo genum flecterent*. Donde ay vn secreto, q̃ la palabra Hebraica A B R E C H que era la que sonaua en
Hier. in Tradit. Heb. el pregon, significa como Hieronymo dize en las Tradiciones Hebraicas *magister tenerrime*, q̃ como era jouen purissimo y hermosissimo, de solos treynta años, y por su singular sabiduria hauia llegado a ser maestro del Rey y de sus cõsejeros y sabios (suma põderaciõ para quiẽ sabe quã sabios fuerõ los Egipcios) las rodillas por tierra clamauã y deziã: o maestro ternissimo? o, sabiduria anticipada? o, años pocos que soys en cuẽta de muchos. De mas de la reuerencia, que poderes le dio el Rey?
Gen. 41. 44. Psalm. *Ego sum Pharao; absque tuo imperio nemo mouebit manũ aut pedẽ in omni terra Egypti. Constituit eum Dominũ domus suæ, & principẽ omnis possessionis suæ, vt erudiret principes eius sicut semetipsum & senes eius prudentiam doceret.* Hizole señor de su casa, Principe de Egypto, maestro suyo, *patrẽ Pharaonis*, y de sus cõsejeros, para q̃ los instituyesse, y reformasse la corupciõ y abusos de los cortesanos y los hiziesse buenos, *sicut semetipsum*, como el era bueno, para q̃ los reduxesse a aq̃lla moderaciõ y virtud que en el moraua, o *in anima sua* como interpretan los Rabinos, a su voluntad, y San Hieronymo del Hebreo, *vt erudiret Principes eius secundum voluntatem suam*, para que los enseñasse a toda su voluntad y aluedrio, sin q̃ nadie tuuiesse en esso otro querer, o parecer: y no solo a la juuentud, sino a las canas y a los magistrados, *senes eius*, senadores, consiliarios, enseñasse prudencia y orden en el gouierno, y esto con tan absolutos poderes como significa el verbo *erudieret* en Hebreo *vinciret*, obligarlos con leyes y penas, con potestad si fuesse menester de apremiarlos con prisiones. O *magister tenerime*? cuya voluntad es ley de todo Egypto. Desta manera y con este acatamiẽto se respectan los buenos maestros, dexandose a su voluntad los discipulos. Dulcissimo Señor mio *magister tenerrime*, q̃ a los doze años admiraste cõ tu prudẽcia a los Doctores? o mas que Ionas y Salomon, pielago, mar, occeano de bondad, de sabiduria, de gracias, puesto por el Padre y Rey del cielo por maestro de Reyes, Principes, viejos, y moços para que los enseñes *sicut semetipsum*. *Secũdum volũtatẽ tuã*, como se te atreue la voluntad humana? madre de errores a leuantar pendon contra la tuya, oluidada de aquel vãdo, fundamento de tu Euangelio to

Hierõ. in Psalt.

Matt. 16. 24.

lio to

lio todo. *Qui vult venire post me abneget semetipsum*, niegue su voluntad, y porque no pensassemos que hablauas con solos los Apostoles y varones q̃ pro fessan perfeccion, dize San Lucas, que esto lo dixiste a todos. *Dicebat autẽ ad omnes*, porque en la casa donde la voluntad es señora es la razon esclaua.

§. II.

Magister volumus, Prosigamos lo que hemos començado que esta palabra *volumus* es propria de herejes, primero fue de algũ nos Philosophos, a quiẽ Tertu liano llamó *Patriarchas hereticorum*, y Hieronymo *Philosophus gloriæ animal, & popularis auræ atque rumorum venale vile que mancipium*. Animal de hon ra mundana, vil esclauo vẽdido por aplauso y rumor popular, que se dexaua lleuar de ambicion, auaricia, y gracia del pue plo. Destos toman los herejes aquel infiel dicho: *Non iurare in verba magistri*, aunque sea la Iglesia, aũque sea Christo, toca dos del frenesi delos Phariseos. No sienten con Pablo que se ha de captiuar el entendimiento en seruicio de Christo, no ad miten que Christo fue dado del cielo por maestro, en cuya do ctrina se ha de jurar, no quierẽ que los Prophetas y Apostoles sean maestros, cuya doctrina se deue jurar, cuya predicacion, escriptura y tradiciones, aunque no las alcance su ingenio deuen ser creydas y juradas, re prueuan el tercer magisterio en que juran todos los buenos que es la Iglesia maestra de religion y vida, cuya auctoridad en dif finir dogmas Catholicos cõtra herejes, es tan grande, tanta su dignidad en dar decretos y mã datos, que dize a vozes Christo. *Si quis Ecclesiam non audierit sit sicut ethnicus & publicanus* Abominan del magisterio quarto, q̃ es el consentimiento y concurso de los sanctos Padres y Doctores, contra aquel orden diui no que propuso San Pablo. *Ipse dedit quosdam Prophetas, alios Doctores*? O herejes que todos soys propria voluntad, pues co mo San Hieronymo dixo *hæreticus denominatur ab hæresi idest electione*, con la qual prefiere su parecer y opinion al juyzio y sentencia de los maestros y sabios. Yo juro y sanctamẽte affirmo que he jurado en las pala bras de Christo mi maestro, en las de los Apostoles y Apostolicos maestros, en las de la Iglesia, en las de los sanctos Padres *Catholicè sentientium*. Este mismo juramento y sacramento hã hecho mis oyentes, en el Euangelio de Christo, decretos de la Iglesia, coluna de la verdad, do ctrinas de Prophetas y Apostoles, en el sentido y consentimiento de los sanctos Theologos, cõcilios, Christianos y multitud

Ter. l. de Præscr.

2. Cor. 10. 5.

Math. 18 27.

Ephes. 1. 4.

titud de pueblos fieles q̃ inuocan el nõbre de Dios. Enseño y pidio este juramẽto Pytagoras, q̃ mandò a sus discipulos que quando entre ellos huuiesse duda y questiõ sobre la doctrina q̃ les daua no respondiessen otra palabra sino *ipse dixit*, Pythagoras lo dixo. Esto q̃ es sino *iurare in verba magistri*? Confirmolo Platõ quãdo en el Timeo dixo que en las cosas de Dios *Credendum est veteribus & priscis viris. Deũ enim filijs ac nepotibus nõ credi satis irreligiosum*, Esto aprueban los Hebreos, q̃ a todas las cõtrouersias que ocurren de su ley y Religion ponen fin con aquel su AMERV HACAMIM q̃ quiere dezir. *Sapiẽtes dixerũt*. Lo mismo q̃ he dicho señores acerca de los dogmas y proposiciones de Fè, q̃ las tenemos juradas por hauerlas dicho nuestro maestro, digo tãbiẽ de sus preceptos y sanctos mandamientos, que hemos jurado de cumplirlos, como lo jurò primero aquel sabio Rey
Eccl. 8. 2 q̃ dezia: *Ego os regie obseruo, & præcepta iuramenti Dei*, yo dize Salomon estoy colgado de la boca de mi Rey, y cumplo los preceptos q̃ jure a Dios, porq̃ que Rey puede ser este a quiẽ hauia professado vassallaje y o-
3. Re. 10. 24. bediencia el gran Rey Salomõ *qui magnificatus est super omnes reges terræ diuitijs & sapiẽtia & singuli deferebant ei munera &c.* sino el gran Rey del cielo de quiẽ esta escrito Rey grãde so-
bre todos los Dioses? y otra vez, Psal. 94
Señor altissimo terrible. *Rex* Ps. 46. 3
magnus super omnes Deos, como Hieron.
declara S. Hierony. Llama las leyes diuinas *præcepta iura mẽti Dei*, porq̃ los juro el pueblo Hebreo antiguamẽte, y la circuncision era vn juramẽto y promessa, y protesto de obediencia, y obligaciõ del seruiciõ de Dios, testigo S. Pablo. *Testificor omni* Gal. 5. 3.
homini circuncidenti se quoniam debitor est vniuersæ legis faciendæ: y nosotros quãdo fuimos en la sangre de Christo baptizados, juramos a Christo en cuya sangre tenemos baño, prestarle obediencia, ab jurando y negando al Demonio cõ todas sus pompas.

Vaya pues fuera de la casa de Dios señores esta palabra *volumus* como Iudaica, como de Phariseos, como de infieles, y no suene en nuestra boca otra sino la q̃ nos enseñó Christo pedir al padre: *fiat voluntas tua*. S. Matt. 6.
Pablo voluntarioso, camina lleno de fuego a Damasco en busca y pesquisa de los discipulos de Christo, para maniatarlos: hablale desde el cielo *Saule quid me persequeris*? Responde: *Quis* Act. 7. 9
es Domine? *Ego sum Iesus quẽ tu persequeris*. Soy Saluador, soy salud, y persigues me: y ansi persigues tu misma salud, porq̃ no ay otra sino Iesus. Dize Pablo

Domi-

Ber. ser. in cõuer. Sã Paul. *Dñe quid me vis facere?* Sobre las quales palabras dize S. Bern. Esta hermanos llanamẽte es la forma de perfeta conuersiõ del pecador. O palabra breue, pero llena, pero viua, pero efficaz, digna de toda aceptaciõ. O quã pocos ay aun entre los professores de obediẽcia q̃ estẽ aparejados a dezir todas las horas: *Domine quid me vis facere?* y lo de Samuel. Habla Señor, q̃ te escucha tu sieruo. Ay dolor quãtos mas son los imitadores de aquel ciego Euangelio, q̃ del nueuo Apostol. Dixole Christo. *Quid vis vt faciam tibi?* O Señor quanta es tu misericordia, quãta tu dignacion, pues tan grã Señor, pregunta a su sieruo su voluntad. Verdaderamente biẽ estaua ciego aquel hombre, que no considerò lo que le dixo su Señor, no temblò, no exclamò y dixo *Absit a te Domine: tu magis dic quid me vis facere.* No conuiene que tu preguntes mi voluntad, sino que yo sepa la tuya, y la cũpla. Ansi hauia ello de ser, pero como concluye este Sancto fue necessario que se nos diesse este exẽplo de conuersion, y resignacion de voluntad en Pablo, porq̃ ay algunos oy tã tiernos, tan pusilanimes, y tan suyos, que no solo no preguntan a Dios *quid me vis facere*, pero es necessario que Dios les diga, *quid vis vt faciam tibi?* que haremos para conuertirte? porq̃ ca-

1. Reg. 3. 11.

Luc. 18. 35.

mino quieres que te lleuemos? Y si Dios no lo pregunta, no falta quien descaradamente dize *Magister volumus.* O voluntad propria, sin la qual no huuiera pecado, no huuiera infierno? porq̃ no pecar vno en lo q̃ haze de necessidad, sino en lo q̃ mal haze de voluntad, es tan manifiesto y cierto a todos, dize San Augustin lib. de Vera Relig. *Vt nulla hic doctorũ paucitas, nulla indoctorũ turba dissentiat,* q̃ sin diferencia lo confiessan los doctos q̃ son pocos, los indoctos q̃ son muchos. Y en el libro de duabus, animabus, escriue, que esta verdad la cantan los pastores en los montes, los Poetas en los teatros, los indoctos en sus corrillos, los doctos en sus librerias, los maestros en sus escuelas, los Põtifices en los templos, y todo el genero humano en todo el mundo. Aug. l. de Ver. Relig. c. 14 Libr. de dua. anica. 11.

§. III.

Magister volumus &c. Es muy digno de aduertencia lo que he cõsiderado en los Euãgelistas. Que todos aquellos q̃ trataron a Christo cõ animo maligno, y razonarõ con el para tentarle, casi siempre se aprouecharon de este titulo d' Maestro. Quãdo le preguntarõ si era licito pagar el censo a Cesar, a fin de arguirle de crimen *læsæ magestatis?* entraron diziẽdo: *Magister,* sabemos q̃ eres verdadero, y enseñas con verdad el camino de Dios, Mat. 22. 16. y no

y no te ahorras con nadie. Dinos es licito pagar el censo, o no? El otro Doctor que le pregunto maliciosamente qual era el mandamiento mayor de la Ley tambien començo por *Magister*. De la misma manera aquel rico mancebo, que pregũto que haria para saluarse: *Quid faciendo vitam æternam possidebo?* y otra vez, *Magister Moyses dicit.* Y finalmente aquel domestico enemigo Iudas, quando con abraço, y beso le vendio, dixo *Rabi*, Maestro mio. Lo mismo vereys otras vezes. La razon si yo no yerro, es, que el adulador maligno ha menester entrar con alguna suerte de titulo honrado, por captar el animo de aquel a quien lisongea: mas cõuiene que este titulo sea competente, y proporcionado con la persona, porque si le da titulo excessiuo, descubre el artificio, y en vez de amor, prouoca a odio, y por lo menos la adulacion tiene menos Fe. Que vno por lisonjearme me llame Reuerendo, o estudioso, por vẽtura me agradara, mas que siendo yo vn pobre frayle me de titulos illustres, a este le aborreceré, porque descubrire el juego, y creere q̃ me burla, o me enojare, porque la adulaciõ es muy clara. Para Christo ningun titulo honorifico era excessiuo, porque sus meritos sobrepujauan el honor de todos los titulos humanos. Cõ todo esso a los Phariseos les parecia q̃ llamar señor a vn pobrezito que no tenia casa, ni hogar, era cosa de excesso, y lisonja descubierta, pues aũ el Emperador Tiberio rehuso este titulo, como Tertuliano dize enla Apologia. Y por esso dexãdo el titulo excessiuo, le dan aquel q̃ no podian negar le de Maestro. Porq̃ el mismo tomaua este nombre, *Ite in ciuitatem ad quendam* (a fulano) *& dicite ei. Magister dicit* Mas aqui se offrece preguntar, como hauiendo Christo enseñado a sus Apostoles dos titulos y modos de nõbrarle, Maestro y Señor, *Vocatis me Magister, & Domine, & bene dicitis*, aquel Iudas q̃ estuuo presente, le entrò con titulo de maestro, y no antes cõ el otro de Señor? Mirad oyentes Si Iudas huuiera dicho, o hecho algo con razon en aquel hecho tã irracional, se podia responder, q̃ verdaderamẽte de aquestos dos nombres, Maestro y Señor, delos quales el vno pertenece a la verdad, el otro a la potencia, a Christo miẽtras estuuo en la tierra, fue muy mas conuiniẽte el nombre de la verdad, que el de la potencia. Porq̃ aunque es verdad q̃ hizo y mostro ambas cosas, enseñando la verdad con doctrina, y mostrando la potencia con milagros, de estas dos la principal en Christo, fue, enseñar la verdad, por lo qual

Luc. 18. 18.
Luc. 20. 28.
Mat. 26 49.
Teru. in Apolo.
Mar. 14 14.
Io. 13. 13.

qual dixo ante el juez: *Ego in hoc natus sum, & ad hoc veni in mũdum, vt testimonium perhibeã veritati.* Y los milagros no los hizo principalmente por si, sino accidental y segundariamente, y en orden a la doctrina, para probar lo q̃ enseñó, como San Iuan dixo en el fin de su Euangelio: Muchos otros milagros hizo Iesus, q̃ nó se escriuen en este libro, q̃ si se huuiessen de escriuir en particular, no cabrian
Io.20.31 en el mundo *hæc autem scripta sunt, vt credatis, & vt credẽtes vitam habeatis.* Ansi, q̃ si Iudas pudiera dezir cosa con razon, era mucha razõ llamar a Christo antes Maestro, que Señor, mas como digo no pudo hallarse de su parte razon en hecho de tanta fiereza y malignidad. Digo en fin q̃ aunq̃ Iudas sabia q̃ Christo no tenia por inconuiniente
Io.13.13. ser llamado Señor, *Vocatis me Dñe, & bene dicitis.* Pero tomo el de Maestro, o porq̃ con el titulo mas vsado quiso quitar la sospecha q̃ suelen causar de ordinario las cosas desusadas y singulares, o porq̃ en el titulo de Señor, se contiene la potencia de Christo, la qual en aquella su traycion deuia grandemẽte temer, y no quiso vsar de aquel titulo por no acordarse de ella, y la lengua misma huyó aquello que el animo aborrecia. Mas lo primero parece mejor.

O señores, y no tengo tiẽpo de discurrir por todas las cosas, mas vosotros tocays con las manos las desaforadas adulaciones de este tiẽpo, y de esta tierra: los titulos superbos cõ q̃ estos lisonjeros engañã: sus falsedades y mẽtiras. La astucia bautizã por prudẽcia, la dureza por seueridad, la crueldad por justicia, la tirania por señorio, la soberuia por autoridad, la contiẽda por zelo, la pusilanimidad por humildad, la adulaciõ por cortesia, la deshonestidad por vida libre, la chocarreria por gracia. Al prodigo llaman liberal, al auariẽdo biẽ regido, al deshonesto galã, al vẽgatiuo amigo de su hõra, a la liuiana dama, al temerario determinado, al furioso como leon justo, al obstinado cõstante. Al contrario, el poco hablar q̃ fue siẽpre alabado aun de Gentiles, se tiene por humor melãcolico, el huyr de malas cõpañias por singularidad, la simplicidad por necedad, el temor de Dios por cõciencia escrupulosa, el buẽ exẽplo por hypocresia, el zelo por odio, la correcion fraterna por juyzio temerario, el macerar el cuerpo por indiscrecion, el hazer buenas obras por vida de Phariseos. No veys señores quãtas virtudes raras son estimadas por enormes vicios? y quantos vicios claros sõ baptizados por virtudes heroycas de aquesta turba lisonjera. Aq̃l auaro rico

no haze otra cosa sino jũtar di-nero, ensilar trigo, guardar vino, cansarse por adquirir haziẽda, y en lugar de auariẽto, es llamado proueydo. Aq̃l señor gasta su haziẽda y la de sus vassallos en edificios põposos y curiosos, sin necessidad, en jardines, y fuẽtes, y puras vanidades, y su vanidad es llamada magnificẽcia. Aq̃l cauallero sin ninguna necessidad de su salud corporal come en Quaresma carne, no solo en secreto, pero en publico, y aquesta escãdalosa licẽcia es interpretada por libertad Christiana. Vno dize a vn Principe, Señor, vos soys exẽplo de santidad. A vn clerigo inutil dezis, feliz la Iglesia por vos. Al otro sensualazo porq̃ passa por la plaça a las doze a buscar Missa el dia de fiesta en vn coche, dize, Señor vos os quereys mal: menester es q̃ viuays para todo el pueblo: pensad el daño q̃ recebira esta Republica (o quiça la Sãta Iglesia) de vuestra muerte. O lẽgua mia calla, q̃ yo mismo no puedo referir tan desuergonçada lisonja de q̃ està la ciudad llena. Ay Çaragoça? ay soberuia? he aqui el nido de la vanidad. Yo quiero señores que guardeys el decoro de vuestra dignidad: mas dezid, es decoro hazeros adorar? es decoro seruiros de lisonjeros, y no escuchar sino mentirosos? sustentar estas harpas que tan suauemente os tratan, y tã cruelmẽte os ciegã?

Magister volumus a te signũ videre. Tres pecados considerarõ aqui los Interpretes en tres palabras, en *Magister*, lisonja, en *volumus*, descortesia, en *signũ videre:* infidelidad obstinada. Del primero no tratò oy, del segundo he tratado hasta aqui, del tercero hablare aora, y hablãdo de este hablo del segũdo. Porq̃ no se como puede hauer infidelidad q̃ los Theologos llamã contraria, y especialmẽte quando llega a obstinaciõ, q̃ no sea particular descortesia, y irreuerẽcia, de aquella suma verdad, y de Christo a quiẽ S. Pablo llamo *Auctorẽ fidei & consummatorẽ*, porq̃ cõsumadamẽte cũple quãto nos mãda creer. Quan infiel descortesia *Magister volumus signũ videre*, q̃ cosa tan indigna, q̃ irreuerencia, q̃ desacato, altissimamente lo dixo Christo, pero dificultosamente en aquellas palabras, *iustificata est sapiẽtia a filijs suis*, dõde la palabra *iustificata*, es lo mismo q̃ *condemnata*, como aduirtio vn varon docto: La sabiduria fue cõdenada de sus proprios hijos, tiene grãde emphasi, como si dixera, los q̃ como hijos deuiã rendirse a la sabiduria y dexarse juzgar de ella como de madre, essos mismos como superiores y Señores la sentẽciarõ y cõdenarõ. Culpa grauissima, suma peruersiõ. Quien hauia de juzgar, sino la sabiduria,

Heb. 12. 2.

Mat. 11. 19.

ria, especialmẽte siẽdo madre, y madre pia? mas a esta la juzgã y condenã sus proprios hijos, el padre es juez de sus hijos en su casa, pero no los hijos dl padre. Cometemos este pecado grauissimo quãdo juzgamos a Dios y a su prouidẽcia, por sus juyzios y hechos, quãdo dezimos: porq̃ los malos son prosperos y felices? los buenos desdichados, quã do no sentimos biẽ del ordẽ de la prouidẽcia diuina, o natural o sobre natural, contra la qual pecaua aquel rico infernal quãdo pedia predicador del infierno para sus hermanos, condenã do la disposiciõ de Dios y su sabiduria en la predicaciõ, pareciendole q̃ no era suficiente la Escritura ni los predicadores viuos, para desengañar a los hõbres, sin milagros. Y entre nosotros vno dize: O si Dios me hiziera de otro humor, de otra inclinacion, de otro natural, q̃ me hizo, y me diera otra fortuna, y hado q̃ me dio, fuera yo bueno. O si hiziesse algũ milagro en mi presencia, o si me hablasse desde el cielo. *Iustificata est sapientia a filijs suis*, esto es juzgar la sabiduriã diuina, poner leyes a Dios, pedirle milagros, enseñarle como nos ha de gouernar.

O locos Escribas, y Phariseos, y los otros vuestros discipulos q̃ viuẽ oy dia, q̃ os teneys por hijos de la sabiduria, y juzgays y cõdenays como parricidas a vuestra madre: pedis milagros, y desechays la Fe como cosa de idiotas, oydme q̃ os quiero cõfundir oy. De tres sabidurias despues de la diuina, haze menciõ la Escritura. Sabiduria d̃ carne, sabiduria de mũdo, sabiduria de los Principes deste siglo q̃ son los Demonios, *quã nemo Principũ cognouit* dize S. Pablo. La sabiduria de la carne enseña tres cosas, enriquecer por fas, o, por nefas, contentar el apetito cõ deleytes de Ceres y Baco, al cançar hõras y grandezas cõ injuria de tercero, ganar victoria en todas pretẽsiones, y quedar siẽpre superior en toda empresa a desprecio del contrario. A esta sabiduria hallareys que Santiago da estos tres infames epitetos, *Terrena, Animalis, Diabolica.* Terrena en las ganancias. *Iacob. 3. 15.* Animal en los deleytes. Diabolica en las ambiciones. O quan grande es el numero de aquestos sabios en nuestra edad? La sabiduria del mũdo es la Poesia, la Logica, la Philosophia y todas las ciencias q̃ nacen de la lumbre natural, que se pueden diuidir en tres partes, natural, moral, racional: la sabiduria de los Principes deste mũdo son las artes Magicas, las quales no quiero distinguir sino dexar ansi cõfusas, como dignas del Diablo padre de toda cõfusiõ. Esto supuesto aduertid, q̃ en todas estas sabidurias es menester Fe. Los

plazeres de la carne, los amores deshonestos de malas mugeres, y de hõbres maluados de toda suerte, todos los negocios, todos los comercios, todas las amistades, todas las cõuersaciones, todas las cõpañias q̃ se endereçã a ganãcias, a honras, a deleytes, no tienẽ necessidad de Fe? si no prouada no fiaros los vnos de los otros. Perdida la Fe se pierden las amistades y se pone fin a todos los negocios humanos. En las ciẽcias de el mundo quitad el *Credo* quitareys el *Probo*, lo mismo en la del Principe del mũdo, q̃ la primera cosa q̃ pide es q̃ se le de credito, como en todas las cosas arrienda a Dios. Andad andad, aora miseros Christianos los q̃ imitays a los Phariseos, y auergonçaos q̃ para ser sabios a vuestro modo veys q̃ soys forçados a creer a los hõbres, a las mugeres, a la ramera infiel, a los seruidores, a los mercaderes, a todo hõbre a modo de dezir, y lo q̃ es mas al Demonio, y para ser verdaderamẽte sabios no a vuestro modo solamẽte, sino al modo de Dios, de los Angeles y de los hõbres q̃ fuerõ aprouados d̃ todos por sapiẽtissimos, no quereys creer a Dios sin milagros. Fe, Fe Christianos, esta es la luz q̃ crio Dios al principio del mũdo cõ q̃ escõbro las tinieblas del abismo, y quitó tãtos errores como hauia entre las gẽtes. Esta es el norte, estrella de los q̃ nauegamos, q̃ nos haze ver el puerto de nuestra nauegaciõ. Esta es la nuue en forma de coluna, q̃ a los Catholicos como a verdaderos Israelitas se muestra resplãdecientes, a los infieles como verdaderos Gitanos toda obscura y tenebrosa. Esta es la aurora coronada de rosas, jocũda a los buenos, amigos de luz, odiosa a los ladrones q̃ viuẽ como fieras de rapiñas nocturnas, a los herejes q̃ robã el sentido verdadero de la Escritura. Hõbre mira q̃ a lũbre de cãdela no se ve el Sol, cõ Sol se ve el Sol, Christo es el Sol que no se puede ver sin Fe de Christo. Yo os tẽgo cõpassion Iudios que no veys este mi Sol, mas alomenos hazed como ciegos, creed a quien le ve, creednos a nosotros q̃ le vemos, y cõ nosotros a los bienauenturados santos del Parayso, q̃ le vẽ, y le gozã, y le han reuelado al mundo. O Christo vnica luz, o omnipotẽte Dios, o Rey de todos los hõbres, o maestro de los santos, quiẽ no se rinde a tu sabiduria? quiẽ está descortes q̃ se atreue a juzgarla, y pedirte milagros? Pero veamos q̃ les respõdes.

Generatio praua & adultera &c. O titulo tã merecido, como ignominioso? Habla el Señor al modo Hebraico *generatio*, es *genus hominũ?* O linaje? o pueblo? o gente adultera de mala casta y ralea, q̃ has bastardeado y degene-

Psa.143. 7. Psal. 17. 46. degenerado de tus mayores? Llaman a estos los Hebreos *filios alienos*. Psalm. 143. *Libera me de manu filiorum alienorum*, y en el Psalm.17. *Filij alieni mẽtiti sunt mihi, filij alieni inueterati sunt, & claudicauerunt a semitis suis*: en los quales lugares esta en el Hebreo BENENECHAR hijos del ageno, *alieni* en genitiuo con eclipsi, los hijos del hombre ageno del que no era verdadero marido, los hijos de la mala muger, q̃ son los Iudios, a los quales por su peruersion de Fe y costumbres llamo Christo generacion adultera, *mentiti sunt* me negarõ la Fe y obediencia y quebrantaron la lealtad solenemente prometida a mi y a mis sucessores, y al cabo dixeron: *Nolumus hunc regnare super nos, & non habemus regem nisi Cæsarem.* (Lu.9.14) *Et claudicauerunt a semitis suis*, erraron el camino y sendas de sus mayores, no quisieron seguir la huella de las tradiciones y doctrinas de los Padres antiguos, que les encargauan reconociessen a Christo. *Inueterauerunt* se enuejecieron como vasos dize Euthymio, o, como arboles que en la vejez vienen a degenerar, como propriamẽte declara Theodoreto, trayendo en razon desto aquella quexa de Dios por Hieremias. (Euthy.in Psal. 17. The.Ibi. Hier.2.) *Ego te plãtaui vineã electam, omne semen verum, quomodo conuersa es in amaritudinẽ vitis alienæ*. Finalmente por hauer bastardeado de aquella santa cepa de Patriarchas y justos, los llama ansi de la manera que Moysen en el Deutero. *generatio praua atque peruersa* mala gente, vil prosapia, buenos por vuestros passados, malos por vosotros: y Christo en otro lugar: o *generatio incredula & peruersa quousque ero vobiscum? vsquequo patiar vos?* gente pertinaz, indomita, dura, q̃ teneys ya los pecados bueltos en naturaleza, *Cor durũ* (pertinaz, obstinado, testarudo, arrimado a su opinion: duro es dize Aristo. *quod alijs resistit*, q̃ resiste a Dios y a los hõbres) *male abebit in nouissimo*, al cabo, al cabo parara en mal, al fin fin, en la muerte obstinadamente cõtradira a las vozes de Dios, como si dixera: Si vna o otra vez acertare, al fin vẽdra a errar. (Ecclef.4 Arist.4. metheo.) *Cor nequã (Græce durũ)* de obstinada malicia *grauabitur in doloribus*, atesora para si males y dolores, andara lleno de duelos y de trabajos, y de los desta vida passara a los del infierno. *Et peccator adijcet* no solo sera castigado con trabajos, sino cõ dexarle yr cayendo de vn pecado en otro, amõtonando culpas. Por de mas es tratar de persuadir a vn soberuio y terco, *non erit sanitas* no bastara nadie a curarle ni sera de prouecho alguno. Tales erã estos coraçones indomitos obsti-

nados en la inuidia y malicia.

Signum non dabitur ei. Preguntan aqui todos los Auctores, como dize Christo, que no les daria milagros, pues hizo adelãte tantos? Vnos responden de vna manera otros de otra. Lo q̃ parece mas proprio y facil, es que no haria milagrosa su peticiõ y instancia, porque los pedian cõ mal animo tentatiuo y malicioso. Y ansi la razon porque hizo Dios algunas vezes milagros a peticion de otros, como a la de Ezechias Isaias. 28. a la de Gedeon Iud. 6. y no a la de estos, es porque aquellos los pedian con senzillo coraçon, estos con malo. Y echase bien de ver, dize Chrysostomo, el mal animo de estos, en que realmente no ruegan, sino en alguna manera mãdan: *volumus a te signum videre.*

Isai. 38. 22.
Iud. 17. 18.

§. III.

Nisi signum Ionæ. No he hallado quien toque en el punto del verdadero sentido deste passo, a mi juyzio, sino San Hilario: porque no tengo por cierto, aũque es interpretacion comun, q̃ Christo dize, no les daria señal para que le creyessen, otra que su resurreccion, que fue como la de Ionas. Porque los q̃ esto sienten, no se que razon me daran, porque Christo entre milagros innumerables hizo menciõ de solo este, pues pudiera prometerles el de Elias leuantado en carro de fuego al cielo, pues con este de su Ascension podia prouar su diuinidad, no menos q̃ con la resurrecciõ. Duda es esta q̃ ocurre en este passo facilmente, de cuya solucion depende a mi ver necessariamẽte la explicacion germana del. Es pues el caso, q̃ Christo no trata aqui de señal que les aya de dar de persuasion, sino de señal de su condenaciõ, tomando elegantemẽte aquella palabra *signum* en sentido ambiguo y equiuoco, como tomo en otra parte la palabra *mortuos* diziẽdo. *Dimitte mortuos sepelire mortuos suos.* Burla pues de los Phariseos tentadores, porq̃ pidiendole ellos fingidamẽte señal para creerle, responde (en suma) q̃ no se la dara qual piden para creer, sino qual no la piden, para ser cõdenados: y la señal (quiere dezir argumento) de su condenaciõ, es, q̃ como los Niniuitas Gentiles, barbaros, sin noticia de ley diuina, a media palabra de Ionas, hõbre peregrino, no conocido creyeron a Dios, y hizieron singular penitencia de su mala vida, ellos hauiendo oydo tãtas exhortaciones, visto tantos milagros, no solo no creyeron, pero blasfemaron del, llamandole endemoniado. Y esto es lo que dize luego: *Viri Niniuitæ surgẽt in iudicio cum generatione ista &c.* Vna sola objectiõ se offrece cõtra esta declaraciõ, y es, q̃ parece q̃ Christo explicãdose luego, y

Hila. hoc loco.

Matt. 8. 22.

go, y mostrãdo en q̃ sentido ha uia dicho, *signũ Ionæ*, añade: *Sicut enim fuit Ionas in vẽtre cæti tribus diebus &c.* como declarando q̃ lo dezia, por su resurreccion. Mas la respuesta es q̃ en estas palabras no quiso dezir otra cosa, sino que el era para los Iudios lo que Ionas fue para los Niniuitas, y tanto mas efficaz para mouerlos quãto es mas salir vn muerto de las entrañas de la muerte viuo, q̃ vn hõbre del viẽtre de la bestia vomitado, y cõ todo esso los Niniuitas creyerõ a Ionas, y a el no los Iudios.

San Hieronymo, el santo Beda y otros ciẽto, dizen q̃ aunq̃ esta gẽte hauia visto muchos milagros, pide aora señales del cielo quales son, subito fuego, humo, vozes, detener el Sol, truenos, relãpagos, rayos, pluuias y otros tales, y q̃ desdeñado Christo de su incredulidad curiosa y soberuia quãto ellos pidieron la señal mas alta, tãto el se la da mas baxa, pues entra hasta debaxo de tierra infimo cuerpo del mundo. Creedme oyentes mios q̃ este es arte del Verbo diuino, a quien mucho quiere saltar en alto, derribarle en el lugar, mas baxo. No era encarnado aun el Verbo quando en el principio

Isai. 14. 14. de sus obras, queriẽdo Lucifer saltar muy alto, y altissimo *similis, ero altissimo ascẽdã in altũ*, subitamẽte le despeñó en el profundo abismo *& factus est Diabolus* q̃ quiere dezir *deorsum cadens*. Nẽbrot quiso tocar el cielo cõ aquella su torre, derribole de su loco pensamiẽto en cõfusion estrema. *Omnis qui se exaltat humiliabitur*, Christo lo dize, y nosotros vemos cada dia, q̃ los q̃ aspiran a lugares altos, todos, o la mayor parte trabucã, en el mas hondo fosso de desuentura. Y cõ mucha razõ aborrece el Verbo de Dios este pecado, como aquel q̃ mas pugna cõ la misma naturaleza del hõbre. Dixo a este proposito el Sabio vna sentẽcia de oro: *Nõ est creata (cõcreata) hominibus superbia, neq; iracũdia nationi mulierũ*, cuyo sentido es. No es razon q̃ el q̃ es hombre se engria, pues el engreimiento y elacion en ninguna manera quadra con su naturaleza, pues no crio Dios con el cosa que le pueda hazer soberuio. Esto affirma, y confirma elegantemente argumentando de la antytesi y contraposicion de las mismas palabras soberuia, y hõbre porq̃ *superbia* en Griego *vperefania* significa excellẽcia y alteza *Adã*, hõbre, vna cosa fragil y terrena: pues q̃ cõueniãcia puede hauer entre fragilidad y grãdeza? como apetecera lo alto del cielo quien no solamẽte esta en tierra pero es hecho de tierra. Y cõfirmalo en lo que se sigue: *Neq; iracundia nationi mulierum.* donde, *natio mulierũ*, quiere dezir los na-

Gene. 11. 4.
Mat. 23. 12.
Eccle. 10 22.

cidos de mugeres, y la palabra *mulier* en letras diuinas, denota vn ingenio debil y flaco, femenino. Mal pues asienta arrogancia cō suma fragilidad y flaqueza. Pues si naturaleza crio al hōbre para modestia, y le mueue a humildad y submissiō, ensoberuecerse el de las cosas agenas, exteriores, y q̄ no pueden ser suyas, es cosa torpe y absurda. O santissima clausula? *Non est creata hominibus superbia* soberuia tirania Los Gentiles introduxeron imperios y altezas, pero en el primer hōbre nunca tal instituyo Dios *neque iracundia*, idest *ferocitas & crudelitas hominibus natis ex mulieribus videlicet mollibus*, no les sale de pelo esta ambicion y crueldad q̄ acompaña la tirania. *Non est concreata* como si dixera, De harto vil materia han sido los hōbres criados, para entonarse tāto, y ensoberuecerse, y tomar alas. Y porq̄ la ira y crueldad es hermana de la soberuia añadio, *neque iracundia*, en Griego *ira furiosa*, a los hijos de muger: que fue dezir: q̄ es cosa y cosa que se entone el hombre siendo formado de tierra, nacido del poluo sin tener de que, y que las mugeres sean tan inclinadas a reñir, siendo tā inhabiles para peleas por su natural flaqueza? Cierto Dios que supo lo q̄ hazia quādo los crio, nunca tal dio al vno ni al otro, sino a ambos sufficientes motiuos de humildad. Por esto es tan odioso este vicio a Dios, por ser tan contra la naturaleza humana. Siendo pues costumbre suya abatir los que se leuantan, no es marauilla si conforme a su estilo, oy a los que buelan por el cielo, derribe al infierno, y no de milagros de cielos a quien superbamente los pide, sino del centro y coraçon de la tierra.

In corde terræ. Sabē los doctos, q̄ los herejes q̄ niegan aq̄lla verdad *descēdit ad inferos*, cōsiguiētemente, entienden *cor terræ* la sepultura de Christo. Pero quiē no ve q̄ esta interpretaciō es repugnante a la cōparaciō que se trae, porq̄ el coraçon esta en el profundo lugar del animal, pero la sepultura del hōbre esta muy cerca de la superficie dela tierra, y aun la de Christo parece estaua sobre ella abierta en piedra *super terram*. Dixo esto muy bien S. Hieronymo: *Sicut cor in medio animalis est, ita infernus in medio terræ esse perhibetur*. Y desta manera entiendē este lugar S. Ireneo Tert. Greg. Nisseno. Ambrosio. Ansi llama la Escriptura a lo intimo de la cosa *cor*. Psalm. 45. *Cor maris*. Deut. 4. *Cor cæli*, en el Hebreo donde esta en Latin *Ardebat vsque ad cælum* ardia hasta el coraçon del cielo, hasta el medio del cielo y hasta lo mas intimo, sino q̄ los setenta y Hieronymo

Hie. in c. 2. Ionæ. *Iren. l. 5. circa finem.* *Tert. l. de anima. c. 31.* *Gre. Nis. ora. 1. de resurr.* *Ambr. in ca. 4 ad Ephe.*

Eugub. Caiet. Oleast. ronymo dexarõ la palabra *Cor*, por parecerles estraña hyperbole como algunos dizen. Tãbien se ve esto, en que para que la comparacion corra bien, como Ionas estuuo viuo enel viētre de la bestia, ansi conuino estuuiesse alguna cosa viua en el coraçon de la tierra. En el sepulchro no estuuo el cuerpo viuo *in triduo* sino muerto, luego *cor terræ* no es el sepulchro, sino lugar muy mas profundo donde estuuo su anima in triduo. Este coraçõ de la tierra es el que S. Pablo tratando desta misma verdad llama abismo.

Rom. 10 Rom. 10. *Ne dixeris in corde tuo quis descendet in abyssum, hoc est Christũ a mortuis reuocare*, dõde expressamente dize S. Pablo que Christo estuuo en el abismo. El sepulchro no se puede llamar abismo, porque *abyssus* significa vna profundidad, *voraginem*, qual no es el sepulcro. De mas de que pone S. Pablo por cosa impossible a vn viuo *descendere in abyssum*, y no es impossible al hõbre viuo entrar en los sepulchros. Finalmente *cor terræ*, es lo q̃ el mismo Apostol llamò Ephes. 6. *inferiores partes terræ. Qui ascendit ipse est, & qui descendit in inferiores partes terræ* Donde tenemos a Hieronymo, Ambrosio, Chrysostomo, Theophyl. que exponen estas palabras *de inferno infra quẽ nihil est*, y la misma propriedad dellas lo declara, porq̃ la inferior parte de la tierra, no significa aqui toda la tierra, como dixo vn herege falsamente, sino vna parte della, y està inferior a las otras, luego no significa la superficie y haz de la tierra q̃ es parte superior, ni el sepulchro de Christo, q̃ estuuo sobre ella. De mas que se entiēde ansi en lo q̃ se sigue. *Vt adimpleret omnia*, porq̃ quiso Christo baxar hasta el verdadero infierno, como auia baxado a la tierra para visitar en presencia, todas las partes de su reyno, q̃ se diuide en tres, conforme a aquello Philip. 2. *Vt in nomine Iesu omne genu flectatur cœlestium, terrestrium, & infernorum.* donde en Griego esta CATACTONION, en Latin *sub terraneorum* en la qual palabra no se pueden entender los cadaueres de los sepulchros, porque estos aunque *subterranea sint*, no puedē hincar la rodilla, q. d. no pueden honrar a Christo *in nomine Iesu*. Ay pues en aquellos soterraños algunos espiritus que han de hazer reuerencia a Christo, y a este lugar baxò el para mostrarse Rey y Señor de todo el mundo. Y llama le aqui coraçon de la tierra, como se llama en el Psalmo *cor maris* lo profundo del mar.

Ephes. 6 Hiero. in Commẽ. Ambr. Chrysost. Theoph. ibid. Phi. 2. 10 Psal. 45. 3.

BOLVIENDO pues al punto q̃ dexe, de la señal q̃ les promete *in corde terræ*, ofrecese me

seme finalmente otra interpretacion, y es, que Christo tacitamẽte haze a los Phariseos en esta razon vna braua amenaza cõuiniente a aquella aspera reprehension, *generatio parua, & adultera.* Como si claramente les dixera: Ay obstinados y incredulos a tantas señales y tantos milagros? Vosotros no quereys creer mi fortaleza sobre tantas prueuas y marauillas, pues esperays y pedis nueuas demonstraciones de ella. Pero yo he hallado el modo con que la conocereys. No vereys otra señal hasta que veays vna que os aguarda *in corde terræ.* Vendra, vendra presto el tiempo, en que cerrados los ojos cõ la muerte, y separadas vuestras animas de aquessos cuerpos inutiles, seran despeñadas y lançadas en los profundos abismos del infierno. Alli conocereys las señales, y vereys las memorias terribles de lo que yo hare en tres dias q̃ estare *in corde terræ* y (lo que peor sera) entonces conocereys en vosotros mismos con mil penas y tormentas, quanta sea la potencia de mi diuinidad. Ansi que perseuerando aora incredulos, morireys, y abrireys los ojos en el infierno. Amenaza por cierto bastãte a assombrar aora a nosotros pecadores, a quien tantas señales dela diuina justicia no mueuen, mas perseueramos en offender a Dios, como determinados a no querer creer el rigor de su justicia, hasta q̃ sepultados en el infierno vamos a verla y conocerla *in corde terræ.*

Viri Niniuitæ surgent &c. En el dia comũ y vniuersal juyzio se leuantarã cõtra vosotros los Niniuitas, no a juzgar (como comunmente dizẽ interpretes, en especial los Theologos modernos, q̃ entienden esto de *inditio cõparationis*, porque el juez no està en pie, sino sentado, Matth. 19. *Sedebitis super sedes duodecim*) sino a acusaros porq̃ el acusador està en pie. *Surgẽt* habla pues Christo, acõmodando sus palabras *ad consuetudinem fori.* Acusarã los Niniuitas a los Iudios, no de palabra, sino con su exemplo, porq̃ creyẽdo ellos a Ionas, estos no creyerõ a Christo incõparablemente mayor. Matt. 19 28.

Regina Austri, Direys q̃ los Niniuitas eran hõbres, y varones, y q̃ los Iudios se auiã buel to *mulieres in medio tui.* Tãbien os acusara vna muger, la Reyna q̃ imperaua en las tierras Meridionales, q̃ vino a oyr la sabiduria de Salomon. *Austri*, dixo Christo, mostrãdo la grandeza de su Reyno por lo qual no hizo mencion de alguna ciudad especial, en q̃ tenia su corte como suele la Escriptura, que la llama Regina Saba. 3. Reg. 10. 2. Para. 9. sino *Austri*, Reyna de aquella plaga meridional, mostrando la amplitud y magestad de

3. Re. 10 1. 2. Para. 9. 1.

de su Reyno. Importaua al inteto de Christo declarar la potēcia dela Reyna de Saba, para recomēdar mas su hecho, que vna Reyna tā grāde, viniesse de tan lexos, a oyr la sabiduria de Salomon. Y ansi es muy de cōsiderar la fuerça de cada vna de las palabras, y aquella tacita cōtraposiciō de Christo a Salomon, de los Iudios a la Reyna. Ella era muger, era Reyna, era barbara, era potētissima, vino delos fines de la tierra a oyr la sabiduria de Salomō hōbre mortal, semejāte a los otros, a oyr sabiduria humana, no diuina: no por ver milagros, pues no leemos q̃ los hiziesse Salomō: pero ellos erā hōbres, erā Iudios, erā Fariseos, varones no solo doctos, pero doctores de la ley, y despreciarō al Señor, q̃ se les entrō por sus puertas, hijo de Dios, q̃ vertia por la boca los tesoros de la sabiduria diuina, q̃ hazia ante sus ojos inauditos milagros. Que Anthitesis tā fuerte, tā viua, tan mordaz, de tāta cōfusiō?

O Stupidos Fariseos que os dedignastes de tā soberano maestro, sobre quien (como profetizō Isayas) reposō el espiritu del Señor, espiritu de sabiduria, y entendimiēto, espiritu de cōsejo, y fortaleza, espiritu de ciēcia y piedad; y estaua repleto del espiritu del temor de Dios, en quien estaua la plenitud de todas las gracias, y perfecta armonia de todas las virtudes, qual nunca jamas se vio en otro hōbre, sino en este, cuya vida toda no fue otra cosa sino vn dechado y exemplar de verdadera y perfecta virtud, en cuya cōparaciō toda virtud ansi de Fariseos como de Gētiles Filosofos, quedó tan atras como su ciēcia vana. En quiē sino en el se hallará aquella verdadera inocencia, aquella humildad, aquel verdadero desprecio del mūdo, aquella abnegaciō de si mismo, y de su propria volūtad no fingida? Donde aquella inuicta paciēcia, prōptissima obediencia, ardiēte caridad, y senzillo amor con sus enemigos, por cuya salud se desee la muerte, sino en Christo? Dōde aquella doctrina de llamas, celestial, efficaz, q̃ ha renouado todo el mūdo? que reforma todo el hōbre, y de la tierra le leuanta al cielo? Aquellas sus obras todas, no erā proprias obras del Rey Messias Saluador del mundo? Que hizo en toda su vida sino officios de Saluador y bien hechor? Perpetuamente enseñaua la multitud del pueblo, sanaua todos los enfermos q̃ le trayan de toda Judea, y otros lugares circumuezinos: limpiaua los leprosos, firmaua los paraliticos, restituya los mancos, daua vista a los ciegos, oydo a las sordos, lengua a los mudos, sacaua los Demonios, resucitaua

Isai 11.1

taua los muertos, hartaua los hambrientos, cōsolaua las viudas y los otros affligidos, y perdonaua sus culpas a los pecadores, y finalmente se entregò a la muerte por la salud de los hōbres. Estos son hechos, estos son argumentos solidos, estas señales expressas de la diuina potēcia y bondad, estos beneficios dignos del Messias gran Rey, Dios y hombre, como lo pēsaron, y prudentemente dixeron muchos del pueblo senzillo, *Christus cum venerit, nūquid plura signa faciet quam hic facit?* Que milagros hizo Salomon, en Hierusalem? q̄ señales dio Ionas a Niniue? y aquel cō su fama trae hasta las mugeres y Reynas: y este con vn sermon conuierte los Principes de Niniue con su Sardanapalo. Y porque toca Christo esta historia de Ionas, y sus successos los da por señal a los Phariseos, y tan excellente señal q̄ la llama san Augustin *signum signorum*, tratarè de proposito esta historia a la tarde en este lugar. Traed los que podeys visto el Texto. Y aora os digo, considereys quan antigua fue la rebeldia y obstinacion desta generacion mala y adultera, que siempre desde sus principios pidio milagros. Porq̄ quādo Dios despachaua a Moysen para sacarlos de Egypto. Y el reclamaua, *Non credent mihi, neq; audient verba mea*. No me creeran sino hago milagros. Dios le hizo tres que fuessen como sello Real con que sellar y autenticar las letras de su embaxada cō los quales quiso cōprobar la legacion de Moysen, ala sinagoga rebelde, dura y cōtumaz. El primero fue del cayado, o ceptro que tenia en la mano que echandole en tierra, al punto se conuirtio en serpiēte, pero tomandole por la cola se boluio a la primera forma de vara. El segundo fue en su mano, que sacādola del seno, la vio llena de lepra, boluiendola otra vez la hallo limpia como primero. El tercero, fue en el agua del rio que se conuertia en sangre. O descargada sinagoga q̄ tātas vezes confusa, como obstinada, tornas siēpre a tentar a Christo, y pedirle señales? que mayores señales quereys q̄ las q̄ haueys visto? Vosotros mismos confessareys, *quia hic homo multa signa facit*. Al fin soys generacion mala, hijos de padres traydores, no se os dara otra sino la de Ionas. De la qual trataremos esta tarde, traed mirado el Texto, y pedid a Dios nos de luz de intelligencia.

Io. 7. 31.

August.

EN EL



EN EL MISMO MIERCOLES EN LA TARDE.

Historia de Ionas, y Conuersion de Niniue.

Viri Niniuitæ surgent in iudicio cum generatione ista, & condemnabunt eam. Matth.12.

PROEMIO.



FALTAN palabras a esta lengua mia charissimos Çaragoçanos, con que significaros la alegria q̃ siente mi coraçon en esta hora, en que ve con sus ojos la Iglesia de Dios adornada de la muchedumbre de sus hijos, y sus anchos senos, cortos para tantos como aueys concurrido, y que como S. Maximo dixo: *Præ multitudine piscium rumpuntur retia mea.* Alegranse los ojos del pastor (dixo en ocasion semejante el sancto Pōtifice Nisseno) quādo vè sus rebaños tan acrecentados, q̃ no cabē en los cerrados y parideras por grandes que sean. Y lo q̃ el dixo de su Iglesia podre yo dezir de este tēplo: *Quamquam non exiguum ouiū stabulū est: sed laxitatem angustē fecit multitudine grex abundans.* Veo las olas crecidas de la gente, oygo bramidos tan sonorosos como de las ondas del mar, aunque mucho mas apazibles, y exclamo como S. Chrysost. exclamó en otro caso como este: *Quam iucundi sunt spirituales huius maris fluctus, & ipsis qui in pelago sunt iucundiores*, y temo no me sea forçoso dexar el sermon comēçado ensordecido destas olas, como le dexò aquel sanctoNisseno, en la ocasion q̃ dixe, segū escriue por estas palabras, con q̃ le interrūpio: *Videtis ne vocē tumultu turbari, & strepitu sermonem interrūpi? vt nobis veluti pelago quodam æstuante, vocibus populi inquā, iactatis, necessario ad tranquillum silentij portū cōfugien-*

Maxi.

Gre. Ni. in Quadr. mar.

Chrysost. hom. de pœnit.

Gre. Nis. ser. 1. de Quadr. mar.

fugiendum sit. Bienauenturados, dize Iesu Christo, los que tienē hābre y sed de justicia, que son aquellos que entrañablemente dessean oyr la palabra de Dios, como expone Chrysostomo, la qual nūca se codicia dignamēte si se dessea cō vn apetito solo, qual es la hābre sola, o sola sed, sino quando cō ambos apetitos jūtos y con desseos doblados se apetece, como aquella q̄ juntamēte es comida y beuida de nuestras animas. Todo este theatro, todo este espectaculo, todo este concurso frequente y extraordinario, en hora extraordinaria merece el sujeto de q̄ he de razonar: la conuersiō de Niniue ciudad iniquissima (como la llama Tertul.) el viaje de su predicador Ionas embarcado en vallena, caso inaudito, pregō de Christo (dize Ruperto) como testifico por su boca, y oyo todo el mundo: señal infeliz dela condenaciō extrema deste pueblo ingrato, q̄ desestimó a aquel q̄ incōparablemēte era mas q̄ Ionas y Salomō y todos los sumos Profetas, y no escuchó aquella lēgua erudita, ni creyo aquella boca de verdades viuas, ardientes, efficaces, razones diuinas, breues, llenas, dignas del espiritu q̄ las dictaua, y de los labios llenos de gracia q̄ las proferian: generacion diabolica, gēte pecadora, almas adulterinas, reprobas, con quiē no tuuo fuerça el vigor de la verdad del Euāgelio. Procederé en este discurso por el mismo orden de la historia, y diuidirle he para socorro de vuestra memoria en tres partes principales. En la primera tratare de la fuga de Ionas: en la segunda de la braua y desacostūbrada tormenta q̄ le siguio hasta tragarle la grā bestia y vomitarle jūto a Niniue: en la tercera dela penitencia y conuersiō delos Niniuitas: recogiēdo a estos propositos cō humilde diligēcia a modo de hormiga, los granos que dexarō aquellos ricos labradores padres Sāctos, y otros Doctores ansi Hebreos como Catholicos, y buscādo como perro las migajuelas, *quæ cadūt de mēsa Dominorū suorū*. Atēciō, deuocion, y comencemos.

Tertul.

Rupert. in proe. Ionæ.

Aue Maria.

PRIMERA PARTE.

AQVEL sumo Dios y Padre del vniuerso, que ansi como por su sola bondad crio de nada el mundo, ansi por ser bueno, le proueyo siēpre, no solo en lo natural sino tambien en lo sobrenatural vniuersalmente, tuuo particular cuydado de dar lūbre de doctrina sagrada por medio de sus Profetas, no solamēte a los Israelitas sino tābiē a los Gētiles; como aquel q̄ no era *Iudeorū Deus tātum*

Roman.

tum, sed etiam gentiũ, segũ el grã Doctor dela Iglesia determina. Por esta causa dixo sapientissimamente el gran Athanasio, q̃ la ley de Moysen fue vn maestro general, y vna sacrosancta escuela de todo el mundo; y q̃ los Profetas no escriuierõ sus libros y reuelaciones para solo el pueblo Hebreo, sino para todas las naciones q̃ cubre el cielo, no solo para lo q̃ toca al conocimiento de Dios, sino tãbiẽ para lo q̃ pertenece a la disciplina del anima. *Non enim Iudæorũ gratia dumtaxat lex illa introducta fuit, aut Prophetæ ad solos Iudæos missi á quibus affligebãtur; sed in hoc destinati vt vniuersi orbis magistri, ac pedagogi essent, & pro publica schola & sacrosancta, tam in ijs quæ pertinent ad Dei notionẽ, quam in ijs quæ spectant ad animæ disciplinã haberentur.* Testigos fidedignos son desta verdad los mismos Prophetas en tantos y tan graues vaticinios predicados viua voce, o embiados por pluma a diuersos Reynos, monarchias, y prouincias, señaladamẽte Isayas, Hieremias, Ezechiel, Daniel, Amos. Testigos son tãbien aquellos varones diuinos q̃ embio a Reynos estraños paraque con su presencia, predicacion, y exẽplo de vida enseñassen a los barbaros el temor de Dios, como fuerõ Ezechiel, Daniel, Sidrach, Misach, Abdenago, y otros muchos. Son finalmẽte testigos los libros y cartas de santa doctrina derramados por los Profetas por todas las partidas del mundo, de quiẽ tomarõ los Philosophos lo bueno y verdadero de sus escritos, como nuestros sanctos Padres vniformemente dizẽ: con lo qual queda conuẽcida la calũnia de aquellos querellosos de la prouidẽcia de Dios q̃ dizẽ en el infierno; *Sol intelligentiæ nõ est ortus nobis*, pues no ay gẽte tan inculta y barbara, a quiẽ este sacratissimo Sol nuestro no aya amanecido. A esta razon de prouidẽcia reduzẽ Theod. y Theophyl. la missiõ de Ionas, diziẽdo mas, q̃ por quãto Christo auia de illustrar con la luz de su Euangelio, no solo Iudios, sino Gẽtiles, porq̃ no dixessẽ los herejes, q̃ era otro Dios el del nueuo testamẽto, que el del Viejo, pues este no cuydaua de Gẽtiles conuino q̃ en aquel tiẽpo Dios tãbiẽ se mostrasse padre y maestro de la Gẽtilidad: y aun cõ todo esto no falto vn Marciõ Põtico, q̃ dio en tan enorme error, porque *non obseruauit Dei erga omnes homines in veteri testamento prouidentiã*. Contra quiẽ cõ espada de la palabra de Dios en mano, peleo valerosamente Tertul. en cinco libros despues de S. Iustino martyr, q̃ escriuio cõtra el mismo, como refiere S. Ireneo. Otras muchas y muy secre-

Atha. de Incarna. Verbi & corpor. aduen.

Sap.

Theodo. Theoph. in comm.

Tertul. adu. Marci.

Iræn.

secretas razones dize Theophyl. huuo desta mission, pero esta nos baste por aora.

Tert. de fuga in persecu. Theodo. in Ion.

IONAS el animoso, como le llama Tertulia. el admirable Profeta, como le intitula Theodore. dizen algunos interpretes modernos induzidos por autoridad de algunos Doctores Hebreos, fue hijo de aquella viuda Sareptana, en cuya casa tuuo hospicio y aluergue Elias, del tribu de Asser, en cuyo territorio estaua Sarepta, a quiē siēdo niño resucitò Elias, que su padre fue **Amithai**, y de la interpretaciō deste nombre, mas ingeniosa, que solida, toman fundamento de su opinion. Pero yo que tēgo escrupulo de sentidos peregrinos de las diuinas letras, quando no ay lugar sabido donde arrimarlos, ni quiero aqui ser, ni parecer ingenioso, sino contentarme con lo q̃ simplemente enseña la Escriptura, y entienden S. Hieronymo, y Augustino, que Ionas fue del tribu de Zabulon, su patria Geth Opher, corte que fue antiguamente de vno de aquellos Reyes q̃ vencio y mato Iosue, y vino a ser Oriētal termino de la heredad del tribu de Zabulō. Iosue.12. *Inde pertransijt vsque ad Orientalem plagam ad Geth Opher, & Geth Cesin.* Porque si Ionas fuera nacido y educado en Sarepta, llamarale la Escriptura Sareptano. Fue Profeta insigne. Algunos de sus vaticinios perecieron por injuria de los tiēpos (como otros) de q̃ hazen mēciō las diuinas letras. *Ipse restituit terminos Israel ab introitu Emath vsque ad mare solitudinis iuxta sermonē Dñi Dei Israel, quē locutus est per seruū suū Ionā filiū Amithai, qui erat de Geth quæ est in Opher.* Y q̃ este Ionas y el nuestro fuesse todo vno dizenlo Iosefo y los Padres Griegos Theodor. y Theophyl.

Hiero. in Commē. Aug.

Ios. 12.

Reg.

Ioseph. Theodo. Theoph.

HABLA Dios a Ionas, *surge & vade in Niniuē ciuitatē grādē, & prædica in ea, quia ascēdit malitia eius corā me.* Niniue, o Nisibin como la llamò Eusebio, o Nino como Herodoto y los Griegos y Latinos, antiquissima ciudad de Assiria, edificada por Nino q̃ tābiē se llamo Assur, marido de la gran Semiramis, q̃ tuuo mas de varon q̃ de muger, jūto al rio Tigris, no solo la mayor ciudad de aquel reyno, pero por vētura la mejor del mūdo, segū es tradiciō de sagrados y profanos Autores. Moyses le dio nōbre de grāde Gen. 10. *De terra inquit illa exiuit Assur, (Nino) & ædificauit Niniuem & Rahoboth ciuitatē & Chale, Resen quoque inter Niniuem & Chale, hæc est ciuitas magna.* Y que Assur y Nino fuesse vna misma persona, no solo se saca de Moysen, sino tambien de Plinio por authoridad de Zenophoras. En este tiempo segun

Herod. l. 1. & 2. Euseb.

Plin. l. 6 ca. 13.

segun coligen algunos de Historias, era Rey trigesimo octauo de esta Monarchia Tonosconco leros, a quien los Griegos llamã Sardanapalo, q̃ començo a reynar a los mil y trecientos y treynta y siete años deste imperio, el qual la illustro y acrecento cõ grandes edificios y gran summa de riquezas. Pero lo mas cierto es que no era en esta ocasiõ Rey Sardanapalo, sino quando fue la ciudad destruyda Nahum. 1. & 2. q̃ perdio la ciudad, vida y imperio. Anda Ionas, dize el Señor, predica a aq̃lla ciudad, grãde, superba metropoli de la monarchia de los Assyrios, grande de estado, grande de fabrica, grãde de pueblo, grande de pecados *surge & prædica in ea*, o como esta en el Hebreo *in eam*, contra ella, sean tus sermones amenaçadores, rezia bateria, tiros asestados contra ella, dile que yo no puedo soportarla mas, que ha vẽcido con sus pecados mi paciencia, y q̃ dentro de quarenta dias me resueluo de asolarla. La suma de tu predicacion sea penitencia. Y que esto fuesse ansi claramente lo dixo Christo oy. *Pe nitentiam egerunt ad prædicationem Ionæ*. Dile que *ascendit malitia eius corã me*. Quã graues culpas fuessen las desta ciudad significa esta palabra Latina *malitia*, que responde como puede a la Hebraica RACHA que es todo vicio y pecado que nace dela corrupcion de aquellos primeros padres, como lo podria mostrar claro de no pocos lugares de la Escriptura: contentarme con vno, o otro, Gen. 8. *Sensus, & cogitatio humani cordis in* RACH, *prona sunt ab adolescentia sua*. Todo lo malo y feo, que los pecadores, contra derecho, razon, y temor de Dios desenfrenadamente cometẽ, se refiere a esta palabra RAGA Pro. 7. *Timor Domini odit* RAGH *malũ*, y en el cap. 14. *Sapiens timet & declinat a* RAGH, y otra vez. *Abominatio Dñi cogitationes* RAGH. *Mens iusti meditabitur obedientiam, os autem impiorum redundat malitijs*. Encarece la maldad de esta gran tierra) que siempre en grandes pueblos ay grandes pecados dize San Seuero) el verbo *ascendit*, que estaua la maldad, tã crecida tan pujãte, que excedia modo y raya, y llegaua al tribunal del justo juez prouocando su ira, y saña. Porque *ascendere* es de la propria significacion aqui, que quando dezimos sube el abominable olor alas narizes. Isai. 34. *Interfecti eorum proijcientur, & de cadaueribus eorum ascendet fætor*. y 2. Reg. 19. *Insanisti in me & superbia tua ascendit in aures meas*. Y otra vez: *Ascendere feci putredinem castrorum vestrorum in nares vestras*. Ansi q̃ *ascendere*, significa vn excesso, que los Latinos dizen *Actum esse*, y Tulio en su Retorica dize

Genebr. Chroni. l. 1. p. 127.

Gen. 8. 21

Pro. 7. 13

Pro. 14. 16.

Seue. Sul.

Isai. 34. 1

2. Re. 19. 28.

Amos. 4. 10.

Tul. in Rheto. crescere, de manera que sera el sentido: Todo genero de maldad y abominacion se ha acrecentado tanto en essa ciudad, q̃ ha llegado hasta los ojos y narizes de Dios, como muestra aquella palabra *coram me*, o, *ad facies meas* en el Hebreo: Han me dado en rostro, hã crecido mucho: porque todo lo, que aora sea en bien, aora en mal, crece y se auẽtaja mucho, tanto que no le queda mas donde subir, pues sube al cielo, y llega al acatamiento diuino, se dize en la Escritura llegar *ad facies Dei.*, y en este lenguaje se dixo de Nembrot, *Robustus uenator coram Domino*, en mala parte, y de Noe en buena,
Ge. 10.9 *iustus coram Domino*. No puede Dios callar cosas tã atroces, despues de tan larga espera, embia a Ionas a hazer el vltimo requirimiento.

Et surrexit Ionas vt fugeret.

Llegado hemos a tocar en el punto dificultoso de la fuga de Ionas, sobre que sudaron muchos ingenios de sapientissimos varones antiguos y modernos. Supongamos nosotros por yr a la ligera vna verdad, esta es que Ionas no ignoraua lo q̃ todos los Israelitas creyã, q̃ ninguno pudo, ni podra jamas huyr đ Dios, *cuius maiestate repletur omnis terra* dize el Psalmo. Quien podia ha
Psal. 71. 19. lucinar en luz tan clara como aquesta Theologia, cantada por
Psal. 138 Dauid Psa. 138. *Quo ibo a spiritu tuo, & quo a facie tua fugiã?* &c en que distintamente confiessa como aquella oculta magestad esta en todas partes. En todas sus palabras, aunque todas son admirables, aquella *a spiritu tuo*, es ami parecer la mas diuina; no en el sentido que le dan los Hebreos, que *spiritũ* interpretan la misma presencia que significa *facies*, aũ que dizen verdad, pero no llegã a dar la razon de llamarse esta presencia de Dios *spiritus*, que si yo no yerro, es la misma porque nuestra anima se llama espiritu, que es tanto como *ventus*; puesto que el viento sea cuerpo, y nuestra anima no lo sea. La causa porque nuestra anima tiene este nombre, aunque no es cuerpo, es porque es inuisible como el viẽto, y siendo inuisible haze effectos visibles, como el mismo viẽto, q̃ no viendole a el en si, nosotros le vemos, y conocemos ser fuerte y actiuo y violento, pues derriba las casas, y arranca de cuajo los arboles, porque ansi vemos los effectos de nuestra anima, siendo ella inuisible. Por esta misma razon Dios que es purissima y perfectissima substancia espiritual, supremo espiritu, tiene en estas palabras del Psal. este nombre *spiritus* por su presencia oculta inuisible, porque mouiendonos y gouernandonos a todos ansi en lo sobrenatural, como en lo natural, y estando presente, no le vemos, aunq̃

ve-

vemos sus effectos, como dixe del viento y del anima. Segun esto dira Dauid: Adonde yre Señor q̃ no este tu infinita magestad presente, aunque yo no la vea, en todo lugar asistes inuisible y hazes todo lo que quieres. Esto esta ansi bien, pero lo que estara mejor (juzgaldo señores) y tengo por mas proprio, es que *spiritus* significa aqui, el aliento, y respiracion de las narizes, como en Isayas. *Quiescite ab homine*
Isai. 2. 22 *cuius spiritus in naribus eius*, donde se habla a la letra de Christo, diziendo el Propheta a los Iudios: No me toqueys en este hõbre, que aunque le veys viuir como los otros hombres con anhelito y respiraciõ deste ayre, mas es que hombre, es Dios, *excelsus reputatus est ipse*, es altissimo: Ansi habla Dauid de Dios como de vn hombre que trae el huelgo enla boca y narizes *quo ibo? &c.* adonde yre Señor, que no me estes dando con el aliento en la cara? do quiera que vaya me tendras tan presente, que me daras con tu aliento en los ojos. Nunca vn hombre esta mas presente y cercano a otro, que quando le hiere con el espiritu de su boca en el rostro, como quando Dios soplo espiritu de vida en la cara y narizes de Adan Dios nuestro Señor esta en todas partes *actu & essentialiter*, por presencia, potencia, y essencia: por presencia porque su vista clarissima llega a todo, por potencia porque ningun lugar esta vacuo, de su prouidencia, accion, operacion y efficacia: *per essentiam*, cosa que no alcançan los Philosophos, porque su substancia, es immensa que lo llena todo y se difunde por todo mas perfectamente que esta la substancia de vna cosa finita determinada y circunscripta en su lugar, como anima del mundo mezclandose y infundiendose por todo *actu, vt vbique sit repletiue*, en ninguna parte *circunscriptiue*, o, *diffinitiue*, llenandolo todo no por succesiõ, ni por sitio de parte, sino todo y totalmente en todo, y en toda parte. Aunque en tan altos mysterios tartamudeamos faltãdonos los proprios vocablos, y semejanças, alguna es, el anima que abraça con su presencia todos los miembros del cuerpo. *Iouis omnia plena.*

Quo fugis Encelade? quascunque accesseris oras
Sub Ioue semper eris.

Si ascendero in cælũ (añade Dauid) *tu illic es*. Como fiera por todas partes cercada y acosada de mõteros, no se adõde me buelua, si a vn lado, si al otro, si alo alto, si alo baxo, tã cercado por todas partes me tienes: si subo al cielo ay estas, si baxo al infierno (pongo exẽplo enlos extremos y remotissimas partes del mũdo) y põ-

go en mi nido en ſus profundas cueuas, alli eſtas preſente *ades* ATSIHAL SCHEOL *ſi ſtratum ſecero in inferno. Si ſumpſero pennas meas diluculo*, o, *pennas diluculi* como eſta en el Hebreo SCHAHAR *diluculi*, poeticamente. Si tomare las alas de la mañana, y con toda celeridad volare a los extremos lugares del mundo, ſi llegare al vltimo occidente con tanta velocidad, quanta el aurora, o el Sol en el alborada, *illuc manus tua deducet me*, no ſeran tanto las alas quien me lleue, quanto tu mano, la qual me tendra alli preſo *tenebit me*. La aurora menſajera de la venida del Sol en vn momento baña todo el hemisferio, tanto que los Phiſicos diſputan ſi la illuminacion es mouimiento inſtãtaneo, *citra prius & poſterius*, como quiera q̃ ſea es en tiempo impercetible. Es pues el ſentido. Si con aquella ligereza que el Sol en la aurora arroxa ſus rayos hazia el Occidente ſobre el mar, a donde al fin dizen que muere tramontando y eſcondiendoſe en el Oceano, bolare yo a donde ſe acaba ſu luz. alli me tendras captiuo. Eſtas alas dize Arnobio ſon nueſtros penſamientos que con repentino buelo eſtan en todas partes, pero no por eſſo pueden alexarſe delos ojos de Dios. *Et dixi forſitan tenebræ conculcabunt me*. No parece que ay coſa mas eſcondida y oculta que lo que ſe pone debaxo del pie: imaginè, dize que eſcondido debaxo de las tinieblas, no me verias Señor, pero engañeme. *Nox illuminatio mea in delitijs meis*, la obſcuriſsima y tenebroſa noche que los pecadores ſuelen tomar por capa de ſus hurtos y peccados, (*nam qui dormiunt nocte dormiunt, & qui ebrij ſunt, nocte ebrij ſunt*) ſe bueluc en tus ojos luz, y me echa a la verguença con todas mis delicias. El nombre de Dios Griego dize la efficacia que tiene en ver. *Theos*, de *Theacmæ*, que es, ver mirar, contemplar como obſeruo Greg. Niſſen. por lo qual dize, que el eſpoſo ſe compara a la cabra, animal que ſe llama Dorcas por la agudeza de ſu viſta, porque Dios de los altos montes, delos cielos mira todas las coſas. Tiene lumbre inſita, que quando echa ſus rayos, llena de luz los objetos, y los bueluc aptos para ver. Apo. 1. &. 2. *Oculi eius tãquã flamma ignis*. Eccleſ. 23. *Oculi eius lucidiores ſunt ſuper ſolem*. y mas claramente Dan. 2. *Nouit in tenebris conſtituta & lux cũ eo eſt*. De vna ojeada penetra las entrañas de las coſas, Hier. 23. *Si occultabitur vir in abſconditis, & ego non videbo eũ, dicit Dominus; cœlũ & terrã ego impleo*. Todo eſte lugar dl Pſal. he traydo tã por extẽſo, anſi por la doctrina admirable q̃ cõtiene, como porq̃ ſe vea que Ionas que no ignoraua eſto que ſabiã todos los Iſraelitas, no hauia penſado

Arnob. in Pſal. 138

1. Theſ. 6.

Gre. Niſ. orã. 5. in Cant.

Hier. 23.

Theod. in Psalm. pensando huyr de Dios, y tambien porque Theodoreto, declarando aquellas palabras, *si sumpsero pennas meas diluculo & habitauero in extremis maris*, trae para prueua de estas por testigo experimentado a Ionas, que procurãdo (dize el) huyr de Dios del vniuerso, fue preso y entregado de las mismas criaturas a la vallena, puesto en ella como en cepo y brete de Dios, y finalmente lleuado a Niniue, verificandose en el. *Si habitauero in extremis maris &c.* Aunque en lo que dize, que procuro huyr se ha de entender como luego diremos.

SEA entre nosotros cosa aueriguada señores que Ionas no pẽso poder huyr de Dios, para cuyo entendimiento sabed que en aquellas palabras: *Surrexit Ionas vt fugeret &c.* ay vn secreto que notaron los Hebreos no digo los de este tiempo ignorantes no solamente de la sagrada Escritura y de su lengua, mas de todas buenas artes y disciplinas, sino los antiguos que tuuieron buena noticia de su lengua, q̃ esta aquella palabra *fugeret*, en su original BARACH vnas vezes significa huyr, otras acelerarse y apresurarse, y ansi algunas vezes y no pocas se toma en esta segunda significacion. La razon desto, es porque como ninguno corre tan agil, y velozmente como quien huye de su enemigo o de algun gran peligro, de ay viene que el correr velocissimamente se signifique por esta palabra *fugere*. Ansi pues se expone aquello de los Numeros: *fuge tibi ad locum tuum*, lo mismo que *festina*, date priessa, corre, vete a tu casa en vn buelo, y lo de Isayas. *fugite (accelerate) a Chaldeis*, apartaos en el ayre de los Chaldeos, y otros lugares muchos desta forma, de los quales dire vno solo y esse notable, que manifiestamente a mi juyzio, y creo al vuestro, muestra lo q̃ digo. La esposa de Christo remata aquel dulcissimo dialogo de los Canticos con estas palabras, que dize al esposo: *Fuge dilecte mi, fuge, assimulare capreæ, hinnuloque ceruorum.* Huye amigo mio, huye como las cabras montesas, y los gamitos de los venados. Hauiale pedido el esposo inmediatamente que cantasse alguna letra en que mostrasse el amor que le tenia, porque escuchauan los otros pastores, entre los quales hauia por ventura algunos emulos de su amor, y queria q̃ ellos de boca de su esposa supiessen quã amado era. Obedeciendo ella a su mandado, canto al punto esto: *Fuge dilecte mi &c.* las quales palabras no poderse entender ansi como suenan, es euidente, considerado el amor de la santa esposa de Christo, los desseos anxiosos q̃ tenia de verle, los dolores de la ausencia, el gozo de su presencia, la professiõ y protesto q̃ haze de amor en estas

Num. 24. 11. Isai. 48. 20. Can. 8. 14

tas palabras a pedimiento suyo: sino que realmẽte *fuge*, es lo mismo que *festina*, date priesa, ven, corre: como si dixera, si alguna vez te ausentares, da la buelta luego, vente a mi, veante mis ojos, corre, corre, con toda presteza *fuge fuge* dos vezes lo dize, corre no como quiẽ lo toma por exercicio, o por interes de ganar el palio, sino como quien huye la muerte, como cieruo que apelda, y escapa de los perros, y venablos de los monteros, que aunque siempre es ligero, nunca tan desembuelto como quãdo huye del caçador: por esto puso exemplo en estos animales. Veys ya como *fugere* es *accelerare*. Ansi fue de la propriedad de la lengua Hebrea, poner vnas palabras por otras, quando significan cosas conjuntas, o quãdo vna de ellas se sigue de la otra. Ansi toman, *consolari*, por *dolere*, porque los doloridos han menester consolacion. Isa. 1. *Ego consolabor de hostibus meis*: ansi tambien ponẽ esta palabra *mentiri*, por *subijci*, estar sujeto, porque los que se vẽ suejotos y debaxo del cuento de la lança del vencedor, rendidos suelen mentir y lisonjear mucho. Psalm. 65 *In multitudine virtutis tuæ mentientur tibi inimici tui Domine*. Quando tu o Señor muestras tu gran poder, te mienten tus enemigos, quiere dezir, se te rinden, y en el. 17. *filij alieni mentiti sunt mihi*. Desta manera se dize esta palabra *fugere*, por *festinare*, porque los que huyen corren mucho, esto es lo q̃ testifica con su cantar la esposa, y la historia de Ionas quando dize *surrexit vt fugeret*, apresurose, y corrio. De aqui pues haueys de sacar el sentido desta palabra *fugere*, y la luz desta dificultad como la saco vn Doctor Hebreo R. Ioseph. Kimhi. *surrexit Ionas vt fugeret*, idest *vt accelleraret in Tarsis*. en oyendo la voz se apresto y fue corriendo a buscar embarcacion, para hazer su embaxada. Y la razon que da es, que corrio al punto q̃ le hablo Dios, porque no le diesse alguna señal, o portento con que espantar y admirar a los Niniuitas mediante el qual se cõuirtiessen, y su cõuersion fuesse causa del desamparo de Israel, y confirmalo con aquellas palabras que por esta causa el mismo Ionas dixo, c. 4. *Præueni vt* BARACH *fugerem* (*accelerarem*) *in Tarsis*, por esto me di priessa y me fui a embarcar para Tarsis, por que sabia Dios mio que eres muy misericordioso, y no hauias de asolar a Niniue. Pero Dios bendito que vio sus intentos, le dio la señal que no queria en el mar, porque quando aquellos marineros que le echaron al agua vinieron a Niniue, y reconocieron el Propheta, que con sus manos le hauian echado, publicaron lo que hauia passado

Margin notes: Isa. 1. 24. — Psa. 65. 2 — Psal. 17. 46. — R. Ioseph Kimhi.

do con gran admiracion y temor de los ciudadanos. Llego esta fama al Rey y cortesanos y fue motiuo de su conuersion. Ansi ni mas ni menos interpreta este Hebreo las palabras del cap. 1. v. 10. *Sciebant viri quod a facie Domini fugeret*, por estas, *quod præcepto mittentis accelerarct*. Sabian los de la naue, que yuan a la ligera por mandato de Dios, como en el cap. 4. del Genesis se dize que Cain *egressus est a facie Domini*, como si dixera *præcepto Domini*, y en Ezechiel. 30. *In die illa egredientur Angeli (nuntij) a facie mea*, que quiere dezir, *me præcipiente*. Las palabras del Rabino, despues de hauer dicho que se aprelto Ionas por no esperar señal de Dios, son estas. *At Deus benedictus (qui eius nouerat intentionem) dedit ei signum in mari. Nam quem in naui proiecerant Nautæ vt venerunt Niniuem cognouerunt, & cum hæc fama ad regem, eiusque peruenisset populum, mox crediderunt*.

Ion. 1. 10.

Gē. 4. 16

Eze. 30. 9

DE LO dicho sacamos en limpio que Ionas no pretendio lo impossible, que es huyr de Dios, y tiene mucha probabilidad lo que ha dicho este Hebreo. Diffire de nuestros Doctores en que yua a predicar a Niniue acceleradamēte. Los nuestros, que antes se yua por no predicar, deste parecer fue el Sancto Martyr Methodio, cuya sentencias aunque sin nombre suyo refiere San Gregorio Nazianzeno que Ionas rehuso esta empressa zeloso del amor que tenia a su pueblo, temēdo que las gracias y reuelaciones de Dios se passauan ya a gentes barbaras, y no queria ser ministro y instrumento de cosa para el de tanto desconsuelo como la ruina de su patria. Esto dize Nazian. oyo a vn varon erudito: *a viro quodam in his rebus erudito accepi*, algunos pensaron era Origines, Elias su Scholiastes, dize fue San Methodio. Del mismo parecer fue San Hieronymo, cuyas palabras son estas. Sabe Ionas por reuelacion del Espiritu Sancto que la penitencia de los Gentiles, es ruyna de los Iudios. Por esto el amador de su patria no tiene inuidia de la salud de Niniue mas no quiere q̄ su pueblo perezca. Y vn poco mas abaxo añade. Sabia Ionas enseñado del Espiritu diuino, que quando creyessen las naciones, pereceria la casa de Israel, y lo que hauia de ser en algun tiempo, temia el fuesse en el suyo. A estos Padres siguen los otros Griegos Theodo. y Theo.

Gre. Na. in Apolo

Hiero. in Ionam.

Theod. Theophy.

Resta aora ver, si Ionas se resoluio en no predicar en Niniue como los Doctores alegados sin otros muchos dizē? q̄ pretēdio hazer d su persona? Si determino yrse a algū pueblo señalado como Tarsis, o sino, quiso mas d embarcarse

carse enla primer naue que se halla se y yrse por esse mundo, adonde la suerte le lleuasse, como suele quien no pretende mas que huyr de su tierra? Esto siente Hieronymo. *Non ad certum cupiebat locum fugere: sed mare ingrediens quocunque pergere festinabat & magis hoc conuenit fugitiuo & timido, non locum fugæ ociose eligere sed primam occasionem arripere nauigandi.* En razon desto interpreta conforme a los Hebros *Tarsis*, el mar, que Ionas quiso yrse por agua y se fue a buscar embarcacion

Hier. ibi.

Idem etiã in epi. ad Marcellã

ALGVNOS interpretes se mostraron en la declaracion de esta dificultad muy ingeniosos, otros huyendo cautamente los lazos deste ñudo, no dizen cosa: pero yo ni del artificio de aquellos, ni del silencio y dissimulacion de estos dire palabra, sino lo q̃ las mismas letras santas nos enseñan, tanto mas acomodadamente, quanto mas breue y simplemente. Pues para illustraciõ de este passo obscuro, de cuya luz depende la inteligencia de este primer pũto, haueys de presuponer, que entre otras significaciones que tiene en la Escritura este phrasis *ante faciem Domini*, vna es acomodada y apropriada a los Prophetas y otros ministros del consejo diuino, los quales en tanto que exercitan su ministerio, se dize q̃ estan *ante faciem*, o, *conspectum Domini*, por razon de aquella obediencia, sujeccion, y prompta fe y animo que prestan al Espiritu Santo, q̃ se les representa, y los enseña, como fieles ministros del consejo, y voluntad de Dios en sus negocios y disposiciones. Esto nos enseño el Santo Eliseo quando dixo: *Viuit Dominus in cuius conspectu sum &c.* Y a este modo de interpretar reduzen algunos lo q̃ de Cain esta escrito: *Et egressus Cain a facie Domini*, como en su lugar diremos. Esta consideracion allana la aspereza deste passo, el qual en el Chaldeo esta an si: *Vt fugeret ad mare potius quam prophetaret in nomine Domini*, porque en la causa de los Niniuitas, Ionas quiso dexar oficio de Propheta y predicador, y faltar a la voluntad de Dios. Y cõ este presupuesto y deliberacion que fue lo que los sanctos citados dixeron, no solo quiso mudar tierra, pero tambien oficio, tomando otro instituto y manera de vida muy agena de la vida y exercicio prophetico, que hasta entonces hauia tenido. O gran Dios, y quan gran verdad es, que quiẽ haze vn yerro si tu no le corriges hara ciento! Mirad en que dio nuestro Propheta, en hazerse mercader y negociador, oficio como sabeys, no solo incomposible y contrario al prophetico, sino a todos buenos estudios de la sabiduria y artes liberales y ingenuas, porque la cobdi-

3. Re. 17.

Gen. 4. 16

Chald.

cobdicia a quien ninguna haziē da basta, ocupa de tal manera los animos de los cobdiciosos mercaderes, que aun no los dexa habiles para defender por guerra
Ezec. 27 sus casas y riquezas, como de los Tyrios dixo Ezechiel. De que el intento y designo de Ionas fuesse este, es grandissimo argumento el nombre de Tharsis a donde encaminaua su viaje, lugar donde concurriā copiosos y caudalosos mercaderes, emporio comun y mercado general de toda la Africa, por lo qual las grandes naues de mercaderes se llamā *naues Tharsis* por antonomasia, porque alli auia trato y comercio de cosas preciosissimas. Hiere. 10. *Argentum inuolutum de Tar*
Psal. 47. 8. *sis affertur.* Ezechiel. 27. *Carthaginienses negociatores tui a multitudini*
Hier. 10. *cunctarum diuitiarum, argento, fer*
Ezec. 27. *ro, & stanno repleuerunt nundinas tuas.* De manera que ansi como en estos tiempos quien se embarca para las Indias, y va al Piru, Potosi, se dize que va a buscar oro, en oyendo solamente el nōbre destas prouincias y nauegacion, ansi en aquellos la nauegacion de Tarso era argumēto cierto, de que era a fin de negociar y adquirir. Desto ay celebre memoria en la Historia diuina, por que la flota de Salomon junta-
3. Reg. 10 22. mente con la del Rey Hiram Tirio, solia cada tres años dar la
2. Par. 9 21. buelta de Tarsis cargada de diuersas mercadurias y cosas peregrinas, oro, plata, marfil, pauos, y monas. Y no ha de parecer cosa dura y increyble que Ionas se resoluiesse en dexar su officio de prophetizar, porque aquel Espiritu diuino que illustra los Prophetas, no los compelle ni violenta, de manera que repugnando ellos los fuerce como a jumentos a prophetizar, sino que los gouerna como a libres, pios, y fieles sieruos, en cuyo aluedrio esta el conformarse, o no, con la voluntad de Dios: cuyo exemplo es Balaam, el qual aunque dixo que ni haria, ni diria, mas de aquello q̄ Dios le reuelásse y mādasse, despues corrompido de auaricia hizo lo contrario. Pue- Nu. 21. & den pues los Prophetas obedecer y conformarse con la voluntad de Dios, y pueden faltar, puesto que en faltar pequen. Isayas lo dize: *Dominus Deus aperuit mihi aurem, ego autem non contradico.* Dios me habla al oreja y me reuela sus secretos, y yo me con- Isai. 50. formo con su voluntad. Y Sant
Pablo. *Spiritus prophetarum, prophetis subiecti sunt.* Segun esto Io- 1. Cor. nas pudo pues tenia voluntad libre querer prophetizar, o no querer, y aquel meterse mercader deuio de ser a fin de sustentarse: porque como los Prophetas eran alimentados o en colegios, como eran los de los hijos de los Prophetas, o de los pueblos donde predicauan, como denotan aquellas palabras que

Amasias

Amasias dixo al Propheta Amos *Fuge in terram Iuda & comede ibi*
Amos. 7. 12. *panem & ibi Prophetabis.* No profetizes en Bethel donde yo soy Sacerdote: vete a tierra de Iudea donde naciste exercita alli tu arte con que ganaras de comer. Ansi lo declara San Hieronymo,
Hiero. in Coment. mo, como si dixera. Alla en Iudea gustan de Prophetas y les dan de comer, vete alla. Pues como Ionas se fuesse de su tierra donde sustentauan Prophetas, era le forçoso ganar su vida, como el frayle expellido de su orden busca de comer, y con este fin de hazerse mercader se encaminaua para Tarso. Esto basta quanto a esta primer parte de la fuga de Ionas, en la qual sino tuuo tanta culpa como le imputā, los que dizen huya de Dios, no dexo de tener alguna de menos obediencia, segun dixeron los sanctos propuestos. Tambien Elias fue reprehendido de Dios por hauer en su manera huydo, quando de miedo de Iezabel se fue por los desiertos, como lo no
Eccle. 48 te el Ecclesiastico: *qui audis in Sina iudicium*, quiere dezir *reprehensionem*, en que da a entender oyo alguna reprehension de boca de Dios, porque realmente parece manera de reprehension aquello *Quid hic agis Elia?* como huyste. Elias: que hazes? no estauas seguro con mi proteccion? en cier
Gene. 3. ta forma semejāte a aquella, que dio a Adam. *Adam ubi es?* en otro lugar te dexe yo, a donde te has ydo.

Segunda Parte.

DICHO ya de la fuga de Ionas, vengamos al segundo pūto, de los successos que tuuo en su viaje *Dominus misit ventum magnum in mare, & facta est tempestas magna in mari &c.* Muchas causas naturales de la fortuna y tempestades del mar consideran los Philosophos, y saben los marineros peritos en su arte, quales fueron auētajadamente los Phenicianos, en cuya naue y compañia va Ionas, Dizen entre otras cosas que el ayre que se concibe enlas cueuas y hōduras del mar, por salir fuera, buscando passo, mueue la naturaleza liquida del agua, y la conturba y rebuelue hasta brotar a fuera, y aquellas eructaciones mueuen la tempestad. Dizen tambien que el viento de tierra impellido del mal temporal, agita con fuerça y impetu las aguas y las turba. Tienen los marineros obseruados indicios y señales naturales de las borrascas, vnas q̄ preceden mucho antes, otras muy cercanas a la tormenta, como son lluuias, luchas de vietos, alteraciones, y variedades de tiēpos, vozes, y aullidos de algunos animales, y otras cosas tales q̄ cōsidera el arte nautica, y preuiene muchas vezes cō diligencia.

diligencia y ventura, assegurando del peligro, prouada va por la experiencia. Sabē hasta los muy noueles que no es segura nauegacion en inuierno, y ansi por conjeturas de tiempos barruntan la fortuna venidera, como esta escrito: *Multo autem tempore peracto, & cum iam non esset tuta nauigatio, eo quod ieiunium iam praeterijsset.* Pues quando sin preceder estas causas, obseruaciones y indicios, fuera de toda razon de tiempo, y cielo, sobreuiene repētina fuerça, y desacostumbrada tormenta, echase de ver que tiene causa superior a la naturaleza, y que viene por orden diuino. Tal fue la tempestad que salteo la naue de Ionas, que mostro tenia por autor a Dios, como expressamēte dizen estas palabras: *Dominus autem misit ventum magnum in mare.* Viose ser obra de Dios ayrado, en que sobreuino sin anteceder las señales naturales, en que sin mudança de cielo, sin furia de lluuias, ni argauiessos, vn repentino viento reforçado turbo todo el mar, y principalmente aquella naue, como clamando, que queria hundir aquel baxel por culpa de los que en el yuan. Esto basto paraque los marineros praticos entendiessen era tempestad de Dios, pues no tenia principios Physicos y naturales. Añadamos a esto lo q̄ Theodo. y Theophyl. escriuen. Successo marauilloso! q̄ hauiēdo partido del puerto muchos nauios juntos de conserua: para todos era el mar apazible, sereno, y quieto, para solo el de Ionas furioso. Theodo. *Cum aliae naues secundo vento cursum tenerent, in hanc vnā tempestas maris incumbebat, & fluctuum impetus efferuescebat.* Infieren esto de las suertes que echaron, que a ser la tempestad comū para todos, no las echaran.

Actor. 27 | Theod. | Theophi. | Theod. in Comm.

QVE documentos sacays de aqui oyentes mios? muchos aunque al parecer menudos, en la importancia graues. Lleuays lo primero la gran ceguera de vn pecador que siempre se mete en euidentes peligros hasta acabar con todo. Ionas dexa enojado a Dios, y vase al mar que todo es peligro. No haueys leydo en Salomon que los que nauegan el mar no tienen que contar de la jornada sino peligros? No dixo Euripides que los que nauegan, ni bien se pueden contar entre los muertos, ni bien entre los viuos? y que entre su vida y su muerte no media mas que vna pequeña tabla? Quien no se pone bien con Dios antes de embarcarse? Apartase vn hombre de Dios despreciando sus preceptos hasta que a fuerça de tempestad, de males, y de vn cruel naufragio de todo el mundo le es forçoso conocer a Dios, y boluerse al que dexo, o morir en la demanda eternamente. Sacays lo segundo, que el que peca se

Eccli. 43. 26. | Eurip.

va de su amo; y todas las criaturas le reptan de fugitiuo, y le dã vaya. Acontece que vn criado viejo de vn cauallero por vn desgusto se despide de su señor, los otros criados sus companeros le amonestan, y detienen con razones, diziendo: no dexe señor tan conocido, se acuerde del pã que ha comido en su casa. si esto no basta acuden los hijos: hermano no dexeys esta casa y compañia tan antigua, donde soys tan bien amado, no aprouechando esto, la señora como buena madre de familias tambien le ruega se quede, le templa, y desenoja, si todo esto no vale, todos le corren: Tenelde, tenelde, que se va de su amo. Considerad esto en el pecador que en la culpa dexa a su amo, los Sanctos son sus abogados, los Angeles le exhortan, la Virgen le fauorece cõ su hijo, Sanctos del Parayso tenelde, tenelde, que se va de su amo, Angeles del cielo, hijos de Dios, (que este nombre teneys en la Escriptura) tenelde que huye de su Señor. Virgen y madre comũ señora nuestra, ayudalde, tenelde que se va de su amo. La mar, como vn gran Capitan de Dios, se arma contra el, porque no es menos señor de la mar, que de la tierra, y del cielo, y le pone tantas assechanças de vientos, de fortuna, de bestias marinas, hasta ponerle en prision de donde no salga hasta que el Señor quiera librarle. Ansi que como buen sieruo tiene a Ionas, y todas las criaturas le gritan que se va de su amo. Lo tercero lleuareys de sã Hieronymo, que el que dà auxilio o patrocinio al pecador, perece juntamente con el, y dà al traues en su tempestad. *Corruent ul ciscentes Aegyptum.* Moriran quantos fauorecen a Egypto, nacion enemiga de Dios. Ansi vencieron los Assyrios a los Egypcios, porque dieron fauor a los Israelitas contra voluntad del señor. *Periclitatur nauis quae periclitantẽ susceperat.* Peligra la naue porq̃ recibio en si al que yua puesto a peligro, y en la tranquilidad la saltea la tempestad, porque no ay cosa segura quando esta indignado Dios. Peligra la casa, q̃ es cueua de ladrones, leonera de bestias, asilo de forajidos, donde esta a punto la tabla y instrumẽtos del juego, donde se rematan las haziendas, y lo que es mas, las almas. *Ego autem & domus mea, seruiemus Domino*, dixo el sancto Emperador Iosue: porque no solo el, sino su familia y criados vistiendo la librea de su amo seruian al Señor. Iob era tan aborrecido de sus criados, que le desseauan comer a bocados sus carnes, porque los tenia a raya en el temor de Dios. A fuera, a fuera de vuestras puertas quien ofende a Dios. No se arruyne vuestra casa con el pecador, como dixeron los Angeles a Loth, sal

Hier. ibi.

Eze. 30. 6.

Iosu. 24. 15.

Iob. 31. 31.

fuera

fuera de Sodoma. *Ne & tu in ſce*
Gene. 19. 15. *lere ciuitatis pariter pereas.* Muchos ſe han perdido por hauer querido valer a perdidos. Lo vltimo, que la mar no puede ſufrir carga tan graue como es el peca do: por lo qual ſe alborota y cõmueue oy, pero deſtotrataremos deſpues. Veamos como ſe hã los marineros en la borraſca.

Et timuerunt nautæ. Ninguna coſa ſuele mouer los animos de los hombres por maluados, impios, y atheos que ſean, tan eſſicazmente como vna ſubita tem peſtad, que no ſolo en el mar, pe ro aun en la tierra los aſſombra, y haze mudar parecer, de tal ma nera, que los que por eſte hermo ſo expectaculo del mundo no co noccen la diuinidad, o la interpretan impiamente, y no cogen con ſus ojos conocimiento del Criador, por las criaturas, viendo eſtas tempeſtades de viẽtos, y cielos, ſon forçados a conocer y confeſſar la potencia y ſeueridad de Dios, que lo menea todo. Por lo qual ſe dize de Dios en el Pſalmo que *ambulabat ſuper pennas uentorum.* Eſta verdad te-
Pſal. 103. 3. ſtifican muchos autores anſi pro fanos como ſacros, cuyos teſtimonios callare oy, pero no aquel memorable de Dauid. Pſalmo 28. que ſirue a la Igleſia de forma para conjurar los nublados, y tempeſtades. *Vox Domini ſuper*
Pſal. 28. 2. *aquas: Deus maieſtatis intonuit, vox Domini in virtute, vox Domini in magnificentia, vox Domini concutientis deſertum &c.* En que Dauid da razones, porq̃ deue Dios ſer adorado y honrado ſumamẽte, como potentiſsimo ſeñor lleno de mageſtad, cuya grandeza ſe mueſtra en los effectos inſignes que en todo el Pſalmo deſcriue de Meteoros, y otros effec tos del cielo, y del bramido y fragor del ayre, y terremoto, cuya operacion es admirable, co mo pondera la Eſcriptura por ſer ſus cauſas tan ocultas, que pa rece los haze Dios por ſi miſmo inmediatamente, y de repente, ſin q̃ interuenga otra cauſa criada. De donde es que en Iob ſella
ma padre la lluuia dela nieue, de Iob. 38. 22. & 28
la elada: item ſe dize que ſaca los 19.
vientos de ſus caſas y cueuas *de* Pſal. 134.
theſauris ſuis, en el Pſalmo. Y aũ 7.
que eſta palabra *uox Domini* propriamente ſignifica el trueno celeſtial, y el rayo, pero tambien ſe puede eſtender aqui al ſonido que da la tierra: porque no es otra coſa el temblor en la tierra, que en la nuue el trueno, como
Plinio dize. Y Trebelio Polion Plin.
Auditum tonitruum terra mugien- Tre. Pol.
te, non Ioue tonante, quo motu multæ fabricæ ſunt deuoratæ, multi ter rore mortui. Mas el trueno y tem peſtad es mas terrible en el mar. *Deus maieſtatis intonuit ſuper aquas multas*, voz de fortaleza *in virtute*, voz de potencia: el trueno es prepotente; magnifico, terrible, haze eſtremecer mares y tierras.

tierras, y derrama infinita copia de agua, quiebra y desgaja altissimos cedros, y otros grandes arboles de bosques espessos, y los haze saltar muy lexos, como suelen saltar los nueuos vnicornios. No viene el trueno solo, sino acõpañado de relampagos, rayos que parecen ascuas, y llamas cortadas, y Dios va por medio de ellos *intercidentis flammam ignis*, arrojando saetas de fuego por los desiertos horrendos de los Sarracenos y arenales de Arabia. Haze esta voz a las cieruas parir de miedo, *præparantis ceruas*, desmonta las seluas, y dexa las espessuras claras. *Reuelabit cõdensa*. Y son tan temerosos sus rayos, relampagos, lluuias, y argauiessos, que los hombres todos llenos de temor se van a los templos, encienden candelas benditas, encomiendan a Dios sus vidas y almas, alaban y glorifican aquel Dios todo poderoso, que tales marauillas haze: *In templo eius omnes dicent gloriam*, que tan potente se muestra en los cielos, elementos, y superiores partes del mundo. Esto canto aql pijssimo Poeta. Y conformandose con el dixo vn impio.

Parcus Deorum cultor, & infrequens.

Hora. l. 1. Carmi. Oda. 34.

Insanientis dum sapientiæ
Consultus erro: nunc retrorsum
Vela dare: atque iterare cursus
Cogor relictos: nãque diespiter
Igni corusco nubila diuidens:
Plerunque per purum tonantis
Agit equos: uolucreque currum.
Quo bruta tellus & vaga flumina:
Quo Styx & inuisi horrida Tænari
Sedes Athlantæusque finis
Concutitur: valet ima summis
Mutare.

En los quales versos confiessa este Poeta que hauiendo primero seguido la insipientissima secta de Epicuro, que saco del pecho delos hombres toda religiõ, quitando a Dios socorro y gracia, y el cuydado de nuestras cosas, ya trocado y arrepentido cõfessaua la prouidencia de Dios *quæ valet ima summis mutare*, que puede mudar el mundo de alto abaxo, mouido por las tempestades que subitamente en tiempo puro y sereno suele commouer, no naturalmente, sino con enojo, y desseo de tomar vengança, con truenos, rayos, relampagos, con que la tierra bruta sin razõ ni sentido, los rios vagos, los lagos, los promontorios, y los [illegible] y terminos del mundo se estremecen. En esta confession deste Epicureo ves, quanta fuerça tengan estas tempestades para hazer conocer a Dios y temerle. Ves lo tambien en los marineros, cuyo religioso temor significa la palabra *timuerunt* que de ordinario en el Hebreo significa este religioso temor. Exodi. 14.

Timue-

Exo. 1. exo.9.20 *Timuerunt obstetrices Deum. Qui timuit verbum Domini de seruis Phạraonis.*

Y es ponderacion de la tempestad, que la temieron marineros *nautæ*, no gente visoña, no los passajeros, que comiençan a conocer el mar, o hombres menos praticos, sino los marineros, diestros, nacidos y criados en el mar, estos temieron porque entẽdieron, que tempestad tan desacostumbrada, era castigo de pecados. O buen juyzio! o gente discreta! Acogense a las ancoras dela oracion que sola suele ser el
Psal. 106 20. remedio de tan exorbitãtes males. Psalm. *Turbati sunt & morti sunt sicut ebrius, & clamauerunt ad Dominum cum tribularentur, & de necessitatibus eorum liberauit eos,* y los Poetas.

Non est meum si mugiat Africis
Malꝰ procellis ad miseras preces
Recurrere ea votis pacisci &c.

Mas aunque tomaron sapientissimo consejo, y remedio socorrido en casos desesperados, que es la oracion, erraron en acudir a tales Dioses, que aunque dias y noches clamaran no les diran mas respuesta que aquel falso Baal a quien todo el cole-
2.Re.17. gio de sus Sacerdotes llamo, sin
Psal.13.5. ser oydo. O vana religion! o error! Do[illegible] il-lic trepid[illegible] lo q̃ se sigue.

Et clamauerunt viri ad Deum suum. O que viua doctrina lo, que claro exemplo para acudir a Dios en nuestros trabajos ante todos las cosas. Hauia gẽtes de differẽtes naciones en aq̃lla naue, solo Ionas era Israelita, tenian diuersos Dioses, cada vno clamaua al Dios de su patria o familia, o al q̃ en su reputacion era mas cierto valedor, implorando su fee y emparo como los Tirios a su Hercules, los Palestinos a Dagõ
Dios marino, los Cartaginenses 1.Par.10.
si hauia algunos al Sol y Luna, Silius Itali. Herod.
o a Neptuno. l.4.

Et miserunt vasa. Vasos en la lengua sancta se llama todo genero de alhajas y instrumentos, armas, *vasa belli, vasa nauis vasa domus.* Toca aqui lo que suelen hazer los marineros en los peligros de graues tempestades, que es echar ropa al mar. De lo qual ay dos razones, vna natural, otra de religion. La natural es aliuiar el nauio, que muy cargado facilmente se le sorbe el mar, aligerado corre mejor, y passa la fatiga de la tormenta, como se escriue Actor.27. *Cũque arrepta esset nauis & nõ posset conari in vẽtũ, data naui flatibus ferebamur.*
Valida autẽ tẽpestate iactati, sequẽ Acto.27. 15.
ti die iactũ fecerunt, & tertio die suis manibus armamẽta nauis proiecerũ. La otra razõ es religiosa, en la qual se hauian differentemente los infieles de los fieles, porque entendiendo los vnos y los otros,

otros,como entienden todos los mortales,que femejantes infortunios vienen de la mano de Dios procuran remediarlas con menos daño. Mas los Gentiles q̃ tenian muchos Dioses que eran a su parecer como hombres, que se mudauan y aplacauan cõ dones,y padecian otras passiones y turbaciones como son yra, cobdicia,procurauan aplacarlos, cõ dones,y offertas,como si realmẽte pretendieran los Dioses por medio de semejantes tempestades sacarles estas dadiuas. Pero los fieles que sienten alta y santamente de Dios, considerando que tan graues males nunca vienen de su mano sino en pena de culpas,procuran purgarse dellas por el mas commodo medio que pueden,estos son rogatiuas, oraciones,votos, promessas, juntamente con esto echan ropa al mar,considerando si en sus mercadurias ay malas ganancias, algun hurto,o sacrilegio, fraude, cosas hauidas y adquiridas por malas artes,las quales cargan mucho la naue y ponen en vltimo peligro a los que van en ella. Esto que se vso en la antiguedad, ha durado hasta nuestros tiempos,porque aora tambien nuestros marineros y passajeros no solo arrojan cargas de gran peso por aliuiar el baxel,sino a vezes joyas de gran precio y de poco peso como son piedras,y anillos en sacrificio a Dios y a sus santos. Con ambos fines lançaron sus haziendas los desta naue, como muestrã aquellas palabras *vt alleuaretur ab eis*, como hombres persuadidos,que no se hundia su nauio tanto con el peso de su ropa,quanto con el de sus culpas con que leuantauan tan fiera y cruda tempestad. Esso es *alleuaretur ab eis. Ionas descendit ad interiora nauis.* En medio de la grita confusa Ionas se baxo a lo hondo de la naue a tomar reposo en soledad, cosa que la atribuye Theodoreto a costumbre de prophetico y religioso varõ, que huye todo bullicio trapala y trafago de gente y negocios,y se retira al silencio en la mejor forma que puede *Prophetæ hoc moribus conuenit, separatum enim & solitarium degere propheticum est.* Yo diria(perdona me Ionas) que lo hiziste como pecador, cuyo descuydo, y oluido, o por mejor dezir hechizo y encantamento es tal,que aun no tiene sentimiento de su peligro, en los comunes riesgos y desuenturas. Duermes Ionas en medio de la tempestad atroz, mientras braman las ondas y ruge el cielo,y la borrasca, y los escollos y pestilenciales truenos, y obscuras lluuias,y fogosas ballenas amenazan con yra y muerte: miẽtras la misma naue que te lleua, es escarnio de fortuna y juego de la suerte: mientras todos los que estan dento,pintados de color

Theodo.

lor

lor de muerte, vnos hazen oracion a Dios, otros rotos de la violencia de la tormenta, vencidos de el temor, caen por aqui y por alli, prostrados, rendidos, y rindiendo: mientras en suma està presentissimo el naufragio, solo tu como si no te tocasse, apartado aculla echado sobre vna dura tabla duermes tan profundamente, que no basta el rumor ni estrepito, ni alaridos a despertarte vn momento. Ansi me parece que lo hazen los Apostoles en el huerto, que mientras la traycion de Iudas cōmueue el mar de la rabia Iudaica con tal feruor, que se leuantan cien olas de lanças, yerros, armas enhastadas, y asaltan impetuosamente la naue de nuestra salud, y està ya tan fatigada, que en lugar de hazer agua brota sangre, ellos sin sentimiento de esto estan sumidos en sueño tan quieto, como si fuessen a mar tranquilo, y fuesse seguro nauegar sin fatiga y arte. Mysterio dize Origenes. Partido Iesu duermen, dando a entender, que si nosotros dexamos vn poco apartar a Christo, subitamente seremos vencidos del sueño, letargo, muerte, y si ay otra cosa peor. De manera que si Christo se aparta duermen los discipulos, si Ionas desobedece duerme, si el hōbre buelue las espaldas a Dios en medio de las comunes calamidades y desastres del mundo, y

Ori. trac. 35. in Ma.

plagas generales, hambres, guerra, pestilencia mortandad, duerme oluidado de si mismo. O digamos que Ionas cubierto el coraçon de tristeza, huyo toda cōpañia, como suelen los aquexados de vn tristissimo pensamiēto, cansados los espiritus y miēbros dexarse vencer del sueño, *dormiebat* no sueño ligero sino grauissimo, qual fue aquel de Abraham, en cuyo cuerpo dormido como piedra, velaua el anima llena de cuydado, sueño pesado que llaman los Hebreos THARDEMA qual fue aquel que *immisit Dominus in Adam*, que San Hieronymo interpreta *ecstasi*, y añade: *pro ecstasi in Hebreo habetur thardema*. por lo qual puso Aquila *Catafore*. Symacho *Caron*, graue y profundo sueño, como el del enfermo letargico, y como aquel que dormia Saul y su gente. 1. Reg. 26. *Non erat quisquam qui videret & intelligeret & euigilaret, sed omnes dormiebant, quia sopor Domini irruerat super eos*: y aquel que Dios dio en Isaias: *Miscuit vobis Dominus spiritum soporis*.

Genes.

Genes. 2.
Hiero. de loc. hebr.
Aquila.
Symmac.

1. Re. 20.

MAS ansi como Ionas es imagen propria de vn peccador oluidado de si mismo, ansi el patron desta naue lo es de vn buen gouernador y prelado, y padre de familias, que da buelta y reconoce su familia y gente, y procura que todos hagā el deuer. *Quid tu sopore deprimeris*? palabra de

Isa. 29. 16

S hombre

hombre muy admirado. Este es tiempo de dormir?q̃ seguridad, o, que pereza es la tuya, que en tal tormenta y perturbacion y extremo peligro te dexa tomar reposo? Donde estan todos rompiendo el cielo con calores solicitos de si y de ti, tu solo roncas? No sabes que el peligro es comũ y por consiguiente el procurar el remedio ha de ser de todos? ignoras que la diligencia es madre de buena ventura? No echas de ver que no las hauemos con mar y vientos aunque poderosos contrarios, sino cõ los Dioses inmortales, cuya indignacion nos tiene puestos en el extremo, a punto de padecer naufragio.

Surge & inuoca Deum tuum. O creya el patron que el Dios de Ionas era mas poderoso que los otros, o que Ionas era de tal virtud y merito que alcançaria con su oracion remedio. Lo primero es facil de conjeturar, porque aũ que los Ethnicos tenian muchos Dioses, no creyan tenian todos ygual poder, y aquellos honrauan mas, que hallauan en las necessidades mas fauorables y misericordiosos. Esta gloria tuuo siempre nuestro verdadero Dios y este fue gran argumento de su diuinidad poder socorrer a los que a el se acogen, en mar y en
Ps.134.6 tierra. *Quia ego cognoui quod magnus est Dominus & Deus noster præ omnibus Dijs, Omnia quæcunque voluit Dominus fecit in cælo & in terra, in mari & in omnibus abyssis.* Tambien entendieron los Gentiles que hauia algunos hombres tã sanctos que por su piedad y virtud tenian cabida con Dios, qual fue Noe padre de todas las gentes, que hallò gracia en Dios, por cuyo me- Gen.6.8.
rito se libro su casa de aquel co- Gene.19.16.
mun diluuio, y Loth padre de
los Moabitas y Amonitas por Acto.27.42.
merito y gracia de Abraham su tio fue libre con sus hijas del incendio de Sodoma. A San Pablo tambien quando corrio fortuna concedio Dios las vidas de quantos con el yuan. Ansi que el patrõ parece quiso hazer prueua de ambas cosas, ansi del poder del Dios de Israel de quien haurian oydo grandes cosas en su tierra, como de la virtud y inocencia de Ionas. Pues como tentados todos los medios, viessen que no amansaua la yra de la tormenta, pensaron si acaso en aquella compañia, venia algun hombre maluado, o sacrilego, cuya vida con peligro de las de tantos pedia Dios para la muerte, y determinacion buscarle para que con su muerte todos escapassen de ella purgando su naue porque la compañia de vn malo daña a toda la cõ-
munidad, como diximos de E- Eze.30.9
zechiel: *Et corruent fulcientes Aegyptum.*

Et dixit vir ad colegam suum. Venid y echemos suertes *& sciamus*

Hebr. *mus quare hoc malum sit nobis?* Hebreor. *In cuius nã hoc malũ nobis?* Veamos en cuyo hado, o culpa va, que padescamos todos. Veyan al ojo que la tempestad, ni era natural, ni casual, sino milagrosa contra la naue, o porque sola entre otras era molestada della, o porque ya que nauegasse sola la furia de la tormenta y vientos, se inclinaua a aquella parte del mar en que estaua la naue, y presumiendo que era pena de culpa, y no sabiendo cuya era, dixeron, *in cuius nam (culpa) hoc malum nobis?* La palabra *nobis* muestra que a ellos particularmente perseguia, y lo mismo entendio Ionas, *cessabit mare à vobis*. Echan pues suertes, no vna sola vez (cosa notable!) porque no se pueda atribuyr a caso, sino muchas, porque si todas cayeren a vno, sea argumento cierto, de que Dios descubre el culpado, pues no puede muchas vezes salir la suerte de vno, sin diuina prouidencia. *Mittamus sortes*, Todas las quales cayeron a Ionas. *Miserunt sortes & cecidit sors*, echaron muchas suertes, y vna por vna todas fueran contra Ionas. Y aunque este successo fue tan manifiesto en descubrir el reo, los barbaros, aunque incultos, y aunque fieros, como suelen ser marineros, no arrebataron del para lançarle del nauio, mas considerando prudentemẽte, q̃ ignorauan la causa porque le señalaua la suerte, si era culpa suya, o agena, agrauio hecho, o recebido, como si estuuieran muy de espacio, en tribunal quieto, en el bullicio y fragor de las olas, le preguntan juridicamente, como si fuera en tribunal seguro.

Indica nobis cuius causa malum istud sit nobis? Quod est opus tuum? quæ terra tua? quo vadis? vel ex quo populo es tu? Notò aqui S. Hieronymo la breuedad deste interrogatorio cumplido, que suele ser loada en aquel Poeta en caso semejante.

Iuuenes quæ causa subegit.
Ignotas tẽtare vias? quo tenditis inquit?
Qui genus? vnde domo? pacem ne huc fertis aut armas?

Preguntan de la persona del officio, region, viaje, patria, para conocer por estas cosas la qualidad de este hombre. Quien eres? que officio tienes? *Quod est opus tuum?* o, como los setenta leen, *negociatio tua?* Ay vnos officios y artes de su misma naturaleza maluados y detestables como son Magia, hechizeria, o arte de cosarios que pertenecen, o a supersticion, o tratan de la destruycion de los hombres. Otros ay que aũque no son de su genero malos, pero raras vezes se exercitan sin pecado, como es negocio, mercancia, cambio,

bio, logro, cobrança de rentas rea les, y en esta cuenta, entran escri uanos, procuradores, notarios, so licitadores, alguaziles, corchetes y otros tales ministros que llamò Aureliano *malum necessariũ*, malos no excusados. Y por esto le preguntan su officio para sacar por el hilo, el ouillo de su cul pa. *Quæ terra tua*? si eres de alguna prouincia maluada a quiẽ los Dioses marinos, los vientos, los cielos, las estrellas eran enemigos? o si acaso huyes de alguna tierra cara y amada del cielo? si has violado la feè que le deuias? si has vendido tu patria? o hecho contra ella alguna traycion? *Ex quo populo*? si eres de tierra maldita? o si has injuriado a tu natural y huyes del? *Quo vadis*? A donde encaminas tu viaje? porque del fin, y de todo esto, saquemos quien eres. Responde, di, no temas.

Hebræus ego sum. No quiso dezir su linaje y gente, sino su culpa, porque *Hebræus* es lo mismo que *prætergressor*, o, *transgressor* nombre que puso Sem hijo de Noe a los Hebreos, cuya familia passando el Eufrates, buscò nueua tierra y asiẽto, *ipse est enim pater omnium filiorum Heb*. Gen. 10. Gene. 10. Gen.
Conforme a esto porque Abraham passo de la nacion Chaldea a la Cananea por el rio, le llamaron Hebreo. Quiso dezir que hauia passado el mandamiento de Dios, en el mismo estilo que suele dezir la Escritura, *preterire verbum*, por, despreciar los preceptos y leyes diuinas. Iosue. 22. Iof. 22. 20
Nonne Acham filius zares preterijt mandatum Domini, Hierem. 5. *In*- Hie. 5. 28
crassati sunt & impinguati prætererunt sermones meos pessimè. Esto confessò, no porque huuiesse agrauiado a nadie, no vendido su patria, sino por hauer sido trãsgressor del mandamiẽto de Dios con lo qual respondio a todo su interrogatorio. No tengo otro miedo dize Ionas sino el de mi desobediencia, con que he offendido a aquel Señor que crio cielo, tierra, mar, y todo esto le obedece. Ansi que si el cielo os es importuno y violento, si la mar se enoja, si la tierra embia vientos tormentosos, todo esto es castigo de mi culpa, y acto de su justicia. *Dominum cæli ego timeo qui fecit mare & aridam*. He aqui el nombre de mi Dios, su virtud, su auctoridad, mi hecho, y mi culpa. Temo al que crio cielo y tierra, y por hauerle offendido, os persigue tierra y cielo. Llamole criador del cielo, porque la naturaleza de aquellos sus cuerpos, que en opinion de las Gentes gouiernan toda naturaleza de cosas, està subjeta a su imperio. Mira aqui tu Philosopho quan doctamente conseruo el orden natural destas criaturas, *fecit mare & aridam*, poniendo primero el mar, porque al principio del mũdo no se vio la tierra

hasta

hasta que apartò Dios las aguas que la cubrian, y las congregò en este mar.

Et timuerunt viri timore magno. Temieron como prudentes en cabeça agena considerando la seueridad de la justicia diuina, que con tanto rigor castiga en los suyos vna culpa sola, y discurriendo de ay cada vno por su cõciencia, no le faltaua materia de justo temor, con el qual dixeron al reo confessado. *Quid hoc fecisti?* que no fue tanto interrogacion, quanto admiracion: Como ha sido possible, que quien tan particular conocimiento tiene de Dios como tu, pensasse huyr por mar del que crio el mar y se sirue del a su voluntad? O quanto enseña la affliccion aun a hõbres barbaros. Barbaros sean los de la naue pero no temerarios, porque aunque ven el caso descubierto, el reo confessado por su boca, y del mar acusado, de las suertes conuencido, no le echan de cabeça al agua. Y aunque ven el peligro euidente de la dilaciõ la muerte al ojo, tienen espera y paciencia por no precipitar juyzio. (O juezes quan de espacio haueys de proceder en causas capitales!) y preguntan al mismo Ionas que senzillamente hauia dicho su culpa, diga como fiel interprete de su Dios que haran en tan extremo conflicto? Ven que es necessario aplacar a Dios del cielo, y no saben como sancta y puramente hazerlo, por esso preguntan a Ionas como a quiẽ sabe la voluntad de Dios en semejantes casos, que haran en esto. *Quid faciemus tibi & cessabit mare â nobis?* Nota esta palabra *â nobis* otra vez. Que haremos para que el mar nos dexe, que manifiestamente tiene su enojo con nosotros? procuraremos boluer a tierra? haremos votos y promessas, por ti? bolueremos a las preces y oraciones? primeras? di, di, no dudes.

Tollite me & mittite in mare. No basta el mar, ni la terrible muerte a hazer que Ionas mude proposito, porque se resuelue de morir antes que yr con su embaxada a Niniue, y lleuar la salud a aquella nacion enemiga, que dessseaua el ver, asolada, y con esta loca determinacion se offrece a beuer la muerte violenta. Donde se ve la fuerça que tiene vna resolucion obstinada. O cruda obstinacion que ansi ciegas al pecador y le conduzes al golfo de la muerte perpetua! No las ha cõ vosotros el mar dize Ionas, sino conmigo, vna sola culpa quiere castigar, que es la mia; con vna cosa sola podreys satisfazer a mi Dios, que sera echarme al mar, y con esto se amãsara su ira. He aqui el animo generoso de Iesu Christo, que se offrece a la muerte, por amansar a Dios con todos, cuyas culpas el tomó sobre si. Pero veamos que hazen los

marineros.

Et remigabant viri &c. Exemplo harto notable o Saragoça! para enseñarte la prudencia y bondad que es menester para juzgar. Quantos juezes en lugar de dolerse, se deleytan en la effusiõ de la sangre humana? quantos corren como cauallos desbocados a juzgar los otros? Yo no digo que la justicia no tenga su lugar: mas digo que el juyzio deue hazerse despues de hauer pensado, rumiado, y ventilado la causa. Y de aqui sacad vosotros quãto mayor mal comete aquel juez que no solo precipitadamente, mas tambien injustamente juzgo. O imperios, o Reynos! quantas sentencias injustas, quantos juyzios iniquos salen de vuestros tribunales! Oy no se mira en el juzgar sino a fauores, a grãdezas: y el que es mas pôtẽte, tiene mas razon. Aunque la tempestad es fiera y cruda, y las suertes descubren al reo, y el confiessa su culpa, y pide la muerte, no basta todo esto para que executen la sentencia, antes hazen todo esfuerço por boluer a tierra y echarle en parte donde podia saluarse. Y no bastando esto, juntã las manos y alçan los ojos a Dios orando y clamãdo, *Quæsumus Domine ne pereamus in anima viri istius.* He aqui como reman y prohejan, *& remigabant &c.* Tenian en aquel tiempo las naues no solamente velas como en este, sino tambien remos, y ya se valian de lo vno, y a de lo otro, o de todo juntamente segun los tiempos. Aunque oyen la sentencia que da contra si mismo, que le echen al âgua, no la executã, mas prôcuran echarle en tierra, purgando con aquello su naue, y satisfaziendo a Dios, y dando vida a Ionas. Por ventura temieron, no procediesse aquella su cõfession y sentencia de aborrecimiento de vida y desesperaciõ si a caso como hombre desdichado desseaua la muerte, y la queria tomar por manos de ellos. Por esto con toda diligencia y porfia, reman, prohejan, trabajã por boluer a tierra, contra viento y fortuna, mas su designo es como su trabajo, todo en vano, *quia mare ibat & intumescebat super eos*, mostrando con el bramido de las olas, que Dios les hazia guerra. *Ibat*, yua la mar a lo que Dios le mandaua, *ibat* a vengar a su Señor, *ibat* persiguiendo al fugitiuo Propheta, *ibat* para animar a los marineros para que le anegassen, *intumescebat*, hinchauase por momentos de tiempo, y como si tardaran los marineros, leuantaua mayores olas, mostrando que ella no podia dilatar la vengança de su criador. Temen dize Hieronymo entregar a la muerte a vn varon sancto y de gente sancta, como quien en el Iafo de donde partieron podian saber el priuilegio de la gẽ-

te

te Hebrea. *Magnus est qui fugit, sed maior ille qui quærit.* Si es grã de Ionas que huye mayor es el que le busca. O quanta mudança de cosas. El pueblo que seruia a Dios dize, *Crucifige, Crucifige*, A estos se mãda que maten, la mar se enloquece, la tempestad lo mãda, y ellos quitando los ojos de su proprio peligro los ponen en el ageno, y solicitos de la salud del reo, procuran hazer violencia al mar como los setenta interpretes pusieron, *vim faciebant* y vencer la naturaleza de las cosas por no violar el Propheta del Señor. Pero por de mas es pensar librar la naue, sin la figura y sacramento del que hauia de padecer por todos, la submersion de Ionas, hauia de ser el remedio de la naue como la muerte de Christo vida del mundo.

Et clamauerunt ad Dominum & dixerunt Grande feè de marineros, que estando en extremo peligro, ruegã por la salud de otro como quien sabe, que es peor la muerte de pecado que la de la vida. Protestan y requierẽ a Dios, no les impute lo que quieren hazer, porque no es nuestro intento (dizen) matar tu Propheta, pero el ha confessado tu enojo contra si, y la mar lo clama, y tu has hecho lo que has querido, y tu voluntad se cumple por nuestras manos. Si le admitimos en el nauio, si se leuanto borrasca, si se encruelecieron los vientos, si el mar se alboroto en olas, si la suerte descubrio el fugitiuo, y mostro lo que deuiamos hazer, todo Señor ha sido voluntad tuya, *tu enim sicut voluisti fecisti.* Estas palabras son tan llenas de Religiõ y conocimiento de la diuina virtud y prouidencia, que para tratarlas como merecen era menester mucho tiempo. Contentareme aora con tocar la suma. O todo poderoso Dios *Adonai*, a cuyo arbitrio se sujetan cielo, mar y tierra; a cuyas leyes obedecen las criaturas, a cuya sabiduria no ay cosa occulta, a cuya potencia todo es hazedero y facil: si este solo hombre te es en esta naue odioso, bien puedes tu a el solo darle muerte, con enfermedad, o peste, porque en caso que no perezca en esta fortuna te queda el braço sano para matarle de mil muertes. Y ansi como es tuyo poder hazer esto; ansi es nuestro, y de nuestro cargo suplicarte, libres tantos inocentes del peligro en que nos a puesto vn solo culpado, como de tu clemencia y equidad se espera. Y si este, al contrario de lo que parece, es inocente, no nos permitas caer en tal delito, como ser ministros y verdugos de la muerte de vn justo, cuya inocencia podias tu Señor manifestar aora, sosegando la tempestad, o con otro indicio ansi como tambien si es culpante puedes darle su merecido, sin que peligre esta

naue, pues tu hazes lo que quieres. *Ne des super nos sanguinem innocentem &c.* No os parece Señores que esta voz de los marineros es la confessión de Pilatos que laua sus manos y dize: *Mundus ego sum à sanguine iusti huius,* como notó S. Hieronymo? No quieren las gentes que muera Christo, protestan la sangre inocente, y los Iudios dizen. *Sãguis eius super nos & super filios nostros,* y ansi quãdo clamã a Dios y leuantan las manos al cielo no son oydos, porque *plenæ sunt sanguine* dize Isayas. *Plenæ*, por los muchos homicidios de Prophetas, señaladamente por la de Christo.

Mat. 27. 24. Hieron. Mat. 27. 25. Isai. 1. 15.

Et tulerunt Ionam. No dize arrebataron de Ionas, asieronle de los cabeçones, sufocauanle, sino tomaronle sobre sus braços *quasi cum obsequio & honore portantes* dize Hieronymo *miserunt in mare,* al que no repugnaua, mas voluntariamente se puso en sus manos. Mas aqui se ha de notar, que este verbo *tulerunt* es lo mismo que *sustulerunt*, y ha se de pũctuar ansi: *Sustulerunt Ionam*, para que haga entera sentencia, en que se signifique cierto auto de los marineros, que notaron los antiguos Hebreos, aquellos que entendieron bien las propriedades de su lengua, y escritura, en que no solamente se han de põderar sentencias y clausulas enteras, sino tambien el jota, el apice, y punto que las diuide, como nos enseño nuestro maestro Christo, y todos los otros que dignamente trataron esta leccion sancta. Este *tulerunt Ionam*, quiere dezir, que le leuantaron en alto sobre el borde del nauio, tentando y probando que succederia, si el agua daria nueuo indicio de su desseo. Y que succedio? O caso rarissimo estraño! lo mismo que ellos pensauan, que el mar como si se diera por contenta de la entrega que le hazian de aql hombre, se mitigo algun tanto, y con esta muestra de la voluntad de Dios, y esperança de salir de peligro le acabaron de soltar. Eleazaro antiquissimo interprete de las diuinas letras, que escriuio, segun se dize, cerca de la edad de Christo nuestro Señor, escriue, q̃ esta fue la quinta prueua y experiencia que los marineros hizieron, para saber la voluntad de Dios. Hizieron oracion particular, he aqui la primera; echaron ropa al mar: he aqui la segunda: echaron suertes, he aqui la tercera: multiplicaron la oracion publica y comun: he aqui la quarta: finalmente metieron a Ionas en el mar hasta el cuello, y tornaron le ala naue, he aqui la quinta y vltima. Y succedio que siempre que le metiã en el agua, se quietaua, y quãdo le sacauan se boluia a alborotar. Con lo qual certificados ya seguramẽte de la disposiciõ de Dios, le

Hieron. Eleazar.

le dexaron caer del todo en el mar. Este fue el vltimo tiento q̃ dieron.

Et stetit mare. Alpunto sequie to el mar, como si tal tormenta no huuiera hauido, argumento efficaz de la voluntad de Dios. Caso milagroso, porque ansi como la tempestad no se arma repentinamente, sino creciendo poco a pocò, ansi poco a poco se mitiga. Porque aunque los vientos que la alborotan, se echen, toda via quedan las ondas encarnizadas, especialmente en tan vehemente y impetuosa tempestad: *Sed tamen à vento qui fuit vnda furit,* dixo el poeta; pero aqui subitamente para el mar en tragando a Ionas, y se fixo. *Stetit mare.* La palabra Hebraica GHAMAD, que en el Latin Terencio dize *resisteres,* es realmente, *sistere,* o, *resistere,* detener, y fixar firmemente lo que se mueue, de donde es que GHAMVD significa coluna, o firmeza. Y puso se aqui esta palabra, para mostrar la firmeza del mal, que derepente se refirmo, como si fuera peña solida, o coluna regida. Marauillosa cosa es esta, y no es menos prodigiosa la que aqui considero vn Auctor, y es, que el viẽto que Dios embio, y alboroto el mar, luego desaparecio, pero las olas embrauecidas nunca mas se mitigaron hasta que tuuierõ a Ionas en si: demanera q̃ el mar a porfia fue cõtrario a esta gẽte, porq̃ vna vez sola se dize, q̃ el viento conmouio la borrasca, todo lo demas se atriybuye al mar: *Quid faciemus* (dize) *tibi et cessabit mare à nobis? Quia mare ibat, & intumescebat & non valebant viri cõtra remigare, quia mare ibat & intumescebat super eos.* Milagro y prodigioso en confirmacion de la voluntad de Dios.

Terent.

Montan.

Et præparauit Dominus piscem grandem. Veys aqui vna imagen de la diuina paciencia y clemencia, que con carcel y prisiones conuence los contumaces q̃ no quisierõ por sanos consejos conuertirse: como sabio y piadoso medico, q̃ no pudiendo por razones ni medicinas blandas boluer en si al doliente letargico, y amodorrido, le despierta y buelue al sentido cõ tormentos, y tratos de cuerda. Estuuo al puncto esta carcel viua, para que de la naue saltasse en la vallena el prisionero, como sienten Aug. Seuero Sulpicio. Hierony. Aquesta gran bestia llama Christo vallena, que en cuerpo y figura y tremendas fuerças es genero de los mayores animales marinos, como enseña la sagrada Philosophia, *Creauit Deus cete grandia.* Y muy por extenso en Iob. He aqui al delinquente en la carcel real de Dios, quanto a la natura leza del heco muerto, como dize Theophyl. en la fiera mortifera, y quanto a la ley de los viuos difunctos dize Theodoreto.

Aug. epi 49. q. vlt Seue. hist sac. lib. I Hieron. in Commen.

Gen. I. Iob.

Theoph. in Comm.

He

He aqui el fiel executor del diui no mandato, ministro preparado para que le lleue fielmēte por su termino, que es el mar, hasta la tierra que Dios mandare. O encuentro de marauillas! o concurso de estupendas obras! Como pudiste Ionas viuir en aquellas calidissimas entrañas y vientre, *in quo digeruntur naufragia*, dize Tertul. lib. de Resur. carnis, y despues de el Hieronymo, donde se digieren los naufragios y ancoras, donde naturalmente era impossible viuir vn hombre vn rato? Como respiraste, pues los peces no respiran ayre, sino agua? que comiste? que beuiste? como duraste tres dias en aquella hedionda y ardiente morada? como viste, sino con especial fauor de aquel vniuersal Señor, q̄ conserua el niño encerrado en el vientre de su madre por nueue meses, sin comida, sin beuida, sin respiracion, sin purgacion, çabullido entre tantos humores? Cosa aunque ordinaria referida por Dauid, la especial prouidencia diuina; *In te confirmatus sum ex vtero de ventre matris meæ, tu es protector meus*, porque realmente si no interuiniesse la mano y custodia de Dios, de mil modos pereceria la criatura. Librote de la forçosa muerte, quiē libro del incendio Babylonico sanos y saluos, y sin olor de fuego aquellos tres clarissimos y fortissimos varones Anania, Missael, y Azaria, y a Daniel de la rabia de los leones hambrientos, que en medio de las brasas y llamas cantauan, y como Theodoreto dize, dançauan. Gran milagro conseruarse la vida de Ionas, en aquella fragua ardentissima del estomago de la bestia: mayor fue ser tan señor de si, y de su entendimiento, que pudiesse ordenar aquella grauissima y elegantissima oracion, no en prosa, aunque era mucho, sino en metro que es mas, como Theodoro pondera, *In tanta laxitate Propheta degebat, vt præcationes etiam conficere potuisset*. Marauillosa, es tābiē la magnanimidad de el Propheta que en aquella noche eterna (como Hieronymo habla) no miro su peligro, antes viendose viuo en aquella muerte cobro confiança de salir libre, y hazer oraciones, y ofrecer sacrificios en el templo.

Theod. in Comm.

Tertu. li. de res. ca. Hier. hoc loco.

Ps. 21. 11.

Theod. in Comm.

YSI NOTAS quanto pondera los peligros en que se vio, veras quan excellente fue su animo y confiaça: porque dize, que estaua en el vientre de el infierno, *de ventre inferi clamaui*. Theophyl. *plutonis*, en la sepultura; porque no solo en la figura; sino tambien en el officio era sepultura, puesto que en el sepulchro de tierra entran los hombres muertos en este de carne entro Ionas viuo. Dize que estaua en el coraçon de la mar vsando de aq̄lla palabra que

Ion. 2. 3. Theopyl.

que hauia de dezir Christo, *in corde terræ*, en lo intimo, en el centro, que le cercaron furiosos raudales de rios, *flumen circundedit me, omnes gurgites tui super me transierunt*, o porque las olas furiosas parecian rios, o porque la mar es de donde los rios descargã sus aguas, como dixo Theo. Que penetrarõ las aguas hasta el anima NEPHES, la respiracion, y facultad, y mouimiento, *Factus est homo in animam viuentẽ*, que le cerco por todas partes el abysmo, porque aquella bestia no anda en lo alto del agua, sino en lo mas profundo, ella en el sue lo del mar, tanto que con la cabeça arrãca el alga: esso es, *plega us cooperuit caput meum*, en Hebreo *Alga*, la yerua que se cria en lo hondo de la mar, y la arrancan facilmẽte los peces, y sacã enmarañada en la cabeça, y como cosa ligera sube arriba, y sale a la orilla: para ninguna cosa buena, sino para lleuar barros, o vidros porque no se quiebren Porq̃ todo aquello que sucedio a la bestia en cuyo vientre el yua, todo se lo atribuye a si mismo, pues yua mas profundo que ella, como es lo que añade, *ad extrema montium descendi, terræ vectes concluserunt me*. Que baxo al extremo de los montes, y se vio cerrado entre los fuertes cerrojos ycã dados de la tierra. Quan elegante y poeticamente llamo fuertes barros y cerrojos los mõtes y promontorios, q̃ cercan y guardan el mar, como Iob, cuyas rayzes y nacimiento son de lo hondo del agua, la qual los tiene comidos por los fundamentos, y siruẽ de machinas y reparos naturales para q̃ el agua no salga de limites, y anegue la tierra. Entre estos escollos y peñascos, alla en lo mas secreto estaua la vallena de Ionas, y en medio destas dificultades horrendas, tiene toda confiança de la prouidencia y misericordia de Dios, y se promete libertad y salud. *Subleuabis de corruptione vitam meã Domine Deus meus*. El q̃ ha sido bueno tiene gran confiança.

Gen. 2. (margin, beside *Factus est homo*)

Io. 38. 10

QVEXAVASE el sancto Iob, que le tenia Dios preso con grillos y cadenas de graues enfermedades: y dezia *Nunquid mare ego sum, aut cetus quia circundedisti me carcere?* Soy yo mar, o soy vallena por que me teneys encarcelado? En el principio del mundo encarcelo Dios las aguas en vn lugar, *Congregẽtur aquæ quæ sub cælo sunt &c*. Ato de pies y manos al mar, porq̃ no vagasse libremente, y assolasse la tierra, encerrole como en vn cuero, *sicut in vtre*. Y por este hecho de encarcelar; y tener siempre preso aquel inmenso elemento, dize la Escriptura, *Quoniam ipsius est mare*. El enxaulo aquel espumoso y rabioso monstruo. Puso ley, termino y limite a las aguas. *Circũdedit illũ terminis meis*.

Iob. 7. 12 · Gen. 1. 9. · Psalm. · Ps. 49. 4 · Iob. 3. 8.

Aun-

Aunque repugna el mar, yo dize Dios le reprimo, porque no rompa. Donde se dize que los terminos son de Dios, aquellos montes altissimos, y firmissimos, orillas que estan por reparos del fluctuoso mar. Y lo que es de Dios, conuiene sea en su genero bonissimo, y excelentissimo, o dize *termini mei*, para mostrar la prouidencia diuina, porq̃ aquellos terminos y carcel del mar, no son obra de naturaleza fortuyta, q̃ vaga sin consejo, sino del sabio y poderoso Criador. Tambien es termino el

Hier. 5. arena, por lo qual piensan algunos se dio sabiduria a Solomon, *sicut arena quæ est in litore maris.* Porque como el arena reprime, y repele la ferocidad de las olas,

3. Reg. 4. ansi la Sabiduria modera y templa los impetus y ira de vn Rey. *Posui arenam terminum mori.* Y an

Basil. Hex si: como encarcelo el mar, y le cerco de montañas como de impenetrables muros, ansi encarcelo tambien la vallena en el mar Athlantico, dize san Basilio, porque los otros mares quedassen libres de aquel tyrano de la mar, y nauegables: segũ otros en el Oceano, dexando el Mediterraneo a los pescados menores seguro. De manera que la mar tiene su limite y clausura en la tierra, la vallena en el mar; porque no hagan mal. Dize pues Iob: Señor, soy yo mar indomito, insolente, reboltoso, o vallena tirana coçaria, q̃ ansi me haueys encarcelado? Aora mirad las carceles de Ionas. El va preso en la vallena, la vallena en el mar, el mar en la tierra que le señalo el Criador: ved quantas carceles y bretes, cõsiderad si va bien guardado? podra escaparse de las manos de aquel Señor que en todo lugar tiene prisiones? Pues si volare hasta los fines del mar dixo el Propheta, alli me tendra preso tu mano, *tenebit me*: y si se quisiere al- Psal. 138.

guno esconder en el profundo Amos.

de sus aguas dize Dios por Amos. *ibi mandabo serpenti & mordebit eos*, alli mandare a los Dragones marinos, vallenas, y caymanes que le traguen. Clamaua el preso de lo escuro de aquel calaboço y sus gemidos dize vn Doctor eran bramidos obscuros semejantes a los de aquellos miserables, a quien los tiranos de Sicilia metian en el toro de brõce puesto al fuego, que imitauan el bramido de los bueyes. Pero aunque obscura voz, fue bien oyda de las orejas diuinas. Que confortacion tan grande saber, que la diuina oreja se inclina al que apenas puede echar la voz, que clama *de profundis*. Que prẽda y despertador de amor, ver q̃ como medico inclina la oreja al doliente, que apenas puede ha- Psalm.

blar ni declarar los accidentes de Basil. ibi

sus males. *Dilexi quoniam exaudiet Dominus vocem deprecationis meæ quia inclinauit aurem suam mi chi.*

bi, como haze el medico dize Sã Basilio. Aũque esse inclinar de oreja mas propriamente es meta fora, de el sordo, que inclina con la mano: y doblala oreja, con desseo de oyr, porque cõ tanto cuydado atiẽde a nuestros gemidos, salidos del profundo de nuestras penas, nuestro clementissimo Señor.

VEYS aqui como no ay lugar que no sea oratorio, y choro, para el que quiere hablar con Dios: que sea muladar, porq̃ en el ora Iob: que sea horno ardiente, porque en el cantan los tres captiuos que sea arenal desierto y seco, porq̃ en esse alaba a Dios Dauid, *sicut in sancto*, como si estuuiera en el templo. Finalmente, *In omni loco dominationis eius benedic anima mea Dominum*. Cada Rey y Señor es obedecio y respectado en su tierra y territorio, como en lugar de su Señorio, no enel estraño. Y pues todo lugar y tierra y mar es de Dios, y hasta el vientre de la vallena es de su juridiciõ y señorio, aun ay, si ay cayeres, bendize alma mia a Dios. Adonde quiera que estemos, hemos de alabarle, *etiã cum dormius*, dize San Augustin Esto dize que quiere San Pablo, *volo viros orare in omni loco, leuãtes puras manus sine ira & sine disceptatione*. Hauia dicho el Señor si offrecieres sacrificio ante el altar, y ay te acordaresq̃ tienes que xoso a tu hermano, dexa alli el sacrificio, y ve a reconciliarte cõ el, &c. Estiende San Pablo este precepto a todo lugar, diziendo que no solo delante del altar, pero en qualquier lugar que vno orare (pues puede orar en todos) leuante las manos limpias.

Iob. 2.
Dan.
Psalm.
Psalm.
.Ti. 2. 8.

PONDERAN los sanctos que Ionas tuuo animo para orar en la mazmorra de la bestia acordandose de Christo a que el representaua y tomandole por medianero dezia: Perdona me Señor, escapame, librame, sacame de aqueste infierno, como has de sacar a Christo, *Notas fac mihi vias vitæ*, q̃ yo te consagro aquesta mi vida para alabarte eternamente. Sere predicador perpetuo de tu grandeza, y misericordia, *In voce laudis immolabo tibi*, como tambien lo offrecia Dauid: *Docebo iniquos vias tuas*. Y tu hermano quando te vires en el profuudo de la angustia, o enfermedad de muerte, tragado, sumido y dolorido, que te parecera ves en lo alto a Dios ayrado con vna espada pendiente de vn hilo, a la diestra tus pecados que te acusan, y condenan a muerte, a la siniestra los demonios que como leones hambrientos rugen por hazer presa en ti, y con aquel aspecto horrible te espantan; debaxo el horrendo Chaos del infierno que parece se abre para tragarte, quando sintieres los dolores de la muerte y del infierno, que parece hazen dese-

Psalm. 15 12.
Psal. 50.

desesperar y dezir: cercado me han dolores de muerte, y peligros del infierno, entonces es tiempo de no desesperar, sino de suspirar con Ionas a la misericordia infinita de Dios. Y porque es cosa difficultosa passar tã presto de vn extremo a otro de la infinita justicia a la infinita misericordia, el medio en quien se templan es Christo Iesu bendito; en quien puso los ojos Ionas para cobrar animo. Alça tu los tuyos a aqueste Señor y dile. *Hoc os de ossibus meis & caro de carne mea.* O huesso de mis huessos y carne de mi carne! Este es vn gran Sacramẽto entẽdido como yo le entiẽdo de Christo y su Iglesia dize San Pablo: Ninguno jamas aborrecio su carne, todos la defenden y regalan. Aunque mis peccados Señor me prohiben boluer a tu gracia, pero mi carne me ayuda, mi sangre, mis huessos. Es possible que has de querer mirar mis pecados que no son substancia mia, no la carne, no la sangre, no los huessos mios? Tu amas mi carne, mis huessos, mi sangre, a mi me amas, y si me amas quieres saluarme. Conozco que soy indigno de la salud, mas no eres indigno tu Señor carne mia, sangre mia, huessos mios, vida mia. Son infinitos tus meritos, aunque sean pocos los mios. Tu sangre no pide vengança, como la de Abel

Gen. 2.

Ephes. 5.

contra Caïn, clama y pide misericordia y merced para nosotros miseros pecadores. Aun la justicia pide Señor que seas misericordioso, pues seria cosa agena de ti ser Dios y no vsar de misericordia. Ves aqui q̃ me arrimo a aquesta tabla que tu Señor me has dado de la penitencia. Por aquella sancta sangre, por aquella sancta carne, por aquellos sanctos huessos de tu hijo, te ruego, te conjuro, no me dexes perecer, pues tambien son mios.

Gen. 4.

Et dixit Dominus pisci. Mando Dios a la vallena, q̃ boluiesse sano y entero el deposito: y diole fielmente qual le hauia recibido: vomito a Ionas en tierra sano y saluo. Desta verdad manarõ las fabulas de los Griegos. Vna vez dizen que Hercules tragado de vna vallena y nauegando en ella salio sano, sin otro daño, mas que salir pelado del calor de la bestia. Refiere lo Theophyl. y confunde a los Gentiles con sus escrituras, pues creyendo estas mentiras, no creen las verdades de las nuestras. *Aut igitur nostra suscipiant; aut sua reijciant.* Otra vez dizen de Amphion Thebano, que sobre vn delfin yua por esse mar tañiendo y cantando, domesticandose la bestia con la suauidad de su musica, como refiere Clemente Alexandrino. La musica era el bramido de Ionas, y la voz lamentable de su oraciõ, y el delfin.

Theoph. in Comm.

ra. adho-
d Gẽtes,
Basil. hõ-
n princi-
pan.

sin era la vallena, sino que el diablo es ladron dize Basilio y transfiere las cosas d̃ nuestras Escrituras a las de los suyos. Pero ya es tiempo de passar al tercer puncto, y entrar con Ionas en Niniue, de la qual dize el Texto sancto.

Tercera Parte.

Et Niniue erat ciuitas magna. En el Hebreo, *magna* Deo. Hebraysmo vsado, con que se encarece la grandeza de las cosas: como quando se dize montes de Dios, cedros de Dios, que es, altissimos y eminentissimos, y como los Españoles hablamos, es vna cosa de Dios, vna tierra de Dios Ya estaua dicho arriba q̃ era gran ciudad, pero repitese aqui, o, para mostrarnos que no tenia voluntad de destruyrla quien tantas vezes la llamaua grande, o porq̃ al entrar en ella Ionas le parecio mucho mayor de lo que el pensaua y le hauian dicho. Y que fuesse grandissima y aun absolutamente la mayor que jamas tuuo el mundo cõsta ansi de obseruaciones d̃ Ar-

Diod. l. 3.

chitectos, como por testimonios de antiguos historiadores. De los quales referire aqui solo vno que es Diodoro Siculo, el qual tratando del tiempo, y hechos de Nino Rey de los Asirios dize que determino edificar vna superbissima ciudad, y no le succedio menos de lo que desseo, porque nunca despues se edifico otra de tanto ambito, y magnificencia, y aparato. La altura de los muros era de cien pies, la anchura tanta que podian yr por ellos tres carros juntos en los quales hauia a trechos sus torres de dozientos pies en alto, que llegauan a mil y quinientas, poblola, por la mayor parte de ciudadanos Asirios, y junto en ella los mas poderosos y ricos de otras naciones. Pusole su proprio nombre *Ninum* segun esta escrito, *Vocauerunt nomine sua in terris suis.* Reduzidos pues los estadios que señala Diodoro a millares de passos, eran sesenta millas geometricas, que hazen veynte leguas Francesas, camino de tres dias a pie. Y no podia andar la ciudad en menos tiempo que este el que hauia de yr por las calles dando aqueste pregon, pues cruziando y torciendo el passo por vnas y por otras, en estos circuytos hauia de gastar tres dias. Y esto es *Ciuitas magna itinere dierum trium*, porque le parecio, a Ionas, que todo este tiempo era menester para dar aquellos pregones cumplidamente, como el pensaua darlos con fuerte deliberacion y animo. Verdad es que no predico mas que vn dia, porque no fue necessario trabajar mas, visto el effecto y fructo que luego se siguio de laboriosa penitencia. El pregon fue.

Psal. 48. 12.

Ad-

Adhuc quadraginta dies & Niniue subuertetur. En el Hebreo, *& Niniue subuersa.* La palabra Hebraica H H A P H A CH significa mudarse vna cosa en otra cara, y figura, Mandole Dios vsar de este termino, para mostrar q̃ era necessario en este tiempo mudarse el estado y costumbres de Niniue, o ser asolada. No dize diffinitiuamente que seria destruyda como Sodoma, sino que se trocaria, como si dixera, o se destruyra el reyno de la maldad, o sera asolada: El numero de quarenta dize Hieronymo conuiene a pecadores, ansi como el ayuno, la oracion, el saco, y lagrimas y perseuerancia de rogatiuos. Por lo qual Moysen ayuno quarenta dias en Sina, y Elias huyẽdo de Iezabel y publicada la hambre pendiente de la yra diuina ayuno otros tantos: Christo verdadero Ionas embiado a predicar al mundo ayuno los mismos y dexandonos a cargo la heredad del ayuno, combida y prepara nuestras animas para comer su sagrado cuerpo.

Hieroni.

Exod. 34.

Et crediderunt viri Niniuitæ. Tiene gran significacion como considera Theophylato. *Viri Niniuitæ,* como si dixera. Aquellos en quien cabia todo genero de maldad, hechizeros, encantadores, endemoniados, creyeron al verdadero Dios. Los que estauan dados a delicias y lascivia, se maceraron con ayuno, los blandos affeminados y delicados se vistieron vn horrido saco. Y no començo esta reformacion por los pobres, y menores, sino por los grandes y opulentos. Porque *viros* llama la lengua sancta los magistrados y gouernadores. Gen. 26. *Interrogauerunt illum viri loci illius de vxore sua.* Y entre los Romanos se intitulauã de este nombre muchos de los magistrados. *Duũ viri; decẽ viri, centũ viri.* Este mismo titulo les dio Christo en el Euangelio de oy. *Viri Niniuitæ surgent.* Por estos començo la penitencia, por quien hauia entrado la disolucion, como entre nosotros experimentamos, que por los magnates y nobles entra en la republica la libertad, el vicio, y el abuso, y desprecio de las leyes de Dios. Y es cosa digna de aduertencia, que estos nobles sin dar cuenta al Rey, no solo començaron a hazer penitencia, pero la publicaron y mandaron hazer por toda la ciudad, juzgando como prudentes, que aquel pregon y vando general, por las calles publicas echado, obligaua a los que primero le oyessen a ser primeros en procurar aplacar a Dios, a quien deuen obediencia todos los hombres antes que al Rey, y no se la deuen al Rey, si es contrario a la ley de Dios. *Ego os regis obseruo & præcepta (iuxta præcepta) iuramenti Dei.* Son leyes juradas las de Dios, y no obe-

Theophy.

Ge. 26. 7.

Eccles.

obedecemos las del Rey, si manda contra las de Dios.

Et peruenit verbum ad regem: Passò la palabra y llegò hasta el secreto Real, donde raras vezes penetra la verdad: Y si mucho hizierò los regidores, mas hizo el Rey, porque luego con suma presteza se leuantò de su trono, desnudo la purpura y vestido real. La silla trocò en ceniza, la vestidura en aspero saco, humillandose mas que el pueblo. Por el vestido està en Hebreo A D E R E T H, *a potentia decore et fortitudine.* Vn genero de vestido, q̃ en materia y artificio representaua como insignia propria la Magestad real, lleno de piedras preciosas y oro. Llamò consejo, decretò que clamassen a publicos pregones: Este clamor ZAGAK, significa aquella vozeria y grita que se suele leuantar en los incendios y peligros publicos y comunes. Hombres y jumentos, ganados mayores y menores no pazcan, no beuan. Los hombres se cubran de saco y los jumẽtos clamẽ a Dios fuertemente: O sancto ayuno! ornamento de justos, remedio de penitẽtes *Quadraginta diebus Moyses & Elias ieiunio functi, solo Deo alebantur.* Solo Dios era su sustẽto dize Tertul. porq̃ ya se dedicaua y enseñaua aquello: *Nõ in solo pane viuet homo.* En futuro leẽ las ediciones Hebraica y Chaldaica, *viuet idest viuere potest* modo potencial entre Hebreos, como llamã los Grãmaticos. Este modo de dezir està en el Exod. 33.20. *Non videbit me homo & viuet,* quiere dezir: Ninguno q̃ me viere podra viuir. Ansi aca, ningun hombre puede viuir con solo pan. Quien no tiene por principal nutrimẽto a Dios no puede viuir. Ayunen las mugeres y los hombres, y los niños no mamẽ. O poderoso ayuno! Vna muger ayuna es mas fuerte que mil Principes ebrios. Beuian destempladamẽte con Holofernes sus cortesanos pero no beuia la viuda Iudith, ayunãdo todos los dias de su viudez. Fornida con estas armas procedio, y vencio todo el exercito de los Assirios, y cõ vigor de sobrio consejo quitò la cabeça a Holofernes, guardò su honestidad, y alcançò victoria.

Tertul.

Deu. 8.5.

Exod. 33. 20.

Iudith. 12. 13.

O REYES o Principes! este buen Rey os sea exemplo, que si por mala suerte fue el vltimo en saber la jornada de Ionas, pero luego que lo supò, mostrò bien que era Rey de valor, porque a la simple voz que llegò a sus orejas de la profecia amenaçadora, se dolio de sus pecados infinitos los quales (tocado de el Espiritu Sãto, q̃ entre todos los hombres tiene especial cuydado de los Reyes) reputaua por tãto mayores, quanto, de mas de la culpa, erãn mal exemplo de su Reyno que tiene siempre por exemplo la vida de su Rey. Tienese por indig-

uo del solio y de la purpura, vistese vn saco en señal de humildad, y sientase en ceniza por muestra de dolor comoquien conoce hauer prouocado a indignacion la magestad diuina. Mãda que todos hagan penitencia, si por ventura Dios justamente ayrado, se quisiesse graciosamente aplacar, y remitir sus offensas el omnipotẽte Señor. O Rey, como Christiano, o Rey como catolico entre fieles! Porque no tengo yo tal trompeta en esta garganta que me pudiera hazer oyr de todos los Reyes, y contarles tu historia. Atended como habla al modo de los Prophetas. *Quis scit si conuertatur?* Los quales por hazer mas diligentes a los peccadores, y no tibios en la penitencia, no les dezian siempre que la hiziessen, y serian ciertamente perdonados, sino poniendo en duda a vezes. Ioel,2.14 Quien sabe? como Ioel. Pecadores llorad que esto es justo, por ventura Dios por su misericordia os perdonarà y trocarà las maldiciones, en bẽdiciones. Y si no os perdonare no es debito que os niega, como es debito que vosotros os arrepintays, aunque no os huuiesse de perdonar. O palabras viuas, efficaces, breues, llenas, dignas de gran Rey, y aũ de Propheta!

MAS a cerca deste pregon, puesto en duda, es digno de aduertir, lo que la letra Hebrea significa, la qual se ha de leer ansi. *Qui scit, conuertatur*, y luego a de hauer puncto, y començar otra sentencia *& placabitur Elohim, & non peribimus*. Mas Hebr. que quiere dezir, quien sabe, conuiertase? significa que quien sabe que ha offendido a Dios, y conoce las offensas de su Magestad, sus delictos y maleficios, esse se conuierta auisado y estimulado de su consciencia. Quiẽ sabe que tiene a Dios ayrado, conuiertase y aplaquele, y desta manera, crea, y espere que cõuertira a misericordia a aquel rector y gouernador de el mundo, pues es de su naturaleza benigno, y como tal nos dio este plazo de quarenta dias harto sufficiente, para que cada vno de nosotros mire por si, y su yra se amanse, pues a penas ay quien no remita su yra dentro de tantos dias si no le dan nueuas ocasiones de enojo, o ve que con pertinacia defienden los agrauios hechos. Psal. 76. *Nunquid in eternum proijciet Deus, aut non apponet vt complacitior sit adhuc &c. aut continebit in ira tua misericordias suas?* Psa.76.8 Esta declaracion se confirma por la leccion Chaldaica. Chald. *Qui scit quod in manibus eius culpæ sint, conuertatur ab eis, ac misertum erit super eum à facie Domini*. Y pues ninguno puede saber si està libre de pecado, y pocos ay a quien en la conciencia no acuse, hagamos todos penitencia.

nitencia. Sin embargo de esto podiamos leer y entender esto ansi: *qui scit*, quien sabe, quien es cuerdo, y prudente, conuiertase, como si dixera. La penitencia, es de hombres sabios y cuerdos, no es de necios insensatos, que como tales reseruan su conuersion a la hora de la muerte con grandissimo agrauio de su anima. Y por tal se tenia Dauid, porque hauia dilatado la cura de sus llagas, que ya estauan afistoladas *a facie insipientiæ suæ*, porq̃ quien differe el remedio y dexa arraygar la enfermedad, es insipiente.

Psa.37.6

2.Re.15.30. ANSI conuirtio Dios a penitencia al Rey Dauid con vn sermon, no publico, sino secreto, que le hizo Natan, en que le enredò con la red de aquella parabola que sabeys, (que yo no la se como la sabe aquel Dios que le asaeteaua el alma) la qal de la oreja penetro al coraçon, y se imprimio en el espiritu, como espina en el pie, y como estaca en el ojo, le molestò y compungio el anima de dia y de noche. De donde resulto, que el que como astuto anduuo primero escondiendo, hora el adulterio, hora el homicidio, por no ser infamado en el Reyno; despues como verdadero sabio atrauessado de aquesta espina q̃ no le daua reposo de dia ni de noche, y siempre le acusaua, y condenaua, y le haziaver el infierno abierto, abrio la boca, y exagerando el caso quanto mas pudo contra si mismo, confesso plenariamente a aquel santo Sacerdote, y obtuuo remission de su pecado. Rara cosa en vn Rey libre, y exempto de leyes y temores humanos; por lo qual dixo San Ambro. Peco Dauid como suelen Reyes, pero lloro y hizo amarga penitencia, lo que no suelen hazer Reyes. Mudança fue esta de la diestra del muy alto, q̃ encierra en si coraçones reales, y los conuierte, *sicut diuisiones aquarum*, tan facilmente como es facil diuidir el agua de su naturaleza liquida y vertiente.

Am. Apolog. Dau

Pro.21.1.

Et iumenta & boues & pecora non gustent quicquam. Mando ayunar no solamente la plebe, mas tambien los nobles. Pero entre los capitulos de este edicto real, el mas notable es este, en q̃ manda ayunen tambien los ganados y bestias, siendo tan incapaces de penitencia, como de culpa. Y aunque parece que lo mando por inclinar con estas vozes de aquellos q̃ no pecaron, la misericordia de Dios, que se estiende hasta las bestias, y les dade comer a sus tiempos, como Señor desta gran casa y familia, y tambien para que tantas y tan confusas vozes y clamores tristes animassen mas a los penitentes, pero tengo por mas proprio lo que penso San Chrisostomo: que de la manera que en el enterramiento de grandes Principes y

Señores, van no solamente sus amigos y vassallos y a vezes los Reyes, como se dize de Dauid que fue en el de Abner: *Rex sequebatur pheretrum*, sino tambiē los cauallos emparamētados de luto, en señal de gran dolor, dela muerte de aquel que era flor de la caualleria, cuyo fin y muerte no solo es perdida para los soldados y subditos, sino tambien para las bestias: ansi la muerte de Niniue y de tantas animas como en ella hauia, no solo la deuian llorar hombres sino tambien bestias. En la guerra se vsa esto, y es admirable, y honradissimo expectaculo, quando muere vn grā capitan, como se celebra su entierro. Van todos los soldados en procession funeral ordenados en grandes hileras, las espadas ceñidas al reues, los piqueros con sus picas y lanças arrastrando las cuchillas, los arcabuzeros con sus arcabuzes bueltos al cōtrario, y las mechas muertas, los alferez arrastrando vanderas, suenan los pifaros y atambores roncos, las trompetas destempladas, candelas en las manos. Al cabo lleuan el cuerpo palido, y cenizıento, armado de todas armas, sobre vn gran paues militar, cubierto de velo negro, sobre ombros de capitanes y maestros de guerra. Siguenle de tras los caualles arrastrādo luto: todo es expectaculo lamentable y lloroso. Bien parece que los caualleros y soldados vayan armados al reues, como si en morir aquel gran guerrero, pereciesse la buena milicia toda, y que el pueblo por las plaças acompañe con lagrimas al noble difuncto, costumbre antigua, *Circuibunt in platea plangentes*. Pero no ay duda, sino que aquel enlutar y lleuar cauallos es lo mas sentido, y significatiuo, pues se enseña en esse hecho desusado, que hasta essos lloran la perdida y partida de aquel caualiero, tan digno de viuir, como de ser llorado muerto. Desta manera la muerte de vn alma en final impenitencia, es mal tan atroz, y graue, que no solamente la han de llorarlos hombres con amargo llanto, a quien la luz de naturaleza, y la illustracion de la fee enseña llorar mal tan grande, pero aun las bestias que carecen de estas lumbres la hauian de llorar, porque siruen al hombre, cuya perdicion a todos duele. La penitencia fue tan verdadera y valerosa que el Señor se aplaco. Enojase Ionas lleno de zelo indiscreto. Perdoname Ionas te ruego, que aquesta vez por ventura no fuiste Ionas, que quiere dezir paloma, aue mansa y sin hiel. Comiença a querellarse. Bien lo dezia yo Señor que tu amagas y no hazes mal, y biēdizē otros q̄ la amenaza es escudo para el amenazado, como fue la amenaza de Esau causa d q̄ el amenazado Iacob se puliesse

Marginal notes: ...y. ho. / ... Ioan. / ...Reg. 3. / ... / Eccl. vlt. / Ge. 27. 41

pusiesse en saluo, porque de perro que ladra cada vno sabe guardarse. Hase librado Niniue, esto es lo que tu querias, y yo tambien lo quiero, pues ni puedo ni quiero dexar de cõformar mi voluntad cõ la tuya: mas yo veo Señor que algunos me tendran por mentiroso. Pero esta es menor querella. La que tengo por grauissima es, que en la saluacion de Niniue he profetizado la ruina de Hierusalem, y tu has querido que yo predicasse a Gentiles, para confusion delos Iudios. Veo en la penitencia de los Assirios, la impenitencia de los Israelitas, en las riquezas dela Gentilidad, la pobreza de mi Synagoga. Los perros inmũdos vẽdrã a ser hijos Señor, y tus hijos seran echados fuera como perros. Tu gracia se passara a las gentes profanas y malditas, que han fornicado con todos los idolos, y faltara aquel grande amor que tuuiste siempre a mi gente santa, a quien diste tantas bendiciones, gente verdaderamente virgen, que nunca conocio otro Dios, mas que a ti solo. Porque no quieres que me duela Señor? que entre tantos Prophetas tuyos, has querido sea yo aquel desdichado que lleue tan triste nueua a aquel pueblo mio, mio Señor, de quien naci y en quien viuo. Heziste fauor a Balaam de que predicasse a este mi pueblo
Nũ. 24. 5 sus felices y gloriosos successos, aunque era Gentil y idolatra. Yo soy Hebreo y a ti solo adoro, y con todo esso has querido que yo con el mysterio de Niniue anuncie la ruyna de mi patria. Que mala suerte es aquesta mia? Dexa me morir, dexa me morir porque alomenos, no lo vea yo con estos mis ojos. O Ionas, o Ionas quanta es tu simplicidad dize Theophyl. que ansi te enojas, y despues te alegras quando vees la sombra de la yedra nacida de la noche a la mañana, y luego te bueluesa enojar quando la come el gusano! bien te confundio aqui Dios. Theoph.

VASE Ionas a vn alto a ver el successo de Niniue y porque estaua cansado como otro Elias en aquellos desiertos, quando dio tantas querellas, ponese a la sombra a reposar vn poco, como quien tenia tanta necessidad: y el Señor ansi por confundirle como por curarle, en vn momento haze secar aquel arbolillo y Ionas se hallò descubierto al Sol, caluroso, ardiente que se assaua. O qual estaua! fuego por de dentro fuego por de fuera; dentro de dolor y indignacion, fuera del ardor y resistidero de el Sol, hecho vn Etna que arde en llamas, o que lamentos! que suspiros! quiero morir, morir quiero Señor, porque veo tu ira contra mi gente. Ha se secado la yedra, ansi se secara la Synagoga, aunque parecia estaua

arraygada en tu gracia. Señor si yo no te agrado para que viuo sobre la tierra, toma Dios mio mi vida, y no me hagas padecer tantos dolores. Pero, o Dios con quanta sabiduria gouiernas tus sieruos! Mas tratemos desto como succedio.

Egressus est Ionas de ciuitate &c. & fecit sibi vmbraculum ibi. Vio Ionas a Dios aplacado: cosa que sintio como la muerte: mas pareciole, que aunque no destruyesse absolutamente toda la ciudad pero que no dexaria de castigar a muchos de ella. Acordauase de aquel caso y exemplo quando el pueblo en el desierto adorò el simulacro del bezerro, q̃ por rue-
Exod. 32. gos de Moysen se aplacò Dios, y por las mismas palabras que estan aqui dixo a Moysen, *Placatus est Dominus ne faceret malum quod locutus fuerat aduersus populum suum*. Pero no fue perdon general, porq̃ castigò Dios al pueblo por aquel delicto. *Percussit Dominus populum pro reatu vituli*. Otro exemplo como este penso Ionas que se hauia de renouar aora, y por esso subiendose a vn lugar alto, idoneo para ver este castigo, hizo vna sombra y tugurio con cañas y yeruas, o cosas semejantes, *vmbraculum*, en Hebreo *Tugurium*, como suelen hazer sus cabañas los meloneros y viñadores, para defenderse de el Sol, y estarse alli a la mira, esperando el successo de la ciudad calamitoso. Sentose a la parte Oriental, porque penso que si la vēgança y calamidad hauia de venir, vendria de la parte Occidental, y meridional, de aquel lado del mundo, donde estaua la tierra de los Israelitas, cuyo señaladamente era aquel juez Elohim vniuersal de todo el orbe.

Et præparauit Dominus hederā & ascendit super caput Ionæ. Secaronse las yeruas de que estauan leuantada la choça, y Ionas padecia fatiga cō el resistidero del Sol, consolole Dios con criarle vna planta hermosa, con cuya sombra se recreò, y alegro grandemente: *Lætatus est Ionas super hederam letitia magna*. Lo vno porque experimentò en esto vn especial cuydado y prouidencia que Dios tenia de el, lo otro, porque se veya libre del trabajo de reparar su cabaña: itē porque le dieron mejor sombra de arbol verde y ameno, proprio para la comodidad del ayre y frescura, sombra mas commoda, saludable, y jucunda, hermosa, que mejor visita el ayre. Y sobre todo le consolaua, ver que esto le hauia succedido por diuino beneficio, con tan prompto y subito milagro. Estaua ya tan fatigado del calor que hauia enfermado, como significa el verbo *laborauerat enim* en Hebreo està, *& ad protegēdum illum à malo suo*, quiere dezir que estuuo tan oprimido que hauia adolecido, y ansi le occurre

occurre Dios como auia menester con refrigerio de victo, y cõ la vista de aquella verdura, y cõ el mouimiento y ayre del mismo arbol, porque los arboles y yeruas, y los demas generos de plantas, tienen sus ciertos y proprios espiritus, que comunican a los ayres, o saludables, o dañosos, segun sus naturalezas, cosa que el mismo olor enseña a nuestros sentidos, y por esto se explica este lugar Chaldaicamente ansi *ad hortificandũ ei à malo suo.*

PERO que genero de planta fuesse esta dudaron los doctos que escriuieron sobre este lugar, vnos dizen *hederam*, yedra, otros *cucurbitam* calabaza. Cosa parecera nueua, y será dificultosa la que dire, pero tiene auctoridad de varones doctos. El nombre Hebraico y Chaldaico desta planta que Dios crio, para delicias, y vtilidad y enseñamiẽto de Ionas es KIKALON, dela qual dizen que es planta acomodadissima para criar hojas, y hazer sombra. En el libro de las descripciones del hijo de Hãna, hallamos *Chichaion, est maximus inter frutices*, y por esso le ponian en las puertas de las tiẽdas para que hiziesse sombra. Llamase en Arabigo esta planta HERVGHA, son auctores Samuel, y Gaones celeberrimos antiguos escriptores Españoles. Ay della gran abundancia en Andaluzia, cuya simiente es buena para alumbrar en lamparas, y algunas medicinas. Conuienen Griegos y Latinos, en que esta planta se llama *Ricinus*, Dioscorides y Apuleyo. El Platano es arbol esteril, pero amable por la hermosura de su hoja, desseado de todos antiguamẽte, y criado en los huertos. A esta planta mas q̃ otra parece este nuestro arbol Ricino, de quien los antiguos Philosophos dizen, que tiene gran comodidad de sombra por su copa y grãdeza porque, llega a ser tan alta como vn oliuo en Egypto y España, como Plinio dize, cuya figura parecida al Platano, tiene sombra agradabilissima. Tiene otra propriedad esta planta, que cõuiene al caso de Ionas, que facilissimamente la trança el gusano, por su terneza. Llamanla los Españoles Higuera del infierno: los Franceses Palma de Christo: los Germanos por su alteza que es grande en su genero Arbol admirable. Tengo por verisimil que esta hermosa planta nacio en vna noche, y crecio hasta llegar a su estatura; a la mañana la vio Ionas, cõ cuya vista y cõmodidad se alegro sumamẽte, *& lætatus est Ionas lætitia magna super Chichaion.* Y no es simple milagro aquel crecer de la sombra en vna noche, especialmẽte en los q̃ mudan varias hojas, como esta plãta de q̃ se admiro mucho Theophrasto, q̃ primero (dize) tiene la hoja redonda,

Diosc. l. 1 c. 30
Apuley.
Plin. l. 5. c. 7.

da, despues se haze como de hi-
guera.

MANDO Dios al gusano que royesse la rayz del arbol, royóla y secose, y era facil, porque su tronco es hueco como caña (segun Dioscor. dize.) Faltole luego la sombra, y no solo tuuo este mal, pero otro mayor, que al salir del Sol, mando Dios a vn viẽto calido y abrassador que soplasse, *& percussit sol super caput Ionæ, & æstuabat.* Abrassauase Ionas, sufria grandissima molestia heruia vehementissimamente, llego a las puertas de la muerte por el incendio nimio de su coraçon, y debilidad de sus miembros. Llamo la muerte en su socorro, fin de todas las miserias, *Melius est mihi mori quam viuere.* Conuencele el Señor, y dize: Tu hõbre cuya naturaleza es imperfecta, negligẽte, y menos clemẽte, te dueles del arbol seco, sin hauer trabajado en su plantacion, ni criança, que en vna noche nacio y crecio, y en otra parecio, q̃ no te seruiste del mas de vn dia, como si te huuieran puesto a la puerta vn ramo verde de noche, y le vieras a la mañana, y se secara a la noche, sin dexar desseo de si: y no quieres tu que me conduela yo de la ruyna de vna illustrissima y antiquissima Ciudad cuya frequencia y muchedumbre sirua a mi gloria, como està escrito *Pleni sunt cæli & terra maiestatis gloriæ tuæ.* Y si en Niniue ay muchos impios, pero el numero delos infantes y niños innocẽtes, que no saben qual es la diestra, ni la siniestra es grande, justo es guardar estos que no tienẽ pecado: y para guardarlos es necessario guardarles los padres q̃ los crien. O simple Ionas, porque desseas morir de impaciencia? que heziste tu en esta planta? plantastela tu? regastela? cultiuastela para que creciesse? pues que pierdes tu en que se seque? O Señor, que me hazia sombra. Es verdad, dize Dios, pero si porque has perdido esso poco de sombra tienes tal pena que desseas la muerte, no quieres que la tenga yo de la ruyna de vna Ciudad tan grande, donde ay 120 mil animas que yo crie, y è sustentado? Anda, anda simple confundete. Que has tu hecho a la Iudea en toda tu vida? y que he dexado yo de hazer por ella en todo tiempo? Si Niniue haze penitencia, de que te espantas q̃ la perdone? si Iudea està obstinada en su malicia, ella misma se cõdena. Hase secado la yedra, es verdad: està seca la Synagoga: pero puede reuerdecer con la plenitud de las Gentes. No desesperes, que si muchos ramos son inutiles, la rayz es santa: y si son secos, crean y reuerdeceran, *si non permanserint in incredulitate inserentur.* Ro. 11. 23 Tambien se apiada Dios delos jumentos y ganados, q̃ como no sabẽ de biẽ ni de mal, ansi

tam-

Dioscor.

tampoco pecan, y son vtiles al hombre, por esso los libra de la muerte. O bondad vniuersal y infinita!

EN conclusion Niniue no ve milagros y se conuirte, y haziendo penitencia huye la yra vezina, y haze embaynar la espada de Dios desnuda. Hierusalem ve innumerables milagros, y oye al que es infinitamente mayor y mejor que Ionas, y permanece en su incredulidad, hasta ser arrazada por tierra. O Ciudades Christianas imitadoras de Hierusalem, por vuestros peccados arruynadas, si no en los edificios, alomenos en la virtud y costumbres! Tu Saragoça corte y cabeça deste noble Reyno, a quien compete lo que de su Roma dixo aql Principe, *Stant mœnia, ruunt mores*, sabes esto? Y lo que digo de ti, dire de otras innumerables, por cuya ruyna la Iglesia va en tanta diminucion. De sus medras y acrecentamientos dixo Daniel q̃
Dan. 2. vna piedra pequeña se hizo vn monte grande que lleno toda
Hest. 10. la tierra, y el libro de Hester. *Fons paruus creuit in fluuium magnum, & in aquas plurimas redundauit*. Pero en estos tiempos ay de mi, que el gran mar se ha conuertido en pequeño arroyo. No veys a que angosturas somos reduzidos? Donde estan aquellas antiguas Iglesias de Asia, que no quiero hablar de Africa? donde Epheso? Smirna? Pergamo? donde en el Oriente Antiochia, primera silla de San Pedro, primera en alcançar el nombre Christiano? Donde Alexandria Cathedra de S. Marcos? donde Hierusalem aquella tierra Santa: que pisaron aquellos pies santos donde obro Christo nuestra salud con tanta sangre? donde Tessalonica? dōde Rodas famosa siempre por el Colosso de el Sol? donde Constantinopla nuestra segūda Roma? Mas digamos como nos va a los de Europa? Dōde esta Belgrado? Buda? Estregonia? Alba Real? dōde tāta fe como hauia en Germania en Inglaterra? en Escocia? en la Prusia? en la Panonia? quantos riesgos ha corrido la Christianissima Frācia? q̃ tantas vezes cō las armas y cō las letras ha defendido la santa Sede Apostolica, y toda la religion Christiana? Por vētura podemos dezir de nuestros herejes lo q̃ Christo dixo de los Samaritanos. *Leuate oculos vestros, & videte regiones quia albæ sunt ad messem*. Io. 4. Pluguiera a Dios no pudieramos dezir lo cōtrario, *quia aridæ sunt iam ad ignē*,
como S. Bernardo dixo. Mas yo Bernar.
no quiero con tragedias tan lamētables turbar mas el sereno de vuestras animas, sino rogares de todo coraçon santifiqueys vuestra Ciudad, tanto que se pueda
llamar, *Ciuitas iusti (iustitiæ) vrbs* Isa. 1. 26.
fidelis. Para lo qual es menester que entre el remedio por donde en-

entro el daño, q̃ es por los nobles, como començo la salud en Niniue por los Principes: Renueuase la deuocion, el culto diuino, por cuyo oluido y desprecio permite Dios se arruyne toda la fabrica espiritual, y tras ella la tẽporal. Vosotros altares y Iglesias insignes sabys esta verdad, con gran dolor de mi pronunciada. El culto q̃ querria yo faltasse, es el de nuestra carne de nuestro honor, de nuestra vanidad, de nuestras delicias, de nuestras pompas, estos oros, estas platas, estas sedas, estos terciopelos en los vestidos, en los cauallos, en las mulas, en las camaras, y en las mesas, y en los estrados, y coches. En este culto poned tassa, q̃ aqueste es el q̃ escãdalizo el mundo: del culto diuino diga lo q̃ quisiere el infiel, q̃ yo como vno de los Catolicos os digo, que conuiene sea puntual y curioso, que las Iglesias esten en orden, q̃ los altares resplãdezcã, q̃ no falte el cãto, digno de Iglesia, q̃ aya musica, no de teatro, sino del cielo, que las ceremonias se guardẽ, que los sacerdotes conseruen su habito y tonsura, q̃ se mantenga la deuocion a las santas y verdaderas reliquias, a las venerãdas imagenes de los amigos de Christo que gozan el Parayso, de los quales ay gran numero en esta Ciudad, cuyas animas estan en la del cielo. La qual si con el temor de Dios boluiere sobre si, sera del todo bella como Niniue, que quiere dezir la hermosa, bella de fabrica, bella de cielo y tierra, y rios, y campos, oliuares, y huertos: y lo que es mas que toda belleza, y amenidad, hermosa en ciencias y virtudes, *Ciuitas Sanctorum*. Yd en paz.

IVEVES



IVEVES DES-PVES DEL PRIMER Domingo de Quaresma.

Ecce mulier Cananea à finibus illis &c. Matth. 15.

PROEMIO.



ES vn certamen vistoso el Euãgelio de oy, entre la misericordia de Christo, y la oracion con fee de vna muger Cananea, en que despues de muchos debates, queda la oracion vencedora, y la misericordia gloriosa de ser vencida. De la misericordia valerosa del Mesias y de las mercedes que hizo alos Gentiles hablaua ala letra Dauid quando, dezia: Alabad a Dios todas las gentes, bendezilde todos los pueblos, porque se ha confirmado
Ps. 116. 1. su misericordia con nosotros. La palabra *confirmata* significa mucho en el Hebreo GABAR. *Roborata* esta fortalecida, robusta, como hermosa-
Chrysos. mente declara el bien hablado Chrysosto en estas palabras. *Cõfirmata, hoc est coacta est, & coaluit firmaque ac solida facta est, & petra durior incremẽtũ enim quotidie suscipit*. Llamase misericordia cõfirmada, quiere dezir, dura, y fuerte, como peña, como hierro, como azero, q̃ nũca quebrara, ni faltara, como no faltã las peñas durissimas: y por esso se dixo cõfirmada, porq̃ ansi como ni gracia cõfirmada puede perderse como el Theologo dize, ni enfermedad cõformada sanarse, como dize el Medico, ansi misericordia cõfirmada no es amissible, es perpetua y infalible. Desta misericordia vso Christo cõ los Gẽtiles como los Hebreos declarã en este Psa. A esta opuso a la Cananea vna sincera y fidelissima oracion, que, no sin razon pudo dezir, *Auribus* Ps. 16. 2.
percipe orationem meã nõ in labijs dolosis. Recibe esta oraciõ agenissima de todo engaño, no dolosa

no

no fingida, no de aquellas que se pronuncian con labios fingidos y falaces, sino verdadera, fiel, salida de lo hondo y intimo de mi pecho, *non cum labys mendacij*, dize Hieronymo. No es oracion Retorica, que suele ser mentirosa, sino fiel. Esta vence, *fiat tibi sicut vis*, y la misericordia se goza de ser vencida.

Hierony. ex Hebr.

Aue Maria.

TRATANDO San Pablo de nuestro patron fidelissimo, y abogado clementissimo Iesu Christo, con nombre de Pontifice, en la carta de los Hebreos, nos anima a que acudamos confiadamente a su presencia en todas nuestras necessidades, porque su trono es trono de gracia, y misericordia, diziendo *Adeamus ergo cum fiducia ad thronũ gratiæ eius, vt misericordiam consequamur, & gratiam inueniamus in auxilio oportuno*. Dio primero a Christo titulo de Pontifice nuestro, y porque el Pontifice legal quando ministraua, estaua delante de Dios en pie, como sieruo, y Christo es Pontifice de otra substancia, qualidad, naturaleza, y vida, porque de tal manera es Pontifice, que juntamente es Señor, no le pone delante de Dios en pie, sino sentado, no en qualquier asiento comun sino en silla honrosa, en solio Real, y por dezirlo en vna palabra, en trono Diuino. De que hablo su padre Dauid en cantico nupcial, quando dixo, *Sedes tua Deus in sæculũ sæculi*, tu silla Dios mio durara en los siglos de los siglos, por aquella palabra *sedes*, esta en Hebreo KISE, en el Griego *Thronus*, en Latin *Solium*. San Pablo puso *Thronus* a quien declarando Theodoreto, dixo: *vt Deus habet regnum naturale, thronum æternum (thronus tuus Deus) vt homo autem pontifex est, & Apostolus*, Christo como Dios tiene reyno natural y throno eterno; como hombre es Pontifice y Apostol nuestro. En este trono q̃ da San Pablo a Christo, no solamente haze vna tacita differencia entre Christo y Aaron, pero tambien entre su gracia, y la chathedra de la ley, como si dixera: Al Pontifice legal vase cõ temor por la seueridad de la ley, pero al gran Pontifice Iesus con toda confiança, porque la Cathedra de la ley era de rigor, el trono de Christo es de gracia. O como Theophyl. y Oecum. apuntan, dixolo a differencia del trono de justicia y Magestad, porque este Señor tiene dos tronos, vno de Magestad tremendo, inacessible de donde salen truenos, relampagos, rayos Apoc. 4. *De throno procedebant fulgura &c.* otro de gracia y clemencia, de los quales aquel se reserua para el dia del juyzo, este para mientras dura la vida. De manera que el Rey de misericordia, primero muestra el trono de misericordia,

He. 4. 16.

Ps 44. 7

Hebr. Grec. Theod. in Psal. 44

Theoph. Oecũ. ibi.

Apo. 4. 5

dia, deſpues de muchotiempo el de juſticia, porque de ſu inclinacion es miſericordioſo, y a mas no poder vengatiuo y juſticiero como elegãtemẽte dixo el Pſalmiſta.
Pſ.26,9. *Quoniã ira in indignatione eius, & vita in voluntate eius*. La yra, que es la pena y caſtigo (dize Dauid) es a Dios ingrata y moleſta, *eſt illi in indignatione*, no guſta de caſtigar, y quandolo haze es compelido y neceſsitado, pero la vida y la felicidad, y ſalud nueſtra, *eſt illi in voluntate* esle muy amable y grata porque de ſu proprio motiuo y inclinacion natural nos haze bienes y mercedes. Eſte es el ſentido de eſſas palabras y para declararle mas añadio: *Ad veſperum demorabitur fletus*. Las aduerſidades penas y caſtigo que ſon materia de lagrimas y llanto, dexa las para los vltimos terminos, *demoratur ad veſperam*, eſpera y aguarda, y caſtiga muy tarde: pero las coſas proſperas y jucundas que ſon materia de alegria, *ad matutinum lætitia*, dales de madrugada; y leuãtaſe muy de mañana y muy cuydadoſamente para comunicarnos ſus miſericordias effectos de ſu gran clemencia y longanimidad: de que tenemos mil documentos, y otros tantos exẽplos en las ſanctas Hiſtorias.

PERO proſiguiendo lo començado, del trono de miſericordia trataua Iſaias quando dezia:
Iſai.16.5 *Præparabitur in miſericordia ſolium eius* donde a la letra habla de Chriſto, como teſtifica el Chaldeo, que lee: *Meſiæ Iſrael præparabitur in bono thronus eius*. Chald. Dize pues que el throno que el Padre Eterno aparejo a ſu hijo el Meſias fue throno de miſericordia, porque ſus rentas reales fueron miſericordias, y todo ſu patrimonio no fue otro teſoro ſino de miſericordia, como ſi expreſſamente dxiera. Eſta diferencia notable ay entre eſte Rey y los otros, que los otros todos ſe hazen ricos con pobreza y menoſcabo de ſus vaſſallos, y ſu potencia crece y ſube, no dando, ſino recibiendo de los ſuyos, porque el labrador de la hanega que coſe le da parte, y el mercader de la vara de paño le acude con vn tanto, y todos le dan y le contribuyen, ya con pecho ya con alcabala, y con otras impoſiciones, ſeruicios y millones, finalmente cõ la ſangre, cõ lo qual el Rey tiene riquezas, exercitos, guarda, palacios, haziẽdoſe potente y grande con detrimento de ſus vaſſallos. Pero el throno y Mageſtad de eſte eſtraño Rey no ſe ſuſtenta con miſeria de ſus ſubditos, *ſed præparabitur in miſericordia*, no recibiendo, ſino dando, porque ſus riquezas reales y ſus rentas no ſon ſino miſericordias infinitas, que nunca ceſa de hazer a los ſuyos. O ſancto throno! O ſuma miſericordia! Aqueſta te preuiene, a-

questa te acompaña, aquesta te conserua, aquesta te enriquece.

POR otras palabras dixo la misma realeza deste Rey de misericordias el proprio Isaias. *Factus est principatus super humerum eius*. Los Reyes, y Emperadores sustentan sus estados, y imperios sobre hombres agenos, porque sobre sus vassallos cargan los grauamenes de rentas, y tributos que pagan, pero este Rey *super humerum*, sobre sus proprios ombros toma toda la carga desta monarchia, porque siendo suyo el trabajo y fatiga, sea nuestro el descanso y prouecho: no pide sino da, hasta la sangre y vida. O trono que no le inuento hombre, sino Dios! Entre todos los Principes dixo Philō solo Moysen no dexo riquezas a sus hijos porque no tomo nada de sus subditos. Entre todos solo Christo da y no recibe.

Isai. 9. 6.

Y EN aquel Psalmo en que promete cantar eternamente las misericordias del Señor, dize a este proposito otra cosa notable su padre Dauid: *Dixisti in æternū misericordia ædificabitur en cælis*. Dixiste y determinaste Señor de hazer tu casa y palacio labrado todo de misericordia. Donde aquella palabra *in cælis* se puede entender en lenguaje de la Escritura, que sea firme, irreuocable, inmutable, perpetua morada, y duradera. Dixiste, q antes se cayran los cielos que esta casa. Prometiste hazer vn palacio de misericordia que sea eterno, y porque no ay materiales aca baxo que duren perpetuamente, pues leños y piedras materiales corruptibles perecen con el tiempo, y todo lo q̄ manos humanas edifican, manos inhumanas derribā, *cœlum* y el cielo es incorruptible materia. Prometiste fundar esta casa y edificarla cō materiales del mismo cielo firme, y perpetua, porque *cælum* en estas letras sanctas, es lo mismo q̄ fortaleza y firmeza como quando dizen, *Inebriabitur in cælo (firmiter) gladius meus*, y el Psalmo, *De præparato habitaculo suo*, miro Dios desde el cielo palacio preparado, firmissimo, y como de hierro, y bronze, ansi la casa de la misericordia labrada de cielo sera perpetua y incorruptible.

Psalm. 88.

CONSIDERANDO pues Sā Pablo este Rey y Pontifice misericordiosissimo nos auisa que lleguemos a el con toda confiāça, *Accedamus cum fiducia ad thronum gratiæ eius &c.* Para que alcançemos misericordia en los males y gracia en los bienes. Iusta cosa es esperar presidios de gracia, de quien esperamos premios de gloria, todo por su misericordia, *in auxilio opportuno*, esto entienden Theophyl. y Oecumenio, por el tiempo acommodado para pedir misericordia, q̄ es el tiempo de esta vida, a differencia de la otra, en la qual quiē pide

Isai. 34. 5
Psal. 23. 13.

Theopy.
Oecum.

pide gracia no la alcança porq̃la pide fuera detiẽpo. Pero porque conforme al original esta *in auxilium opportunum*, quiere dezir, que acudamos a este trono siempre que tengamos necessidad de gracia, perdon, y misericordia. Ante este amabilissimo trono se presenta oy esta pobrecita Cananea, y reconociendo por luz de Dios en la dulce, humilde y alegre presencia del Señor la fuente de misericordia, con deuotissma reuerencia en tierra prostrada, y con entrañable affecto, clama, y la pide. Y aunque la miseria es de la hija mal atormentada del demonio, pide la misericordia para si, *Miserere mei*, lo vno por mas inclinar a Christo a que la otorgue, lo otro porque la hija como Chrysostomo Euthym. Theoph. dizen estaua sin sentido de su miseria, y finalmente porque como ꝓpia madre tiene por proprio el mal de la hija, y con el mismo sentimiento dixo despues. *Domine adiuua me*. Chrys. Euthy. Theoph.

NO pide justicia, porque este es trono de misericordia, sino remedio de su miseria. O prudente muger! Todos los que pedian misericordia a Christo librauan bien: ciegos y leprosos; pidiola Tobias vezino a la muerte y alcãçola. c. 3. *fac mecum misericordiam & suscipe spiritum meũ*. La demanda Dauid y Dios se la promete, *Misericordiã meã non auferam ab eo*. 2. Reg La demanda Iudith. *Exaudi me miseram deprecantem, & de tua misericordia præsumentem*. Y otros infinitos la pidieron y la alcançaron del padre de misericordias. Arde siempre esta lampara de misericordia en Dios para nosotros, no se apaga jamas este fuego. Tenemos siempre calor de aqueste incendio, luze siempre sobre nosotros aquesta llama. Quando dize Leuit. 6. *Ignis in altari meo semper ardebit*, queria dezir que seria tã ardiente y tan continuo aqueste fuego de su misericordia, q̃ *non erit qui se abscondat à calore eius*, sino porque querra el pecador. Pedid pues todos misericordia, porque que se puede pedir tãpropriamente como misericordia al que es padre de misericordias y Dios de toda consolaciõ, o por mejor dezir la misma misericordia? como le dixo aquel su Propheta: *Deus meus misericordia mea*, Dios mio misericordia mia. Sobre las quales palabras, dize San Augustin: Considerando el Propheta que todos los bienes que puede tener vn hombre, aora seã de naturaleza, aora de instituciõ aora de vida, aora de fee, esperança, y caridad, aora de buenas costumbres, aora de justicia, aora de sancto temor, son dones de la gracia de Dios, exclamo, y concluyo, diziẽdo ansi, Dios mio, misericordia mia, y ansi el viẽdose lleno d losbienes de

Tob. 3. 2. Reg. Iudith 9. Leuit. 6. Psal. 18. Psal. Aug. ibi.

de Dios, no hallo otro mejor nō bre que poner a su bien hechor sino misericodia suya. O *nomen sub quo nemini desperandum est!* O nombre cuya consideracion a nadie dexa desesperar! Dios mio dize, misericordia mia. Que es misericordia mia? Si dixeras salud mia, entendiera yo que lo dezias porque te daua salud. Si refugio mio, entendiera porque te acogias a el. Si dixeras fortaleza mia, pensara que lo dezias porque te hazia fuerte. Pero dezir misericordia mia que es, sino dezir, todo lo que soy, por tu misericordia soy? Es verdad Señor que te mereci inuocandote y siruiendote: pero para ser lo que soy? que hago? que hize? para tener el ser que tengo, y para poder llamarte, que hize? Porque si yo hizo algo para ser, ya era algo antes de ser. Y si esto es impossible y del todo era nada antes que fuesse, no te puede merecer el ser. Y si tu hiziste que yo fuesse, por ventura no hiziste tambien que fuesse bueno? Diste me el ser, y pudo otro darme el buē ser. Si tu me diste este ser, y otro me dio el buen ser, mejor es el que me hizo ser bueno, que el que solamente me hizo ser. Mas porque ninguno es mejor que tu, ninguno mas poderoso, ninguno mas largo en misericordia, de quien recibi el ser hōbre, del mismo recibi ser buē hombre. Dios mio, misericordia mia. Esto es de San Augustin. Siempre traygas en la boca aquella sentēcia de Hieremias Theo doreto. 3. *Misericordiæ Domini quia non sumus, consumpti.* Aunque padecimos tan graues males, que ninguna fuerça humana pudo resistir, pero no nos consumieron y al fin viuimos, porque nunca se seco ni falto la fuente de sus misericordias, *non defecerunt miserationes eius.* Faltara Dios quando falten sus misericordias: por lo qual añade diuinamente *Nouæ diluculo, multa est fides tua*, no solo no se acabaron, pero cada mañana nacen vnas sobre otras, quando pensauamos se auian secado reuerdecen y florecen perpetuamente, siempre es misericordia nueua indeficiente, *diluculo* es cada dia: en amaneciendo nos mira, y regala. Assi los Setenta, *Noua miserationes in singula matutina tempora.* Pues siendo esto ansi, *multa est fides tua*, para que tu fee sea grande, habla con el hombre, confirmese tu fee, multipliquese, crezca con la experiencia de la misericordia la confiança. O rara Cananea que conoces la fuente de la misericordia, y oportunamente importunas clamas, vozeas, pides lo que a nadie niega, aunque lo dilate, porfias, replicas, perseueras, y finalmente vēces, y obtines mas de lo que pides. Thre. 3.

VI-

VINO el Señor a esta tierra no a predicar, ni hazer milagros, como en Iudea, porque no hauia venido el tiempo de esto, sino a ocultarse y con este fin entro en vna casa *latere cupiens*, aũque la fama descubrio al encubierto, porque esta es la efficacia dela virtud, que aunque se retire y busque secreto, no puede esconderse, y la naturaleza de la honra y fama, que sigue al que la huye. Esto de no predicar alli Christo fue dado a la inuincible malicia de los Iudios, porque no se quexassen, de que les preferia las naciones impias, y profanas, y ansi el milagro que aqui hizo no fue affectado, ni offrecido, sino como casual, y casi sacado por fuerça de ruegos y importunidad de la muger, y vn priuilegio concedido a su fee singular. Pues como se esparciesse el rumor de la venida de Iesus, cuya fama gloriosa poco a poco auia passado los terminos de Iudea, y llegado a tierras Gentilicas, y como algunos le conociessen no solamente por fama, sino tambien de rostro, pues como dixo Sant Matheo, de Idumea y de las partes de Tiro y Sydon fueron muchos a Iesus, vna mugercita Cananea, mouida de la comun voz de los milagros que hauia hecho en beneficio de los enfermos, fue en busca suya, y no osando llegar cerca de su presencia, porque no pareciesse que la impura cõtaminaua al puro, teniendose a fuera, con miserable clamor testigo de las ansias de su coraçon, clamaua, y dezia: Hijo de Dauid misericordia.

Math. 15. 21.

§. I.

TRATA este santo Euangelio de la victoria de la oracion a quien se sigue el triumpho de la justificacion. Pintanse en el las armas, partes y qualidades de la perfecta oracion, y primeramente sus azeros y fuerças. Quiẽ podra enseñarnos el modo de orar mejor que tu santa Cananea? Pondremos nosotros todo el hecho caualmente con todas sus circunstancias. Que es muger: que es Cananea: que clama al Señor, que dize *miserere*: que ruega por por la hija: que se ayuda del ruego de los Apostoles: que replica y porfia: que se humilla y confiessa por perra, finalmente que impetra, y es loada, todo esto es diligencia suya, y magisterio y enseñamiẽto nuestro. Lo primero que es muger.

Mulier para mostrar la fuerça y efficacia de la oracion, se haze oy memoria de que vna muger impetro, como quien quiere prouar que vna espada sea excelente, tajante y cortadora, con dezir que con el mas flaco braço a hecho mayor golpe. Mas por vuestra fee (pues q̃ delas otras condiciones hablaremos despues) quiẽ podia orar que fuesse menos que

vna muger? Pues esto es lo q̃ se dize por encarecimiẽto, q̃ vna muger ora y impetra. *Mulier.* Sãto Thomas en la 2.2. tratando de las condiciones necessarias para orar, y a quien conuiene orar, dos en suma señala, q̃ ha de tener: vna, q̃ tenga vso de razon; otra, que tenga superior. *Oratio est actus rationis, quo aliquis superiorẽ depraecatur*, segun esto, a sola aquella naturaleza racional que tiene superior cõuiene orar. Quanto a la primera condicion pregunto, quales son naturalezas racionales sino la diuina, Angelica, humana? Estas sino ay otro impedimẽto pueden orar, pero quanto a la diuina, obsta que le falta la segunda condicion, porq̃ no tiene superior. No cierto, o santissimas personas, no teneys superior; vosotras soys sola y supremamente altissimas, grãdissimas, potentissimas y ansi no orays. Verdad es q̃ entre vosotras la segunda es de la primera, y la tercera de las dos, por donde todo lo que tiene el hijo, lo tiene del Padre, y quanto tiene el Espiritu Santo, lo tiene del Padre y del Hijo juntamente, pero esta prioridad de origen, no quita la ygualdad *in diuinis, sed totae tres personae coaeternae sibi sunt & coaequales*: por lo qual no teniendo alguna de vosotras superior, a ninguna dlas tres cõuiene orar. Vosotras personas diuinas soys la misma substãcia, ygualmente potentes, plenariamente copiosas, y sin necessidad, y ansi no orays, q̃ si el Hijo orò por nosotros fue segun la humanidad, no segũ la diuinidad, y hizo lo por hazer oficio de Pontifice, y dar exemplo y muestra dela natura leza q̃ tomo, *ob meritum, exẽplum augmentum, & officium* dize Ambrosio sobre el Psal. 118. Y aunque San Pablo dize del Espiritu Sãto que *postulat pro nobis*, y Damasceno le llama *interpellatorẽ*, es porque nos enseña y mueue a orar y pedir como S. Augustin enseña contra Maximinũ. Boluiendo al puncto de donde parti, porq̃ solas las naturalezas racionales pueden orar, y entre estas no ora la diuina, solamẽte orã Angeles, hõbres, y mugeres, los Angeles Tob. 12. *Ego obtuli orationem tuam Domino*, los hombres en cien lugares, y las mugeres aqui: *mulier*. De donde concluyo yo q̃ si entre todos los que pueden orar, oy con su oracion impetrasse vn Angel seria grã cosa, si vn hõbre seria mayor, mas q̃ en fin vna muger impetre lo q̃ dessea, esto es sobre todo. Quiẽ no ve q̃ con arte se ha puesto el mas debil de todos los q̃ oran, para q̃ parezca mas fuerte la oracio? *Mulier*, de aquellas de quien dezia Iob *vna de stultis*, y Origenes, cabeça de peccado, madre de delicto, transgression de la ley, destier

S. Th. 2.2
Ambr. in Psa. 118.
Rom.
Damas. l. 1. c. 10.
August. l. 1. adu. Maximi.
Tob. 12.
Iob. 2. 10
Ori. in Iob.

destierro del Parryso, arma de el Diablo; y aquel Poeta en vna palabra, O *pessima & mulier*, vna de aquellas que su primera muestra fue hecha de vna costilla tuerta, *mulier*, subjeta, incõstante, loquaz, curiosa, debil, llena de maldicion, y de mil imperfecciones mugeriles. De las malas hablan todos los que esto dizen, y con todo esto vna de ellas ora, y impetra, y nos enseña a orar, *Mulier* dize el Texto, y dize lo, o mugeres, no solo por mostrar a todos con vuestrar flaqueza la fortaleza de la oracion, mas por daros a entender a vosotras en particular, quanto os conuenga orar: pocas ay señores como la de oy. Y cierto pienso que vosotras mucho mas principalmente que a los hombres deueys ser solicitas en la oracion, porque aya mayor presidio, donde ay menos fortaleza. Mas yo me admiro de la palabra que se sigue.

Burip.

Cananea. Donde noto yo no solamente que Christo no es acceptador de personas: no solo noto que Christo no haze distinciõ de Iudio, Griego, o Cananeo, negro, ni blanco: no solo noto que se cumple aqui la figura del lienço lleno de sauandijas que se mostro despues a San Pedro en los Actos: no solo noto quan digna es de gloria aquesta muger que muestra tanto ardor de fee y confiança, y no es Iudia, sino Cananea, verguença por cierto del Christiano y Christiana, q̃ vna muger del peruerso linaje de Canaan pueblo aborrecido de Dios, con fee sincera le busque y lo que es mas le vença; mas passo adelante y siguiendo el hilo de mi razonamiento, considero en este passo vna cosa tocante a la oraciõ. Sabeys qual? Esta. Que por pecador que sea vn hõbre, o muger, no deue jamas dexar la oracion. Aquellas siete gentes (o Escrituristas) Etheos, Iequseos, Philisteos, Cananeos, y los otros son figura de los siete vicios en la Escriptura: los Cananeos en particular como descendientes del peruerso y maldito Canaan (no os acordays) siẽpre significan maldiciones. Segũ esto en introduzirnos el Euãgelio vna Cananea, que con su oracion obtiene, y impetra, que otra cosa significa, sino que aun que en pecado y grauissimo pecado, no por esso deuemos cesar de orar? Y cierto, Doctos, es duda, si los cõdenados y demonios puedẽ orar? porque quanto a los condenados, el rico gloton oraua, *Pater Abraham miserere mei &c*. no os acordays? quanto a los demonios en San Marcos, se introduzen rogando y diziendo. *Si eijcis nos hinc, mitte nos in porcos*. La verdadera solucion es, que si tomamos la oracion, por toda demanda hecha de vna naturaleza racional q̃ tiene superior como dezia Santo

Act. 20. 11

Lu. 16. 24

Mar. 5. 12

to Thomas, los condenados y demonios oran, mas si en la oracion juntamos siempre como entienden San Augustin y Sã Damasceno, vna conuersion a Dios y vn affecto pio, desta manera, propriamente estos no orã. Mas boluiendo a los viandantes y a nosotros, preguntamos de los pecadores si deuen orar, pues que oy no solamẽte ora vna muger, pero Cananea? En esto digo que si hablamos de merecer la gloria, o de la satisfaccion de las penas que restan despues dela absolucion, cierta cosa es que ni la oraciõ, ni qualesquier otras obras hechas en pecado mortal son bastantes a merecer de condigno la gloria, ni satisfazer por nuestros pecados. La gracia es la vida de las obras; sin gracia ansi la oracion como las obras son muertas en razon de merito de condigno, o de satisfacion. Mas dexado esto, quien no sabe que las obras muertas y en pecado ayudã mucho? Ayudan para impetrar de congruo disposicion de la gracia dizen los Doctores: ayudan para alcançar bienes temporales: aprouechan para hazer habito en las virtudes morales, y para euitar nueuos pecados, señaladamente la transgresion del precepto opuesto, ayudan a obtener las oraciones de los justos. Ansi que si la Cananea en pecado, no merece, y no satisfaze orando, pero por lo menos quitado el merito y la satisfaccion, ayuda mucho (aunque seamos peccadores) orar siempre, porque, si hizieremos feruorosas oraciones, nos dispondremos mas presto a recebir la gracia, porque si oraremos obtendremos aun estando en pecado muchos bienes temporales, por medio de la oracion; porque si oraremos haremos tal habito en la oracion, que haziendola muy mas facilmente quando estemos en gracia, facilmente mereceremos y satisfaremos; y porque si oraremos, a lo menos huyremos por aquel tiempo muchos pecados, y entre otros no quebrantaremos el precepto, o consejo de orar. O Sancta y vtilissima oracion, que aun en pecado hazes tantos bienes y eres oyda, no solo quando *mulier*, mas tambiẽ quando *Cananea* pide misericordia.

Augus. Damas.

A finibus illis egressa. Dichosa salida, delos infelicissimos fines donde fue miserable la entrada! Ay de mi, quando sera el dia, en que yo os vea salir de las ocasiones del pecado? Y si todas las vezes que os predico, os exhorto a salir del, oy, mirad en particular os animo, no solo a esso sino tambien a salir de sus fines. Siempre como veys os animo a la virtud, os refreno delos vicios, y os ruego *pro Christo* lo que el santo Antonio pedia a sus mõges que se acordassen continuamente

te

te de aquella palabra del Apoſtol, *Sol non occidat ſuper iracundiã veſtram:* y interpretando el eſto como refiere San Athanaſio dezia, que no ſolamente ſobre la yra, pero ni ſobre otro qualquier delicto ſe ha de poner el Sol, *ne peccatorum vnquam noſtrorum, aut in nocte Luna aut in die Sol teſtes abſcederent*, que ni la Luna en la noche, ni el Sol en el dia ſe fueſſen, teſtigos de nueſtros pecados. Anſi que ſiempre os perſuado a ſalir de pecado, oy, a que dexeys los fines del pecado. Eſte es el mal, que ſi ſalimos alguna vez del, no ſalimos de ſus confines, no cortamos las amarras y cuerdas dla naue, no quitamos las ocaſiones de recaer, que en ſuma es no romper con el pecado. Exemplo. Vaſe a confeſſar vn mercader y confeſſando el pecado de ſu injuſto trato no viene abſuelto. Sale del pecado? No, porque no rompe aquella compañia de contratos vſurarios: veys ay como *non egreditur de finibus illis.* Tu jouen te confieſſas y te dueles de auer adorado coſa mortal, pareceте que ſales de pecado, pero en tu caſa guardas el billete, la prenda, y el retrato: ves como *non egrederis de finibus illis?* Tu dama te confieſſas de tu atreuimiento y no vas abſuelta, o tienes en caſa aquel criado, o aquella criada, por cuyo medio ſueles pecar, y no le embias, ſeñal es q̃ le guardas para tornar al vomito,

Epheſ. 4. 25. San. Atha. in vita Ant.

non egrederis de finibus illis. En ſuma, no baſta ſalir de culpa, mas tambien es neceſſario ſalir de toda ocaſion. O ingenio maligno dela aſtutiſsima ſerpiente Leuiathan! a quien por eſto llamo Iſayas, *Serpentem vectem* ſerpiente atraueſſada de parte aparte, como tranca que cierra las puertas y atrauieſſa de jamba a jamba, en el Hebreo ſe dize BERIAHH, que en Latin es *incluſorem*, por lo qual en algunos antiguos libros eſcriptos en Eſpañol eſta, *Encerrador*: porque eſta ſerpiente ſe atraueſſa para que no ſalga el alma de pecado, porque no pueda ſalir cabalmente de el, ſino ſale de los fines, y rompe con aqueſta tranca diabolica. Por eſto la Cananea no ſolamente *egreditur*, ſino *a finibus illis*, para preſentarſe a Chriſto, y conſeguir ſu miſericordia.

Iſa. 27. 1.

Hebre.

§. II.

Clamabat. De mas de conſiderar aqui el affecto de aqueſta muger, que no ſolo habla, pero clama, conſidero tambien, que nos ha querido moſtrar aqui el Euãgelio, quan vtil y prouechoſa ſea la oracion vocal. Para cuyo entendimiento es neceſſario ſaber, que la oracion es de dos maneras, vna mental ſolamente, otra juntamente mental y vocal. Y no ſe ha de añadir otro miembro, de vocal ſolamente, como añaden algunos con ignorancia, porque eſſa no es vtil para

aplacar a Dios, sino para indignarle, segun lo que dixo por Isa-
Isa. 29. 13 ias: Este pueblo me honra con los labios, y tiene muy lexos de mi su coraçon. La oracion mental quando el hombre ora a parte, y de por si es muy vtil, y a vezes mas prouechosa, que si se añadiesse con ella la voz corporal. Porque lo vno Dios entiende cumplidamente todo lo que queremos y pedimos, aunque lo digamos con el anima sola; y lo otro nosotros a vezes con todo el golpe y conato del coraçon, tocamos mejor las diuinas orejas quando libres de todo estruẽdo corporal, con sola la voz del alma le hablamos, y finalmente como san Ambrosio enseña
Amb. l. de sacra. c. 6 en el libro. 6. de Sacramen. *Qui in silentio orat finem defert, quod Deus scrutator cordis & renis sit, & orationem tuam ante ille audiat, quam tuo ore fundatur.* El q̃ ora en silencio ora con fe de que Dios escudriña coraçones y entrañas, y de que oye tu oracion antes que tu la pronuncies con la boca.

PERO la vocal vnas vezes
Aug. ep. ad pro. c. 9. es muy vtil, otras es necessaria. Vtil porque como dize san Augustin, *interdum voce nos ipsos acrius adorationem excitamus:* porque hablando incitamos nuestro affecto interior, y iluminamos nuestro entendimiẽto para discernir aquello q̃ deuemos pedir a Dios cõ clamores. Es tãbiẽ vtil porque ayuda a la deuociõ ya excitada, la qual a vezes redunda en affecto exterior de alegria, segun aquello del Psal- Psa. 15. 9 Psa. 83. 3
mo: Alegrose mi coraçon y regozijose mi lengua, y de otro Psalmo: Mi coraçon y mi carne se regozijarõ en Dios viuo, porque lo vno y lo otro suele tocar el sentido de Dios. Finalmente, es vtil, porque no solo con el coraçon, mas con el cuerpo paguemos a Dios el seruicio deuido, conforme a aquello de Oseas. O- Ose. 14.
frecerte hemos sacrificios de nuestros labios. Es necessaria quãdo por precepto estamos obligados a rezar. A lo dicho añado aquesto solo, que la oracion vocal es vn soplo para encender la mental, de donde es que si los perfectos pueden por largo tiẽpo detenerse en la meditacion y contemplaciõ, pero nosotros los imperfectos, luego que sintamos faltar el fuego del affecto interior en nuestros animos, deuemos encenderle con el soplo de la vocal y clamar con tanto ardor y fuerça como la Cananea, que vocalmente orò llenando el ayre de gritos y suspiros, *clamabat.* Psal. 118. *Voluntaria oris mei bene* Psa. 118.
placita fac Domine voluntaria oris llama alabanças espõtaneas, y sacrificios de alabãças nacidas de coraçon grato, pronũciadas por
la boca, lo que en el Psalmo. 63. Psa. 63.
dize: *Voluntarie sacrificabo tibi. &c.* Psal. 27. *Ex voluntate mea* Psal. 27.
confi-

confitebor ei, señaladamente pide que se agrade de la oracion voluntaria de su boca, porque sabe es acepta a Dios. Psalmo. 42. *Immola Deo sacrificium laudis*. Y porque Dios no ha menester nuestros bienes por esso pide de la oracion voluntaria de la boca; no de las manos, no nuestras dadiuas. Esto llama San Pablo. Hebr. 13 *Fructum labiorum confitentium nomini Domini*, y Oseas 14. se llama *Vituli labiorum*. Sacrificios y offrendas de la oracion vocal.

Psal. 42.

Heb. 13.
Osc. 14.

Miserere mei. Con que peticiõ mas acomodada pudo llegar la miserable, al trono de la misericordia que con esta? O estupenda maestra de orar! como nos enseñas otro punto substancial de la oracion, que es lo que deuemos pedir a Dios! Hedo aqui. *Miserere mei &c. Filia mea male a Dæmonio vexatur*. Pregunta aquel gran Padre, que cosas son las q̃ se han de pedir a Dios en la oracion, y responde resolutamente que todas aquellas se pueden justamente pedir, que se pueden licitamente dessear. Veamos que cosas puede vn hombre christianamente dessear? Las cosas que en este mundo se dessean, son de tres maneras, vnas de tal qualidad q̃ hauidas no podemos vsar mal de ellas, como son gracia, y gloria, virtudes formadas de Charidad. Otras ay que no pueden seruir sino para mal, como son peccados, y occasiones de ellos: Otras que pueden seruir a bien y a mal, como son bienes temporales, sanidad, fuerças amigos, autoridad, officios, &c. Pues segun la diuersidad de estas cosas, suelen ser diuersos los desseos y tambien las oraciones. Mas la conclusion es, que las que no pueden seruir sino para mal, no se deuen ni pueden pedir: Las que no pueden aprouechar sino para bien, se han de pedir absolutamente: pero las que son indiferentes, y se pueden emplear en bien y en mal, hemos de pedir debaxo de condicion, con tal que sea para bien, y seruicio de nuestro Señor: o pedir solamente aquello de que tenemos cierta necessidad y dexar a su Diuina Magestad, que prouea segun su voluntad. Si, si Señor Dios, que tu me des tu gracia y la saluacion, esto te suplico absolutamente; que tu me des salud, fuerça, y hazienda, esto te pido debaxo de condicion, si con ella te he de seruir; que tu me des vengança de mi enemigo, o lugar y occasion de peccar y offenderte, esto no te lo pido, ni pedire jamas. Pero de quien aprendemos este modo de orar, sino de la bendita Cananea, la qual si demanda misericordia para si *Misere mei*, y salud para su hija, *Filia mea &c.* ya tenemos que no pide cosa de aquellas que suelen seruir solamente para mal. Y quanto a

S. Augu. Epi. ad Proba.

los otros dos miembros, pide aquello que puede seruir en bien, que es la misericordia de Dios, y de aquello que puede seruir en bien y en mal, que es la salud de su hija. Mas todo esto (buen Dios) quan concertadamente, porque lo primero que es la misericordia de Dios se pide absolutamente, de lo segundo se pide solamente la necessidad, he aqui que en lo primero, dixo *miserere mei*, en lo segundo porpone solamente la necessidad: *filia mea male a Dæmonio vexatur*. En summa no ay cosa en la oracion, que no sea enseñada de la Cananea. Aprende tu de aqui hermano a ocurrir a Christo y pedirle misericordia. El combida con ella si nuestros pecados no ponen impedimento, como Hierem. dixo
Hie.5.25 *Peccata vestra prohibuerunt bonũ a vobis*: porque *prohibere* dize vna fuerça que se haze y diuierte lo que corria a vna parte, para que vaya por otra: como quiẽ echa al rio por otro camino, como se dize Ezechie. 31. *Prohibui flumina eius, & coercui aquas*
Pro.3.27 *multas*. Prou. 3. *Noli prohibere benefacere eum qui potest*. *q. d.* no impidas aquien esta prompto para hazer bien, no le fuerças la volũtad. Ansi detenemos el curso de la diuina misericordia con nuestros pecados. Pero consideremos el titulo que da a Christo.

Domine fili Dauid. Aunque no solamente era hijo de Abraham sino tambien de Dauid, todos a boca llena le llamauan hijo de Dauid, como le llamo Sant Ma- Matt.1.1.
theo en el principio de su Euangelio: porque aunque fue prometido a Abraham, pero como di- Chry.cõ.
zen Chrysostomo y Euthym. la Euth.ibi.
promesa hecha a Dauid, era mas reciente, mas especial, y mas honorifica, y por esto grata alos Iudios y por boca de todos mas celebrada. De aqui es que preguntando Christo a los Phariseos
que sentian de Christo, cuyo Mat. 22.
hijo hauia de ser? subitamente y de conformidad respondierõ: De Dauid. Y el pueblo viendo los admirables hechos de Christo dezia, *Nunquid hic est filius* Matt. 21.
Dauid? y quando entro trium- 23.
phante en Hierusalem, aclamo *Osanna filio Dauid*. Y tambien e-
ran populares los q̃ dezian *Non* Io.7.42.
ne scriptũ est, quia de semine Dauid & de Bethleem castello vbi erat Dauid venit Christus. De mas desto todos aq̃llos q̃ venian a pedir beneficios a Christo como aora esta muger los pediã: debaxo de aq̃ste nõbre de hijo de Dauid, professando q̃ era el Mesias que hauia de hazer muchas mercedes a su pueblo, y a esto tirauã aq̃llas vozes de los ciegos, *Mise-* Matt. 9.
rere nostri fili Dauid, Esta era fa- 27. & c.
ma publica, nacida de tradiciõ de 20.
los padres, y autoridad de las es- Mar. 10.
cripturas, de la qual enseñada la 47. &
Cananea, clama: *Miserere mei Do-* Luc. 18.
mine fili Dauid. 38.

PVE-

PVEDE ser tambien que tuuiesse noticia esta muger de que Dauid primero fue Rey de Gẽtiles y alienigenas que de sus naturales los Hebreos, quando *conuenerunt ad eum omnes qui erant in angustijs constituti, & oppressi ære alieno & amaro animo, & factus est eorum princeps.* Y si supo esto la Cananea preuiene aquella despedida de Christo: No soy embiado sino para las ouejas perdidas de la casa de Israel. Como si dixera, aunque hasta aora Señor os haueys denegado a los Gentiles, y no haueys comunicado vuestras misericordias sino a los Iudios, acordaos, que soys hijos de Dauid, y con serlo, naciltes obligado a Gentiles, por hauer sido ellos los primeros, que le dieron exercito y fuerças, y principado.

1.Reg 22 2.

O POR vẽtura allude a la gracia q̃ tuuo Dauid de sacar demonios pues quando Saul su suegro y enemigo, era atormentado del espiritu malo, tocando Dauid su Psalterio le librãua de aquella vasca, y rabia. Siendo esto ansi, o hijo de aquel buen Rey q̃ sacaua demonios, mi hija esta endemoniada, y atormẽtada, mostraos hijo de vuestro padre conmigo en su remedio. Fue vuestro padre muy cortes, y hizo honra a las mugeres q̃ le suplicarõ, como fue Abigail y la Tecuytes: imitadle Señor, sed hijo de padre, pareced le en lo bueno, q̃ bien aya (dizẽ) quien a los suyos parece.

1.Reg. 16 17.

1.Reg. 25 36.

LO cierto es, que tocada ya de la mano del muy alto, y clarificada con la luz del cielo, con que se conoce lo oculto y misterioso de Dios; creyo que Christo era superior a toda virtud diabolica: lo que no creyeron aquellos infieles, que no cõ superioridad de Señor, sino con ruegos de sieruo y con virtud de Beelzebub dezian, expelia los Demonios. Creyo que al Omnipotente medico no ay enfermedad incurable. O valerosa muger, mas o todo poderosa gracia! Aqueste (Doctos) es vno de los effectos mas admirables, que se pueden esperar de la gran misericordia de Dios, como con la fuerça de su gracia, molifica y conuierte a su voluntad vn coraçon impio, proteruo, y duro. Quien vio tal fee en vn coraçon criado en medio de la Gentilidad? Clama, ruega, suplica, insta, oportuna importunamente, llena de clamores el cielo, llora el miserable caso, aum̃a la tragedia de su desastre, y cuenta a gritos su passiõ. Señor, hijo del Rey Dauid, no te pido misericordia para otro, sino para mi. *Misere mei.* Tu padre Dauid fue muy pio, querras tu degenerar de sus santas costumbres? como seras su hijo, sino fueres cortes y clemente? Gracia, gracia Señor *Miserere mei,* Mueuate a misericordia de mi, infelicissima madre, vna hija affligida del Demonio. Yo soy aquella

Luc. 11. 15

quella miseria que padezco, que gimo, que me afflixo, que viuo en llamas, que de dolor muero. La triste hija mia està medio viua y medio muerta, cayda como cadauer, y casi no siente por la horrenda vexacion diabolica. Mio es el dolor, mia la afflicion, porque yo la veo a todas horas, enferma, desfigurada, no come, no beue, no reposa jamas, espumean sus labios, y sus ojos arden como de fuego, y su lengua negra y añudada no habla, y es vn estupendo expectaculo de toda la gente; da mil buelcos como naue en el mar acossada de la tempestad, que nunca reposa, por aquel maligno espiritu q̃ la tiene oprimida. O que exemplo admirable para todos vosotros Christianos, y mas particular para grandes pecadores como yo. Todos los que desseays libraros del Demonio, salir del profundo de los pecados, de miseria, de tinieblas, de ignorancia, de angustias, exclamad con la lengua, con el alma, no vna vez, dos, tres, mil, al omnipotente Dios: Misericordia, misericordia Señor. Tu me has mouido con tu inspiracion, y con el dulce susurro de tu palabra, y con la suaue efficacia de tu gracia, yo tambien concurro con mi voluntad, librame de tan fuerte cadena como la del pecado, y tan dura seruidumbre como la de el Demonio.

Filia mea male a Dæmonio vexatur. Todo esto dize el Griego en vna palabra *Dæmonizata*, como si dixeremos *Dæmonizatur*, es affligida, agitada y atormẽtada, esta endiablada. Enseñanos mas en la materia de oracion, no solamente que se pueda hazer por tercera persona, pues ora por la hija, sino otro punto mas subtil en Theologia, y es q̃ Dios quiere ser rogado aun en aquellas cosas que tiene determinacion de hazer, conforme a aquella insigne sentencia de los Theologos, que *prædestinatio adiuuatur precibus Sanctorum*. Claro esta que Dios tenia determinado de traer a San Pablo a su Iglesia, pero quiso que se cumpliesse este decreto por oracion de S. Esteuan, tanto que dixo S. Augustin, *Si sanctus Stephanus sic nõ orasset, Ecclesia Paulum non haberet*, y en el segundo libr. *de bono perseuerantiæ* dize ansi. *Constat Deum alia danda non orantibus, sicut initium fidei, alia non nisi orantibus præparasse, sicut vsque in finẽ perseuerantiam.* Constante y cierta cosa es dize este Sancto, que Dios dispuso dar algunas cosas sin oracion, como es el principio de la fee, y otras no darlas sin oracion, como es el don de la perseuerancia hasta el fin. De la qual sentencia entendemos, que es la causa porque Dios concede algunos beneficios, y mercedes a los que oran, que si no oraran

Aug. ser. 1. de S. Steuan. li. 2. de bon. per. c. 16

no se los concediera, cõ todo esso no se muda la prouidencia diuina por las oraciones. Porque ansi como Dios ab Eterno determino lo que nos ha de dar, ansi determino darnos lo por medio de oraciones. Y esta regla corre ansi en los beneficios espirituales, como en los temporales, porque Dios q̃ determino darnos pã, vino, y otros frutos de la tierra, juntamente ordeno de darnos los por medio de la diligencia y trabajo, con q̃ se cultiuan los cãpos y viñas; y nadie ignora ser necessario arar y sembrar la tierra, y cauarla, y hazer otras cosas semejantes del arte de la agricultura, si queremos vendimiar, y desfrutar los cãpos, aunq̃ Dios tenga desde la eternidad determinado los frutos que nos ha de dar. Tenemos de esta doctrina illustres exẽplos en la Escritura. Primero quanto a los beneficios espiriiuales en el Patriarcha Isac, que aunque por promessa diuina sabia que hauia de tener gran descendencia, y en q̃ *in semine suo benedicẽtur essent omnes gentes*, y que era cosa necessaria tener hijo, con todo esso oro por Rebeca su muger que era esteril, y Dios la hizo fecunda, y concibio y pario de vn vientre dos hijos el vno delos quales fue predestinado, donde funda Santo Thomas aquella conclusion Catholica, que *prædestinatio adiuuatur præcibus sanctorum*. Porque

Gene. 22. 28.

S. Tho. 1. p. q.

sabia Isac, q̃ Dios promete muchas cosas, las quales quiere impetremos nosotros por nuestras oraciones, como noto S. Gregorio

Gre. li. 1. dial. c. 8

QVANTO a los beneficios temporales tenemos exemplo en Elias Propheta, que auiendo prometido al Rey en nõbre de Dios, que lloueria, y sabiendo cierto q̃ no podia faltar la promesa diuina, con todo esso oro con ansia y vehemencia que llouiesse, porq̃ aunque sabia cierto que Dios hauia de dar la lluuia, sabia que no la queria dar sino por sus ruegos y oraciones.

3. Reg. 18

FINALMENTE, dixo el Santo Angel Raphael, q̃ Dios tenia determinado de dar a Sara a Tobias el moço por muger, y entregarle su hazienda. Y con ser esto ansi, y estar bien seguro el Angel de que se hauia de verificar lo dicho, con todo esso exhorto a Tobias, que suplicasse a Dios no permitiesse al demonio le matasse a el, como hauia muerto a todos los otros q̃ hauian intẽtado casarse con ella. Porque el Angel sabidor de los secretos de Dio, como supo que estaua ordenado de Dios aquel casamiento, ansi tambiẽ supo que esta ordenaciõ no se hauia de cumplir, sino por medio de las oraciones de los dos.

Tob. 3.

POR todo lo dicho se ve, como Dios quiere muchas vezes hazernos mercedes, pero por medio de la oracion, de manera

que

que ella sea la mano que las reciba de la diuina. Por que como aduirtio bien S. Chrysostomo. *Chry. in libello de oratione.* Ansi como en lo corporal el hõbre nace desnudo y necessitado de todas las cosas, pero tiene manos, que propriamente son llamadas organo de organos, y instrumento de todos los instrumentos, porque con ellas se fabrican todos los instrumentos, y hazen todos los artificios y se busca y dispone y apareja el mãjar, el vestido, la casa, las armas, las alhajas, y todo lo necessario para la vida humana: ansi tambien en la vida espiritual ninguna cosa puede por si el hombre sin fauor de Dios, no solo obrar, pero ni hablar, ni pensar: pero tiene este instrumento de todos los instrumentos la oracion, con lo qual si la sabe vsar alcançara sin duda todas las cosas, y todos los bienes. Deste se vale la Cananea, ora, insiste, porfia, y aũque Dios tenia determinado sanar, y justificar a su hija, tenia dispuesto q̃ fuesse por oracion de la madre. Veys aqui porque ora y clama.

§. III.

Qui non respondit ei verbum. Ansi como el exercicio de la oracion es vno de los mas prouechosos y meritorios de la vida espiritual, ansi es de los mas laboriosos que en ella se offrecen como Origen. dize. *Orig.* Porque primeramente quiere mucho tiẽpo, no solo del dia, sino de la noche. Si ha de ser instante, (como pide San Pablo) y como deue, quiere que se desocupe el hombre de otros negocios para vacar a este, descuydando de todos con este cuydado. *Collo. 4. 2.* Y no solamente pide tiempo en la misma oracion, sino tambien antes de ella, en la preparacion y disposicion, en que se ha de templar acordamente el instrumento del anima y sentido para alabar a Dios, si se ha de hazer buena musica, que llama Dauid *bene psallere*, segun esta escrito. *Psal. 32. 2.* *Ante orationem præpara animã tuam &c.* *Eccles. 18. 23.* No seas como algunos que con anima temeraria se entran de rondon por las puertas de Dios, que ello no es aplacarle, sino tẽtarle y indignarle, mas prepara tu coraçon, y no pienses que el orar, es coplear de repente: pide con perseuerancia, pide con quietud, y tranquilidad de alma, sin estruendo de negocios, el rostro cubierto con palio, los ojos cerrados, las orejas abiertas. Prouer. 8. *Cum simplicibus sermocinatio eius*, *Prouer. 8.* de los que no con cuydado y solicitud, sino con simple y vnico coraçon oran, es el secreto de Dios, que ello es *sermocinatio*, coloquio intimo.

QVIERE demas desto la oracion atencion actual, y consideracion, cosa harto dificil a vna imaginacion tan libre como la nuestra, q̃ como bestia cerrera quiere correr por los baldios de sus antojos,

antojos, como aquella zebra de quien dize Iob, no sufre freno ni cabestro, *sed circunspicit montes pascuæ suæ & virentia quæque perquirit*, ansi nuestra imaginacion, no sabe estar presa ni encabestrada a vn pesebre, mas quiere discurrir por todo lo que es de su gusto. Offrecese en la oració vna guerra mortal, de negocios, vn bullicio y estruendo de cuydados, vna bateria de pensamiẽtos, de lo presente, de lo passado, de lo por venir, de la casa, de la familia, de la muger, que como moscas importunas, la mas pesada plaga de Egypto, perturban y inquietan al deuoto que esta orãdo. De lo qual tenemos buen exemplo en Abraham que ofreciendo aquel famoso sacrificio del pacto, estando deuotissimamente ante el altar donde hauia degollado y diuidido por medio la vaca, cabra, y carnero, baxauã las aues carniceras a comer las carnes consagradas, y tenia harto q̃ hazer en auentarlas, *Abigebat eas Abram*, forçosamente le hauian de ocupar y distraer. Y aunque esto tenga otro sentido literal en los Auctores y en San Augustin, en el libro de la diuina ciudad, es muy aproposito el de San Grego. en la exposicion moral, donde por estas aues que baxauan a comer del sacrificio entiende los torpes pensamientos y sugestiones del Demonio que quierẽ robarnos la deuoció.

Iob.
Gen. 15. 11
Aug. l. 16 de Ciui. c. 14.
Greg. l. 16 mora.

Sus palabras son estas: Muchas vezes los malos pensamientos quierẽ ensuziar los coraçones, de los justos proponiẽdoles deleytes de cosas terrenas. Pero si de presto se sacuden con mano de santa discreció, no puedẽ enturbiar los ojos del coraçõ, cõ el deleyte illicito con q̃ le tocan. Muchas vezes se entremeten y ingieren importunos pensamientos aun el sacrificio de la oració, con fin de arrebatarle, o amancillar lo que con lagrimas offrecemos dentro de nosotros a Dios. Abrahã quando a puesta de Sol offrecia sacrificio a Dios, padecio importunas aues, pero auentolas con gran cuydado, porque no le robassen el sacrificio offrecido. Ansi nosotros, quando en el ara del coraçon ofrecieremos sacrificio a Dios, guardemosle de estas suzias aues, porq̃ no nos robe aquel espiritu maligno ni las peruersas imaginaciones, lo q̃ nuestro espiritu espera cõ grã prouecho suyo ofrecer al Señor. Esto es de S. Gregorio. Finalmẽte es menester aquel conjuro de el Esposo, con q̃ despida esta flota de pensamiento, q̃ combate el anima deuota, y les diga. *Ne suscitetis neq. euigilare faciatis dilectam*. Por esso la saca, a la soledad, montes, y seluas, y huertos, porque en estos lugares oramos mas cõmoda y tranquilamẽte cõtẽplamos y filosofamos. *Ne suscitetis* no la conturbeys no la diuertays

Can. 2. 7.

uertays de su reposo, y quietud. *Dilectam, proprie, amorem*, a mi amiga. *Deliceas meas*. Dexad reposar esta anima entre mis braços y dormir sueño de vida. *Quid molesti estis huic mulieri?* Seria nunca acabar, si quisiesse recopilar aqui los trabajos y difficultades que se offrecen en el exercicio sancto de la oracion.

PERO el mayor de todos ellos bien considerado pienso q̃ es, hablar y razonar con quien no responde palabra, que es el que oy se offrece a la Cananea. Cosa estraña, y acto heroyco de fee que este vn hombre clamando de dia y de noche a Dios, pidiendo misericordia, victoria de vna tentacion, vno, y dos y diez años, y que no le responda palabra, y aya de perseuerar llamando a puerta donde no le responden, especialmente quando falta la deuocion, que suele seruir de respuesta. *Non respondit verbum*. Psal. 21. 3 Esta es aquella piadosissima querella del Psalm. 21. *Deus meus clamabo per diem & non exaudies*. Dios mio todo el dia en peso clamo, y no me oyes: rompen mis gemidos los ayres y los cielos de Sol a Sol, pero que digo de dia, pues tambien clamo y suspiro toda la noche, de manera q̃ ni de dia ni de noche ay quietud ni silencio para mi. *Non ad insipientiam mihi*, en el Hebreo V ELO DVMIACH, LI, que es *& non silentium mihi* como leen los Hebreos, el Chaldeo, y San Hieronymo. No solamente clamo de dia, pero ni de noche estoy en silencio. Callan en la callada noche todas las cosas, *voces hominumque canumque* sino yo que jũto los dias y las noches en clamores, vozeo, grito, lamento, lloro, y tu no me oyes, no porque estes lexos, que no estas sino muy cerca. *Tu autem in sancto habitas laus Israel*. Tu moras entre nosotros, y tienes tu sanctuario en Israel, y tu silla sobre el arca, que ha sido nuestro oraculo, donde tu solias respondernos, y mostrar que eres gloria de Israel; porque por tu proteccion y perpetuos beneficios solia Israel ser loado, y celebre entre todas las naciones. Este sentido dã los Hebreos, porq̃ entre ellos Abẽ Ezra dize, *Propter arcamque esset in Iudæa dixit, in Sancto habitas, vbi esset domus sanctuarij*. Pues si eres nuestra honra, y decoro, y moras siempre con nosotros, porq̃ callas? porq̃ no admites los clamores de quiẽ implora tu auxilio? Sõ palabras de Christo dichas segun la flaca humanidad (segũ la qual dixo: Padre si es possible, passe de mi este caliz &c.) en medio de sus atrozes suplicios, quando pretendieron sus enemigos quitarle la vida con la honra proponiendole al mundo en figura de ladron, facinoroso, como declaran los Sanctos Griegos. Verdad es que aquellas palabras

Hebr.
Chald.
Hiero. in Psalm.
Abẽ. Ezra.

labras *Tu autem in sancto habitas*, pueden tener otra declaracion muy buena. Yo clamo los dias y las noches, y tu Señor te estas en tu santo cielo, de donde sueles estẽder los ojos sobre los tuyos, y oyr sus clamores, salir, y si dezir se puede saltar a fauorecerlos. Pero aora fuera de lo q̃ vsas y acostumbras, te detienes, te estas sentado, y quieto, sin dar passo en mi ayuda, no te mueues, *habitas* en Hebreo LASHAB es lo mismo que, *morari*, *tardare*, *desidere*, estaste de espacio, quieto, sin cuydado de mis gemidos.

Clamabat. Clamar es pedir cõ ardor y porfia. Leuit. 1. 15. dize *multiplicare orationem*. Clamor es lo mismo que oracion, y quando se dize que Dios oye se nos representa como juez sumo, que recibe memoriales y suplicas, y las concede, o niega. A este modo se dezia, el que suplicaua *fundere preces*, y offrecer desseos: y aquellos memoriales que damos se llaman *desideria* aun en derecho l. 5. prib. y l. 19. c. *de donatio*, Esta forma parece guarda Dios y
Psa. 10. 2. despacha a los pobres, como dize el Psal. 10. 2. *Desiderium pauperũ exaudiuit Dominus*. No ay duda sino q̃ oye los desseos preces y clamores aunque lo dilata, porque
Io. 29. 20 perseueremos como Iob. 29. 20. *Clamo ad te & non exaudis me, sto & non respicis me*, el verbo *standi* dize su perseuerancia y cuydado perpetuo en clamar como declaro Filipo. El clamor es la oraciõ, Philippo.
el estar, la perseuerancia. Porque estar en pie es figura de quiẽ dessea, y clama con gran pecho y porfia, y esta atento a ver que le manda su Señor. *Stant* los ministros y callan delante de sus Señores. Ansi entendio a Iob Vatab. *Cum sto tacendo nihil me curas*: O Señor dize Iob, que ni quando clamo prostrado me miras, ni quando estoy en pie callãdo me respõdes, si no me oyes, no es mi culpa, porque *sto* como fiel sieruo. *Qui stat Domino suo stat, et qui cadit Domino suo cadit*. Roman. Ro. 14. 4
14. 4.

POR esta causa pedia Moysen a Dios. Señor, pues me amas tanto como todo el mundo dize, y yo lo creo, muestrame tu rostro. Amigo inuisible, conozcate yo de cara. No se contentaua con que Dios le hablasse, y respondiesse siempre que le preguntaua, sino queria ver su rostro. Gran fee es menester para durar en la oracion si falta respuesta delo que bien se dessea, teniẽdo Dios tan benignas orejas para los suyos, *aures eius in preces eorum*, y siendo proprio de los falsos Dioses lo q̃ se dixo d Baal. *Nec audiebatur vox, nec aliquis respondebat, nec attendebat orantes*.

SABED almas deuotas las 2. Re. 18. 29.
que clamays de dia y de noche en la oracion, que si a vezes hallays a Dios mudo, y os parece que

que esta a vuestras oraciones sordo, que demas de que se os representa ansi para exercicio de vuestra fee, no es sequedad de su condicion, que de suyo es suauissima, sino demostracion de la grādeza de su Magestad. Es Dios sumo Principe, fortissimo, omnipotente, sapientissimos, nosotros delante del moscas, gusanos. Dixo esto diuinamente Iob. *Si voluerit homo contendere cum eo,*
Iob. 9. 3. *non poterit ei respondere vnum pro mille.* Si se pusiere el hombre en razones y puntos con Dios, no le respondera vna por mil. Admirable sentencia, en que pinta a Dios a fuer de vn Rey de gran Magestad, que viniēdo vn vassallo soldado a pedirle mercedes por sus seruicios, despues de hauer estado gran rato alegando de su derecho, y hauer mostrado firmas de sus capitanes en fe de sus hechos de fortaleza, y actos de animo en su seruicio, y de auer manifestado las heridas del cuerpo, rogado, y suplicado le haga merced por mil razones, a todas le responde el Rey con vna palabra, diziendo: yo mandare ver vuestro negocio, darme heys vn memorial. A este mismo modo dize Iob de Dios, si estuuiere vn hōbre porfiando y contendiendo cō Dios en la oracion, a mil razones que le diga, a penas le respondera vna palabra, *Non poterit ei respondere vnum pro mille.* O triste muger q̄ vas clamando y cansando cō tus gritos a los discipulos, y el maestro no te respōde palabra! Iesus el misericordioso, el exorable, el que suele estar expuesto a todos los necessitados, el que se haze encontradizo a los que le quieren ver *praeocupat qui se concupiscunt vt illis se prior ostendat*, esta Sap. 6. 14.
sordo, y mudo al clamor desta Plutarch.
pobre. Paciencia Cananea. Diogenes pedia limosna a las estatuas, y dezia, que lo hazia para habituarse a tener paciencia para quando pidiesse a los hombre, y no le diessen ni respondiessen.

O Magestad de Dios, que a vnos te inclinas, y a otros te muestras seuera! Quan dulce eras para aquel q̄ hablādo dela feria de la oracion como le auia ydo en ella, dezia: *Dilexi, quoniā exaudiet Dominus vocē orationis meae, quia inclinauit aurē suā mihi.* En Dios dize el Propheta tēgo fixo, y puesto todo mi amor, porq̄ oye mis Ps. 114. 1.
vozes y oraciones, y porq̄ inclina benignamēte su oreja. *Et in diebus meis*, o como S. Basilio lee, *ideo* Basi.
in diebus meis inuocabo, por esso todos los dias d̄ mi vida le llamare. Aq̄l inclinar de oreja significa q̄ es gracia de Dios oyr nuestra oraciō, como es gracia en vn principe inclinar sus orejas a su vasallo, o como Basi. dize es metafora del medico q̄ para oyr al en- Basil. in
fermo debil, q̄ apenas puede e- Psalm.
char la voz d̄l cuerpo se inclina,

y aplaca

y aplaca la oreja al doliente, y le pregunta, su dolor, y los accidentes de la enfermedad. Mas otras vezes se muestra esta magestad graue, seuera, y no inclina la vara real, y parece inexorable, aunque el hombre aya hecho de su parte lo que deue para ser oydo. He aqui la Cananea, que sale de los fines del pecado y sigue a Christo como a fin vnico; he aqui que a la oracion mental junta la vocal; he aqui que no pide cosa que pueda seruir solamente a mal; he aqui que pide absolutamente misericordia y condicionalmente la salud temporal. Despues de hauer rogado por si y por otro, con todas las condiciones que hauemos dicho, con tanto ordē y arte: con todo esso Dios *non respondit ei verbum*, aunque ora con tanta Fe, con tanta humildad, con tanto ardor. Dime tu como estas mudo Señor? como cierras la fuente de tu diuina piedad? como desprecias esta deuota muger? como la tienes por vil? Es verdad Çaragoça que a la Cananea no respōde y a muchos que oran dilata la respuesta, por mysterios grandes. No responde a esta en particular tā presto en pena de hauer criado vna hija de tal manera que vino a manos de Satanas. O madres de hijas escarmentad en esta. No responde por dar a entender misticamente, que no pueda de vn alma viuir en la tierra libre del todo de la bateria del Diablo, por donde aun a San Pablo, que pedia le quitasse el estimulo del todo, dixo el Señor *Sufficit tibi gratia mea*. No responde por exercitar su Fe, no responde tan presto muchas vezes, ni nos oye quando le rogamos, por probar nuestra constancia. No responde porque merezcamos reiterando la oracion. No sientas ni hables hermano como aquellos impios q̄ dizen: Iob. 21. *Quid nobis prodest si orauerimus Deum*? Que nos aprouecha orar a Dios? El verbo original significa ocurrir, salir al encuentro. Donde se muestra el affecto prompto de Dios para hazernos biē; porque el que ora y pide, sale al camino a Dios que viene, occure al que occure, de tal modo que en el camino halla al dador de todos los bienes. Ansi lo dize el Sabio Eccles. 15. 2. *Qui cō tinens est iustitiæ apprehendet illam, & obuiabit illi quasi mater honorificata, & quasi mulier a virginitate sua suscipiet illum*, quiere dezir: El que busca a Dios, a la justicia y santidad, no le sera necessario lleuar todo el cansancio y trabajo de el camino para alcançarla. Porque como entre los desposados era estatuto que viuiēdo el esposo occurriesse la esposa q̄ se llamaua madre de familias, ansi occurrimos

Iob. 21.

Eccl. 15. 2.

currimos a Dios que viene, en busca de los que van a el. Ansi ocurre Dios a los miserables.
Hie.15. 11. Hier.15.11. *Si non ocurri tibi in tempore afflictionis*. Ansi ocur-
Isai. 26. 3. re al trabajo cõ el premio. Isai. 26.3. *Occurristi lætanti & faciẽti iustitiam*, al medio camino. Y de tal manera ocure Dios, que no solo parte el camino con nosotros, pero casi todo lo que es molestia, camino y trabajo anda, que a penas nosotros *finibus egredimur* quando se pone delãte, como lo ves expressamente en la Cananea, que a penas salio *a finibus Tyri & Sydonis* encontro con Christo. Mira pues lo que sacamos de este ocurrir a Dios con la oració y culto, merecemos el auxilio diuino, el ocurso de su presta prouidencia, maduramos y anticipamos el premio, y acceleramos su misericordia. Pero si alguna vez te parece que Dios dissimula y no acude a tu llamado tan presto espera con paciencia, imita a la Cananea. No responde porque nos sujetemos a pedir consejo a los maestros y padres de la vida espiritual, y preguñtemos que haremos para que Dios nos oyga. No responde porque inuoquemos en nuestro auxilio a los santos viuos y muertos. Pues a quien pediremos oy consejo, oy de quien le tomaremos sino de la Cananea? Ella que nos dize, sino que interpongamos los santos para que juntando sus ruegos con los nuestros apiadãdose de cada vna de nuestras animas digan al Señor: *Dimitte illam quia clamat post nos*. Mas neruios tiene la oració comun, y mas cierta audiẽcia que la particular.

§. IV.

Non sum missus. O amargo despidiẽte? No se pudo mostrar Iesus mas duro ni rigido a la Cananea, de lo que se mostro, porque a la primera instãcia en materia de tan gran dolor, dissimula, buelue las espaldas, no respõde, no aguarda, y como quien desprecia y abomina del todo, no la diga de respuesta, por no darle materia para que replicando pueda desenconar su dolorido coraçon. Mas a la segunda instancia ya que habla, es para cerrar de golpe la puerta de sus gracias, y del consuelo y remedio, diziendo: *Non sum missus nisi ad oues domus Israel*. Biẽ pudieras Cananea dezir tu aquello que a este proposito dixo el santo Iob. *Clamo ad te & non exaudis me, sto & nõ respicis me*. Doy Iob.30. 20.
te vozes Señor y no me oyes, presento me delante de tus ojos y no me miras, *Mutatus es mihi in crudelem*. De benigno y misericordioso para todos para mi sola te has mudado en cruel. Pero quien de los que me oyen impacientes huuiera perseuerado

en tan-

en tantos desuios? quantos huuierã dicho, o Dios cruel, Dios parcial, Dios desigual? No cuyda de nosotros, las cosas succeden a caso, a quien le suceden mal, lleue su suerte, porque ni se puede resistir al hado, ni aprouecha la oracion que se haze a Dios por euitar los males? O Christianos de solo nombre que en no siendo oydos, vna, o dos vezes, os desesperays como Saul, que dixo al Sa
1.Re. 14 19. cerdote: *Cõtrahe manũ tuã ab oratione*, renegays de Dios, blasfemays de Christo, de la Virgen, y de los Santos, dexays la oracion, el ayuno, y toda buena obra començada. Aprended de vna muger Gentil a confiar. Ved como ni pierde la paciencia ni la esperança, ni la humildad, mas auiuando lo todo, con las rodillas por tierra adorando a Christo como a Señor del vniuerso, pretende alcançar lo q̃ hauia a los Apostoles negado, y entona aquella palabra. Ayuda, Ayuda como si los despidiẽtes azedos de Christo fueran gotas de agua enla fragua de su alma, que abiuaran el fuego de su deuocion, como si fuera aquel grã Iacob que en lucha de sospiros y gemidos dixo a Dios. *Non di*
Gene.32. 26. *mittã te nisi benedixeris mihi*. Co
Psal.122 2. mo si huuiera leydo aq̃lla santa razõ de Dauid. *Sicut oculi seruorũ in manibus dominorũ suorum, & sicut oculi ancillæ in manibus dominæ suæ, ita oculi nostri ad Dominum Deum nostrum donec misereatur nostri*. En las quales palabras, ansi como se ha de notar mucho, lo primero, que los sieruos esperan mercedes de su señor y las sieruas de su señora, pintando vna familia bien instituyda y casa bien concertada, en que ni las mugeres veen a su señor, ni los criados a su señora. Los señores tienen immediato imperio sobre los hombres, las señoras sobre las mugeres. Ansi es mucho mas digno de considerar, lo segundo, que hemos de perseuerar orando a Dios, *donec misereatur nostri*. De manera q̃ no ha de tener fin la oracion, hasta cõseguir la misericordia que pretendemos. Si te parece que Dios calla, q̃ no responde cõ la obra, ni tienes deuocion orãdo, no por esso cojas velas, persեuera, insta, prohceja, clama *donec misereatur tui*. He aqui lo que nos enseña la bendita Cananea. *Adiuua me*, lo mismo nos enseñó Christo Luc.11. en la parabola de aquel q̃ fue a pedir pan a su amigo a media noche. Cuya suma es, que vale tanto la perseuerancia y porfia, q̃ viene a impetrar a vezes lo q̃ la amistad no puede, *propter improbitatem tamen dabit*, ó *propter impudẽtiã*, porq̃ la palabra Griega significa tãbien desuergueça. Quiere Dios q̃ seamos no solo oportunos, y porfiados, pero tãbien en

cierta manera desuergonçados en pedir. Desuerguença era pedir a aquella hora, y mas porfiar, y sobre todo, q̃ diziendo el antiguo que no se leuãtaua por no inquietar sus hijos que dormian, el porfiasse en dar golpes y aldauadas para despertarlos.

Non est bonum sumere panem &c. Cõsideremos estas palabras vna por vna, que ninguna ay dellas q̃ no sea espina para la Cananea, y rosa para nosotros, *Nõ est bonum*, CALON, no es honesto, no es conueniente, no es cosa decente, *sumere* en su original es lo mismo que *eripere*, arrebatar, robar, quitar, por fuerça, *panẽ* la gracia delos milagros de q̃ se trataua, y generalmente la gracia Euangelica, q̃ en cierta manera se deuia a solos los Iudios, en virtud de la palabra de Dios y del pacto que hizo cõ Abrahã. *Filiorum.* A los Iudios llama hijos, porq̃ el les era en lugar de padre, como en el Exodo hauia dicho. *Filius meus primogenitus Israel.* Exod. 4. 22. *Et mittere* es lo mismo q̃ *proijcere*, arrojar el pan enla qual palabra ay especial fuerça para significar q̃ pan tan delicado como el de los hijos no se hauia de emplear tan mal como en perros, porque esto no era distribuirle con razõ y consejo, sino arrojarle temerariamente. Tienen los perros su pan menos regalado que los hijos, que es, esto natural, Sol, Luna, Estrellas, pluuias, y frutos de la tierra y otras cosas tales. Mãjar de aquestos perros q̃ son los Gentiles, lo q̃ la prouidencia de Dios natural y menos particular dispensa, y propone a todos, como vellota a puercos: pero la gracia Euãgelica q̃ es sobre toda naturaleza, es pã de hijos, tal q̃ no se ha de arrojar cõ temeridad sino distribuirse con razon y cõsejo. *Canibus*, perros cõtrapone a hijos, porq̃ aunque el padre de familias tiene cuydado de los vnos y de los otros, pero primero y con differẽte cuydado mira por los hijos, q̃ por los perros. Es cosa creyble que los Iudios llamã a todas las otras gentes perros, como los Griegos los llaman barbaros, y de ellos, quãdo estuuieron en España, aprendieron los Españoles a llamar perros a los Moros y negros. Y es muy cierto que en la Escripturr se vsa llamar por desprecio perros a hõbres vilissimos. En el segundo de los Reyes dize Ioab: *Nunquid caput canis ego sum aduersum Iudam*, y en otro lugar del 2. Reg. 3. 8. mismo libro, *dixit Abisai filius Saruiæ Regi: quare maledicit ca-* 2. Re. 16 9. *nis hic moriturus Domino meo Regi?* Y en el li. 4. *dixit Hazael*, 4. Re. 8. 13. *Quid enim sum seruus tuus canis vt faciã rẽ istã magnã?* Phil. 3. 2. Y S. Pablo a los herejes y judayzantes como a viles llamo perros, *videte canes.* Todas las palabras de Christo tie-

Mar. 7. 27. sto tienen en San Matheo espe cial fuerça para desconsolar la triste muger, pero en las de San Marcos se le da alguna luz de esperança por quien dixo. *Sine prius saturari filios.* Dexa q̃ primero se harten los hijos, en que parece que dize que algun tiempo le otorgaria lo que le suplicaua. Sabia el Señor que no se hauiã de hartar los hijos, y que hauiã de despreciar este pan celestial, como despreciaron sus padres el Manà, pero lo que dize es misterioso, porque no haze quenta de lo que por culpa de los Iudios hauia de suceder, sino declara lo que por consejo diuino, y por pacto y concierto assentado con Abraham hauia Christo de hazer, que era, poner el pã delante de sus hijos.

Etiam Domine. Piensan comũ mẽte los Interpretes, que la Cananea en esta palabra *etiam*, no contradize, sino concede en todo y por todo la razon que acaba de dezir Christo, *Non est bonum &c.* Conforme este parecer no es facil de aueriguar como argumenta y replica ella, y como conuiene aquella particula causal, *Nam & catelli*, porque si concede ser ansi todo lo que Christo ha dicho, que no conuiene quitar el pan a los hijos por arrojarle a los perros, no puede colegir de ay su intẽto, que los perros comẽ de las migajas, aunq̃ realmẽte sea ansi, que comẽ de ellas. Y si queria conceder lo q̃ Christo dixo, no hauia de añadir, *nã & catelli*, sino, *sed & catelli*, desta manera: *Etiã Domine, sed tamen catelli comedunt*, queriendo dezir: Aunque es verdad Señor como vos dezis que no es decente quitar el pã a los hijos por echarlo a los perros, pero al fin los señores permitenles comer las migajas q̃ caen de su mesa. Por lo qual lo q̃ en este caso tẽgo por mas senzillo y llano es lo q̃ aora dire. Llamó Christo a la Cananea perra; arrebata la muger esta palabra contumeliosa, como noto Chrys. y con ella argumenta y prueba subtilmẽte su causa, *Etiã Dñe*, queriẽdo dezir: En hora buena Señor, sea yo perra, *nã & catelli &c.* porq̃ los perros comẽ las migajas: ansi que si soy perra, si quiera las migajas se me deuen. Es elegante argumẽto, porque aquella palabra *etiã* vale tãto como lo que nosotros dezimos en nuestras disputas, quando el aduersario dize algũ na cosa con que piẽsa el que ha satisfecho y concluydo, y nosotros al contrario pensamos haze en nuestro fauor, y reboluiẽ do sobre el con sus mismas palabras y armas dezimos sea ansi como vos dezis, esso es lo que yo quiero, porq̃ de vuestra boca he de conuenceros. Ansi dize la Cananea, esto es lo q̃ yo Chrys.

quierosér perra,porq̃ losperros al fin comẽ aunq̃ sea migajas S. Hilar.y otros hazẽ fuerça en la palabra diminutiua *catelli* perrillos:como si la Cananea se diminuyera,y de perra como la llamo Christo, se hiziera perrilla. Pero en el original no ay esta differẽcia,porque en ambas partes esta *catelli*,aũque nuestro Interprete en vna puso *canes*,y en otra *catelli*. Y en esso reluze mas la gracia y subtileza del argumento, en resumir y repetir la misma palabra que dixo Christo,y conuencerle con ella,que es lo que nuestros Logicos llaman, *Argumentũ ad hominẽ*. Probable cosa es q̃ el Señor llamo a los Gẽtiles perrillos y gozques, como inutiles, a differencia de los perros grãdes prouechosos, q̃ o son buenos para la caça, o para guarda de la persona, o custodia de casa y ganado.

Hilar.

De micis. Los menores y menos frequentes milagros, como nota Theophil.como si dixera: No te pido Señor que hagas entre nosotros muhos milagros,como has hecho entre Iudios, que cures ciegos, y resucites muertos, sino vno solo, y esse de su naturaleza menos difficil, q̃ es echar el demonio de mi hija. O grandeza de fe?que vn hecho tã grande como este, llamasse esta muger migaja de Christo,cuyo poder se estiende a vencer insuperables males, como este y otros, y siẽpre le queda el braço sano para hazar mas y mas. Aũque para mi Señor sera soberana merced y bien supremo la salud de mi hija, para vos es pequeña migaja el sanarla.

Theopy.

Quæ cadunt. Respõde esta palabra a aquella de que vso Christo *mittere*, o *proijcere*,y cõtraponese a ella,quiere pues dezir: No te pido q̃ de proposito como en Iudea hagas en esta tierra milagros,sino de passo,no como quien da, ni aun como quiẽ arroja la cosa,sino como a quiẽ se le cae,*de mensa*. Mesa llama la copia y abundancia de gracias que esta en Christo, como suele estar rica y abundosa de manjares la mesa de los ricos. *In ipso enim inhabitat omnis plenitudo diuinitatis corporaliter*. Y. *De plenitudine eius nos omnes accepimus*. *Diminorũ suorũ*. Señores llama alos Iudios,segun Chrysostomo q̃ lo tiene por argumento de humildad; aunq̃ parece mas probable llamar a Christo Señor, y si habla en plural *dominorum*, es porq̃ responda a los perros en plural,de losquales cada vno tiene su proprio señor.

Colos.2.9.
Io.1.19.
Chrysos.

Etiam Dñe. A dezir verdad (Animas mias) dos son las cosas q̃ hazen espaldas a la Oracion,y le dan alas para volar al cielo,que son Fe,y humildad,la Cananea grito con Fe, reyterò su oracion,perseuero, y vencio difficultades. He aqui aora vsa

del

del mas potente medio q̃ se halla para impetrar, q̃ es vna profundissima humildad, y confessar claramente q̃ no se puede en modo alguno merecer la gracia, sino q̃ ha de venir de la voluntad de Dios. Aquel Publicano (si bien os acordays) *Nolebat nec oculos ad cælum leuare*, no queria, porq̃ no osaua leuantar aun los ojos al cielo, no solo no leuantaua sus meritos, como el Phariseo, pero ni aũ los ojos al cielo; Cielo llama a Dios, al modo Hebrayco, porque los q̃ orauan en el templo, no leuantauã los ojos al cielo, sino al arca. *Descendit hic iustificatus in domum suam ab illo*. Boluio a su casa mas justificado q̃ el Phariseo, porque este fue justificado en sus ojos, y enlos del pueblo, mas el humilde Publicano en los de Dios. Aquel Cẽturion cuya fe no tuuo par en Israel, dezia, *Nõ sum dignus vt intres sub tectum meum, & sanatus est puer eius*. La Cananea se cõfiessa por perra, y oye, *fiat tibi sicut vis*. Porq̃ en suma no ay remedio mas potente para vencer a Dios, y abtener su gracia, que confessar nuestra propria indignidad. Por lo qual yo he pẽsado vn medio (atended oyentes) con el qual me parece imposible que no alcanceys misericordia. Sabeys qual? Quando haueys pedido vna gracia, y no la haueys alcãçado; quãdo haueys jũtado con vuestra Oraciõ la de los Sãtos, y cõ todo esso no se os ha concedido; quãdo haueys reyterado la Oraciõ, y no haueys impetrado, hazed luego vna cõfessiõ general, porq̃ haziendola, os acordareys de todas vuestras indignidades, y por fuerça sereys humildes. Y acabada la confession, ansi doloridos, confusos, y vergõçosos de hauer offendido a tã grã Dios, corred, y poneos delante de vn Christo en Cruz, y prostrados en tierra, como cõtinuando el razonamiento que tuuistes primero cõ el cõfessor, dezid: Ansi que Señor conforme a lo que yo he contado hasta aqui en el cõfessionario, esto es cierto, q̃ yo soy al presente vn perro rabioso, enemigo tuyo, que te he offendido de mil maneras, suzio, torpe, immũdo, y no soy indigno de q̃ me concedas tu gracia, mas dignissimo de q̃ tu me castigues atrozmente. He aqui Señor confiesso toda mi culpa, condenome por traydor, por ingrato, por rebelde, por maluado, por adultero, por ambicioso. Ay de mi q̃ no merezco el pan q̃ como, el agua que beuo, el ayre que espiro, el cielo que me cubre, la tierra que piso, la vida que viuo, mas soy dignissimo de mil muertes, y infiernos. Pero con todo esso, o misericordioso Dios pues *etiam catelli edunt de micis*, y esto no por merito suyo, sino

Luc. 18. 13.

Matt. 8. 8.

por bondad de sus señores, yo Señor mio clemẽtissimo, aũque de mi parte indignissimo, cõfiado en tu alta bondad te pido en todas maneras, y quiero esta gracia de ti. O fuerça grãde? o gracia singular de la Oracion humilde? O remedio para hazer seguramẽte que diga el Señor *fiat tibi sicut vis?*

O *mulier magna est fides tua?* A la oracion llama S. Augustin llaue del cielo. Palabra de admirado. Dõde es digno de consideracion, q̃ no se admiro Christo de otra Fe, sino de la de algunos Gentiles, como de la de esta muger, y del Centuriõ. Mayor era entonces la Fe de los Gentiles, q̃ de los Iudios, pero como conuenga admiracion a Christo sobre aquel Euangelio lo diximos. *Fiat tibi sicut vis*, quiero dezir, no solamẽte como pediste, sino como quisieres, mejor aũ de lo q̃ demandaste. Haz le tu la merced q̃ quisieres, yo no te digo que yo libro tu hija, librala tu, haz de ella a tu volũtad, yo te doy mis poderes, porque tu me has vẽcido, y no puedo resistir a tu fuerça, y porfia. *Fiat tibi*. A todo el mundo sea notorio Apostoles mios este caso, hazed instrumento publico, que soy vẽcido de vna flaca muger de la tierra de Canaan pueblos Barbaros. Yo te he despedido tãtas vezes, mas al fin quedo vẽcido de tu paciẽcia, yo lo cõfiesso, yo cedo. No te canses, yo me rindo a tu querer. O muger corona de todas las otras? tu eres vna de las q̃ con animo mas q̃ de varon esclarecido has ganado noble vitoria. Porq̃ no se yo tu nombre para celebrarle siẽpre con mi lengua, y cõ mi pluma, o porq̃ no te dan nombre nueuo como a Iacob quãdo vencio a Dios? Pero ya que no le se, celebrare por ti sola tu patria. O Cananea? quiẽ te parecera en la virtud? quien te ygualara en la Fe? en perseuerãcia? en humillissima paciencia? en prudencia, y discrecion? *Scit omnis populus mulierẽ te esse virtutis*. Duro y esquiuo ha estado Dios contigo, pero vesle aqui blãdo, y liberal. Acordeys os de la historia de S. Iosepho, quã seuero, y regido se mostro cõ sus hermanos, como los descõsolo, y apretò vna y otra, y otra vez; pero al cabo hiruiẽdo la sangre sin fuego, todo paro en darles mil abraços, y assegurarlos con sus lagrimas? *Nõ se potuit vltra cohibere Ioseph*, no se pudo contener el fuego, q̃ no brotasse, lloro, y gimio con vozes tan affectuosas, que lo oyeron los Gitanos, y toda la casa del Rey, *Ego sum ait Ioseph frater vester*. Seuero y inexorable se mostraua Christo, pero al fin ya le parecio mucho descõsuelo, & *nõ se potuit vltra cõtinere Iesus*. Perseuerad hermanos llamãdo, y estad segu-

Aug. ser. 226. de tẽpor.
Matt. 8. 10.
Rut. 3. 11.
Gen. 45. 1.

seguros sobre mi q̃ sereys oydos. Pedid los bienes eternos absolutamente, los temporales debaxo de cõdicion. Y conforme a esto dos cosas te pido oy Señor, salud eterna para aqueste pueblo, y felicidad temporal. Amen.



VIERNES DESPVES DEL PRIMER DOMINGO de Quaresma.

Erat dies festus Iudæorum, & ascẽdit Iesus Hierosolymam. Ioan. 5.

PROEMIO.

Plutar. Vtrum grauiores sint animi morbi. Homer.



LEGANTE tratado dela miseria humana, es aquel que Plutarcho haze, y intitula, cõ esta pregunta: Quales enfermedades son mas graues, las del cuerpo, o las del anima? Presupone para responder, q̃ Homero auiendo contemplado todos los generos de animales, y cõferido sus vidas, y cosas, determino a vozes, q̃ entre todos los que respiran en la tierra, el hombre es el mas misero y calamitoso: principado por cierto infelicissimo, ser mayor que todos en passiõ de males. Y pues vence en calamidad alos otros, y esta ya pronunciado por el mas desdichado de todos los animales, cotejemosle, no con otros, pues es Rey de todos en la desuentura, sino consigo mismo, para que con sus proprios males contienda entre si, confiriendo los del anima cõ los del cuerpo, y aueriguando quales son mayores. Desta cõferencia sacaremos en limpio, que como en el Apologo Esopico dixo aquella Raposa q̃ ella tenia mas manchas en el alma, q̃ el Pardo colores en el pellejo: ansi son mas y mayores las enfermedades del anima, que las del cuerpo. Enfermedades corporales son estas, *Cæcorum, claudorum, aridorum*, ceguedad, manquera, perlesia, sequedad de miẽbros. Espirituales del alma son, pecados, *Noli peccare, ne deterius*, odio, ira, inuidia, idolatria, impudicicia, luxuria, y otras mil, cuyas fuẽtes y manantiales, no

vienen de fuera, sino de dentro. Entre estas ay esta diferencia, q̃ para las dolẽcias del cuerpo, se trabaja, se suda y espera. 38. años, y las mas vezes se trabaja en balde, como los Filisteos, q̃ para remedio de sus almorranas
1. Reg. 5. 9. hazian assientos de pellejos, o como los Gitanos, q̃ en su sed
Exod. 7. 20. abrian fuentes, y no sacauã sino sangre. Para las del alma todo descuydo, qual tuuo este paralytico, que nunca conocio su pecado, hasta q̃ se lo dixo Christo. Enfermos de alma y de cuerpo veys aqui el medico, q̃ sana todo el hombre, poneos en sus manos diuinas, si quereys ser sanos. Saludemos a la Virgẽ.

Aue Maria.

San Pablo maestro de buenos
Ambr. (como le llama S. Ambro.) celebrando en el introito de la Epistola *ad Hebræos*, la magestad y diuinidad verdadera de Christo, en todo ygual a la de su Padre, dixo entre otras grã-
Heb. 1. dezas, estas: *Qui cum sit splendor gloriæ & figura substantiæ eius, portansq; omnia verbo virtutis suæ, purgationem peccatorũ faciens sedet ad dexteram maiestatis in excelsis.* No sin causa los Arrianos quisieron robar esta carta de los tesoros Apostoli-
Theodo. in Com. cos, como refiere Theod. porq̃ veyan la illustrissima doctrima de la Diuinidad sempiterna de Christo, q̃ ellos negaron. Destas palabras me cabe oy declarar dos. La primera es aquella, *portans omnia verbo virtutis suæ*. La segunda *purgationẽ peccatorum faciens*. Quanto a la primera no se cõtenta S. Pablo cõ auer dicho de Christo que es Criador del mũdo y siglos, *per quẽ fecit & secula*, sin añadir q̃ es tãbien gouernador y conseruador de todas las criaturas jũto con su omnipotente Padre. Pero como las gouierne dizelo con sumo emphasi en estas dos dicciones *portans verbo*, q̃ es dezir, *ferens, regens, & continens omnia potẽti verbo*. La palabra Griega Feron, no es *ferens*, ó, *baiulans*, como si truxesse el mũdo sobre sus ombros, o braços, sino *agens*, ò, *mouens*, que le mueue, y rige, y
Greca. (margin)
como Theod. dize, dirige, como se gouierna el cauallo con la rienda, porque los Griegos llaman *feromena* las cosas q̃ se mueuẽ cõ impetu, y Agin ferin se llama el q̃ a su aluedrio gouierna a otro. Siente pues q̃ gouierna el mũdo, no cõ trabajo, ni cuydado, ni estudio, o cõgoxa, como suelen administrar los Principes sus estados, sino cõ su palabra, q̃ es *nutu suæ potentiæ*, cõ vn simple acto de su voluntad, y como con vn ademan, o seña de su poder, *verbo virtutis*, o *potentiæ*, como si dixera, *potẽti verbo*. Ansi lo dize S. Chrysost. *Facilitas omnia cõtinẽdi, & regẽdi intelligitur*. Trata pues el Apostol de vna cosa propria de

Theodo. in Com. (margin)
Chrysost. ibid. (margin)

de solo Dios, que es cõseruar y proueer este grã mũdo, mostrãdo por aqui la diuinidad de Christo, como Salomõ mostro la del Espiritu sancto, por el mismo argumẽto y lẽguaje: *Et hoc (hic Spiritus) quod (qui) cõtinet omnia*. Este espiritu diuino, q̃ abraça, rige, y sustẽta el mũdo. Tãto es gouernar el mũdo como criarle, y aun si creemos a Theoph. despues de S. Chrysost. aun es mas, *Maius est dissidẽtia, & ad nõ esse, vel ad corruptionẽ abitura cõtinere, & cõseruare quã omnia producere*. Mas es cõseruar cosas entre si cõtrarias, corruptibles, y perecederas, q̃ produzirlas de nueuo. De manera q̃ el Hijo es luz q̃ mana de luz, rayo del sumo Sol, imagẽ expressa de su substancia, en todo semejãte, en todo ygual al Padre de quiẽ nace, Criador jũtamẽte cõ el de los siglos y tiẽpos, y todo lo q̃ milita debaxo đ ellos, potẽtissimo rector y cõseruador de todas las cosas, de las inuisibles, y de las visibles. *Omnia*. Disponiẽdolas suauemẽte todas, mouiẽdo sus criaturas por modos cõuenientes a sus naturalezas, a las naturales naturalmẽte, a las libres cõ libertad, a las cõtingẽtes cõ su cõtingẽcia; sino es q̃ cõ singular juyzio mude este ordẽ y curso, y le suspenda, o diminuya, añada, o perficione. De donde es aquella sentẽcia *gratia naturã perficit*. Y todo esto haze cõ suma facilidad, y suauidad. En esta sentẽcia lo interpretã los Padres Griegos siguiẽdo a Chrysost. q̃ notò el emphasis de la voz Griega *Feron. Gubernat*, dize, *aliquis cũ negocio; fert, qui sine negocio mouet quodlibet*, y S. Thomas aunq̃ no põdera la fuerça de esta palabra, pero no va fuera del blãco.

Theoph. / Greci. / Chrysos. / S. Tho.

La otra palabra que propuse es, *purgationem peccatorum faciens*, o mas claro, *purgatione peccatorum facta sedet &c.* Es digno de toda consideracion, que auiendo dicho de Christo, q̃ sustenta y rige todo este mũdo con su palabra, quando llego a tratar de la Redempcion, mudo el termino, porque no dize que dixo, sino que hizo, *faciens*, significando que el q̃ con increyble facilidad sustenta la gran machina del mundo, y le rige como con media palabra, nuestra redempcion y salud no la acabo con palabras, sino con hazañas, haziendo, y sufriendo, y padeciendo trabajos molestias, sudor, y sudor de sangre. Essa fuerça y significacion tiene aquessa palabra *faciens*, contrapuesta a la otra *verbo*. Siempre costò el hombre trabajo a Dios (si ansi se puede hablar) porque en la Creacion hizo todas las cosas cõ su palabra, *Fiant luminaria, producat terra &c.* Y como san Hilario dixo, *Mundi totius corpus originem*

Gen. 1.

Hilar. in Ps.118. *originem sumit ex dicto*, el cuerpo de todo el mundo tuuo principio del dicho de Dios. Pero quando quiso criar al hombre no procedio por dicho, sino por hecho: *Faciamus hominem*, palabra que significa labor, trabajo, y cansancio; de dezir a hazer va mucho, y del *dicto al facto* (como aca dezimos) ay gran rato. Dios libre està de todo trabajo, cosa aueriguada es, pero la Escriptura vsa de este termino q̃ significa trabajar, como pondero altamente S. Ambrosio, en declaracion de aquellas palabras del Psalmo, *Manus tuæ fecerũt me, & plasmauerũt me &c.* diziendo: *Deus quidem expers est laboris, sed tamẽ Scripturæ verba quid aliud nisi studiosam tui ob gratiã operationẽ eius ostẽdunt? Ergo si Deus maiori quodam studio te creauit, cur ipse tui studiũ derelinquis? Si Deus in te laborauit qui laborare non nouit, cur ipse fugitans sis laboris?* Dios (dize) libre està de todo trabajo, pero las palabras de la Escriptura, que otra cosa significã sino vna cuydadosa obra de Dios en tu fauor? Luego si Dios te crio cõ mayor cuydado, porq̃ razõ te descuydas de ti mismo? Si Dios q̃ no sabe de trabajo, quiso trabajar en ti, por que tu rehusas trabajar? Tãpoco le parecio a Tert. que es termino ageno de la Magestad de Dios, este del trabajo, sino cõueniente, vfano, y glorioso, por que hablando cõ el hereje Hermogenes dize, *Noli ita Deo adulari vt velis illũ solo visu, & solo accessu tot ac tantas substantias protulisse, & non proprijs viribus instituisse, sic enim & Hier. commẽdat: faciens terram in valentia sua, parans orbem intelligentia sua, & suo sensu extẽdens cælos. Hæ sunt vires eius quibus innixus totum hoc condidit. Maior est gloria eius si laborauit. Denique die septimo requieuit ab operibus suis, vtrũque suo more.* No quieras (dize Tertuliano) lisongear a Dios, diziendo: que con sola su vista y presencia crio tales y tantas substancias, y no cõ empleo de sus proprias fuerças, como dize Hieremias: El que hizo la tierra cõ su fortaleza, dispuso el Orbe con su sabiduria, y con su prudencia estendio los cielos. Estas son las fuerças con que crio todas las cosas. Mayor gloria es de Dios auer trabajado. Finalmente al septimo dia descanso Dios dize la Escriptura *ab operibus suis*, de sus obras y trabajos: lo vno y lo otro, ansi el trabajo, como el reposo (cõcluye Tertuliano) se ha de entender a su modo, digno de Dios.

Ambr. in Ps.118.

Tertul. adu. Hermog. ca.45.

Hier. 51.

Hier. 10. 12.

Oy es fiesta en Hierusalem solenne, y veneranda, sube Christo a la ciudad, vase al tẽplo, y de camino passa por el hospital donde cura vn misera-

ble

ble enfermo,toman desto motiuo los Iudios para verter la ponçoña de sus coraçones,dizẽ que no es hombre de Dios,pues no guarda el Sabado. Por lo qual dize S.Iuan le persiguian, como si dixera, con este color y achaque,que la causa verdadera no era essa,sino que como inuidiosos y malignos no podiã sufrir la gloria q̃ con sus milagros alcançaua,y con este titulo del Sabado solapauan su malicia.Siempre la inuidia se viste de especie de bien,y cõ ella vela su torpeza,como quien tiene miedo de parecer desnuda segũ nota aqui Euthym. Puede ser lo que Cyrillo dize,q̃ el Euangelista señalo esta causa,por ponernos delante la necedad y desuerguença de los Iudios que por esta supersticiosa violacion del Sabado,que en ninguna manera Christo violaua,mas antes le guardaua,y enseñaua a guardar espiritual y verdaderamẽte le perseguian. No es causa ni culpa.Es de creer q̃ estos insolentes y essentos dixeron al Señor, q̃ no le era permitido hazer tales obras en Sabado, pues el mismo Dios esse dia alçó mano de obra, y descanso. Responde.

Euthym. in Ioan. Cyril. eodem. loco.

Pater meus vsque modo operatur. Corrige su peruersa intencion,y alegacion,diziendo:que su Padre tambiẽ obra,en el Sabado,y el cõ su Padre como sabiduria suya,sin la qual ninguna cosa haze,con quien las hizo todas y las gouierna como Cyrillo August.explican. El comũ de los Auctores declaran essa palabra *vsque.modo*,del Sabado, mi padre aun en el Sababo obra: porque aquello q̃ se dixo en el Genesis,*requieuit ab omni opere*,no se ha de entender q̃ reposo de manera q̃ nunca mas hizo cosa,pues tãbiẽ produze en los montes heno, y yerua para seruicio del hombre, y embia su Sol y lluuias sobre buenos y malos,sus beneficios y gracias tẽporales y celestiales:sino que entonces cessò de hazer nueuos generos de cosas differentes de los q̃ auia hecho,como declarã Origenes,Ambrosio, Augustino,Gaudencio,Cesario.

Cyril. in Commẽ. Augu. in Commẽ. Genes. Ps. 146.

Pero sin embargo de esto, tengo para mi, q̃ esta obra del Padre en el Sabado de que habla Christo, es aquella misma obra singular de que le reprehendian auer curado al paralytico. Como si les dixera. En la misma acusacion en q̃ me calũniays de transgressor de la obseruãcia del Sabado,emboluey's a mi Padre,por q̃ si es crimẽ sanar en Sabado,tãbiẽ esta mi Padre en esse crimẽ,por ser el verdadero Autor de la sanidad, pues nadie puede atribuyr obra tã milagrosa a virtud, o arte humana,sino a mi Padre,cuyas mismas obras yo hago, como

Orig. ho. 23. in Nu. Amb. l. 7 in Lu. c. 13. Aug. hoc loco, & lib. 4. de Gene. ad lite. Gaud. tra. 8. in Exod. Cæsar. dialog. 1.

mo ygual y semejante en todo. El sanó en Sabado este enfermo, yo hago lo mismo en Sabado: y si os parece mal en mi, parezca os mal en el, y si se acusa en mi, acuse se tābiē en el. Pero si en el se acusaua injustamēte, tā bien se acusa iniquamēte en mi, porque la misma obra que yo hize, essa hizo tambien la misericordia de mi Padre. En conclusion si me acusays, siguese q̄ soys actores contra mi Padre, y mi Padre es reo como yo.

Leonc. in Cate. *Theodo. Mopsue. ibid.* Finalmēte Leōcio y Theod. Mopsuest. tocarō cō pūta de aguja esta dificultad, y la resueluē: Que Christo quiso dezir, q̄ ni el ni su Padre tenian tiempo prescripto ni limitado para obrar. Todos los hōbres y todas las cosas tienē sus ciertos tiēpos cōstituydos para obrar, y para descāsar, pero Dios a quiē nadie pone limites ni leyes, puede a su aluedrio obrar quādo quisiere, en fiesta, y Sabado, como señor de los tiēpos y de todas las cosas. Y esso es *vsque modo*, quādo quiere, y como quiere, y siēpre q̄ quiere, sin limite, ni termino, ni plazos, y ansi es verdad, q̄ aun en aquel Sabado *in quo quieuit Deus* obraua, pues gouernaua el mūdo: y por esto *Aristob. apud Euseb. l. 13. de pre. Euā. c. 6* Aristobulo referido por Eusebio declarādo aquellas palabras de Moysen, dixo q̄ la quietud de Dios q̄ le da alli la Escritura es, *Quia cōditis à se rebus quietē indidit, hoc est stabilitatē, permanentiā, perpetuitatē, ordinemq́; ratū fixū, & immutabilem*, q̄ la quietud de Dios es el sossiego, establecimiento, perpetuydad, permanēcia, y ordē firme, rato, y immutable q̄ dio a todas sus criaturas: no porq̄ cessasse el de hazer y obrar. O verdaderamēte, como el mismo Autor noto, quiere dezir, q̄ acabo perfectamēte todas las criaturas q̄ auia determinado hazer, demanera q̄ no les faltaua cosa, como quādo el artifice totalmēte alça mano de la obra, y descāsa, es dezir q̄ ya queda acabada y perfecta.

Chrysos. Euthym. Aduirtierō agudamēte Chrysost. y Euthym. la sabiduria de Christo, q̄ quādo los Iudios acusaron a sus dicipulos, de la misma transgresiō del Sabado, no los defendio cō exēplo diuino de su Padre, porq̄ erā puros hōbres, sino cō el de otros hōbres *Mat. 12. 3.* sanctos, *Nō legistis*, lo q̄ Dauid y sus cōpañeros hizierō quādo tuuierō necessidad, q̄ comieron los panes de la proposiciō, q̄ no les era licito comer sino a los sacerdotes? *Aut nō legistis in lege quia Sabbatis sacerdotes Sabbatū violāt & sine crimine sunt?* dizē q̄ los sacerdotes violauan el Sabado, no porq̄ realmēte le violassen, sino porq̄ haziā cosas en el, que a no excusarles el culto diuino, no era licito hazerlas, porque degollauan, dessollauan las victimas, lauauan los intesti-

nos

nos, partiã leña, encẽdiã fuego, circuncidauan los niños, como Hierony. Chrysost. y Euthym. declaran. Pero quando Christo verdadero Dios es acusado, amparase no cõ exẽplos y hechos de hombres, sino cõ los de su Padre, porq̃ hechos de persona diuina, no se abonan sino con los de otra diuina persona.

Hiero. in commẽt. Chrysos. Euthym. ibid.

Resumiendo pues este pũto, oy que es fiesta en Hierusalem, viene a honrarla Christo Dios hijo de Dios, resplandor de la gloria del Padre, figura de su substancia, y imagẽ, y caracter el que gouierna todas las cosas cõ su palabra omnipotente, cõserua sus criaturas, el q̃ dio leyes al cielo, rayos al Sol, cuernos a la Luna, fluxô y refluxò al mar, firmeza a la tierra causa vniuersal, supremo motor, principe eterno, que como omnipotente crio, como sapientissimo dispone, como bonissimo conserua y tiene en la mano la rienda del mundo, padre de los hõbres, cuya imagen sacrosancta fue esculpida perpetuamẽte en nuestras animas, cõ infinita gloria nuestra, y honra q̃ nos haze toda naturaleza, aqueste gran Padre de nuestro linaje, segũdo Adam del cielo, y celestial, *purgationẽ peccatorum faciens*, obra nuestra salud, y trabaja en ella en todos los tiẽpos, en todos los dias, sin q̃ aya fiesta ni Pasqua reseruada a su trabajo y fatiga. No redime el mundo con palabras, como le crio con vna, sino con obras: y que obras? Cõ cansancio, sudor, sangre. Sube oy al templo el Señor de el, va al hospital, sana vn paralitico irremediable: porque estas son sus fiestas, hazer misericordias, aun a ingratos, de los quales no saca sino calumnias, acusaciones, agrauios, por beneficios, con todo esso siempre les enseña y socorre, *cæpit facere & docere.* O incredulidad Iudayca, condenada de todo el mundo? Saquemos de aqui nosotros lo primero quales han de ser nuestras fiestas; y estad atentos. *Act. 1. 1.*

§. I.

Erat dies festus Iudæorum. No era la Pasqua, porque quando San Ioan trata della, no la llama *dies festus* sino *Pascha*, mas era Pentecostes, como S. Cyrillo, Chrysostomo, Euthymio, y la mayor parte de los nueuos dize. Subian este dia a Hierusalem todos los hombres, y entre ellos subio aquel hombre Dios a darnos documentos de celebrar las fiestas, conforme a aquel sancto discurso de Isayas. *Si auerteris a Sabbatho pedem tuum.* Escucha hermano dize Dios, como has de celebrar mis fiestas. Si no caminares en el dia sancto. Queria la ley sancta q̃ no caminassen, sino que descãsassen aun los cuerpos, porque

Cyril. Chrysos. Euthym. omnes in Commẽ. Isai. 48. 13.

que pudiessen vacar mejor los animos a la meditacion de las obras de Dios, ocuparse en hazimiento de gracias, oracion y leccion sagrada, en oyr la palabra diuina, q̃ de costũbre antigua se leya y predicaua todos los Sabados en las synagogas, de los libros de Moysen y Profetas. *Facere omnes voluntates tuas in die sancto meo*. Si huyeres no solo de caminar y trabajar, pero aũ de hazer tu volũtad en el dia sancto, quiero dezir si no atẽdieres a tu beneplacito, a tu gusto, a tu regalo, ni dieres rieda a tu anima en sus concupiscẽcias. Esto es lo q̃ poco antes les auia reprehẽdido, *in die ieiunij vestri inuenitur voluntas vestra. Si vocaueris Sabbatũ delicatũ &c.* Si dixeres y te persuadieres a ti y a otros, q̃ el dia de fiesta es *delicatũ & sanctũ Domino*, dia q̃ se ha de guardar delicada y tiernamẽte: lo qual cõforme al Hebreo quiere dezir, si dixeres q̃ el Sabado es *delicium sancto Iehoua gloriosum*, dia dedicado al sancto Dios, como se

Deut. 15 dize en el Deutero. cõforme al Hebreo, *vocata est remissio ipsi Iehoua*, lo que S. Hieron. dixo *delicatũ*, dizẽ los Setẽta *trifera agios*, que es *deliciosa sãcta* santas delicias de mi Dios, dia instituydo, y escogido entre los otros para el regalo de nuestro Dios, a quien damos la septima luz de cada semana, y glorificamos en vno de los siete dias, *cũ nõ facis vias*. Sino atẽdieres a tus gustos, mas en cõsideraciõ deuota de q̃ este dia es del regalo y delicias de Dios, le empleares en lo q̃ le agrada, apartãdote de la vida vieja y vicios antiguos, y costũbres vituperables, *vt loquaris sermonẽ*, tãto q̃ te abstengas de hablar palabras mũdanas y liuianas. *Tũc delectaberis super Dño*. Aqui llega y se termina el estilo pẽdiẽte, si ansi celebrares el Sabado *tunc delectaberis*, aqui está el mismo verbo q̃ poco antes declaramos *dilicium Dñi*: y haze este elegãte sentido. Si cõ todas tus fuerças como he dicho procurares en los dias de fiesta las dilicias y regalos del Señor, el mismo Dios en remuneraciõ y retorno deste desseo, te dara copiosamẽte sus regalos y delicias: De manera q̃ porque te priuaste de las delicias viles, y enfadosas de este mũdo, gozaras otras tanto mas verdaderas, mas ciertas, mas nobles, y mas seguras y permanecientes, quãto las inuisibles y eternas se auentajan sobre todas las corporales y corruptibles. Y pues no se puede lleuar la vida sin gusto, si te quitas por amor de Dios estas delicias amigas y parientas de la carne, que con tan grãde impetu ella sigue y busca, no puede aquella diuina bõdad cõtenerse, ni dexar de darte las suyas, su ambrosia y nectar

ctar celestial, cõ las quales nuestro animo tiene verdadero gozo, y en cuyo amor se arrebata nuestro coraçon, y el coraçon redunda y vierte su gloria en la carne, como sentia aquel regalado de Dios que dezia. *Renuit*
Psalm. *consolari anima mea, memor fui Dei & delectatus sum.* Passa adelante. *Sustollam te super altitudines terræ*. Leuantarete a lugar mas encumbrado que los montes. Que lugar puede ser este si no el cielo? Por aquesta palabra *Sustollam* esta en la primitiua lengua HIRCHABTHI. La plabra RACHAB es lo mismo que *ascendere*, *equitare*, subir en cauallo, y en carro; cosa que se dize de los triũphantes prin-
Ps. 67.5 cipes y caualleros. *Ascendit su-*
Psal. 67 *per Cherubin & volauit. Iter fa-*
34. *cite ei qui ascendit super cælum*
4. Re. 2. *cæli ad Orientem*. Leuantarte
11. ha pues Dios, o varon deuoto, a fuer de triumphante, y de lo alto miraras abaxo la tierra. En las quales palabras alude al rapto de Elias en milagroso carro de fuego que volo mas arriba de los altissimos montes, conforme al testimonio de muchos testigos que le buscaron por los montes con gran cuydado y no le hallaron, segun se escriue en el quarto de los Reyes por estas palabras: Dixeron los hijos de los Prophetas a
4. Re. 2. Eliseo, aqui estan con tus sier-
16. uos cinquenta hombres valientes que pueden yr en busca de tu Señor, por si a caso le arrebato el espiritu de Dios y le dexo en algun monte o valle. Respondio Eliseo y dixo. No embieys. Mas como ellos porfiassen, al fin condescendio y dixoles. Embiad. Fueron los cinquenta hombres en su busca y pesquisa, y auiẽdo gastado tres dias, y no hallandole boluieron a Hierico, donde habitaua Eliseo, el qual les dixo. Por ventura no os dixe yo, que no auia para que embiar? A este admirable rapto y eleuacion triumphal alude Dios quando dize, que si guardares y sanctificares sus fiestas, empleandolas en su regalo, *Sustollam te super altitudines terræ* yo te encumbrare.

Y para que entiendas mejor, amigo, esto del regalo del Señor y de ay saques los abusos y peruersion deste tiempo en el culto de las fiestas, has de saber que por rito y costumbre delos antiguos Hebreos para significar la alegria y sancto gozo cõ que ellos celebrauan, y deuian celebrar las fiestas, se dezia, esta breue razon, *& lætaberis in illa die*. Alegrarte has en este dia, y para promouer esta alegria, que auia de ser espiritual, se ayudaron del ornato y culto exterior del buen vestido, atauio, y ornamento esplendido, segũ la facultad de cada vno. A

Y este

este fin auia otros autos de regozijo como erã canciones, musicas, lecciones, y colloquios familiares y santos, y todo genero de celebraciõ festiua. Esto y todo lo demas mirada la causa y el fin era licito, y decente. Pero el abuso de los hombres amigos de su gusto, y el juyzio corrupto, trasladó todo esto cõ el tiẽpo, en vsos profanos y sacrilegos, luxuriosa y destẽpladamente, siruiẽdose de todo para su lasciuia, luxuria, ambiciõ, inuidia, y contienda; vsurpando el demonio, y el mundo lo que se instituyo a honra de Dios; cosa q̃ en nuestras fiestas Christianas pluguiera a Dios no estuuiera tan verificada y comprobada. De manera que lo que se dedico en su principio a Dios, y al espiritu, y por consiguiente, se auia de continuar con espiritu y verdad, y referirse al anima, passaron hombres peruersos a proprios intereſſes y recreaciones de la carne, a delicias, a soberuia, a fausto. Que dire de sus colloquios en estos dias? de sus visitas? de sus platicas y discursos? de sus musicas y cantares torpissimos? de sus huelgas prohibidas? de sus lecciones profanas? de sus juegos llenos de blasphemias? de sus bayles y dançan tan llenas de liuiãdad como de desonestidad? de sus espectaculos y representaciones gentilicas? de su passeo y ociosidad? que de todo el ordẽ y desorden de sus dias sanctos y de sus festiuidades mas paganas que Christianas? pues dexan atras aquellas abominables de los Ethnicos q̃ llamauan Floraria, Bachanalia, Lupercalia, y las de Minerua Panagiris, Panatenaica, Saturnalia de las quales detestaua Dauid, y no queria acordarse de sus nombres Psalmo 15. *Non congregabo conuenticula eorum de sanguinibus, nec memor ero nominum eorum per labia mea.* No tomare en mi boca los nõbres de las festiuidades de los idolos (aquien llamo *infirmitates*) en mi boca que la ensuziarãn como S. Pablo dixo Ephes. 5. 4. *Fornicatio & immunditia, nec nominetur in vobis*, y si ay otras peores y mas indignas, a quien las nuestras oy vencen cõ sus excessos y mal exemplo.

Es verdad que Dios queria en sus fiestas, alegrias, *Lætaberis in eo*, pero no vanas, no mũdanas, no impias, no impuras, no indignas de fieles, ni agenas de las graues costumbres que professan, sino proprias de aquel dia, que Dios escogio para si, y quiso fuesse sancto, y mando celebrar sanctamente como esta escripto. *Hæc dies quam fecit Dominus exultemus & lætemur in ea.* Este es el dia del Señor alegremonos, y regozijemonos *in ea*, con aquella alegria, Psalm.

gria, que hizo Dios, esso significa *in ea* en hazer lo que es proprio de tal dia, en recreaciõ del espiritu lleno de bendicion de Dios en memoria de los beneficios que hizo en aquel dia; no con fiestas profanas, illicitas, no con gastos, aparatos y pompas agenas de la fiesta, ni cõ risas y chocarrerias *quae ad rem nõ pertinent* como el Apostol dixo. Eph. 5. 4 Lo qual explicó vn sancto varõ diziendo que la risa, donayre, y chocarreria no pertenece a la grauedad del instituto Christiano, mas con eterna clausura auia de ser desterrada de la Iglesia. Finalmente aquel prohibir Dios a sus Israelitas guisar en la fiesta su comida, por que ni ellos, ni sus criados se ocupassen, y porque no huuiesse en casa suaues manjares, que quiso dezir, sino que en ninguna manera mirassen por su gusto y regalo en essos dias, sino por el regalo de Dios para que fueron consagrados? Exod. 35. 3. El mana no desciende en el Sabado, por que no se ocupe el deuoto, ni se distraya: y el que salio a coger serojas en la fiesta es apedreado, Leui. 14. 23. porque aunque era cosa al parecer ligera, quiere Dios se tenga por pesada por ser en el Sabado, y porque como san Hieronymo dize Hieron. dio mal exẽplo y abrio puerta para que otros se atreuiessen a quebrantar la fiesta.

§. II.

Est autem Hierosolymis &c. Entre las muchas y grandes y marauillosas bellezas de la soberuia ciudad de Hierusalem q̃ la hazian rara, illustre, y famosa en el mundo, vna era que tenia gran copia de aguas que la cercauan y proueyan. Dexo rios, fuentes, torrentes, tenia quatro grandes y bellissimas piscinas. Vna se llamaua *piscina superior* que estaua en lugar eminente donde se recogian las aguas de los montes y collados vezinos, y podia por conductos traerse a Hierusalem en tiẽpo de assedio, y seruia de lauar las lanas. Isayas 7. Otra se llamaua *inferior* Isai. 7. 3. dentro de la muralla de la ciudad congregada de agua lluuia. Si no huuiera esta en tiempo del cerco del Rey de Babylonia se viera en gran trabajo Isayas. 22. La tercera era de Isai. 22. 9. *Siloe* donde se lauo aquel ciego de nacimiento, llamada pis- Io. 9. 7. cina en el libro de Nehemias. La quarta era esta *Bethsaida*, q̃ es lo mismo que casa de misericordia. Estas quatro auia publicas, dexadas las otras particulares que hizo el deliciosissimo Salomon. Eccles. 2. Eccle. 2. 6. *Extruxi mihi piscinas aquarum.* La *Bethsaida* era la mas ampla y principal de toda la ciudad, la qual es fama que el Rey Salomon hizo para ministerio del templo, por lo qual la llama

Ioſepho *ſtagnum Salomonis*. San Hieronymo dize, que en ſu tiẽpo ſe veyan dos lagos, de los quales el vno ſe ſolia llenar de las pluuias del inuierno, el otro era marauilloſamente rojo, dãdo ſeñal (dize) de lo que antiguamente paſſaua en el. Tambien ay quien diga que eſte fue el lugar en que eſcondieron los Sacerdotes el fuego ſancto, que buſcado deſpues de Nehemias a la buelta del captiuerio no parecio, y en ſu lugar ſe hallo vn agua eſpeſſa. En eſta piſcina ni beuian los ganados, ni ſe lauauan alli los inteſtinos de los ſacrificios, como cõ ſan Hierony. penſaron no pocos autores, Amonio, y Theodoro Griegos, porque en el templo auia gran copia de agua, no ſolo en el mar Eneo y en las cuencas, ſino tambien en la fuente que eſcriue Ariſteas en la hiſtoria de ſu legacion, y Tacito libro. 21. que corria copioſamente. Llamaua ſe piſcina no porque tuuieſſe peces, ſino porque era como vn eſtanque en que ſuele auer peces. Eſta cercada en cõtorno de muro, porque no llegaſſen ganados ni jumentos a turbar y profanar aquella agua, que era tenida por ſanta, tan lexos eſtauan como digo, de lauar alli los inteſtinos, o abreuar los ganados. Tenia mas cinco portales, o dormitorios en contorno para commodidad

S. Hiero. de lo. Hebr. to. 3. — *2. Mac. 1* — *Hieron. Amon. Theodo. in cat. Græ. Ariſteas. in epiſt. legat. Tacit. l. 21.*

ſeñaladamente de los pobres enfermos que alli ſe recogian, en eſpera del mouimiento del agua, y de ſu ſalud. Deſtos auia *multitudo magna*, dolientes, calenturientos, ciegos, coxos, ſecos paraliticados, y otros a quiẽ ni arte, ni naturaleza podia ſanar.

Angelus autẽ Domini. Incierto es el tiempo en que baxaua, algunos pienſan que en todas las fieſtas principales, otros que en la Paſcua, otros en Pentecoſtes como ſon Amon. Cyril. A ſu parecer de Tertu. y Ambro. ſanaua ſolo vno cada año. En coſa tã incierta parece mas prouable el juyzio de Euthymio, q̃ el tiempo en q̃ baxaua era incierto, pero q̃ venia muchas vezes al año. Eſto parece da a entender el Euangeliſta, porque a ſer el tiẽpo ſabido, no huuiera alli ſiẽpre tanta muchedũbre de enfermos, como ſignifica q̃ auia ſiẽpre. Decendia pues en ciertos tiẽpos no conocidos de los hõbres conocidos de Dios, el qual quando era ſeruido de ſanar alguno, embiaua ſu Angel. Y la cauſa de no baxar ſiempre entre otras era ſegun Chryſoſtomo porque no ſe atribuyeſſe la virtud de ſanar al agua. Y ſi preguntas porque razon embiaua Dios Angel, pues ſin el podia hazer que ſanara el agua, como con el? Opinion fue de Hebreos, de que

Amon. in Cat. Græ. Cyril. in com. Tertul. Ambroſ. Euthym. hoc loco. — *Chryſoſ. hoc loco.*

R. Moy. in More. que haze relacion R. Moyfen, que toda virtud de Dios con que haze alguna cofa fobre naturaleza,fe llama Angel: fegun lo qual fe pudiera penfar,que fe llamaua Angel quien mouia efta agua, aunque realmente no fueffe Angel, fino virtud fola de Dios. Pero el Euangelifta, q̃ no habla de opinion del vulgo, fino de fentencia fuya,le llama Angel,y cõ tal autor no ay que dudar fer Angel verdadero. Qual era,no fe fabe,aunque al-

Origenes gunos dixerõ que era Raphael, aquien Origenes llama protomedico,prefidente de la medicina,el mifmo que vino a fanar a Tobias,porque el nõbre Raphael, es medico. Pero no es de creer de vn Dios de tanta Mageftad que en vna cofa tan vfada por fu admirable bõdad, como fanar nueftras enfermedades,fe firua de vn Angel folo, pues todos los de fu corte fon miniftros *in miniftrium mifsi*

Hebr. 1. 14. *propter eos qui hæreditatem capiunt falutis*. Ningũ Rey dexa de tener muchos medicos para fu familia y creeremos que el del vniuerfo no tenga mas de vno para efta gran cafa?

Et mouebatur aqua. Mouia el

Ambr. l. de his qui mifte. in it. c. 4. agua lo primero porque fueffe feñal de la venida del Angel como dize Ambro. Lo fegundo porque efte mouimiento moftraffe,que el agua no tenia virtud impreffa dada naturalmẽte, fino que como inftrumẽto de la diuina virtud daua falud, porq̃ es proprio del inftrumento no hazer cofa fino mouido de la caufa principal. Lo tercero por que fe vieffe q̃ Dios contra toda opinion y juyzio de hõbres, haze a vezes fus marauillas,por que fi el agua de fuyo fanara alguno,de razõ auia de hazer efte effecto quãdo mas quieta y clara eftuuiera,pero no fanaua fino rebuelta. De lo qual queda documento a los fieles q̃ no fe ha de juzgar de los Sacramẽtos Ecclefiafticos por razõ humana y vifta de ojos.

El fanto Sacramẽto del Baptifmo puerta y entrada del chriftianifmo,profefsion de nueftra religion,Sacramẽto folo de regeneraciõ, tuuo como grã mifterio diuerfas figuras enel viejo Teftamẽto. Aquella general Circuncifion en el pueblo de Dios,figura fue fuya. Collo. 2. Collo. 2.
Aquel paffage en faluamiento del pueblo por el mar vermejo, fue tambien fu figura,de la qual hablãdo el grã Gregorio Epift. 39. dize, *Qui dicit peccata in baptifmate non funditus dimitti, dicat in mari rubro Aegyptios nõ veraciter mortuos*. Quien dixere que los peccados no fe quitan de rayz en el Baptifmo, diga q̃ los Gitanos no murieron verdaderamẽte en el mar vermejo. Figura fueron tambien aquellas famofas aguas del Iordan en Greg. Epif. 39. 4. Re. 5. Matt. 8.

que sanó Naaman el leproso. Figura tambien fue aquel anegarse los puercos en el mar como nota el Sãcto Nazianzeno. Figura fue el diluuio como san Pedro escriue. Mas entre todas es famosissima la piscina, como siente la mayor parte de los autores antiguos. Tertul. Ambro. Chrysost. Theophyl. Euthymio, los quales dan muchas razones desto, señaladamente es figura, en que ansi como en la piscina sanaua el enfermo de qualquier dolencia, ansi no ay peccado q̃ no perdone el Baptismo. Admirable agua que sanaua de todos los males, argumento cierto de la diuina virtud, pues no ay fuerça ni facultad natural que pueda curar todas las enfermedades, auiendo muchas entre si cõtrarias, y cõplicadas, las quales se han de curar con sus contrarios. Con estos milagros disponia Dios al pueblo Iudio para la Fe del Baptismo. Entre los antiguos ninguno a mi ver hablo tan altamente del ni del agua de la piscina como Tertuliano, cuyas admirables razones pódre aqui con sus palabras, passando algunas, que no hazen tanto al proposito, por no ser muy largo, aunque lo sere algo, pero bien recompensa el trabajo la doctrina y elegancia deste Autor.

Nazian. ora. in Sã. lauacrum.
1. Petr. 3.
Ter. li. d Baptis.
Ambr. li. 1. de Spu. S. cap. 7. & li. de ijs qui myst. initiãt. c. 4.
Chry. 2.
Theoph.
Euthym. in com.
Tert. li. de Baptis.

Acerca del feliz sacramento de nuestra agua, considera aquellas palabras *Spiritus Domini ferebatur super aquas*, en las quales tienes lo primero la veneracion que deues a la edad y antiguedad de las aguas, antiquissima substancia. Tienes lo segũdo, su dignidad, porque la escogio por su assiento aquel Espiritu diuino, mas agradable entonces que todos los elemẽtos, quando las tinieblas eran obscurissimas sin consuelo de claridad de estrellas, el abismo triste, la tierra disforme y desaliñada, el cielo rudo, y indigesto, entonces y siempre el liquor fue materia perfecta, alegre, simple, pura de suyo, y como tal era silla y carro del mismo Dios. A las primeras aguas fue mandado produzir animas, y el primer liquor produxo cosas viuas, porque nadie se marauille si las aguas en el baptismo saben animar, pues aun para labrar el cuerpo del primer hombre, interuino el agua juntamente con la materia de la tierra, la qual no pudiera labrarse sino fuera humida, y quedara hecha barro, quando se recogio el agua por disposicion del Criador en los abismos del mar. Y si quisiesse dezir aqui todas las loas y prerogatiuas de este elemẽto, quãta sea su fuerça, quanta su gracia, quantos ingenios, quantos instrumẽtos y ministerios offrece al mundo, temo pareceria, que

Gen. 1.

que fuera de mi proposito escriuo alabanças del agua, no misterios del baptismo. Contentarme he con referir aqui, aquellas cosas solas, en que se conocẽ los secretos del baptismo.

Primeramente se mostro figura suya, en aquel andar sobre ella el Espiritu Sancto, en mysterio de que el mismo auia de reformar los que se lauassen en ella. El Sancto andaua sobre lo sancto, o por dezir mejor, de aquel sancto que yua sobre las aguas, ellas que le lleuauan recibian sanctidad, pues es cosa necessaria que la materia sujeta recibiesse la virtud y qualidad eminente de quien en ella anidaua, y residia, mayormente lo corporal de lo espiritual, por que lo espiritual facilmẽte penetra y se comunica por la subtileza de su naturaleza. Ansi pues del Sancto, sanctificada la naturaleza de las aguas, concibio poder algun tiempo santificar. Esto tiene ya toda el agua, porque toda es de vn genero y no ay differencia si nos bañamos en rio, estanque, fuente, lago, ni distincion entre los que Ioan baptizò en el Iordan, y Pedro en el Tiber, sino quereys dezir que aquel Eunucho que S. Philipe baptizo en el agua que fortuytamente encontro en el camino, hallo mas, o menos salud y gracia. Todas

Actor.

las aguas pues, de aquella prerogatiua de su primer origen, consiguen cierto sacramẽto de sanctificacion, inuocado Dios, porque sobreuiene luego el Espiritu de los cielos, y està sobre las aguas sanctificandolas de si mismo, y ansi sanctificadas, beuen virtud de sanctificar a otros. Ansi que procediendo en esta semejança digo, que pues en lugar de manchas tenemos pecados, los lauemos en estas aguas. Mas es aqui de notar que los delictos ansi como no se parecen en la carne, pues ninguno trae en el pellejo, la mancha de idolatria, del estupro, o fraude, ansi son manzillas del espiritu que propriamente es el autor del pecado: porque el espiritu tiene dominio sobre la carne, la carne sirue, y ambos entre si comunican el reato, el espiritu por el imperio, la carne por el ministerio. Con aguas pues medicinales por interuenir el Angel, queda nuestro espiritu corporalmente lauado, y en ellas mismas nuestra carne espiritualmente queda limpia.

Tambien las naciones estrañas agenas de entendimiento de las cosas espirituales, dan esta misma potestad y efficacia de lauar con agua a sus idolos, *sed viduis aquis sibi mentiuntur*: pero aquellas aguas son biudas por faltarles el Espi-

ritu Sãcto,y ansi son sus baños mentirosos. En balde se lauan en sus sacrificios,y purificã cõ aspersion de agua las villas y ciudades,casas y tẽplos,y quiẽ comete homicidio, se piẽsa purificar con agua. Pues si estos considerando solamente la naturaleza del agua,presumẽ esto de ella,quanto mejor se puede creer esto del agua en que interuiene el poder y autoridad de Dios criador de toda naturaleza. Y si por religion particular creen q̃ el agua cura,qual religiõ es mejor que la de Dios viuo? Veese tambien en esto el maligno cuydado del demonio emulo de Dios, en que vsa de baptismo con los suyos. Quien vio cosa semejante? el inmundo limpia? el destruydor libra? el condenado absuelue? Es possible q̃ destruye su misma obra,y laua los peccados que el mismo inspira y procura? Sirua el enemigo de testigo para los que no admiten nuestra Fè, sino creen las cosas diuinas, creyendo al emulo de Dios en cosas semejantes sin sacramento ni juramento.

Los espiritus inmundos andã sobre el agua,affectando y imitando aquel andar del Espiritu diuino sobre las aguas en el principio. Saben esto sus fuentes escuras,los antiguos arroyos, las piscinas y baños,las cisternas y pozos que tenian los Gentiles aun dentro de sus casas. Para que hago memoria desto? sino paraque a ninguno se le haga duro de creer,que el Angel de Dios sancto venia, y daua virtud al agua para salud delos hombres,pues el Angel malo y profano tiene comercio y trato con el agua para mal y daño de los mismos hõbres. Si creen esto como se les haze cosa nueua interuenir el Angel en las aguas de la piscina *Bethsaida*, que las turbaua, cuya cõmocion esperauan los enfermos desseosos de su salud, donde si vno ganaua por la mano,ninguno de todos los otros por entonces esperaua el beneficio del agua? Figura fue esto y exemplo del baptismo, porque aquella medicina corporal cantaua esta espiritual, en la misma forma y manera, en que siempre las cosas carnales antecedieron como figura a las espirituales.

Mas procediendo adelante la gracia de Dios con los hombres,concedio mas al Angel y a las aguas,porque las que entonces remediauan los vicios del cuerpo, ya curan los del anima, y las que obrauan salud temporal,aora reforman la eterna: las que librauan a vno solo en vn año, aora cada dia sanã pueblos enteros, desterrãdo la muerte por este lauatorio de nuestros delictos quitan el

reato,

reato y con el la pena. Tābien huuo figura en S. Ioan precursor del Señor y preparador de sus caminos como el Angel arbitro del Baptismo dirigia los caminos al Espiritu Santo, que hauia de venir sobre las aguas y hazerlas baño de nuestros pecados. Esto se impetra cō Fe sellada en el Padre, Hijo, y Espiritu Santo. Porque si al dicho de tres testigos se da Fe, quanto mas se deue dar, quando con bendiciō tenemos por arbitros de la Fe los mismos que nos prometen y dan la salud. Basta cierto para seguridad de nuestra esperança el numero destos tres diuinos hombres. Finalmēte el Espiritu Santissimo baxo sobre las aguas del Iordan, *& tanquā pristinam sedem recognoscens cō quiescit columbæ figura delapsus in Dominum.* Baxo sobre Christo y sobre las aguas del baptismo, reconociendo aquel asiento antiguo q̄ tuuo sobre el agua, en figura de paloma, mostrādo su santidad por aquesta aue de simplicidad y innocencia q̄ no tiene hiel. Tāpoco desto falto figura, porque despues del diluuio, con q̄ se purgo la antigua maldad, despues de aquel baptismo general del mūdo, *pacem cælestis iræ præco columba terris annunciauit,* fue la paloma pregonera de la paz de Dios, embiada del arca, y buelta con ramo de oliua en el rostro, cosa q̄ tambien en las naciones de los Gētiles fue simbolo de paz. Hasta aqui ha hablado Tertuliano.

En estas palabras aduierto q̄ lo que dize y repite, que el agua tuuo santidad y virtud de sanctificar despues que el Espiritu Santo anduuo sobre ella, no lo dize, porque pudiesse hazer esto, sino porque fue figura del agua del baptismo, que por virtud diuina santifica las animas, o vsa del termino de santificaciō larga y impropriamēte.

Tomaron San Cypriano y S. Hieronymo muchas destas razones de Tertuliano y passando las a sus escritos las hizierō suyas, como el hauia tomado algunas de Iustino martyr, el qual escriuiendo a Antonino Pio, dize que como los Demonios vieron nuestro baptismo promulgado por el Propheta, ordenaron que todos los q̄ acudiessen a sus mezquitas, y huiessen de llegar a sus idolos a offerecerles sacrificios se purificassen primero con aspersion de agua, y a vezes se lauassen todos antes de entrar en sus tēplos. Esto es de Iustino. Y porque leyeron tambien que el espiritu de Dios andaua sobre el agua, con emulaciō de esto los Demonios andauan en ella. Haze a este proposito lo que Orpheo canta en la Poesia de Museo, donde diuide los Demonios, en *cælestes, aereos, aqueos,* *Cypr. Hiero. Iustini. Apol. 2. ad Ant.*

Orph. in Mu. poe. Psel. in l. d Dæmo.

terrestes, subterraneos, & vagos, de estos, a los que andan en el agua llaman Nimphas. Y Psello en el libro de *Dæmonibus*, dize que el quarto genero de ellos es aqueo, porque gusta de çabullirse en el agua, y mora con contento junto a los rios y lagos, donde han anegado muchos hombres. Lo mismo dize Porphyrio en el lib. de los Oraculos de Apolo. Procura el Demonio imitar a Dios para engañar cõforme al Prouerbio. *Quid quid est pulchrum sequitur Monus*, por esto anda en el agua, que por lo de mas no gustã las viboras ni las aspides, ni los basiliscos como Tertuliano dize del agua, antes buscan loca *arida & inaquosa*, como los demonios de quien dixo el Señor. *Cũ immundus spiritus exierit ab homine ambulat per loca arida & inaquosa.*

Porph. l. Resp. ex orac. Apollinis. Tert. lo. cita.

Luc. 11.

Finalmente para rematar este punto del Santo baptismo, que como San Dionisio y San Damasceno dizen tiene virtud illuminatiua, fue muy a proposito escogida el agua en quien la luz leuanta mas admirables resplandores que en el ayre y tierra, y por otras muchas causas que consideran los Auctores, y trae Santo Thomas en la tercera parte y Guillelmo Parisiense libr. de Sacramentis. Por lo qual de mas de las figuras dichas que precedieron en agua, y aduirtio Tertuliano, notó san Theophylo Patriarcha de Antiochia mas antiguo que el, otra, y es que al quinto dia crio Dios del agua todos los animales del mar y del ayre y les dio su bendicion, pero no la dio a los animales terrestres que formó de la tierra al sexto dia. La razon porque bendixo los que nacieron del agua, dize que es, porque hauian de ser benditos de Dios todos los que renaciessen del agua del Sacramento de regeneracion que es el baptismo, *vt notum sit mortalibus fore vt pœnitentiam apprehendat, & remissionem peccatorum nanciscantur per aquam regenerationis lauacrum, quotquot accedunt ad veritatem & regenerantur accipiens benedictionem a Deo.* Sacra piscina, santa piscina, carissima piscina, casa verdadera de misericordia Bethsayda, estanque del que es mejor que Salomon, en ti reconocio el Baptista el poder y fortaleza de Dios quando dixo Matth. 3. Yo os baptizo en agua sola para que hagays penitencia, *qui autem post me venturus est fortior me est, ipse vos baptizauit in Spiritu Sancto & igni.* Porque le llamó mas poderoso tratando de su baptismo, y no mayor, mejor, mas santo? sino porque queria Iuan probar que el no podia por su baptismo hazer lo que ha-

Dion. l. d Eccl. hie. c. 2. Dam. li. 4. c. 10. S. Tho. 3 p. q. 66. art. 3. Guil. l. d Sacra. c. de Baptis.

Theoph. Antioc. lib. 2. ad Autoly.

Matt. 3. 11.

uia de hazer Christo, que es dar gracia y los otros effectos que cuentan los Catholicos: todos los quales se reduzẽ a tres: el primero es quitar y borrar verdadera y totalmente las culpas; el segundo dar *ex opere operato* como hablan los Theologos la gracia y dones diuinos, con los quales verdadera y formalmente se justifica el hombre; el tercero es imprimir aquel character y señal que nunca se borra, por lo qual no se puede recebir mas de vna vez. A estos tres se reduzen todos los que cuentan los Padres, especialmente Gregorio Naziãzeno y Chrysostomo como son que haze el anima hermosa, amada de Dios, resplãdeciente, que la señala con sello Real, que la haze heredera de Dios, que abre el Reyno del cielo, y otras cosas semejantes. Estas consideraciones nos offrece el agua desta piscina y juntamẽte nos trae a la memoria aquella agua viua que brotò del costado de Christo alanceado, de donde salieron los Sacramentos, y nuestra vida, aunque su cuerpo era muerto, como grauemente dixo San Hyppolito martyr y Obispo, referido por Theodoreto en el Dialogo *Impatibilis* por estas palabras: Aunque su cuerpo quedo muerto como cuerpo de hombre, pero tuuo en si gran facultad de vida, porque lo que no corre de los otros cuerpos muertos manò del, sangre, y agua: para que sepamos quan grande era la potestad de dar vida que morò en el cuerpo viuo, pues muerto fue differente de todos los otros, y a nosotros nos puede dar lo que es causa de la vida. *Vt sciamus quantum ad vitam valeat potestas quæ in corpore habitauit vt nec ipsum corpus mortuum alijs simile appareat, nobis autem ea quæ sunt vitæ causæ possit profundere.* Mas tiempo es ya que yo torne al Euangelio.

Gre. Na. oratione in sanc. laua. Chr. ho. 1. ad Neophy.

Hypol. ora. de duobus. latro.

§. III.

Quicunque prior descendisset in piscinam sanus fiebat a quacunq; detinebatur infirmitate. Las enfermedades son carceles y prisiones con que Dios afflige quãdo ve que conuiene. Iob enfermissimo dize, q̃ le tenia Dios en carcel. 17. 12. *Circũdedisti me carcere.* Y lo q̃ mas amplificaua su calamidad, es q̃ la carcel se instituyo *ad continendos homines, non ad puniendos.* *Vlphianus. l. Aut damnũ. 8. §. Solẽt. de pœnis*, pero Iob remitido como a cruel verdugo a la carcel, declara biẽ sus enfermedades y dolores, cõ nõbre de carcel, porq̃ la cama y la dolencia son como carcel en que estã guardados pecadores, porq̃ muchas vezes estã alli por culpas.

Iob. 17. 12.

culpas. El Ecclesiastico.38. cõpara al medico, al carcelero y verdugo, que manda a los delinquentes echar en carcel, manda estar en la cama con grillos de olanda, y atormenta con terribles beuidas. *Qui delinquit in conspectu eius qui fecit eum incidit in manus medici.* Ansi los graues dolores q̃ llaman Symptomata los medicos, llama la Escritura, cuerdas, ligaduras. Psalm. 17.15. *Circundederunt me dolores mortis.* La gota que padecia llama cepo Iob. *Posuisti in neruo pedem meum,* y Christo. Luc.13. a aquella muger que estaua encoruada al suelo y tenia espiritu de enfermedad, quiere dezir, causada del Demonio diez y ocho años hauia, le dixo. *Mulier dimissa es* (de la carcel) *ab infirmitate.* Y luego mas abaxo. *Hãc filiam Abrahæ, quam alligauit,* a quiẽ echo en carcel Satanas, no conuino dalle libertad? *nõ oportuit solui, a vinculo isto?* Deste termino de prision vsa aqui Sã Iuan, diziendo que el que primero tocaua el agua sanaua *a quacunq; detinebatur infirmitate.* Ansi que hospital de enfermos, es carcel de presos, *detinebatur,* cada enfermo tiene su brete y cadena. Pero porq̃ libra el Angel solo vno.

Eccle.38
Psal.17.15.
Iob.13.27.
Luc.13.

Et qui prior descendisset. Quiso segun pieso enseñarnos Dios en esto, que en el recebir de sus dones; aunq̃ nos los da el graciosamente y sin meritos, vale mucho la buena diligencia; Y si la gracia se da *gratis*, porq̃ de otra manera no fuera gracia, cõ todo esso no se da sino a quien la quiere, al que la busca y procura. Estaua la salud propuesta como corona enel estadio, y lleuauala el que primero llegaua. Corramos todos a la piscina de la gracia con feruor de espiritu con calor de Fe, con aliento de esperança, id todos alla hallareys a Esculapio, a Apolo, a Christo autor de la medicina de nuestros males: no precipitado, no cruel, no auaro, no soberuio, no como el imperito vulgo de nuestros medicos, no verboso, no temerario, no fallaz, q̃ si sana vn enfermo mata mil: mas modesto, sabio, pio, discreto, secreto, liberal, misericordioso para los enfermos, y de su vida prodigo y toda es medicina.

Erat autem ibi homo triginta & octo annos habens in &c. Declara el Euangelista quan vieja y cõfirmada era la enfermedad, por mostrar la grandeza de el milagro, como quãdo dize que Lazaro era muerto quatro dias hauia, y hedia y San Lucas de aquella Emorroysa, de doze años enferma que hauia gastado su hazienda con medicos sin prouecho, y de otra que *habuit spiritum infirmitatis decem & octo annis*, donde diziendo *spiritum infirmitatis* mostro que

Ioa.11.39.
Lu.13.11.

no

no fue enfermedad de solas causas naturales, sino induzida del Demonio, significando tacitamēte la causa porque no la pudieron sanar los medicos, como el mismo Christo dio a entē der y lo noto Theophylato. *Theoph. in Com.* *Hanc autem filiam Abrahæ quam alligauit Satanas.* A este misera ble miro y escogio Christo entre muchos que alli hauia, por mostrar en el su virtud, y su salud. *Chryf. in Ioan.* San Chrysostomo, y Euthym. *Eut. ibi.* sintieron segun parece que estaua ciego, y por esso en tantos años no pudo gozar de la ocasion de la venida de el Angel, pero en fin estos mismos autores, y otros como Leoncio, *Leont. in Cat. Græ.* Ambrosio, y mas le tienen por paralitico, no sin graue conjetura, *Ambr.* porque estaua tendido en aquella cama, sin vso de sus miembros. Era pobre, viejo, graue mal conforme aquella maldiciõ antigua de que haze mencion Ouidio, necessitada vejez te de Dios: era *Ouid. Eccle. 10 11.* su enfermedad confirmada, irremediable. *Languor prolixior grauat medicum, breuem languorem præcidit medicus.* La enfermedad prolixa y confirmada da en que entender al medico, de manera que no se sabe dar manos en ella, ni valen sus mas efficaces remedios, y ansi procura curar el mal en el principio, *breuem languorem*, atajandole quando es reciente, y tiene pocas fuerças.

Hunc cum vidisset Iesus. Muestra el Euangelista, que el verdadero medico y potentissimo principalmente puso los ojos en este de pura commiseracion, viendole caydo, destituydo de todo auxilio humano, aun de sus proprios miembros, porque essa fuerça tiene aquella palabra *iacentem*. No porque esto fuesse a caso, pues todo lo hazia con consejo diuino, sino como se mostraua hombre, hazia a vezes las cosas de tal manera como si las hiziera acaso. Y esso quiere dezir, *cum cognouisset*, como si entonces supiera su miseria, sabiendola mucho antes. Aunque se puede tomar en sentido contrario, como si dixesse el Euangelista, que Christo sin otra reuelacion, supo por si mismo el largo tiempo de su enfermedad y por esso se inclinò mas a este, que a otros. Enternecio aquel su piadoso coraçon, por vna parte la enfermedad prolixa, y su extrema miserias; por otra su paciencia y perseuerancia, que pedian misericordia, y sobre todo, que *hominem non habebat*, porque es muy de Dios acudir señaladamente a los que estan destituydos de todo humano fauor. Psa. *Psal 26. 10.* 26. *Pater meus & mater mea dereliquerunt me, Dominus autē assumpsit me.* Los padres dexan a los

los hijos porque al fin se mueren, y a Dauid señaladamente le dexaron los suyos quando delante de Samuel pusieron todos los otros hijos, y no hizieron caso ni memoria de Dauid, como aquel que tenian en los montes entretenido en guarda de vnas pocas ouejas, pero Dios donde falta padre, y hombre, entra en lugar de padre y protector, como se vio en Dauid, y esto es lo que dize el antiguo prouerbio *Deus de machina*. Esto es lo que nos succede a nosotros que si Christo no nos mira, y mouido de misericordia nos offfrece el remedio de nuestros pecados, no tenemos hombre, porque no tenemos fuerças bastantes para leuantarnos de la cama de las culpas, en la qual estan como paraliticos los miẽbros de nuestra anima. No le pregunta Christo si quiere que le sane, porque como no le conocia el paralitico, pudiera le parecer esta pregunta arrogante, o burladora, como Chrysostomo y Theophil. dizen: y por la misma razon tampoco le pide Fe como a otros que curaua, porque los otros que hauian sido testigos de sus milagros podian creer, que podia sanarlos, pero este que no le conocia ni podia ni deuia creerle, porque esto se hauia de seguir despues del milagro. Ansi pues no le pide Fe, sino voluntad, porq̃ no podia tener Fe. *Quomodo credent quem non audierunt? quomodo audient sine prædicãte?* No nos pide Dios sino lo que podemos. Cierto quanto toca a la voluntad lo que hizo Christo con este, haze con todos los justificados adultos, que a ninguno da gracia sino es queriendola y acceptandola, ni la gracia sola basta si la voluntad libre no haze tambien algo. Exẽplo tienen aqui los ministros de Christo que hazen professsion de procurar la salud de las animas caydas en la cama del pecado, que han menester despertarlos, incitarlos, y aun rogarlos que quieran sanar, porque ellos ni tienen sentido de su dolor, ni memoria de su mal, y la primera palabra que han de dezir al que quieren curar, ha de ser esta: *vis sanus fieri*. O dulçura del animo de Christo? o mansedumbre diuina? o equidad? o illustraciones y inspiraciones? o misericordia como preuienes? o diuina operacion, cooperacion, direccion, y proteccion, nunca dignamente agradecida? Oygamos al Paralitico.

Chrys. Theoph.

Ro. 10. 14.

Domine hominem non habeo. No entẽdio la pregunta de Christo: penso que le preguntaua si desseaua sanar en aquella piscina como otros y a esso responde. Tambien parece imagino le reprehendia Christo como a negli-

negligente en procurar su salud, pues en tantos años no hauia sanado, y la respuesta es escusa, *hominem non habeo*, como si dixera, no es culpa mia Señor, que ni me falta voluntad, ni diligencia, sino auxilio. Este paralitico escusauase con verdad, pero nosotros peccadores quando damos la misma escusa, damos la con mẽtira. Aquel no tenia hombre, nosotros, hombre y Dios Christo, que siempre esta a la puerta y toca. Puede tambien ser que cõ esta respuesta quisiesse mouer a Christo a que tuuiesse lastima del, y le socorriesse, no q̃ le sanasse, porque no tenia Fe, sino que le proueyesse de alguno que al mouimiento del agua le echasse en la piscina. Mas en qualquier intẽto que dixesse estas palabras, es muy cierto lo que dize Theophyl. que si no respondio derechamente a lo que le pregunto Christo, pero que respõdio mas de lo que le preguntaron, porque preguntandole si queria sanar, no respõde que no quiere, sino que no tiene hõbre, como si dixera, demasiado quiero, sino que no tengo ventura, porque no tengo quien me ayude. Soy solo.

Apoc. 3. 20.

Theoph. in Commen.

Ponderan todos los buenos Escriptores la insigne paciencia de este doliente por tantos años cõseruada en enfermedad tan graue, y en inhumanidad tan cruel como la de aquella gente: No se querella de los Sacerdotes que van y vienen al tiempo y passaron *viso eo*, como passaron el Phariseo y Leuita por el camino, viendo aquel herido sin duelo, no de los ricos de Hierusalem, y del Reyno q̃ le ven, como el rico gloton vio a Lazaro caydo a su puerta, sin lastima; mas cõ todo esso calla, sufre, espera 38. años. Que paciencia aora no se gastara en tãto tiempo, pues a penas dura vn dia. Nuestra condicion pinta bien el sancto y sabio Eclesiastico. *Sicut in percussura cribri remanebit stercus, sic aporia hominis in cogitatu illius.* La afficcion es la que prueua vn hombre, pero dize, que ansi como quando la muger cierne, cayendo la harina, no queda en el cedaço sino los saluados, que son el estiercol de la harina, ansi en el pensamiento triste del atribulado en que como en cedaço se baten, y rebueluen sus bienes, y sus males, dexa passar los bienes, y solamente considera y rumia los males: no mira los bienes que goza, ni las mercedes que de la mano de Dios tiene recebidas, solamente medita el mal y trabajo que le da pena *aporia*, la angustia y molestia que le tiene anxio y affligido. No es prudente el que esto haze, porque el que lo es, cierne y despide

Eccl. 27. 5.

despide de su imaginacion como vil saluado, lo que le contrista, y retiene en su consideracion los beneficios que Dios le ha hecho, porque lo demas es hazer lo que los niños, que si les niegan vn juguete arrojan todos los que tienen, como Plutarcho dize.

Plutar.

Animo, animo hermano en la tribulacion, *Medicinā accipere fortis ægroti est.* Por lo qual Hypocrates quiere que sus enfermos *mente constēt*, tengan el alma sana, porque cō esso aprouecha la medicina. *Spiritus viri sustentat imbellitatem suam.* Hebr. *Infirmitatem suam.* Si el animo esta sano aliuia el mal del cuerpo, pero si esta mal affecto con dolor, impaciencia, ira, o otra passion, difficultosamente se cura el cuerpo, porque los males del espiritu son mas graues, *Bonus animus in re mala dimidiū est mali.* Prou. 17. *Animus gaudens ætatem floridam facit*, otros leē, *benefacit medicina*, dōde se ha de suplir esta particula, *vt*, en este sentido: El animo alegre dispone biē su cuerpo como medicina. El alegria del coraçon es la mejor medicina del hombre. GEHA, propriamente significa medicina. O puede leerse *bonā facit medicinam*, haze que sea efficaz la cura: porque muy poco aprouecha al doliēte la medicina si no tiene animo alegre y confiado. Prou. 17.

Hypoc.

Pr. 18. 15

Plaut.

Prou. 17. 23.

Pro. 17. 30.

Vita carnium sanitas cordis, el buen coraçon viuifica aun la parte mas flaca, que es la carne, no solo los huessos de suyo robustissimos.

No solo has de tener animo y esperança de salud, sino paciencia grande, considerando que la enfermedad es causa de muchos bienes, es amonestadora de templança, castigo de la luxuria, maestra de modestia. A muchos aprouecho la dolencia del cuerpo, para la salud del anima. Aquel varon alto de humilde, de las aguas leuantado a las estrellas, y hecho clauero del cielo, cuya sola sombra quitaua las enfermedades y molestias del cuerpo, siendo vna vez preguntado porque permitia a su propria hija padecer vna enfermedad muy graue? Respondio, *Sic expedit ei*, Ansi le conuiene. Tu que sabes si te cōuiene a ti? Mas despues que vio que seguramente podia tener salud, no solamente la sanò, pero la hizo habil para sanar a otros. Haz tu de manera que se te pueda confiar la salud, quiça te la dara Dios. Gloriate en las enfermedades, y con ellas perfeciona la virtud, ambas cosas te enseño vn mismo maestro.

Petra. li. 2. dialo. 3 fo. 406.

2. Co. 12. 9.

§. IV.

Señaladamente has de aprender en la escuela de la enfermedad, acudir a la santa piscina de la misericordia de Iesu

Christo,

Christo medico potentissimo y clementissimo, cuya Magestad se entiende por sus obras, magnificas y potentissimas virtudes, cuya prouidencia se estiende hasta lo mas menudo, y con vna diligentissima aduertencia mira por sus dolientes. Hypocrates maestro de la medicina, la pone en numero y cuenta de aquellas artes, que ansi como son vtiles a otros, ansi a sus professores acarrean muchas y muy graues molestias. *Medicus* (dize) *videt graui a, tangit iniucunda, & propter alienas calamitates proprios mærores carpit*. El medico ve cosas penosas (como son llagas, heridas) toca cosas desagradables (lepra, miembros dolientes) y por remediar miserias agenas, passa el molestia, y tristeza. Esto acomoda elegantemente Eusebio a Christo en la vida de Constantino, porq como verdaderissimo Medico passo grandes tristezas, y trabajo por curar nuestras calamidades. Haze mencion dello Gregorio Nazianzeno. O solo verdadero Medico!

Hypo. l. de flatibus.

Euse. in vita Cōstā.

Gre. Nas. Ora. 10. in S. Basil.

O QVE muchedumbre de enfermos veras en la piscina, y con estar ala puerta del templo no acuden al Medico, del cielo. Entre muchos y muy varios libros q̃ Salomon escriuio, compuso vno de Medicina, el qual no se halla aora en el mūdo. Pregunta S. Hypolito sobre los Cãticos, *Vbi vniuersa eius cognitio?* Dōde estan sus misterios? dō de tantos libros y volumines? delos quales solamente tenemos Prouerbios, Ecclesiastes, Cãticos, Sapiēcia. Por ventura es falso lo q̃ se dize q̃ escriuio otros muchos? No por cierto, sino q̃ realmente dexo muchos escritos, y sagradas poesias, como muestra aquel titulo *Cantica Canticorũ*. En tiēpo del Rey Ezechias quedaron vnos libros en la forma q̃ estan, otros se escōdierō, y dexaron, y por esso dize la Escriptura. Pro. 25. *Hæ quoq. parabolæ Salomonis quas transtulerunt viri Ezechiæ Regis Iuda*, En lugar de *transtulerunt*, lee este dotor *elegerũt*. Estas son tābien las parabolas q̃ los amigos y sabios d lRey Ezechias escogierō entre muchas q̃ estauan en diferētes papeles del Rey Salomon, y las juntarō en este libro. Porque escriuio tres mil Prouerbios, y en este libro no ay mil, escriuio tambien cinco mil Odas, o Canticos, de las quales aquellos sabios escogieron lo que mas pertenecia para edificacion dela Iglesia. Esto refiere S. Anastasio Obispo Nizeno q. 39. *in sacra scriptura*, y resoluiendo esta difficultad con autoridad de Eusebio Pamphylo dize. *Libros autem Salomonis qui scripti erant de Prouerbijs, odis. in quibus tractabatur de natura plãtarum & omni genere animalium, & de curatione omnium morborũ de medio substulit Ezechias, propte-*

Hip. in Cãtic.

3. Reg. 4.

Pro. 25. I

Anast. q. 39. in S. scrip.

Euse. Pãphyl.

rea quod morborum medelas inde accipere populus & nihil faceret a Deo petere curationes. Dize que el Rey Ezechias recogiẽdo los papeles y libros de Salomon, y encontrando con los que hizo de medicina, en que se tratauan todas las propriedades de yeruas y plantas, y otros simples, y se daua remedio a todas las dolencias, viendo que el pueblo en sus enfermedades se curaua con sus recetas de aquel libro y no acudia a Dios a pedir remedio, siendo este el fin porque Dios muchas vezes da las enfermedades, quemo aquel libro, y fue acto de piedad, de la qual virtud fue siempre muy loado.

DIZEN a cerca desto vna cosa notable los Escribas antiguos, q̃ quando Isayas de parte de Dios auiso a este buen Rey Ezechias, que auia de morir de la enfermedad q̃ tenia, que ordenasse su alma y hiziesse testamẽto, y el Rey buelto el rostro a la pared del templo, como el Chaldeo Ionatas declara, *orauit fletu magno,* dizen que para mouer a Dios a que reuocasse la sentencia, alego aquella hazaña grande de hauer prohibido por publico edicto y quemado los libros de Medicina de Salomon, porq̃ se fiaua el Vulgo mas en ellos q̃ en el fauor de Dios, y con esta allegacion pedia a Dios vida en pago de su fe diziendo *& quod bonum est in oculis tuis fecerim.* Es muy de buenos Principes prohibir libros perjudiciales. Ansi q̃ a este fin da Dios muchas vezes las enfermedades para q̃ si quiera por necessidad acudamos a el, y esto es el mejor medio de sanar. Quã prudentemente dixo Iesus hijo de Sirach. *Nõ est census super cẽsum salutis corporis,* y puede tener dos sentidos, vno es, no ay haziẽda ni riquezas que tanto estime el hombre, como la salud corporal: Otro: o quan caro cuesta mãtener este cuerpo en salud! Quã tributaria es la salud, que censos se pagan para conseruarla, y para recuperarla de que se pierde, quanto se expende con Medicos y boticarios, quanta dieta y ayuno se padece, quantas sangrias, jaraues, y purgas, intolerables se lleuan, que de hieles se beuen, q̃ de sudores y aflicciones de mil maneras se sufren, o graue y continuo censo! y al cabo la salud esta en duda, y los menos la alcãçan, de ciento vno como en la Probatica piscina. Quanto mas facil es negociar con Christo poderoso, y pio medico? Ecl. 30. 16

Dedit hominibus scientiam Altissimus. El altissimo Dios dio a los hombres la sciencia de la medicina, como a Adan que conocio la naturaleza de todas las cosas, y a Salomon, *in his curans mitigabit dolorem.* Habla del mismo Dios como se entiẽde por el Griego. Dios mitiga los dolores de los enfermos, por medio y socorro Eccli. 38. 7. 8. 9. 3. Reg. 4.

ro de las medicinas *& vnguentarius faciet vnguentum sanitatis, & vnctionem conficiet sanitatis*, el boticario haze compuestos y confaciones de diuersos simples para comer y beuer, suaues y odoriferas. *Et non consumabuntur opero eius*. Son tan varias las mixtiones y conposiciones que haze con su arte el boticario, que no tienen fin, ni numero, porque cada dia haze nueuas y no conocidas medicinas, ayudandolas la tierra, y produziendo materiales y nueuas especies de que cada dia se hazen nueuos generos de medicamentos, para remedio de el hombre. O fauor de Dios! o prouidencia del genero humano por cuya gracia nunca nos falta lo necessariopara curar nuestros males, y para enfermedades nueuas y no conocidas, antes se hallan nueuos remedios en lo que prouee la tierra! Por lo qual añade, *Pax enim Dei super faciem terræ*. En la superficie de la tierra siẽpre se halla de donde dar paz y salud al hombre, y toda prosperidad, q̃ esso significa paz en la Escritura. O quiere dezir que nunca Dios se indigna con los hõbres, de manera q̃ les quite los remedios necessarios para su salud, mas siempre los conserua cõ su misericordia. Porq̃ ansicomo llueue sobre justos y injustos, ansi da saludables medicinas a los vnos y a los otros *Fili in tua infirmitate ne despicias te ipsum, sed ora Deum, & ipse curabit te*. Donde has de notar que hauiendo recomendado las fuerças y virtudes de las hieruas, el arte de boticarios, la ciencia de medicos, en cõclusion aconseja el Sabio a su hijo y discipulo, que estando enfermo, no se desprecie ni descuyde en procurar su salud, ni dessespere de alcançarla ni esto le auisa, que el primer recurso no sea a los medicos, ni medicinas de q̃ auia tratado, sino a la Oracion, y por ella a Dios, primer auctor de la salud y medicina. El qual ansi como da verdaderamẽte salud, ansi cura al que se la pide como deue si cõuiene para su saluaciõ. *Sed ora Deũ, & ipse curabit*.

O MEDICO digno de singular admiracion! quan poderosamẽte sanas al paralitico. Vsas Señor destas tres palabras, *Surge*, con esta le sanas, y das perfectas fuerças, y para que el las conozca, juntamente con sanarle mandas que se ponga en pie, paraque se conosca por sano. Y porque con solo leuantarse no podia caualmente entender la salud que hauia recebido, mandas que se cargue de su cama, para que anssi experimente, quantas fuerças cobro en vn instante: y tambien sea manifiesta a todos la gloria de quien le sano, y crean en ti, *Tolle grauatum tuũ*, y por la misma razon mandas, que assi cargado se vaya por la Ciudad, por que cõ este hecho sea pregonero

 y predi-

y predicador de tan gran milagro, y se vea aquel argumento illustre de la perfectissima salud, pues que el que en la piscina no tenia fuerças para llegar antes q̃ otro al agua, ya tiene tantas que puede socorrer a otros, y no solamente andar, sino yr cargado de su cama.

Et statim sanus factus est homo ille, & sustulit &c. Las palabras precedentes de Christo contenian dos cosas, eficacia para dar salud, y precepto de lo que auia de hazer el paralytico sano. Aora dize el Euangelista, como se cumplieron ambas cosas. *Statim sanus factus est*, he aqui la efficacia, *sustulit grauatum*, he aqui la obediencia puntual del enfermo. Tan subita mudança es argumẽto manifiesto de la virtud diuina, por lo qual el Euangelista nota la celeridad, *Statim sanus factus est &c.* Y en cada palabra declara la grandeza del milagro, no solo dize que sano, aunque bastaua sino que *statim, & sustulit*, q̃ se cargo su cama, que anduuo. Y con gran prudencia repite en descriuir el milagro hecho, las mismas palabras de que Christo vso, quando mando se hiziesse, por mostrarnos, que ninguna palabra de su boca fue irrita, y sin effecto, como si dixera. *Dictum factum*, dicho y hecho Psalm. 88.
Psal. 88. 35. *Quæ procedunt de labijs meis nõ faciã irrita.* Isai. 55. *Verbũ meũ non*
Isa. 55. 11 *reuertetur ad me vacuũ.* Este es argumento claro y cierto de la diuinidad de nuestro Christo. O Señor, q̃ estupido y ciego es quiẽ no te conoce por autor de todas las casas, quiẽ no te teme como a juez, quiẽ no te ama como a padre, quien no te reuerẽcia como Señor, quiẽ no te llama y ruega como Medico, quien no conoce Philon. q̃ tienes palabras de vida, manos de Dios! Philon medico noble, auiendo cõpuesto vn excellente medicamento, le llamo *Deorũ manus*. Otra medicina de q̃ Auicena haze menciõ, se llamo *Donum Dei*, como otra en Galeno, *Trochiscus Iupiter*. He aqui el dõ de Dios. Las manos diuinas. El medico del cielo, *qui sanat omnes infirmitates nostras.* El q̃ nos ciñe y Ps. 102. 3. cerca por todas partes de misericordias, *Qui coronat nos in misericordia, & miserationibus.*

Statim sanus factus est. Milagro de los tuyos, o grandissimo Medico, que vencen todo nuestro pensamiento! No ay cosa en este mundo, almas mias, que no la veamos seruir, y obedecer *statim* subitamente a la menor palabra de el bendito Verbo. El cielo da nueuas estrellas quando el nace: el fuego baxa de el cielo quando el lo manda: el ayre se aclara quando el aparece, y se escurece quando el muere: el mar le sustenta quando el camina: sobre la tierra haze barro que illumina, quando el se sirue: las piedras se despedaçan quando da su alma:

alma; los sepulchros se abren, quando el abre su costado: los muertos resuscitan, quando el acaba su vida: el infierno se abre quando el desciende: el limbo se despoja, quando a el le plaze: la naturaleza le sirue, quando el resuscita: el cielo haze fiesta, quando el sube. Innumerables son las cosas que le han obedecido, y lo mas importante es, que le obedecian las enfermedades y opresiones, los catarros, las hidropesias, las perlesias y calenturas graues, y tan promptamente le seruian, que apenas huuo dicho al paralytico *Surge*, quando sin punto de tardança huyo el mal, *& statim sanus factus est.*

§. V.

MAS passando en silencio muchas cosas que se podian aduertir sobre tan facundo Euangelio, me parece en el remate deste sermon declarar aquellas palabras del Señor, *Iam noli peccare, ne deterius tibi aliquid contingat.* Y digamos el caso como passo. El dichoso paralytico saliendo de la escuela de la enfermedad deuoto y agradecido, se fue al tẽplo. En esto mereces hõbre ser en este pulpito loado, en que no dudando de que la salud alcãçada te auia venido de la mano de Dios, fuyste a su casa a darle gracias: y por ventura le pedias, alli y suplicauas te reuelasse quien era aquel que te hauia sanado. Mas ay en el templo te quiso hallar el que te lleuo al templo paraque tu le conociesses. Aquel gran Rey de Israel Ezechias, q̃ restituyo la religion perdida, destruyo los collados profanos, y maluados bosques consagrados a los ydolos, y abriendo el tẽplo que hauia cerrado su padre Achab, hizo a su pueblo fiel, y pio: porque hauiendo ganado vna gran victoria por fauor de Dios, y ministerio de vn Angel, no canto cantico de alabanças en hazimiento de gracias, como era vso y costumbre de sus mayores, fue herido de aquella enfermedad que los Medicos llaman *morbus regius*, o de apostema, como sienten los mas sabios Hebreos, tal que le puso a las puertas de la muerte. Siempre señores mios es tiempo de alabar a Dios, como esta escrito, *Semper laus eius in ore meo.* Pero no Ps. 33. 2. ay que dudar sino que vn tiempo es mas apto que otro, quando el espiritu esta mas ardiente, el coraçon mas libre, el anima mas deuota y encendida, como quando el hombre ha estado largo tiempo oprimido de enfermedad, afanes y martyrios, y con temor de Dios ha loado su justicia, y pedido su misericordia, y quando el veya menos esperãça en las cosas humanas, se ve librar de la poderosa mano de su Señor, que buelue sus tormentos en contentos, su guerra en paz, sus martyrios en reposo, su

enfermedad en salud, a la hora, a la hora es tiempo de loar y bẽ dezir a su Señor y libertador, y combidar todas las partes del anima, y todas las entrañas a sacrificar a Dios el fructo de sus labios en lugar de los bezerros y corderos, como hizo Israel despues del largo captiuerio de Pharaon, como hizo Ana despues de su esterilidad y oprobrio, y como hizo Ezechias ya escarmẽtado despues de su enfermedad mortal, y como Dauid despues de sus victorias y triumphos, y nuestro Paralytico despues de sus treynta y ocho años de dolor. Porque el animo en aquel tiempo teniendo sus llagas aun frescas, y las heridas de sus fatigas aun viuas, siente en su sanidad vna pena dulce, vna confortacion amarga, vn martyrio suaue, que le haze su felicidad casi infinita. Por que ansi como la sed haze mas suaue el gusto del vino, y la hambre el del pan, ansi el açote passado considerado, haze que se guste mas la dulce consolacion de el Señor. La vida deste enfermo hauia sido vn largo martyrio, nó podia dexar de serle dulcissima la salud tan cumplida. Ansi lleno de affecto y sentimiento se fue a dar gracias, al que, *statuit procellam eius in auram*, sossego las tormentas de su affligido coraçon, y las bol- (Psal. 106. 29.) uio en bonança.

ALEGRATE agradecido que ya te buelue a ver el medico. Officio es de buen physico no solo curar al enfermo, pero preseruarle y auisarle para que no recayga, esto haze el Señor, curado el paralitico, darle documẽtos preseruantes. El primero es. *Ecce sanus factus es*, traela ala memoria el beneficio recibido, *Ecce sanus*. Aquella palabra *Ecce*, denota muchas cosas. La primera, es la grandeza de la merced, *Ecce*, como si dixera. Mira de quan graue y desesperada enfermedad has sanado. Segunda, la manera admirable con que sano, *Ecce*, por via desusada, y por modo desacostumbrado conseguiste salud. Tercera: La memoria, continua del beneficio *Ecce*. Atiende y ten siempre en memoria lo que por ti ha passado. Quarta. La cautela para adelante, *Ecce sanus*, que fue dezir. Aduierte que estas sano, pero no de manera que no puedas estar otra vez enfermo, por esto se cauto y reglado. Y no le dize yo te sane, como nota San Chrysostomo, porque no pareciesse que le daua en rostro con el beneficio, aunque lo dize tacitamente. *Ecce sanus*. Tu no te heziste sano, ni aun lo procuraste, ni lo alcançaste por tus meritos, tu lo sabes, y tu viste de quien recebiste tan grande bien, y tan graciosamente.

SEGVNDO documen-

to preseruatiuo fue, *Iam noli peccare*, mostrarle la causa dela enfermedad passada. Aquella tu dolencia tan graue y larga nacio de pecado, conocida la causa es facil la preseruacion. Guardate de pecar otra vez, porque no buelua la perlesia, para lo qual te seruira mucho el primer documento, si te acordares siempre como fuyste sano, y de quanta miseria, contrahida por pecado, saliste. Dos cosas me parece quiere dezir Christo en estas palabras, *Iam noli peccare*, vna q̃ este hombre no solo hauia pecado, mas perseuerado en el, por lo qual no solo cayo enfermo, pero duro en la enfermedad tanto tiempo. Esso denota aquella palabrita *iam*, hasta aqui pecaste, *iam*: pero de aqui adelante pues estas sano muda la vida, y no quieras mas pecar, y gozaras el tesoro de la salud. Otra es, que fue libre este hombre no solo del mal del cuerpo, pero tambiẽ del pecado del anima: porque *iam noli peccare*, quiere dezir, libre estas ya de la culpa en que hasta aqui estuuiste preso, no recaygays en ella. Aduierte tu aqui docto de camino, como Christo con nueuo milagro manifiesta su diuino ser, reuelãdo la occultissima causa dla enfermedad.

TERCER documẽto, *Ne deterius tibi aliquid contingat*. Si repicieres el pecado, biẽ puedes temer no ql mal primero, con auer sido qual tu sabes, sino otro peor. Si el primer documẽto q̃ es memoria del beneficio recebido no bastare, aunq̃ es documento de amor, baste siquiera el tercero d̃ temor: y atiẽde a esta palabra *tibi contingat*, q̃ aunq̃ no venga luego el castigo, pero quãdo menos temas, y te tẽgas por mas sano y seguro vendra. Esto noto Sant Basilio en este lugar. *Solet Deus in suis peccatis perseuerantes punire dum minus timent.* Basi. lib. Moral. reg. 11.

SACAMOS de aqui nosotros q̃ las enfermedades son muchas vezes penas de pecados, como enseña S. Greg. en el lib. 15. sobre Iob dõde dize, q̃ suele Dios começar en esta vida a castigar los pecadores cõ enfermedades corporales, y continuar la vengança en el otro cõ eternas penas. Y esto es misericordia, porq̃ las penas deste siglo auisan al pecador paraq̃ se cõuierta, y si no quiere procede el castigo hasta el otro, cõuertido ya en pena y vengança. Tal fue aq̃lla inaudita y horrẽda enfermedad de Herodes el q̃ mato los Inocẽtes, como dize Eusebio, y tal tãbiẽ la de Antiocho en los Machabeos, y la de Iorã en el Paralipomenõ, y aora es cosa probable q̃ algunos padecẽ males incurables en pena de sus culpas. La enfermedad del Paralitico fue correccion, paraq̃ se emendasse, y juntamente castigo temporal pues en quanto duro la culpa, duro tambien la pena, y no

Gre. l. 15. Mor. ca. 29.

Euseb. l. 1. hist. c. 8.
2. Mac. 9
2. Par. 21

y no es marauilla si padecio tantos años, y no le sanaron los medicos, pues nadie podia librarle de las manos de Dios todo poderoso que le castigaua durante la causa que era la culpa. Por esso vino a tan extremada pobreza que no tuuo con que conduzir vn hombre que le ayudasse a yr ala piscina, ni alcanço misericordia humana, porq̃ quando Dios quiere castigar, no ay medio efficaz para escapar de sus manos.

ANSI es conclusion aueriguada aquella del Sabio: *Qui delinquit in conspectu eius qui fecit eum, incidet in manus medici.* En la qual enseña lo dicho, que el pecado es causa de la enfermedad, y que Dios offendido de nuestras culpas, nos castiga con tales dolencias, que nos es forçoso acudir a los medicos, los quales nos suelen atormentar mas con sus remedios que la enfermedad cõ los dolores. Por lo qual quiẽ dessea verse libre de sus manos guardese de ofender a Dios y para exagerar la malicia del pecado dixo sentidamente. *Qui delinquit in conspectu eius qui fecit eum*, o como tiene el Griego, *Qui peccat contra factorem suum*, notando la ingratitud del hombre que osa ofender al mismo autor de su vida, y salud, y que por esto merece muy bien, ya que no de la vida, a lo menos de la salud ser priuado, y padescer sobre la enfermedad amargos y molestos remedios de medicos, y juntamẽte grauamenes de gastos. En fin en esta sentencia nos enseña quales son las causas de las dolencias, y como nos hemos de guardar de caer en ellas: y en ella has de notar aquella palabra *incidet in manus medici*, como si dixera, quien pecare cayra en manos del verdugo, curarle han no con medicamentos, sino con tormẽtos, por donde algunos han tenido por menor mal la enfermedad q̃ la cura. *His & si tenebras palpaut est facta potestas. Excruciãdi ægros hominesque impune necandi*, dixo el Mantuano. Rezia cosa pero merecida por el pecado, de dar en manos de gente que a su saluo pueden, y a ciegas atormentar y matar hombres.

Eccl. 38. 14.

Mantua.

EL vnico remedio es yr a los pies de aquel gran Señor q̃ mandando da salud al doliente en el alma, y en el cuerpo, y dezirle, *Tu es ipse Rex meus, & Deus meus, qui mandas salutes Iacob.* Tu eres mi Rey y mi Dios, que mandando, (no rogando, ni curãdo) das salud a Iacob. Sobre las quales palabras dize San Augustin, que quiere dezir, *Qui mandas &c.* Aunq̃ tu Señor, ni te dexas ver ni puedes en esta vida ser visto, pero por qualquier Angel, o criatura que nos visites, y gouernes, *tu mandas.* Tu eres el q̃ mandas q̃ los tuyos tengan salud. Tu vision clara se reserua para la patria, y los Patriarchas q̃ te vierõ con-

Ps. 43.

August. in Ps.

confiessan q̃ te vierō en espejo, y por enigmas, y q̃ la vision cara a cara se reserua para el cielo: proueyas les tu, y gouernauas los por medio de Angeles, pero no eran ellos los que los conseruauan saluos, sino tu, *Qui mādas salutes Iacob*. Menee el Angel las aguas de la piscina, acierte el medico la cura, gouierne el cirujano la vena, sea efficaz el medicamento. Al fin, fin tu solo eres el q̃ das salud, *tu mandas &c.* y no la das de espacio, no con socorro de medicinas, no con espera de terminos y plazos, sino *tu mādas*. Mandar y dezir en Dios es hazer promptamēte cō celeridad, y con imperio la cosa. En vn pūto diste salud al paralytico, y la das a los justos, quando los sacas desta vida purgados ya por tu gracia de sus enfermedades, *purgatione peccatorū facta*. O Christianos q̃ tāto amays aquesta vida, y cō tāto trabajo procurays la salud del cuerpo, procurad la del anima, y la vida venidera. Dexemos esta mortal por ganar la eterna, esta miseria por la feliz. Que es aquesta nuestra vida, animas mias, sino vn destierro de todo bien, vna abūdancia de todo mal, vn cāsancio perpetuo sin reposo, vna fuente de afanes, vn rio de lagrymas, vna mar de miserias, vn prado de espinas, vn lago de serpientes, vna naue desarmada en medio del mar, y aū vn continuo naufragio en mil mares, vn canto de Sirenas q̃ os entretiene y encanta por daros la muerte, vna region de tinieblas perpetuas, de dōde no se puede huyr tan cautamente q̃ no se tropieze, vna guerra irreconciliable con enemigos conjuradissimos en nuestra ruyna, vna infinita miseria, vna miserable infelicidad. Y cō ser ansi, todo nuestro cuydado se emplea en conseruar esta vida con salud, oluidados dela eterna, q̃ sera vida verdadera, vida bienauenturada, vida santa, vida diuina, vida sobre toda vida de cuerpo, de anima, de espiritu. La vida misera no es vida, pues vemos q̃ Christo simplemente dize; *Si vis ad vitam ingredi*, mostrando q̃ sola la vida beata merece nōbre de vida, vida al fin de Dios. *Tu es ipse Rex meus ac Deus meus qui mandas salutes Iacob*. Manda oy Señor q̃ yo me leuāte dela cama antigua de mi culpa, y que te conozca y adore por mi Dios *in sæcula sæculorum*.

Amen.

(.:.)

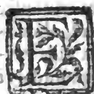
SABA-



SABADO DESPVES DEL PRIMER Domingo de Quaresma.

Transfiguratus est ante eos. Matth. 17.

PROEMIO.



NTRE las hazañas q̃ del magnanimo Sanson, estan puestas en historia en el santo libro delos Iuezes, es
Iud. 14.
no solo famosa, pero misteriosa la muerte que dio a vn leon, en quien hallo despues el dulcissimo compuesto de miel. Fue el caso, q̃ caminando por vn camino de viñas, le salio al encuentro vn leoncillo jouen, *sæuus & rugiẽs*, en aquella edad en q̃ el feruor de la juuentud le haze insolente, implacable, y rabioso, y se llama en Hebreo CHEPHIR. Enuistiole el animoso hõbre, no con otras armas que las naturales de sus ilustres braços, y ahogo entre ellas al leon, como pudiera a vn cabrito. Abriole como a vn carnero por medio dela barriga, de arriba abaxo, y arroxo el cadauer entre aquellas cepas, como vn perro. Y de alli a vn año dãdo la buelta por aquel camino, q̃ fue cãpo de su victoria, entro en la viña a ver el cuerpo de su enemigo vẽcido, si estaua entero, o le auian comido bestias, porq̃ dizen q̃ todas huyen, no solo del leõ viuo, sino tãbiẽ del muerto. O caso raro y prodigioso! hallole hecho colmena, vio salir por la boca vn enxambre de auejas. Y aunq̃ parece prodigio, no es ageno de naturaleza, q̃ este enxambre se engẽdrasse de aquel cuerpo, pues leemos, q̃ en cadaueres de animales se criã semejantes animalejos, como moscas en perros, en asnos abispas. Y Virgilio en aquella admirable obra dize, q̃ auejas pueden nacer de las entrañas de bezerros muertos! Que hizo Sanson? temo de su panal, y comio del fruto de su trabajo, reseruo parte del, como buẽ hijo para sus padres, y forjo en su pecho vna parabola, y cosi

Hebr.

Virgil. in Georgi.

cosa

cosa con que mostrarse habil, y agudo, y examinar los ingenios de sus amigos y combidados en la boda. *De comedente exiuit cibus & de forti egressa est dulcedo.* Dize S. Ambrosio, que los exemplares Griegos, tienen aqui, *De tristi egressa est dulcedo.* Del triste nacio la dulçura. Paradoxa admirable. Porque ansi como de la guerra nace la dulce paz, ansi de la tristeza sale el alegria, y como los dulcissimos panales nacieron de la fiera triste, ansi la gloria celestial que esperamos sale de vna tristissima cruz; de la amarga Passion la dulcissima Transfiguracion, *Ad vesperum fletus, ad matutinum lætitia* Sino dilo tu dulcissimo Christo mio, dado oy por maestro y guia del cielo, que juntas la gloria con la cruz, la Transfiguració con la Passió esquiua, la alegria con tristezas mortales, el fin, y los medios. Mas primero recorramos a Maria Virgen, saludandola diziendo.

Amb. li. d Heli. & ieiun.

Ps. 29. 6.

Aue Maria.

S. PABLO Vicario de Christo (nombre que le da Tertul.) reduce toda la luz Euangelica a Christo por estas palabras. *Deus qui dixit de tenebris lucem splendescere, ipse illuxit in cordibus nostris ad illuminationem scientiæ claritatis Dei in facie Iesu Christi.* Dios q̃ enel principio del mūdo dixo, q̃ de las tinieblas saliesse luz, y ansi como lo dixo se hizo, el mismo dio luz a nuestros coraçones en la cara de Iesu Christo. La substācia de estas palabras es q̃ el auctor de aq̃sta luz sensible es autor tābien de la luz espiritual, e intelligible de nuestras animas, y como libro al mundo de las tinieblas corporales, nos libro a nosotros de las espirituales, que son ignorancia y malicia. Pero q̃ en la manera de produzirse estas luzes, ay esta diferencia, q̃ la corporal la hizo diziendo, *fiat lux,* la espiritual, no diziēdo, sino alūbrandonos cō Christo, como notā S. Chry. Euthy. Theoph. Oecum. de lo corporal se dize, *dixit Deus, o iussit,* de la espiritual *illuxit, affulsit,* como si dixera, *Qui iussit ipse affulsit.* El mismo q̃ mādo nacer aquella luz nos alūbro por si mismo, *in facie Iesu Christi.* Lo qual entiende Theodoreto, Tertu. y otros muchos, *in persona,* y entiēdē biē, sino q̃ se ha de notar, q̃ aquesta palabra *in facie,* q̃ noto S. Pablo, no es ociosa, como ninguna otra es ociosa enel, pusola por contraponerla a la cara de Moysen, de que hauia tratado, para mostrar la eminencia de la luz de Christo a la de Moysen, por la ventaja de la persona. Lo que va de persona a persona y de rostro a rostro, esso va de la la luz q̃ nos dio Christo, a la q̃ dio Moysen. Ansi tratare primero del rostro glorioso transfigurado del Señor, despues del de Moysen.

Tertul.

2. Co. 4. 6

Chryso. Euthym. Theoph. Oecum.

Theod. Tertul.

Resplenduit facies eius sicut Sol. Dixo el diuino Dionysio, que de todas las criaturas ninguna es mas expressa imagen de Dios, q̃ el Sol, *Solem esse significatiuam, expressam & euidentem imaginem diuinæ bonitatis.* De donde es que Christo parece le señalo por symbolo dela Diuinidad diziendo: *Qui solē suū oriri facit super bonos &c.* Llama en particular *suū*, su Sol, como su imagen, especial retrato suyo, a quien dio lumbre propria, hizo señor de toda virtud elementar, que alumbra no solamente los cielos, los ayres, las aguas, los cuerpos diafanos, mas penetra el cuerpo opaco dela tierra, sus escurissimas entrañas, el mas profundo y secreto abismo illumina con sus rayos, a modo de espiritu, difundiendo por todo vida, sentido, mouimiento al vniuerso, fuente de vida, coraçõ del cielo, ojo del mundo, solo entre todas las estrellas, imagẽ del sumo Principe, y del viuo Dios perfecto simulacro. De cuya virtud se deriua todo el bien, de quien todos los mouimientos de los demas Planetas toman nombre, disposicion, y regla.

Dio. lib. de diui. no.

Mat.5.45

LA THEOLOGIA del libro de Iob estima en tanto la luz apparato proprio de Dios, q̃ la llama particular possession de Dios. *Annuntiat de ea amico suo, quod possessio eius sit, & ad eam possit ascendere.* Anuncia Dios a sus amigos que la luz es possession suya, y que pueden ser admitidos a ella. Si nosotros supiessemos explicar las riquezas de el Sol, diriamos que toda su possession es luz, especialmente en sentencia de aquellos que ponen en ella toda la virtud y efficacia del Sol, en que se contiene la virtud de los tiempos, la cosecha de los frutos, la vida de los animales y plantas, la figura y hermosura de la tierra, las variedades del ayre, la forma de los colores, los metales de la tierra, las piedras preciosas, y perlas del mar, las especies de las estrellas, y variedades de la Luna y generaciones admirables de los Meteoros. *Cæli letitia*, dize Platon, *& humani animi serenitas.* Esto parece sentir san Dionisio tratando de la luz comparada a los Diuinos tesoros. Clara y expressa imagen de la diuinidad dize es este gran Sol, tiene la lumbre difusa por todo, arriba, abaxo, y si ay alguna cosa q̃ no participe della, esto no se ha de atribuyr a la insuficiencia de su lūbre, sino a las cosas mismas que no son aptas para recebirla. Ansi que sus rayos penetran con inmensidad de resplandor, despiertan la vida, crian, aumentan, perficionan, purgan, renueuan. Su lumbre es medida y regla de las horas del dia; y de todo nuestro tiempo atrae y conuierte a si todas las cosas visibles, llamase *Elios*, porque congrega y vne, y con-

Iob.36.33

Plato.

Dio. c. 4. d diui. no.

contiene las cosas.

DESTA luz *anuntiat amico suo &c.* Moysen inflamado en desseo de ver la diuinidad, pidio vna vez *Ostende mihi faciem tuã*, y respondiole Dios. *Ego ostendã tibi omne bonum*. Darte he vna muestra de todo bien, y de todas mis riquezas y posessiones. Pusole delante de los ojos, vn cuerpo esplendidissimo, no por parte que no pudiesse sufrir la luz, sino por la posterior, cuya lumbre fue templada con los ojos humanos, paraque se llenassen sus ojos y su animo de increyble deleyte. Anuncio entonces Dios a su amigo (Moysen) que la luz es su posession, *& ad eam posset ascendere*. Por lo qual subiendo al monte, de la comunicacion que tuuo con Dios, salio todo resplãdeciente. Esta es la ilustrissima posession de Dios cõ q̃ hõra no solo a su fidelissimo sieruo Moysen, pero a los amigos q̃ quiere enriquecer con sus grandes bienes. *Vos estis lux mundi*. Quando adorna a su esposa con vestidos reales y diuinos toda la cubre de lumbres, vistiendola del Sol, cubriendola de luz, poniendo a sus pies la luna, coronandola de estrellas: quando adorna su silla y estrado, con nube luzida le cubre. Y finalmente oy quando quiere hazer apartado a los hombres de su Reyno y magnificencia hecho hombre *Resplendet facies eius sicut Sol*, y sus vestidos todos bañados en luz, *fiunt alba sicut nix*, para dar cierta esperança a los mortales cercados de tinieblas de mortalidad, que pueden subir al monte de su claridad y lumbres con el.

Exod. 33. 13.

Mat. 5. 14

Apo. 12. 1

Mat. 17.

§. I.

Resplenduit facies eius. Esta diferencia notabilissima huuo oyentes mios entre el rostro de Christo y el de Moysen transfigurados, que Moysen de la comunicacion de Dios luzia como Luna, el de Christo como Sol, y ansi mudaua Moysen el rostro como Luna, y estos son los cuernos de su cara, esplendida, como Pablo declara ser como Luna; y porque a vezes estaua llena, a vezes vazia como Luna, dixo el mismo Apostol agudamẽte *gloriam vultus Moysi quæ euacuatur*, porque a modo de Luna de su propria naturaleza, que no tiene propria lumbre, sino agena, y prestada mengua, y falta: Y el mismo nombre de Luna dize que, *lucet luce aliena*, como dixo Catullo.

2. Cor. 3.

Notho est dicta lumine Luna.

Catullus.

DELA Luna se dize en Iob que *non splendet in conspectu Dei* alludiendo a la misma naturaleza de la Luna, y modo de illuminar, porque quando luze para nosotros no tiene luz en la parte

Iob. 25. 5.

te superior, como elegantemente declaro Gregorio Nisseno Philosopho y Theologo clarissimo en el libro de Anima, ya recibe los rayos del Sol de espaldas, ya de cara buelta a nosotros. Desta manera las cosas que a nosotros nos parecen hermosissimas en presencia de aquella soberana lumbre son escuras, y los que al juyzio humano parecen santissimos a vezes impuros delante de Dios. Por lo qual el Sabio compara al necio con la Luna. *Sicut Luna mutatur.* Porque mientras mas quiere luzir delante de los hombres el necio, pierde la luz en la parte superior en los ojos de Dios. Y corre tambien la semejança, en que ansi como la Luna quando mas lexana esta del Sol, nos resplandece mas a nosotros, y quando se le auezina, se escurece, como los Philosophos Astrologos dizen: ansi cierto, quanto vna cosa mas se acercare a la luz diuina, parecera menos luzida, aunque a nuestros ojos parezca luzidissima.

Gre. Nis. li. de ani.

Eccl. 27. 12.

EN FIN sea la virtud de vn hombre qual quisieredes pensar, de suyo es mudable como Luna, somos inconstantes, mudamos propositos, trocamos pareceres, effectos de insipiencia, *stultus vt Luna mutatur.* Dolor es ver escurecerse aquel planeta, aunque se reforma, mayor ver vn alma de vn justo llena de bienes, por descuydo caer de su luz y perder sus bienes, con trabajo ganados. Por lo qual San Ambrosio, declarando las dichas palabras del Sabio dize. No ha dicho el Sabio que la Luna se muda como el necio, sino el necio como la Luna. No es la Luna participante de la necedad del necio, sino al contrario. Porque la mudança de la Luna es ministerio, la del necio de ingenio y de sentido, y de parecer. La Luna se muda, no por su voluntad, sino por obediencia, como subdita que esta y sujeta a vanidad. *Vanitati creatura subiecta est non volens,* ella no se muda de su voluntad, tu espontaneamente te mudas. Ella gime y llora su mudança, tu no entiendes tu mal y te alegras. Necedad es tuya, no suya que esperandote Dios para tu conuersion, y no queriendo aũ ya que es tarde conuertirte, ella cada dia se muda. Dios vazia de su luz la Luna para llenarla, *qui etiam se exinaniuit vt omnes repleret.* Consideracion temerosa, que aunque vn hombre sea Moysen, es Luna mudable, que puede faltar, como el falto, y otros q̃ resplandecian, se escurecieron a tiempos, como Dauid, Pedro &c.

Amb. Hexa. 4. c. 8.

Rom. 8.

DE CHRISTO se dixo por excelencia: *Iustus permanet vt Sol.* Fuente de toda luz y virtud. Y de el Sol se escriue, que

Eccl. 27. 12.

cog-

cognouit occasum suum, porque guarda en su mouimiento Oriente, y Occidente eterna constancia, sin oluidar jamas su carrera. Los Hebreos declaran, que conoce su luz propria, no como la Luna que luze con luz agena: y otros mas antiguos que hermosamente interpretaron esto diziendo, que el Sol conoce su camino, y no le conoce la Luna, porque es varia, *vaga*, ya meridional, ya septentrional, ya pequeña, ya grande, como oluidadiza. Tengo por cierto, que este conocimiento significa la eterna constancia del Sol, lo que en otro Psalmo canto el mismo *Dies dei eructat verbum*, en que significa el constante curso de los dias. Y los Griegos lo declaran diuinamente, de los quales Euthymio dize. *Cognouit occasum non tanquam animatus, sed secundum diffinitionem diuinam.* Corre y conoce su carrera, no porque tenga anima sino como si la tuuiera, tan concertadamente. Pues ansi sola la gracia y virtud de Christo tiene de suyo propria y eterna constancia, luz, y resplandor inmenso como fuente, y primer principio. Por esto se pone en su rostro el Sol, porque es el algibe de la luz, y la primera mina de la claridad y virtud de dõ de la reciben todos los que la tienen entre los hombres. El es el q̃ alumbrando con su cara

Psal. 103.

Grecis Patres.
Psal. 18.2
Euthy. in Psalm.

enseña los ignorantes, clarifica los ciegos y errados, instruye a los simples, *firmat super nos oculos suos* para enseñarnos las sendas del cielo, el que mirando conuierte a Pedro, y dexandose tocar los pies conuierte la pecadora, y aun con el tacto de su ropa sana las enfermedades, *si tetigero fimbriam vestimenti eius &c.* y cuya saliua alunbra los ciegos. Iustamente llamado Sol, pues el preuiene con su liberalidad y bondad, y nos da sus bienes, porque esta palabra *luz*, de proprio officio tiene conforme a su etimologia, *præuenire*, y *anteuertere* ganar por la mano, anticipar, porque el nos alumbra con sus rayos, nos da calor, nos despierta, y nos llama, y viuifica estando dormidos, y oluidados. Por lo qual el Sabio hermosissimamente alludiendo a la significacion dicha de la voz, *luz*, y hablando del beneficio del Mana, que proueya Dios cada mañana, que sino le cogian antes de salir el Sol, se deshazia y derritia, dize que es razon, preuenir a la luz antes que nazca, porque no se derritian y pierdan sus beneficios. *Quod ab igne non poterat exterminari statim ab exiguo radio solis calefactũ tabescebat.* Que el Mana puesto al fuego no se deshazia pero si le tocaua el menor rayo del

Psal. 31.8

Sap. 16.28.

Sol se derritia, *vt notum omnibus esset, quoniam oportet preuenire Solem ad benedictionem tuam, & ad Orientem lucis te adorare*, q̃ pues Dios preuenia con el Mana era justo preuenir y ocurrir con hazimiento de gracias y alegria de oracion y con la diligẽcia, y madrugar antes que la luz, para reconocer la liberalidad del buen Dios. Ves aqui hermano como en la cara de Christo se pone el Sol, que siempre alũbra, y aora es Sol de el cielo, en que esta toda la possession de Dios, y todo nuestro bien, y la preuencion de nuestra justificacion: la qual reconoce aqui Moysen y adora. Este es nuestro Sol, nuestro Norte, y vnico Maestro que nos enseña todo lo que nos conuiene saber del cielo. Io. 14. *Si quominus dixissem vobis quia vado parare vobis locum*. Si otra cosa fuera yo os auisara y enseñara. Hablemos ya mas en particular de su transfiguracion.

§ II.

Duxit illos in montem. Lleuoles al monte Tabor a quien los setenta llaman *Itabirium*, otros *Tabirium*. Polibio *Magistim*: mõte hermosissimo en el medio cãpo de Galilea, de admirable redondez: su alteza es de treynta estadios tanta que se descubre y le ven los nauegantes de muy lexos, y por la parte Septentrional inaccessible. En la cumbre tiene vna llanura y campiña de veynte y seys estadios. Dista de la parte Oriental de Diocesarea diez millas. En la templança del cielo saludabilissimo, poblado de viñas, Oliuares, verduras y arboles frutales, y otras plantas, fresco y ameno, siempre verde, y apazible por el perpetuo rozio, que le tiene lleno de flores, rosas, y yeruas suauissimas enriquezido. Ay alli demas desto muchedumbre de fieras, abundancia de aues, con cuyo canto es amenissimo, y celebre, por la monteria y caça. Y por dezirlo en pocas palabras, todo es lugar dedicado para regalo, para passto de los ojos, y recreacion del animo. Escogiole y ennoblecio le Christo con su presencia y oracion, y transfiguracion, donde mas luzido que el Sol, y mas candido que nieue refulgente con Moyses y Elias dio muestra de su celestial gloria y eterna beatitud a Pedro Iacobo, y Ioan dicipulos suyos. En memoria de este hecho Santa Helena edifico en este lugar vn hermosissimo templo, el qual como VVilhelmo Tyrio dize fue Cathedral, y dexo dotado de mucha renta para sustento de los que alli viuiessen, y cultiuassen aquel lugar. Iũto a este templo se edificarõ despues dos monasterios para que fuessen como los tres tabernaculos que Pedro queria, El vno de los quales fue de Griegos consado

Hie. in lo. Heb. & in 5. c. Oseæ
Polib. l. 5

Niceph. 8 Hist. c. 30
Vitruui. c. 58.
Vvil. Ty. 2. bell. 13
Fret. p. 9.

do al Bienauenturado Elias, y es verisimil, que el otro se dedicò a Moysen, y que cada vno tenia su Abad. En este tiempo ya no se veen desta llanura ni templos (que Iosepho Historico cercò de muro en quarenta dias) ni de otros palacios, y torres, y otros nobilissimos edificios sino vnas grandes ruynas, en que viuen leones y fieras. Fue este monte no solo apropriado para recreacion y regalo de los sentidos, pero apto y acommodado, para dar materiales, para fabricas de municiones, y presidios de la patria. De donde es que leemos en los Iuezes, que descendio deste monte el exercito de Barac para pelear contra Sysara. Aora en el mismo lugar de la transfiguracion ay vn huerto poblado de arboles regado de fuentes, cercado de muro, donde los moradores por religion y obseruancia no dexan entrar a nadie.

Ioseph. 4 bell. 2.

Tyr. 3. cōti. 1.

Iud. 4.

§. III.

Resplenduit facies eius. En este famoso monte se transfigurò Christo, y fue declarado por maestro de nuestra luz, oraculo del mismo sumo Padre, autor de toda verdadera sabiduria. Ponderad las palabras de San Pablo: *Deus qui dixit de tenebris.* Y entended, que ansi como para adornar este mundo la primera palabra que Dios hablo fue, *Fiat lux*, ansi quando quiere justificar vna anima, lo primero que dize es, entre luz en esta anima escura, porque como el justificarla sea darle vida diuina, esta no se puede dar sin luz, como altamēte dixo San Iuan. *In ipso vita erat, & vita erat lux hominum.* No dize, en el Verbo estaua la vida, y la luz, ni tampoco que en el estaua la vida, y que era luz del hombre, sino, *Vita erat lux hominum*, por enseñarnos que para alcançar vida, es necessaria luz, cō que el Verbo reluzga con nuestros coraçones, y que no da vida Christo, sino al que illumina con fee. *Hæc est vita æterna vt cognoscant te solum verum Deum*: Como si dixera. No soy vida sino del que doy luz, como declarò Gregorio Nazi. *Quia lux erat, vita erat.*

Ioan. 1.

Gre. Naz. ora. 4.

PVES lo primero que se enseña al que se conuierte a Dios es la diuinidad gloriosa de Christo, la qual aqui se manifiesta cō glorioso pregon del cielo, y de quien San Iuan dixo, *Vidimus gloriam eius, gloriam quasi vnigeniti à Patre &c.* Aunque el Verbo se vistio de hōbre, y se hizo carne, pero no por esso se pudo dissimular su Magestad, porque se mostro de mil maneras, ya en sus milagros, ya en su doctrina, en su baptismo, en su muerte, en su Resurrection, y Ascension, y otros infinitos argumentos que

dauan testimonio. Porque ansi como quien vee los rayos del Sol en tierra, sabe que està el Sol sobre el Orizonte, ansi por la gloria que resplandecia en la humanidad de Christo, se conocia el Sol de su diuinidad. Vieron gloria que representaua al Vnigenito en la Transfiguracion y Ascension, gloria decente que manifestaua al Vnigenito, no la misma gloria que el tiene *ab æterno*, porque esta se reserua a ver en la patria celestial, por esso no dixo *gloriam Vnigeniti*, sino *quasi*. Desta dio particular muestra en este dia, y nosotros ia vimos: *vidimus*. Este verbo significa vna vista attentissima, como quien mira y attiende en theatro, y era gloria como de hijo Vnigenito. No era gloria como de Angel, ni como de hombre insigne solamente qual fue Moysen, sino como de hijo vnico del Padre. Y esta palabra *Patre*, se puede juntar con aquella *vnigeniti*, en este sentido que

Athana. le da San Athanasio, vimos su gloria *vt gloriam vnigeniti Patris sui*. Donde es de notar que aunque bastara dezir, era gloria como de hijo de tal padre no dixo, sino como vnigenito. Diuersas razones desto dieron varios autores. Pero San Basilio

Basil. ser. de fide. dio en el blanco, que le llamo Vnigenito dando a entender, que la gloria de Christo es en todo ygual a la del Padre. La razon es. Porque el padre que tiene muchos hijos, no da a vno solo su hazienda toda, ni toda su gloria, ni todo su pecho, y secreto, mas si mejora a vno, à los otros yguala, y dota como se escriue de Abraham que la nata de la hazienda dio a Isaac, *sed filijs concubinarum largitus est munera*, Gene. 25. porque todos los hijos, son cortados de la misma cepa de las entrañas del padre. Pero, el que no tiene mas de vn hijo, y vnigenito, todo quanto possee se lo da sin reseruar pieça todo junto, y totalmente da la possession. A esse encarga su nombre, sus cosas, de esse fia sus secretos. Ansi que desta manera la gloria de Christo es llena, plenaria, total, como lo es del Padre, su sabiduria, su potencia y valor, y amor, y ansi le llama oy amantissimo, *filius dilectus*, solo, vnico, porquiẽ amo todos los que amo.

PERO si juntamos aquella palabra *à Patre*, con *Gloria*, con Cyrillo, y Theophilo, no haze Cyrill. Theoph. sentido tan amplo, ni tan lleno como el passado, pero muy verdadero, y competente con el mysterio de oy, en que el Padre dio gloria à Christo con aquel altissimo nombre, *Filius meus dilectus*, El qual nombre llamo San Pablo herencia propria de Christo, y como su legitima, *Nomen hæreditauit differentius præ Angelis*. Heb. 1. 4 Su patrimonio, y toda su substancia y mayorazgo, es esse nõbre

2.Petr.1. 17. bre, San Pedro tambien estima y pondera esta dignidad, tratando de la misma Transfiguració, *Accipiens a Deo Patre honorem & gloriam, voce delapsa ad eũ a magnifica gloria, Hic est filius meus dilectus.* Por lo dicho se entiende, como San Iuan habla deste espectaculo glorioso al qual se hallo con los doze Apostoles presente, en que ellos tuuieron increible consuelo, y nosotros luz de sacratissima doctrina de la distinction y ygualdad que ay entre aquestas diuinissimas personas, y que Christo es nuestro verdadero Doctor diziendo, *Ipsum audite*, y no solo Doctor, sino poderoso Redemptor. *Loquebantur excessum*. Por las quales dos cosas que encierrañ sciencia y gracia, que son los requisitos para saluarnos, añadio San Iuan a lo dicho, *plenum gratiæ & veritatis*. Esta plenitud y redundãcia fue propria de Christo. Ninguno de
Tolet. todos los hombres pudo hazer grato à otro hombre à Dios, ni enseñar la verdad de Dios por sciencia y vista, como lo hizo Christo. Y esta plenitud de redundancia, procedio de la affluẽcia, y colmo de perfeccion que en si tenia, no solo por razon de su diuinidad, porque era Dios, sino tambien por razõ de su humanidad, que estuuo llena de todos los dones y virtudes y gracias, como cabeça de quien se deriuo en los demas miembros toda abundancia de gracia.

Transfiguratus est. Aũque son dignos de meditacion todos los milagros que hizo el Señor en abono de su doctrina, pero este de oy por ser en su propria persona, tiene singularissima dignidad, y necessidad de ser considerado. La Transfiguracion, llamo Damasceno, *Deificacion*, noso- Dam.l.3. tros la podemos nombrar illumi- de fide 17. nacion, por las muchas luzes que aqui vemos. Felices Apostoles! ojos bienauenturados, que ven lo que vosotros veys! Entended el mysterio, y pasmad, mirad los fines e intentos de Christo: Quiere conseruar à los hombres en la luz de la fee đ su diuinidad, quiere dexar testimonios con que se pueda prouar que es Dios, quiere fundar en fee á los mismos q̃ han de ser padres della, o por hablar mejor; quiere confirmar en fee à los benditos Apostoles, y en ellos à nosotros, y darnos à entender à todos, que si haze grandes promessas, puede cumpirlas; quiere dar luego prenda de aquel Reyno, y gloria que tantas vezes les ha predicado; quiere mostrar que quien à si mismo da gloria, puede darse a si mismo vida, como auia prometido; quiere enseñar que ninguna cosa le es difficultosa; quiere en summa mostrar que si padece como viador, es porque quiere, porque es juntamente bienauenturado. Y para esto, que haze? noso

lamente dexa manar de los senos de su bienauenturada anima al cuerpo, aora vna, aora otra de sus dotes, aora con subtileza saliendo del vientre de la Virgen; aora con agilidad, andando sobre el agua, aora con impassibilidad, dandose a si mismo en manjar: mas oy lleua tres Apostoles sobre el Tabor y callando les habla con lenguaje diuino, y les enseña intimamente, como si les dixera. O hermanos, ò hijuelos, ò escogidos mios, vosotros me haueys oydo dezir, que las animas bienauenturadas no solamente en si seran gloriosas, conociendo, gozando y amando à Dios, mas que reuerteran en sus cuerpos su gloria en tal modo, q̃ estos cuerpos de carne, aora pesados, densos, opacos, y passibles, en aquella hora seran agiles, subtiles, impassibles, y clarissimos. Haueys oydo, y sabeys mas, que aquesta anima mia, desde el instante de su infusion en este cuerpo, siempre ha sido biẽ auenturada, y tenido perpetuo gozo de Dios, y que no sin gran marauilla ha tenido su gloria represada sin comunicarla à este cuerpo, y adornarle con aquellas dotes que he dicho. Verdad es, que por sacaros de aquesta duda, os he dicho ya à vezes, que este es vn gran milagro, hecho à fin de tener cuerpo passible, dispuesto à sufrir grandes trabajos, y muerte de Cruz, que no se compadecian cõ aquellos dotes. Mas oy para mayor confirmaciõ vuestra, he querido dar rienda à mi anima, y permitir que la mas illustre de aquestas dotes, alomenos por poco tiempo, passe à mi cuerpo: para esto os he subido à este monte, para que veays de la fuente desta alma correr à esta carne, no qualquier dote, sino la claridad y lumbre que illustre vuestros ojos interiores y exteriores. Imaginad pues que desde mi encarnacion esta anima era vna hacha y aqueste cuerpo vn cristal, y que por milagro estando siempre la candela encendida, no aya trasluzido el cristal. Considerad pues que aora, permitiendo yo la luz al vidrio, haueys de ver mi cuerpo clarissimo, con aquestas condiciones, q̃ como poniendo la lumbre dentro del cristal, el cristal no muda substancia, porq̃ se queda cristal, no muda quantidad, porque se queda dela misma medida, no muda qualidad, porque se queda del mismo color, mas solamẽte de opaco se haze luzido: ansi aqueste mi cuerpo, quedãdo, y cõ las mismas qualidades y quantidad, tomarà claridad, como lo vereys a la hora en effecto. *Transfiguratus est ante eos, & caro quae ex Maria erat transformata est in gloriã*, dize Epiphanio. *Trãsfiguratio splendorem tantum addidit faciei*: dize Hieronymo. Y aquel Christo q̃ hauia despues de hazer vna Epipha. Hierony.

tran-

transsubstanciacion, donde hauian de quedar los accidentes, mudandose del todo la substancia, aqui haze vna transfiguracion, donde quedando la substancia, se mudo solamente el accidente. *Trāsfiguratus est ante eos & claritas Christi fuit hæc claritas gloriæ quantum ad essentiam, non quantum ad modum essendi*: dize Santo Thomas, *quia non permanenter redundauit*. Basta que redunda vna dote, que es la claridad, porque las otras redundaran al tiempo que tiene deliberado La claridad redunda porque esta se puede comprehender sin otro objecto de los Apostoles, dize Santo Thomas: la claridad redunda porque vitualmente abraça y comprehende todas las otras, dize Alexandro de Ales: sino es que redunda especialmente la claridad, para dar à entender que quando nos recogemos al monte de la contemplacion lexos de los cuydados terrenos (Animas mias amadas) se nos muestran llenos de claridad aquellos mysterios, que primero nos parecian difficiles y escuros. Todo es claridad en este monte santo, y la mayor es aquella que sale de la boca del Padre celestial. *Hic est filius meus dilectus*. Oyeron la cielos y tierra, y tal luz no pedia menos que vna nube luzida, y arrebolada, para oyrsa lir fuera vn credito y aprobaciō tan resplandeciente y clara, como aquesta. Palabras o Saragoça quan altas, quan grandes, quā llenas, quan mysteriosas, quā fecūdas, quā facundas, quan luzidas! Pero antes q̄ trate dellas, siguiendo el hilo del Euangelista tratemos de la claridad de Christo.

S. Thom. 3. p. q.

S. Thom.

Alexā.

Resplenduit facies eius sicut Sol. Nunca tu illustrissimo Planeta fuiste tan honrado como aora, que se compara la hermosura de aquel rostro glorioso, à tu resplādor. Pero aunque el Euangelista dize que era como el Sol, mas todos los interpretes dizen, que dixo poco, por no hallar exemplo mas illustre. Porque verdaderamente hauiendo de resplandecer todos los justos como el Sol. *Fulgebunt iusti sicut Sol in cōspectu Dei*, en buena proporcion es de creer que resplandecio oy la cara gloriosissima de mi Christo, mucho mas que el Sol. Moyses baxando del monte, por la sciencia y gracia, que adquirio su anima, adquirio tāta luz su cuerpo, que no la sufrian los ojos que la mirauan y toda anima dize San Augustin, quāto tiene mas de gracia y gloria, tanto mayor redundācia tiene en el cuerpo, y si en Christo estaua toda gracia, y toda gloria, como estaua toda la plenitud de la diuinidad, podreys dezir vosotros quan grande seria la belleza de su rostro? Oyd a San Pablo que tratando de la gloria de nuestro

Matt. 13. 43.

Exo. 34.

Augusti. Epist. 56. ad Diosc.

Phil. 3. 21

cuerpo en el cielo, dize que sera *configuratũ corpori claritatis suæ.* no dize que sera claro como el Sol, sino como el cuerpo clarissimo de Christo, que es otra claridad mucho mas excellente, propria de aquel cuerpo sacratissimo, de quien como de fuente y exemplar manarà alos otros cuerpos de los Santos, como lo dixo Isayas. *Nõ erit tibi amplius Sol ad lucendum per diem neq; splendor Lunæ illuminabit te, sed erit tibi Dominus in lucem sempiternam, & Deus tuus in gloriam tuam.* O Christo Iesu pura luz! o admirable claridad de aquella suprema region! Oyd, que virtud, que lumbre, q̃ efficacia, no sera luz, ni el influxo como aquel que dio el Señor a los orbes y cielos en el principio del mundo, Sol para el dia, Luna y estrellas para la noche, los quales ni luzen, ni influyen, ni obran siempre de vna manera, ni tienen pertuydad de luz, porque tienen su Oriente; y Occidente: y si sale el Sol como esposo hermoso del talamo por la mañana con su cabellera de oro alegre y alegrando las criaturas, el mismo triste, y cõ tristeza de todos se derriba al Occidente, y çabulle sus rayos en el mar, y los ahoga en el agua: padecẽ de mas desto a vezes sus eclipsis, defectos, y trabajos: mas la luz d aquella patria sera el mismo Dios inmenso, infinito, efficacissimo, criador y conseruador de todo, libre de todo defecto, de mẽguãte y de Occidente, Sol para quiẽ no ay tinieblas, ninguna noche, ningun concurso de nubes, luz tanto mas clara que la nuestra, quanto mas dichosa; la qual con singular prouidencia interna, y externa, y eterna, consuela los moradores de aquella ciudad santa, como lo vio S. Iuan, y lo testifica. *Ciuitas non eget Sole neque Luna vt luceant in ea, nã claritas Dei illuminabit eum, & lucerna eius est Agnus.* Con vnas palabras mismas tratan desta luz inefable de aquel glorioso mundo Isayas y Ioan, inspirados de vna misma verdad, pero esta vltima de Ioan es notable. *Lucerna eius est agnus.* En los sumptuosos banquetes solia hauer antiguamente vn gran farol, que alumbraua todo el aposento de la cena, de q̃ hablaua Hieremias quando amenazaua al pueblo de Iuda con la tempestad de guerra q̃ en pena de sus pecados Dios les hauia de embiar por mano de Nabuchodonosor, el qual dexaria la tierra sola llena de llanto sin fiesta ni combite, dize *perdam vocem molæ* (con que se adereçauan los mãjares) *& lumen lucernæ*, las grandes lãparas y fanales pendientes en el ayre que se ponian en las cenas sumptuosas. A esto allude S. Ioã quando dize, que *lucerna eius est agnus*, en aquel combite nupcial, en aquella cena de media noche, los q̃ huuieren como prudentes

Isa. 60. 19

Apoc. 21. 23.

Hier. 25. 10.

con

conseruado las lamparillas de su fee, con nutrimento de buenas obras seran admitidos al eterno bãquete, cuya lumbre y farol no es otro sino el Cordero de Dios. Boluiendo pues a la claridad de Christo en el monte, digo q̃ aũque la pudieron ver los ojos, y es certissimo q̃ la vieron los Apostoles como determina S. Augustin, contra Adimanto Manicheo, pues no era fuera de la latitud del objeto visible, con todo esso parece verisimil que no podian detenerse en la vista, y si ansi fue, dixo bien Durando, q̃ fueron confortados los ojos de los discipulos. Vide Sanctũ Thomam in. 4. d. 44. q. 1. art. 4.

Au. l. cõ. Adi. Mani c. 2. Dur. in. 4 d. 44. S. Thom.

Resplenduit facies eius. Preguntarà aqui alguno, si esta claridad y resplandor estuuo solamente en el rostro de Christo? La razõ de dudar es, porque del rostro solo hazen mencion S. Mattheo y S. Lucas, el vno diziendo: *Resplẽduit facies eius sicut Sol*, el otro, *Et facta est species vultus eius altera*, parece que dando a entender, q̃ el rostro solo resplandecio: y tãbien, porque para la vtilidad de el milagro, bastaua la claridad del rostro, pues essa sola vieron los discipulos. Mas sin embargo desto, es mas allegado a razon, que resplandecio todo el cuerpo sagrado, porque de todo el se dize, que *transfiguratum est*, o, *transformatum*, ansi como todo el, era informado de aquella anima bienauenturada, y toda esta illustracion hazia mayor el milagro, porque aunque los dos Euangelistas dizen, que resplandecio su cara, no excluyen las otras partes de el cuerpo, porque sin duda tambien resplandecieron las manos, que podian ser vistas, y las otras partes intimas que cubria el vestido, aunque no se veyan por si inmediatamente, veyanse a su modo por los vestidos por aquella claridad de la nieue, que redundaua en ellos. Por lo qual San Marcos sin hazer mencion del rostro, dixo. *Transfiguratus est, & vestimenta eius facta sunt splẽdentia.* Donde aquella palabrita, &, es consequencia, como si dixera. Todo el se transfigurò, y enuistio en claridad, de donde vino a ser que tambiẽ los vestidos resplandecieron. Por esto es mas probable que todo se transfigurò, como expressamente enseña San Hieronymo en la Epistola a Pamachio contra los errores de Ioan Hierosolimitano, donde en conclusion dize, *Vbi facies nominatur existimo quod & cætera membra conspecta sint*, no por si, sino por la claridad de los vestidos. Y San Augustin significo lo mismo diziendo: *Caro illuminata per vestimenta radiabat*. Lo proprio sintio Nicolao por estas palabras. *Vestimenta facta sunt candida, vt essent conformia claritati corporis.*

Matt. 17. Luc. 9. Mar. 9. 3. Hie. Epi. 61. August. Lyra. Luc.

MAS AVNQVE todo el

 cuerpo

cuerpo estaua glorioso, quien duda, que aquel rostro en quien se juntaron todas las gracias, estaria auentajadamente hermoso. Acordaos aqui de lo que oystes de San Pablo al principio, que Dios nuestro Señor que hablando hizo la luz, nos alumbro en la cara de Iesu Christo. Y aunque Tertuliano a quien siguen algunos modernos, lee, *in persona Iesu Christi*: pero mucho mas adorna la sentencia del Apostol si leemos *in facie* por la razõ que diximos. *In facie* dize, porque S. Basilio declarando aquellas palabras del Psalmo: *Quo ibo a spiritu tuo, & quo a facie tua fugiam?* las quales el tiene por confession de las tres personas diuinas en vna diuina naturaleza, dize que el hijo se llama *facies patris*, con lo qual viene biẽ lo q̃ en vn problema dize Aristoteles, que los que retratan vna persona, no suelen pintar mas que el rostro, porque esse es lo principal y casi todo el hombre, donde estan todos los sentidos, y hermosura, y las señales de conocimiento, por donde se differencian los vnos hombres de los otros, y con la propriedad que el hijo de Dios se llama imagen expressa de su padre, se llama y es *facies*, rostro del Padre, por quien el quiso ser conocido, y por quien nosotros le conocemos, como el mismo dixo a Philippo: *Qui videt & patrem*. Quien quiera que mirara con ojos prudentes el rostro amable y venerable de Christo que enamoraua cielo y tierra viera en el señales de su bondad y diuinidad. De manera que por donde quiera q̃ miremos a Christo es rostro de su Padre. Porque segun que es hombre se nõbra ansi como tambien Theodor. y Cyrillo dizen, y segũ que es Dios y en quanto es Verbo, es tambien propria y perfectamente imagen y figura del Padre, como San Pablo le llama en diuersos lugares. O, imagen verdaderamente diuina! Alça los ojos tu aora Christiano con fee, y mira aquel espejo de belleza herido del Sol: y entretanto que llega aquel dichoso dia, en que por su bondad infinita esperamos verle alegre y amigo para nosotros, mira le aora con fee deuotissimamente, veras vna admirable y inmensa hermosura asentada en aquel rostro diuino, y en aquellas faciones figuradas con el dedo de el Espiritu Santo. Mira el semblante hermoso, la postura graue y suaue, la serena frẽte, y aquellos ojos muy mas claros y resplandecientes que el luzero, la boca que està nadando siempre en dulçura y vertiendo gracias, los labios de flores, mira toda la compostura del cuerpo, su estado; su mouimiento, sus miembros concibidos en la misma pureza, y dotados de inestimable gracia, y por esta imagen

Tertul.

Basil. Psal. 138. 7.

Aristo. in Probl.

Ioan.

Theodor. Cyril.

imagen veras mas clara y mas perfectamente la hermosura del Padre, que por ninguna de las criaturas, aũque sea el Sol, ni por toda la vniuersidad de ellas juntas, y hallaras que nunca los rayos de los bienes y condiciones diuinas te lezen tanto, ni llegan a nuestros ojos mas claros, ni mas abundosos, que por su hijo Iesu Christo. O dulce y cara vista! o venerando rostro! o Christo! o Christo! que grãdezas son aquestas tuyas? Hasta el hilo de la ropa te baña la gracia, la hermosura, la luz *Sicut vnguentũ in capite*
Psa. 132. 2. *quod descendit in barbam, barbam Aaron, quod descendit in oram vestimenti eius*, porque *vestimenta eius facta sunt alba sicut nix*, por ventura por condenarte a ti mal uado hereje, del poco honor y reuerencia a las reliquias y vestidos de los Santos.

ADONDE me occurre vn bello pensamiento, que cotejando la gloria de Christo con la de Moysen, hallo la incõparable vẽtaja q̃ tiene la de Christo, señaladamẽte, en dos cosas. Vno que a Moysẽ solo el rostro resplãdecia, Christo rostro, cuerpo, vestido, y la nuue que le cercaua. Otra, que Moysen no veya ni sabia q̃
Exod. 34 29. de su cara salian rayos de resplã dor, *ignorabat quod facies eius esset cornuta*, hauia menester espejo para verla, y ansi era menor su felicidad: porque realmente, es poco bien, aunque de suyo sea grande, aquel que no conoce ni le siẽte el que le tiene, mas Christo nuestro Señor sabia y conocia su gloria, y con intencion de glorificar su cuerpo subio al mõte, y de voluntad, no de necessida como Moysen la mostro a los suyos. El sabia quanta era su gloria y claridad, y a su aluedrio la daua y la da aora a quiẽ es seruido. O Christo, o Christo, Sol de intelligencia, que a todos alũbras! y mienten los que dizen: Sap.
Sol intelligentiæ non est ortus nobis.

§. V.

YA es tiempo de hablar de aquellos venerables viejos Moysen y Elias cabeças de sanctos, celeberrimos y grãdissimos Prophetas y sacros varones, el vno dador de la ley, el otro vengador de sus transgressiones: ambos como ministros tratan y confieren sus negocios con Christo, y comunican como sus officiales, para que los Apostoles presentes vean y entiendan que fuerõ legados y ministros, Christo su Rey y Señor, y fin de los Prophetas, como en effecto lo entendieron, pues San Pedro le hablo a el solo, como a Señor y mayor entre ellos. O fee de Pedro! mas o grandeza de nuestro Christo! quanta era la opinion que de Christo tenias Pedro, pues viendole entre tan insignes sanctos,

tos,tienẽs en mas a Christo que a ellos,y de el solo en esta ocasiõ hazes caso,a el solo hablas,y pides licencia para hazer tabernaculos,a el solo llamas Señor.

Chryso.in Comment. POR quatro causas (dize Chrysostomo sancto, truxo el Señor aquestos criados viejos. Por quitar la falsa opinion del vulgo,de que Christo era Elias, o alguno delos Prophetas, pues Elias se muestra differente persona, y Moysen el mayor Propheta le adora,he aqui la primera. Por hazer entender a los Iudios,que falsamente le llamauan blasfemo y transgressor de la ley,he aqui la segunda. Por mostrar que es señor de la vida, y de la muerte,esta es la tercera Porque viendole los discipulos tan honrado en medio de Moysen manso,y de Ellias zeloso entiendan que el Prelado ha de estar en medio de zelo y mansedumbre.

Te.4.ad. Marci. TRVXOLOS dize Tertuliano, porque quiso que le viessen en persona aquellos que le auian visto por imagines en reuelacion. Quiso hablar con aquellos que le auian en espiritu hablado. Quiso comunicar su gloria a aquellos que le hauian predicado por Rey de gloria. Quiso mostrarse cõ sus principales Cortesanos, de los quales el primero hauia sido algun tiẽpo informador del pueblo,el segundo en otro tiempo reformador, vno dio principio al Testamento viejo, otro ha de dar fin al nueuo.

O MOYSEN experiencia tienes oy en la Magestad de los rayos que salen de tu rostro en el Tabor! que esse Señor de cuya redundancia resplandeces, no es inferior a aquel que en el Syna hizo en tu rostro el mismo effecto. Direte loq̃ el Poeta dixo de vn soldado que primero siruio a Hector despues a Eneas. *Non inferiora secutus.* Si buen amo tuuo primero, bueno le tuuo despues, no era el segundo inferior al primero. Ansi que Moyses, *non es inferiora secutus*, tan bueno es este Señor que te habla en el Tabor, como el que te hablaua en el Syna: si en el Syna se te puso el Sol en el rostro, tambien aqui, *visus est in maiestate*, como Tertuliano nota. *De qua gloria non aliter illustratus discessit à Christo, quam solebat à creatore. Proinde tunc oculos percutere filiorum Israelis &c.* Muy elegantemente dixo Tertuliano, *percutere*, como si dixera de tal manera herian los rayos del rostro de Moysen los ojos de los Israelitas. como si fueran cuernos, y ellos huyan del como si huyeran de los cuernos del Toro. Y tu Elias grande (que ansi te llama la Escriptura) que fuiste vn viuo fuego, arrebatado en carro de fuego, otras llamas, y otros resplandores son essos que veo en ti, no menos a las que te cercauan

Vir.AEnei.6.

Ter.li.4. adu.Marc.c.22.

cauan quãdo te arrebato el Criador. O sanctissimos Padres y Prophetas, compañeros de la gloria de Christo, como lo fuistes de sus ayunos, como Tertuliano dize, *collegæ ieiuniorum suorum*, pues ayunastes cada vno quarenta dias con sus noches, cõ mo Christo, bien nos enseñays que quien quisiere ser glorificado con Christo, ha de ser como el grande ayunador. O varones heroycos, el vno casado el otro virgen, colaterales de Christo, como enseñays a la Iglesia q̃ en medio de todos y para todos estados esta Christo, como el mismo Tertul. escriue en el libro đ Monogamia. Veys hermanos como todo quanto passa en este monte es luz y enseñamiento de nuestras animas. Pero oygamos que parece que hablan.

Te. l. ad. Psichy.

Ter. l. de Monagã.

Cum eo loquentes. Felizes viejos, q̃ veys essa cara. A Moysen Aaron, Samuel, Iob, hablaua Dios de vna nube, o niebla como ciñiendose de ella, e interponiendola para proporcionar el resplandor de su gloria, con la flaqueza de sus ojos, Psalmo 98. *In columna nubis loquebatur ad eos* Para vosotros si ay nube, es luzida, que no impide el golpe de los rayos de la hermosura del rostro glorioso que gozays. Dize nuestro Euangelista que hablauan, pero no dize que era lo que tratauan. Sanctos collquios, sacro razonamiento, diuino dialogo, dulces y preciosas palabras las que procedian de aquellos sabios pechos, y venerables bocas de Christo, Moysen, y Elias. Bienauenturado Echo, que en aq̃l cauernoso monte oyste, y retornaste las palabras, de aquel sacro coloquio. Alegraos piedras dichosas de la montaña, aquien el cielo hizo mas honra en estedia, que a los topazios y diamantes. O aura suaue, o zefiro manso! viento apasible, sancto, dulce, sabroso, porque no me truxiste por el ayre las palabras de aquel gracioso y glorioso razonamiento? Bien que Lucas sancto, a cuya oreja llego vn siluo apazible, y blando, nos dize, que *loquebantur excessum &c*, que hablauan de su Passion y Resurrecciõ, dize vna Glossa, *de excessu*, de quien Moyses en la Ley, y Elias con los otros Prophetas en tantos lugares prophetizaron en las sagradas Cartas dize san Hieronymo, en suma hablauã de la muerte que hauia de padecer en Hierusalem. Toda muerte de hombre se llama *decesso*, la de Christo, excesso. Y para dezir verdad le viene muy nacido el nombre de excesso: excesso de sabiduria, excesso de sanctidad, excesso de charidad, excesso de humildad, excesso de pobreza, excesso de crueldad, excesso de fortaleza, excesso de virtud y efficacia diuina, y otros ciẽ excessos. Excesso đ sabiduria porque

Ps. 98. 7

Hiero. in Matt. 17.

porque (o arte inscrutable!)con la necedad de la Cruz, ha dexado por necia la sabiduria de el mundo, trocado el saber en locura, la locura en saber, haziendo adorar la Cruz, patibulo de reos por ceptro y trono de Reyes, por vandera y estandarte de Emperadores, vn hombre tenido en figura de mal hechor por Dios. Excesso de sanctidad, porq puesto en el patibulo ruega por los que le crucifican, y abre al Ladron los tesoros de la eterna vida. Excesso de charidad, pues expone su propria vida a tantos suplicios, y tormentos, por ayudar a sus capitales enemigos. Excesso de humildad pues abatiendose a si mismo, de Señor se hizo sieruo, humillandose hasta vna Cruz, la mas vil muerte de el mũdo. Excesso de pobreza pues nace en vn pesebre, y muere desnudo, en desnuda Cruz, sin sufragio, y ayuda de nadie. Excesso de crueldad, pues fue falsamente acusado, injustamẽte preso, iniquamente escarnecido, afrentosamente herido, cruelmente enclauado, impiamente muerte. Excesso de paciencia pues sufre persecuciones en la fama, en la honra, en la persona, en la vida, en los sentidos, en los amigos en los parientes, en la madre, q̃ fue la lastima mas lastimera de todas. Excesso finalmente de fortaleza y de virtud y efficacia, pues nos reconcilio con Dios, abrio el cielo, despojo el infierno, vencio al diablo, ato la muerte, hizo al mundo creer la verdad, borro los peccados, saluo los escogidos: faltan modos, de dezir los excessos de la muerte de Christo, todos por amor, pues como dixo aquel sabio, *Amare & sapere vix Deo conceditur*. O excesso de excessos!

Y VOSOTROS ingratissimos Christianos, que deuiades excederos, y venceros a vosotros mismos en amor, deuocion, culto, y seruicio de aqueste misericordiosissimo Christo, y amarlo mucho como a Criador, amarlo mas como a Redemptor, amarlo sin fin como a Conseruador, contemplar su excellencia; suplicar su bondad, agradecer su clemencia, admiraros de su sabiduria, temer su justicia, adorar su magestad, al contrario excedeis en rebelliones en ingratitud, en peccados, en offensas, dispuestos siempre a todo mal. O miserables mã chados de infinitas culpas! o infelices debaxo de nõbre de Christianos! o ciegos en medio de tã tas lumbres! desenfrenados en las palabras, desmoderados en los effectos, desordenados en las passiones de la carne, ofuscados en la soberuia, destemplados en la gula, agrauados en el auaricia, fraudulentos en las compañias, apartados de Dios, ingratos a Christo, seguidores de vicios, persiguidores de buenos

nos. He aqui vuestros excessos, cotejaldos cō los d Christo: Christo excede en gracia, vosotros en malicia; Christo en verdad, vosotros en engaño; Christo en sabiduria, vosotros en ignorancia; Christo en caridad vosotros, en crueldad; Christo en beneuolencia, vosotros en odio; Christo en humildad, vosotros en soberuia; Christo en obediencia, vosotros en contumacia; Christo en pobreza, vosotros en auaricia, Christo en necessidad, vosorros en demasias; Christo en ayuno y aspereza, vosotros en delicias, Christo en sufrimiento, vosotros en impaciencia. Que premio pues esperays ingratos, sino por gozo dolor? por seguridad temor? por felicidad miseria? por parayso infierno? y penas excessiuas a vuestros gustos.

§. VI.

Loquebantur excessum. Entre los rayos resplandecientes que hieren oy este monte, vno señaladamente hiera vuestras almas redemidas, que es la memoria de la passion que ha de sufrir Christo. Porque en el dia que manifiesta su gloria, en esta hora en que el padre dize, *ipsum audite*, y nos le da por maestro, la leccion que lee es de passion: como si dixera. Si os agrada amigos esta gloria, que no es mas de vna centella de la que haueys de gozar, la escuela para subir a posseerla es la cruz: por aqui van alla. Esta es la doctrina de nuestro Maestro, por cruz se alcança el cielo, este fuero se guardo con el mismo hijo de Dios, y se guardara inuoliablemente con todos los de Adam. Aquel Psalmo diuino (Deuotos) que comiença, *Quam dilecta tabernacula tua Domine virtutum*, en que se trata de la excelencia de aquellas diuinas mansiones amables de la casa de Dios, tiene vn titulo al parecer muy sin proposito. *Protorcularibus*, como si dixeramos, vendimias, o lagares. Titulo suelto, que no tiene que ver con el Psalmo, aunque de razon el titulo y sobre escrito hauia de contener en summa le subjeto del Cantico, como el titulo de el libro cifra la substancia del libro, y el titulo del capitulo nos dizelo que encierra, y el de la estatua dize, cuya es aquella imagen. El Psalmo es cielo, el titulo lagares. Mas el prudentissimo Augustino, dize que tiene admirable consequencia el lagar con el Psalmo, como la tiene la Cruz con el cielo. Dos fructos passan (dize el) de el arbol al lagar, vua, y azeytuna. Quien ve la vua en su cepa, a la sombra de pampanos verdes y viciosos, gozando del humor de la tierra, del frescor y influencias del cielo, del ayre suaue, y que el vendimiador viene a cortarle, si tuuiesse sentido y lengua se querellaria del

Ps. 83. 2

Ag. in enaratio.

del porque la corta de su madre la vid donde tiene vida. Mas res ponderiale el vendimiador, miravua, que el cortarte, es lograrte porque si aqui quedas, o te secara el tiempo, o te podreceras cayda en tierra, o te comera el aue, o la bestia; lleuandote al lagar pisada, y exprimida, vendras a ser liquor precioso, consiguiras el fin para que te crio Dios; seras vino, para sus sacrificios, y para regalo de los hombres. Y tu azeytuna que en aquesse hermoso arbol de perpetuo verdor y hojas, viues deliciosamente debaxo dl ramo natural, ventilada del ayre, y visitada del cielo, si te quedas ay cayras mañana en tierra, donde perezcas; si te lleuã al molino daras arroyos de azeyte, *petra fundebat mihi riuos olei*, liquor estimado de Dios y del mundo. Pensad hermanos que en la Iglesia ay lagares, donde se saca la sangre no de la vua sino del alma por los ojos hecha lagrymas, donde los justos viuen pisados, exprimidos, molidos, debaxo de la viga del lagar que es la Cruz, donde dexando los justos las suauidades y verduras deste malo y engañoso mundo, escogen el camino de la tribulacion y se sustentan con el baculo de la Cruz: con el passan el Iordan deste siglo, y por este medio cõsiguen el cielo. Hermanos pocas son las hadas malas, y no es hambre la que espera hartura, ni lagar el que para en cielo, ni muerte la que alcança tal vida. Ay cielo, y quexays os detrabajos? Si los viessedes pintados, los hauiades de adorar, como medios necessarios, y instumentos de vuestra salud, y juzgar que no son dignos, y que son pocos respecto de la gloria que esperamos.

Iob. 29. 9.

QVESTION es de san Augustin. Porque al enamorado Iacob, que se concerto de seruirsiete años por casar bien, con la hermosa Rachel, le parecian pocos los años, pues que el breue tiempo de espera y dilacion, se le suele hazer muy largo a los amantes? *Videbantur ei pauci anni præ amoris magnitudine*. Responde, que no eran, ni le parecian los años pocos, sino los trabajos que en ellos hauia de padecer para alcançar tal compañia. *Dictum est ergo propter laborem seruitutis, quem facilem & leuem amor faciebat*. Christo te pone delante de los ojos su gloria. Christo te abre el cielo, el Padre te le da por guia, y adalid, y te manda q̃ le creas y obedezcas, y el te dize que si te agrada el cielo, que ay gran mar en medio, que no se nauega sino por Cruz. Pero que Cruz? quan breue Cruz? quã breue vida; y si fuere crucificada, quanto mas breue sera? Y quando fuera Cruz de muchos años, *præ amoris magnitudine*, te hauian de parecer cortos los plazos, breues

Augus. q. 88. in Gẽ.
Gen. 29

ues los trabajos, momẽtaneas las tribulaciones, leues y lleuaderos los tormentos con tal eſperança, y con tal prenda de ella, como la palabra de Chriſto. Oye a Pedro, *Bonum eſt nos hic eſſe*, y aduierte quanta es la gloria diuina, pues vna ſola mueſtra y argumento parece a Pedro que baſta para que Chriſto y aquellos grandes Prophetas ſe quedẽ alli quietos.

HE aqui el camino breue de el cielo, en el encontraras cõ vna Cruz, ſaludala; hablala, y dile, O Cruz ſanctiſsima, o Cruz glorioſiſsima, patibulo ſaludable, muerte que das vida, humildad ſublime, alteza humilde, Señor mio, Ieſu mio, porque yo he deſpreciado tu Cruz, no he podido ſoportar la mia, anſi ſiento mil Cruzes, porque no ſiento en mi aquella vnica en que eſtuuiſte pendiente por ſaluar el mundo. Loco me he buelto Señor, porque tuue tu Cruz por locura: afrentoſo a Dios, y a los Angeles, porque no he adorado las exceſsiuas afrentas que padeciſte por ſaluar los hombres. Señor dame licencia para que del monte Tabor paſſe al Caluario donde te vea herido, falto de ſangre, y cubierto de ella, pues tu juntas aqui en eſte lo que ha de paſſar en aquel. Buen Dios fuera de tus heridas, yo ſoy mal herido. Fuera de tus dolores, ſoy dolorido. Fuera de tu Cruz, eſtoy crucificado. Fuera de tu muerte, yo muero. Ayudame, ſocorreme, te ruego, te ſuplico, te conjuro. Eſcondeme en el nido de tus ſanctas llagas, para que eſtos mis ojos, q̃ han robado mi anima, alla dentro hallen y cobren la preſa, pues a todos noſotros nos vniſte contigo, quando te dignaſte de ſer ſacrificado por todos. A Señor, q̃ ya eſtoy alla, abre, abre eſſe tu pecho, dignate de conocerme ya por tuyo, y mientras lloro, o por mejor dezir, para que yo llore mis graues culpas, dame ſi quiera vna ojeada ſola, como diſte a S. Pedro que por tres vezes te hauia negado. Como ſere yo tan duro, que no me molifique alla dentro en tu ſangre? como ſere tan diſtraydo, que no me recoja y adune en tu lado? como ſere tã muerto, que no reſuſcite en la muerte tuya?

AY ſi yo pudieſſe deziros (Animas mias) como en la cõtẽplaciõ de la paſsiõ exceſsiua de Chriſto, cõ no ſe q̃ milagro de amor, en lo amargo del dolor ſe ſiente conſolacion, como el junto oy cõ glorificaciõ paſsion. O admirable cõpoſiciõ de paſsion y transfiguraciõ! o mixtura muy delicada! o confeccion precioſa de amargo y dulce! Eſte es verdaderamẽte milagro de amor, proprio del Eſpiritu ſancto, en aq̃lla infinita amargura juntarſe infinita dulçura, y aq̃ſta infinita dulçura cõpadecer conſigo aquella

lla infinita amargura. He aqui el amor grande (animas mias) vn dolor garnde intrinsecoque los deuotos del crucificado sienten quando se conduelen con Christo, se compadecen cõ Christo, se crucifican con Christo, sienten aquellos excesos, aquellas espinas, aquellos clauos, aquella lança, aquellos improperios, y dizen, *Impropria improperantiũ tibi ceciderunt super me.* He aqui el dulçe, vna cõsolacion infinita q̃ tienen de verse redimidos por Christo, saluos con Christo justificados en Christo, libres por Christo, transfigurados en Christo. Y que alegria puede ser mayor? Ansi pues llenos de aquestos dos effectos dolor, y gozo, no pudiendo, ni resistir al dolor que aflige, ni soportar la alegria que los resuelue, que hazen? son vencidos, no pueden estar en si mismo, inclinanse ya aqui, ya alli como ebrios, y quando hã bien inclinado la cabeça, aora a vna parte, aora a la otra, a lo vltimo son forçados a caer. Y donde caen? con vna bienauenturada extasi caen en las manos del crucificado. O embriaguez sobria, salir de si, y caer en Christo? y quiẽ no dessea caer alli? morir alli? O muerte feliz? muerte vital? Ansi amargos y dulces de la amargura salẽ como oro puro afinado en el crisol: en la dulçura se hazẽ como vn Sol, que resplandece entre mil nublados. En aquella amargura se despojan del todo de los affectos mundanos, en aquesta dulçura se visten todos del amor de Dios. En aquella amargura se hazen sanctisimos: en aquesta dulçura sapientisimos. En aquella amargura se recogen las fuerças del anima, y se recono entrantanto, que salen fortissimos en qualquier trançe por Christo; en aquesta dulçura se resueluen, y se bueluẽ como niños inocentes en este mũdo. En aquella amargura bulle, y hierue el coraçon por padecer por Christo todo tormento, y por prouar la virtud de la Cruz; en aquella dulçura se adormecẽ y reposan, y se transfiguran con Christo. O passion? o transfiguracion? o temple de agro y dulce? o camino? o termino? o medio? o fin? o nauegacion? o puerto? Dulcissimo Iesu este es el medio por donde quiso tu padre fuesse tu cuerpo sanctissimo, glorificado: cruz, y passion, aqueste es el tesoro que ha dado en esta vida, el colmo de todos los trabajos, de abatimiento, de pobreza, de desprecio, de persecucion de ignominia, de oprobrios, de pena, de dolor. Ay dolor que en aquesse tu precioso cuerpo no quedo vna gota de sangre Señor: que tus carnes sanctissimas fueron todas de la cabeça a los pies rasgadas de aquellos rabiosos Iudios, como de perros, y toda tu vida, amado Señor mio, que

que fue sino vna perpetua Cruz? Ansi sea la mia Señor, paraque del todo transfigurado contigo en el roxo de la sangre merezca despues conformarme en lo albo de la nieue, y candido de la luz.

SVS, sus hermanos mios, proposito tenia de trataros oy de la voz del Padre eterno, y de aquel alto credito, y aprobacion q̃ dio a su Hijo. *Hic est filius meus dilectus &c.* y de otras cien cosas tocantes al sacratissimo Euã gelio y misterio, y he aqui acabada la hora, quando yo començaua. O quan prudentemente nuestra maestra y madre la Iglesia dispuso que este Euangelio se predicasse en dos dias de la Quaresma, oy, y mañana, sin el otro dia solenissimo que tiene en Agosto, para que no se tropellen los conceptos, y se puedan acabar en el segundo dia los que no pudieren en el primero, como lo hare yo mañana ayudado de vuestras oraciones. Aqui acabo el sermon, sin acabar jamas de amaros, como obligadissimo a vuestra cortesia. Estad en paz, y Dios sea siempre con vosotros, y bendiga vuestras animas y cuerpos, paraque seays felizes en la tierra, y enel cielo, Amẽ. *In nomine Patris, & Filij, & Spiritus sancti.*



DOMINGO SEGVNDO DE LA Quaresma.

Transfiguratus est ante eos & resplenduit facies &c. Matth. 17.

PROEMIO.



QVANDO yo yerre oy este sermõ, y mis razones el blanco de tan glorioso sugeto, escusa tengo en S. Pedro lẽgua delos Apostoles, q̃ siẽdole forçoso hablar, no supo dezir, *nesciens quid diceret*. Pareciole a Ambr. q̃ el *Ambr. in Comm.*

el yerro estuuo, en que ygualaua se en cierta manera en honra con Christo, a sus sieruos Moysen y Elias. Pero desto trataremos en su lugar. Itē el Euangelio de oy todo es luzido, y todo hermoso, porque todo lo que ay en el es luz, todo hermosura. Luz y resplādor en la cara diuina de Christo, en quien se assento el Sol para recebir della claridad, luz y hermosura en su sagrado manto bañado de color de nieue, luz y belleza en Moysen y Elias venidos del otro mundo con aparato de magestad, *visi in maiestate*, luz y hermosura en el dosel de la nube arrebolada de oro, *nubes lucida*, luz y hermosura en el cielo abierto, y en la voz del Padre, q̄ nos da luz de su Hijo, *Hic est filius meus*; luz y beldad en el monte cuyas rocas son ascuas, y carbūcos, cuyos robles son esmeraldas verdes. Pues que marauilla que la lechuza se deslumbre entre nieue y luz? Tu lo sabes Señor mio dulcissimo. Pero si tu Christo santo ansi como eres el tesoro donde esta escondida toda joya, y toda riqueza, ansi eres la fuente de la luz y resplandor del vniuerso, la lampara y farol del paraysо, tus vestidos otros q̄ de seda y oro, tu palio, otro q̄ de purpura, y ostro, tu māto otro q̄ de carmesi, y olāda, tus recamos rayos y resplandores santos, y eres luz q̄ se templa con la potēcia flaca, danos la oy acomodada para ver ta n granmisterio. Y nosotros antes de poner los ojos en la sobrada luz, pongamos los en el verde de la esperança, de que nos daras tu gracia por intercession de la Virgen.

Aue Maria.

AQVEL grande Apostol, q̄ con no tenerse por digno deste nōbre, le merecio por excellencia entre todos los otros, aquel principal fundador de las Iglesias despues de Christo, como Origenes le llama, aquel consumado Dotor en la ciencia de los santos, lo q̄ mas de veras procuro con aquella su gracia de escriuir, y assētar en los coraçones humanos fue la verdadera diuinidad de nuestro Dios, como ven los doctos en Theologia dogmatica en muchos lugares, entre los quales es fortissimo testimonio aqueste de la carta a Thimoteo. *Beatus & solus potens Rex Regū, & Dominus dominantiū, qui solus habet immortalitatē, & lucē habitat inaccessibilē, quem nullus hominū vidit, sed neque videre potest.* Bienauenturado y solo todo poderoso Rey de Reyes, y Señor de señores, q̄ solo tiene inmortalidad, y mora dentro de luz inaccessible, a quiē ninguno de los hōbres ha visto, ni puede ver como el es Cōceptos, razones y aparato de palabras, q̄ no conoce la philosophia humana, ni se hallā sin-

Orig.

Thi.6.14

ſtno en las letras Chriſtianas. Deſtas me cabe oy declarar aquella, *Lucē habitat inaccesſibilem*; gracias a Chriſto transfigurado, q̃ nos ha pueſto en ocaſiō de engolfarnos enlos abiſmos d̃la luz diuina. No ſolamēte es Dios luz dize Chryſoſtomo, pero tābien es luz el lugar de ſu morada. Parece q̃ miro Pablo alo del Pſal. 103. dōde celebrādo la Mageſtad diuina por los teſtimonios deſus criaturas començādo por la mas hermoſa de ellas, q̃ es la luz, introduze en medio deſte grā teatro a Dios veſtido de lūbre. *Amictus lumine ſicut veſtimento*, ſino q̃ lo q̃ Dauid llamo veſtido, Pablo por metaphora diferente, aunq̃ en el miſmo ſentido, llamo habitaciō. Es Dios luz dize la doctrina celeſtial, y anſi cōpetentemē te le da ropas, y caſa de luz, y todo ſe ha de entēder a ſu modo. Dizeſe luz, porq̃ es ſoberano, excellētiſsimo, hermoſiſsimo, y ſumamēte bueno, anſi como a los nobles llamamos illuſtres, y a los Reyes y Emperadores clariſsimos y ſereniſsimos, no porq̃ en ſus roſtros ſe vea el reſplandor de el Sol, como en el de Moyſen, o la ſerenidad del cielo, ſino por la gloria y honra de ſus grandes hechos, y dignidad.

Chry. in Com.

Pſal. 103. 2.

VED oyentes q̃ gran campaña hauriamos de correr para razonar bien de aqueſta inmenſa luz. Yo no ſe qual es mayor empreſa, o alargarſe enpoca materia, o ceñir ſe en vn tan grā ſugeto, mas ſe bien q̃ eſta mañana ſiento grandiſsima difficultad, teniendo tan gran mar q̃ nauegar, y auiendo de acabar mi viaje en poco mas de vna hora. Ao ra ſus, yremos a lo Laconico, y dexaremos el Attico, y por començar a reſumirme, digo q̃ la luz inaceſsible que Dauid da a Dios por palio (ſegū el Hebreo) S. Pablo por caſa y domicilio, es aquel altiſsimo cielo, q̃ los Theologos llamā Empyreo, los Philoſophos y Poetas Olympo. Sino oyd a los Sabios delos Hebreos ſobre el dicho lugar del Pſalmo. *Cū primū cælū Deus creauit quaſi veſtē ſuā induit, & exſplendore cæleſti innotuit.* Quando crio Dios el primer cielo, ſe cubrio con el como con veſtido, y por eſta ropa como Philō dize, quiſo que le conocieſſen los mortales, q̃ no le pueden ver en ſu eſſencia, ni en ſu gloria. Eſte palio llamo el Apoſtol morada, porque realmē te aquel cielo es el alcaçar y palacio ſacro de Dios.

Hebr.

Philo.

ES digno de aduertēcia (Doctos) q̃ en ſolos libros ſagrados ſe halla eſta palabra cielo en numero plural, porq̃ ni Griegos, ni Latinos, ni Egypcios, ni otros ſabios dixerō cielos. Sola la Eſcritura ſanta en q̃ ſolamēte ſe halla la verdadera y ſolida erudiciō, como Aug. dize, conoce y enſeña muchos cielos. Los primeros q̃ anſi hablarō fuerō aquellos muy

Septuag. Genes. Hieron. nombrados Setenta Interpretes, que por exprimir el misterio que contenia la voz Hebraica pusieron cielos en plural, y despues de ellos san Hieronymo, diziendo: *Igitur perfecti sunt cœli, &c.* Mas quantos sean estos cielos no consta en el comun de los Hebreos. Los Christianos conocen aora diez: siete de planetas que llaman estrellas erraticas, el octauo aquel cielo estrellado q̃ miramos, y de que nos admiramos de noche, a quien vnos llaman Firmamento, otros Cristalino, en quien estan las estrellas fixas: el nono es el primer mobil, a este no le conocemos por sentido como los otros ocho, sino por discurso y razon: el decimo es el Empyreo, fixo, quieto, que no participa de mouimiento, a quien llamó Dauid morada aparejada para Dios, y en otra parte *cælum cæli*, como Theodoro declara. Esto no solamente es de nuestros Auctores, especialmente de los menos antiguos Estrabo y Beda, sino de muchos de los Doctores Hebreos, y de algunos Philosophos y Mathematicos, de los quales bastara proponer aqui dos de autoridad Abraham Español, grandissimo Astrologo, y Isaac Philosopho.

Psal. 32. 14. Theo. in Psal.

Strab. Beda. Abra. Hi. Isac Phil.

EL segundo de estos dize, q̃ el cielo Empyreo es aquel preciosissimo saphiro a semejança de trono, que vio el misterioso Ezechiel. Porque el saphiro significa el resplandor de la luz, y la semejança de trono su gran firmeza, de mas de que aquel es realmente el trono de Dios, como el mismo dize por Isayas. Item dize, que aquestas diez esferas celestiales, estauan cifradas en aquel admirable hieroglifico de el santo candelero de oro, que vio Zacharias de siete lumbres, y vna lampara maestra en lo mas alto, y sobre la lampara dos frescas oliuas. Los siete candiles son los primeros siete cielos de planetas, la lampara el octauo refulgente con tantas lumbres como se muestran de noche, las dos oliuas son la nona y decima esfera: porque de las oliuas corre el azeyte a la lampara y candiles para nutrimento de su luz, y por esso la luz es significada por el azeyte, *vt exhilaret faciē in oleo.* Por lo qual pues la luz d̃los ocho cielos q̃ vemos, mana y se conserua de los dos mas altos, que no vemos, con razon se comparan aquellos dos a oliuas, y los ocho a cādiles. Pero si d̃ vna misma agua no puede auer dos fuentes primeras, necessaria cosa es, q̃ de aq̃llos dos supremos cielos, el vno sea principio d̃ toda luz. Y si forçosamēte ha de ser vno solo, sera el primero q̃ respeto de nosotros es el decimo. De manera q̃ sera como la vnidad d̃ las lūbres, de dōde luego inmediatamente recibe luz el nono cielo.

Zac. 4. 2.

Ps. 103. 15

cielo. En tercer lugar la tiene el Sol con plenaria participacion. En quarto y vltimo se deriua por partes a todas las estrellas. Tuuo la Philosophia alguna noticia deste nobilissimo cielo decimo, porque aquel hijo dela Sabiduria natural Arist. hablando del vltimo y supremo cielo fuera de todo lo que vemos dize, *in quo dicimus totam habitare diuinitatem*, y añade que esto es, *totius Philosophiæ, & Theologiæ consensus*. Y aquel hijo delas Musas Homero le llama *Deorum locũ*. Theophrastro, o el mismo Aristot. en el lib. de Mundo: *Ipse Deus, in supremo cælo habitat, qui & Olympus dicitur*. Esta es luz inaccessible en q̃ el gran Dios mora, empyreo, lucidissimo, fulgentissimo, lugar de purissimo resplandor, y como de fuego, *Olympus, idest, totus lucens*, libre de todas tinieblas, y de mouimiento desordenado, fuente de toda lumbre. Preside entre todos los otros que le siguen por orden como Capitan en el exercito, la forma en la materia, y como la Vnidad cumple el decenario.

Arist. l. de Mundo.

Hom.
Theophr.

POR esto en diuersas reuelaciones que Dios ha hecho de su gloria diuina ha parecido cercado de inmẽsa luz y resplandor, como antiguamente en el Syna, *Erat species gloriæ Domini quasi ignis*, y como aora en el Tabor q̃ resplandecio como el Sol, qual conuenia al verdadero morador y Rey del cielo Empyreo. Ansi tambien se mostro a Moysen en aquella miraculosa çarça del desierto, q̃ arrojaua por todas partes llamas admirables, mas porq̃ no eran de fuego, sino del esplẽdor de la diuina presencia no la abrassauan. Y por vẽtura aquesta vision era imagen de la Trãsfiguracion, y ambas se muestran a Moysen, para que vea q̃ la gloria de Christo es la misma de Dios, especialmente porq̃ entre las llamas arreboladas de la çarça, se vio el retrato de Christo, como se colige de lo q̃ Philõ escriue en la vida de Moysen por estas palabras: Hauia (dize) en aquel desierto vna çarça, pequeña planta, espinosa y debilissima, la qual se vio arder repentinamente de si misma, sin que nadie le pusiesse fuego. Y aunque la encendio hasta la rayz, y las llamas se estendieron por todos los ramos, y copa, ella perseuero siempre tan sana y entera, como si sobre ella cayera de lo alto vna fuẽte que apagara el incendio, o como si el leño no fuera pasto del fuego, mas al contrario el fuego fuera nutrimmiento de la planta, o fuera de materia incorruptible. En medio de la llama aparecio vna imagen gloriosa y diuinissimo simulacro, sobre todas las cosas hermosas deste mũdo, auentajado y bello. Esta diuina persona que dize Philon que aparecio alli, es la misma de quiẽ

Exod. 24 17.

Exod. 3. 2

Phi. de vita Moys.

habla Moysen quando bendize a la Tribu de Ioseph. *Benedictio illius qui apparuit in rubo &c.* El Hebreo dize, *qui habitauit*, la bendicion de aquel Señor que moro en la çarça que yo vi por mis ojos, vẽga sobre Ioseph. Este era el hijo de Dios, cuyas fueron todas las reuelaciones diuinas hechas a los Patriarcas, como Tertuliano, y San Leon dizen, y el mismo fue el que en medio de las llamas de Babylonia, se mostro a Nabuchodonosor, suspendiendo la violencia del fuego, tanto, q̃ cõfessoel tyrano, *species quarti similis est filio Dei.*

Deu.33.6

Tertul. Leo. Dã.3.92

Y QVE este que aparecio en el fuego Babylonico fuesse el hijo de Dios que baxo a socorrer a los que agonizauan por su honra, entendiẽdolo ansi Nabuchodonosor, y confessandolepor hijo natural, vnigenito y consubstancial al Padre, nuestro Señor y Dios, que en figura humana se mostro al Rey, no es opinion mia, sino de muchos Auctores mas antiguos que Hieronymo, y aunque el no los nombra, propondre algunos de auctoridad no poca. Desta sentencia fue Tertuliano en el libro quarto contra Marcion. Item Hypolito Santo Martyr, el qual se pone a preguntar a Nabuchodonosor, donde, y quando vio el al hijo de Dios, para poder confessar de este que vio en el horno, *species eius similis filio Dei?* O porque razon el hijo de Dios, se dio a conocer al Rey, y no a otro alguno de sus Satrapas y Magos? Responde, *Sed quando scriptum est, cor Regis in manu Domini, hæc profecto est manus Domini, vt cognoscens eum in camino, ipsum prædicaret & glorificaret.* Que conforme a lo que esta escrito, el coraçon del Rey esta en la mano de Dios, esta es la mano de Dios, hazer q̃ le conociesse Nabuchodonosor, y conociẽdole, le predicasse y glorificasse. Y si queremos mas testigos, lo mismo enseña Ruperto, y la misma preguñta que Hypolyto haze al Rey. Como puedes tu dezir, q̃ estemãcebo glorioso es semejãte al hijo de Dios, si tu nũca viste, ni conociste al hijo de Dios? No esta claro q̃ quando dezimos, este hõbre parece a otro q̃ esta en Toledo, es forçoso hauer visto al otro q̃ esta en Toledo? Ansi vemos en el libro de Tobias, que viendo Raguel a Tobias el moço, hijo de el viejo, a quien el bien conocia, y contemplando en el hijo la cara de el padre, dixo, *Quam similis est iuuenis iste cũ sobrino meo.* Como se parece este mancebo a mi primo. Pero este Rey, adonde hauia visto al hijo de Dios para reconocer su figura y gloria en aquel que con Azaria y sus compañeros andaua por el fuego? Responde Ruperto, que no hablo de su cabeça, sino que suspenso y arrobado dixo lo que no

Hier.

Tert.l.4 ad.Mar. Hypolit.

Pro.21.1.

Rup.l.6. de Vict. verb Dei c.21.

Tob.7.2

Rupert.

no entendia, *Tunc Rex obstupuit & surrexit propere*. Y ansi como dormido vio aquella estatua llena de profundissimos misterios, ansi aora pasmado, no entendiẽdo lo que veya, ni dezia, confesso al hijo de Dios. Aunque pudo ser tambien, que por instruccion y doctrina de Daniel, tuuiesse el Rey noticia de la naturaleza, y futura encarnacion del hijo de Dios declarandole muy por extenso, en la vision aquella estatua, lo que estaua figurado de el Reyno de Christo. Como quiera que esto aya sido, es inuencible argumento cõtra Iudios y Gentiles la confession deste Rey sumo entre todos los Principes del mũdo, cuya boca nadie osara cerrar, que pronuncio y diuulgo primeramente este nombre de *Filius Dei*, como Ruperto nota.

FELICES nosotros Christianos, y mil vezes felices, que hemos sido hechos dignos de oyr, y capaces de entender, y de participar de aquesta Transfiguracion de el Señor nuestro, en q̃ con bello aparato y solenidad, con admirable concurso de Santos viuos y muertos, Prophetas y Apostoles, con pompa grande de circunstancias Christo parece entre llamas, *In splendoribus sanctorum, o sanctitatis*. Y el Padre eterno por hazer plenaria fee al mundo de articulo de tanta importancia dize q̃ el que mora en
Psal.109 13.

medio destos resplandores celestiales es su hijo amantissimo. No habla Nabuchodonosor, no Moysen sino el Padre en persona No dize, *Species eius similis filio Dei*, sino; *Hic est filius meus dilectus*. Abre el cielo, da vozes cõ magnificencia y gloria, y como quien estiende el braço y señala con el dedo, mejor y mas claro q̃ San Ioan Baptista dize, *Hic*, este que veys refulgente, es mi vnico y proprio hijo morador del cielo Empyreo, *Hic* singularmẽte, *Est* eternalmente, *Filius* naturalmente, *Meus* substancialmente, *Dilectus* no generalmente como los otros, sino vnicamẽte sobre todos los demas, *In quo* en quien como en comun hombre, *Mihi* aquien desagrado, *fecisse hominem*, *Bene complacui*, me han agradado todos los hõbres, y por quien todos los que me agradaren seran agradables, *Ipsum* que es Verbo mio, de quien procedẽ todas las palabras *audite, in auditu auris*, creelde, obedecelde y viuira vuestra anima. *Hũc pater signauit Deus*, dize el mismo Christo hablando de si. El Padre sello a Christo, porque imprimio y estampo, traslado, y traspasso, en la humanidad por vnion personal la diuina imagen que es su Hijo, y por esso se dize q̃ la humanidad esta sellada como Augustin Capitã de Theologos, dize. Y tãbien porq̃ como el sello imprime en materia diuersa,
Ioã. 6. 27
Augu. in Ioan.

y ella se dize quedar sellada, ansi la humanidad naturaleza diuersa fue sellada, con la diuinidad de el Hijo de Dios como Hilario, y Cyrillo, dizen. Y mira quã doctamente puso el Euangelista aquella palabra *Deus*, en vltimo lugar cortando el hilo de su oracion, *Hunc pater signauit Deus*, No dize solamente, *Pater signauit*, aunque suele Christo hablar de su Padre, diziendo, *Pater*, solamente, ni tampoco dixo *Pater Deus signauit*, mas diuidiendo estas palabras para declararse dixo, *Pater signauit Deus*, como si expressamente dixera, *Pater signauit diuinitate sua*, porq̃ el sellar le fue darle su misma diuinidad. Mas hablando en el caso presente, *Hunc Pater signauit Deus* el Padre le señalo desde los cielos con articulo, *Hic* que es el que, Christo puso, *Hunc*. Necia y desuanecida Iudea que pides señales, *volumus a te signum videre*, ves aqui la mayor señal del de todas, el Padre le señala del cielo. Esto fue señalarle, hazerle señalado exceptuarlo fuera de todos los otros, como hijo entre sieruos, aũ que sean Moysen y Elias, hazer que se sepa, que si es hombre y hijo de hombre, no es captiuo ni condenado como los demas, sino Redemptor de todos, hijo de Dios. *Segregatus a peccatoribus*. Esto es de Augustino y Beda. O luz grande o señal clara dela gloria de nuestro Christo, mas clara que el Sol que brota de su cara. *Hunc pater signauit Deus*. Otro pensamiento me offrecen estas palabras, y es, que *signare*, es lo mismo que *auctoritatem dare*, Hauia dicho Christo al pueblo, que les daria aquel manjar celestial que da vida eterna, *quem filius hominis dabit vobis*, y por quãto hauiendose llamado hijo de hombre, podian con razon dudar, como vn hombre podia dar manjar de eterna vida. Responde se a la tacita objection, que aũ que es hombre, puede hazer esto por la auctoridad diuina que tiene de su Padre. Ansi que sellar, es dar auctoridad, porque ansi auctorizamos y autenticamos, y damos fee a las escrituras y instrumentos sellandoles y signandoles. Como dio esta auctoridad el Padre al hijo? haziendo que aquel hombre juntamente fuesse Dios hijo suyo natural, vngiẽdole con espiritu sancto, y morando en el la diuinidad, y declarandole por hijo, como expone San Hilario, y como vemos en el mysterio de oy, en que le señala y autoriza por hijo suyo carissimo, y le da autoridad de vnico maestro, como aquel q̃ sabe el sanctissimo conclaue de los diuinos secretos, y a nosotros nos manda oyrle y obedescerle como discipulos.

Hil. l. 8. de Trin. Cyril. l. 3. in Ioa. c. 29.

Matt. 12. 38.

Hilari. de Trinitat.

§. I.

SON cosas tan increybles alos

alos malos los mysterios de Christo, que es menester accumular testigos de cielo, de tierra, de Angeles, de ayre, de nubes, Dios, hõbres, viuos, muertos, tiempos, lugares, lumbres, oraculos, milagros, pasmos, para que les hagan fee. Todo esto colige oy Christo en su gloriosa Transfiguracion, para prouar que es hijo de Dios amado, y legitimo Maestro del mundo. Suma de los Prophetas, salud de los hombres. Entre todas estas prueuas es gloriosiossima la lumbre de su rostro, por ser la luz el mas proprio apparato de Dios, con la qual llena de magestad a Moysen y Elias la nube de resplandor, el mõte de fuego aquellos tres perpetuos Secretarios llamados a cosas mayores, de pasmo y temor. O Padre y Principe de toda verdadera luz, para que dissimulas tu gran resplandor? porque escondes en tinieblas los rayos de tu gloria? y no repartes con esse santo cuerpo tu claridad interior? La esphera del Sol nunca estuuo en tinieblas, y tu Redemptor mio escondes en el centro de tu anima la gloriosa luz, paraque no bañe esse cuerpo que guardas para el excesso de tormentos que te esperan en Hierusalen. Y ya que en esta hora diste rienda a tus resplandores para que corriessen por el cuerpo, quan poco tiempo los consentiste: y esse breue rato como le escureciste con la memoria y representacion de las tinieblas de la muerte? O obscuro resplã dor! Quan hermoso eres (dize el deuoto Bernardo) Señor Iesu entre tus Angeles en forma de Dios, en el dia de tu eternidad, en los resplandores de los Santos, antes del luzero engendrado, esplendor y figura de la substancia del Padre, albura perfecta y no fingida de la vida eterna. Pero quan hermoso eres Señor para mi en la dissimulacion de tu decoro y belleza! Porque quando tu abatiste y desnudaste de sus naturales rayos tu luz indeficiente, ay resplandecio mas tu piedad, ay reuerbero mas tu charidad, y fue mas radiante tu gracia. Quan clara nasces para mi estrella de Iacob, quan luzida flor sales de la rayz de Iesse, quan jucunda lumbre en las tinieblas me visitaste de lo alto! quan expectable y estupendo, aun a los espiritus celestiales en tu concepcion de Espiritu sancto, en el nacimiento de Virgen, en la innocencia de la vida, en las corrientes de la doctrina, en las lumbres de los milagros, en las reuelaciones de los Sacramentos. Quan rutilante, finalmente despues de el Occidente de la muerte te leuantas del coraçon de la tierra Sol de justicia, quan hermoso con tus ropas gloriosas, o Rey de gloria te subes a

lo

lo alto de los cielos, como por todas estas cosas no diran mis huessos: Señor quien es tan hermoso como tu? Estas y otras cosas semejantes pienso yo que aduertia la esposa en su amado, quando dezia. *Ecce tu pulcher es dilecte mi, & decorus.* Lo dicho es de Bernardo serm. 45. in cantic.

PENSAD oyentes vn poco con quanta profundidad de sabiduria dixo Santiago, q̃ Dios nunca da males, sino bienes, *Omne datum optimum, & omne bonũ perfectum de sursum est, descendens a Patre luminum.* El Padre y progenitor de las lumbres, no es Padre de tinieblas, mas todos los buenos dones son ciertos rayos de su diuina luz, *Apud quem non est transmutatio nec vicissitudinis obumbratio.* Dos cosas dixo al principio San Pablo de Dios, vna que *solus habet immortalitatem*, otra que mora en luz inaccessible, ambas pone aqui Iacobo: su inmensa luz llamandole *Pater luminum*, su immortalidad, diziendo que es inmutable, porque immortalidad y inmutabilidad son vna misma cosa, porque toda mudança es cierta specie de muerte. Y ansi lo mismo es dezir, solo es inmortal que dezir solo viue libre de toda mutabilidad. No es solo Dios inmortal, pues tambien lo son los Angeles, pero solo el es inmutable, porque toda criatura por inmortal que sea, y biẽnauenturada, esta sujeta a alguna mutacion, no solo de possible por el poder de Dios, pero de hecho tiene alguna mudança de su entendimiento succesiuamẽte. Mas aqui señaladamente se ha de notar el sentido destas palabras: *Apud quem non est transmutatio.* TROPI, palabra Griega, significa mutacion, conuersion, y Proclo en la Esphera la toma *pro reciprocatione Solis*, cuyas palabras como las latiniza Thomas Lynacer son, *Brumalis tropicus Solis ad Austrum progressi meta est, & brumalem eius in se reciprocationem habet.* Ya sabemos que quanto el Sol se acerca mas a nosotros, tãto menos sombra haze, y tanto mayor quanto mas se nos aparta. Assi que APOSCIASMATIS TROPIS, se llama la obumbracion del Sol, que se haze por sus vezes, conforme a su reciprocacion de vn tropico a otro. Pues lo que quiere dezir Santiago es, que en el Padre de las lumbres de quien proceden todas las dadiuas buenas, y dones perfectos ay perpetua lumbre de gracia y bondad y gloria sin mudança alguna, *nec vicissitudinis obumbratio.* No ay sombra por sus vezes como la ay en nuestro Sol, por conuersion, y mudança de *tropico in tropicum.* Significa dize Hieronymo, que esta luz tiene sus sombras, y que en los solsticios

Iaco. 1.

Pro. in Esphera.
Tho. Lynacer.

Hier. l. 1. adu. Ioui.

Aug. adu. Manic. de natura ho ni. ca. 24. Hila. l. 4. de Trini. Aug. l. de speculo.

ticios crece y descrece nuestro Sol, pero en el padre de las lumbres no ay transmutacion, o como el lee, *differentia*, o *immutatio* como Augustino, o *demutatio* como tiene Hilario, porque siempre luze plenaria y vniformemente. Deus (dize San Ioan) *lux est, & in eo tenebræ non sunt vllæ*. San Augustin en el libro del espejo, declara bellamente este lugar en el sentido dicho por estas palabras: *Deus Omnipotens apud quem non est transmutatio, & ideo cursus temporis noctis dieique alternatione apud te nequaquam variatur*. Dios omnipotente en quien no ay transmutacion ni variacion de curso del tiẽpo cõ alternaciõ y mudança de noche y dia. Esto es verdaderamẽte lo q̃ Sanctiago puso *tropis apociasma*, obumbracion por conuersiõ del Sol de vn tropico al otro, esta no ay en Dios porque es immutable, y para el no ay noche, sino perpetuo dia, como quiẽ es luz indeficiente. El mismo Augustino en otro lugar lee: *nec momenti obũbratio* leyẽdo en el Griego *ropis* que significa momento por *tropis*, y segun esta leccion hara este sentido. En Dios no solamente no ay transmutacion, pero ni vn momento de sombra, ni sombra de vn instante, o como Occumenio declara, ni sospechas, ni parte de sospecha de sombra *nec suspicio quidem, aut quidpiam suspiciones vmbram attingens*. Ves aqui celebrada la grandeza de Dios por boca de dos Apostoles, en estos dos titulos, vno que es inmortal, otro que es luz eterna que nunca se escurece. Pero tu ò Christo Dios Padre de todas las lumbres, dador de todos los dones sanctos de gracia, y gloria, por el nimio amor que nos tienes, admites cosas imposibles. Lo primero porque mueres, y estas son tus platicas en este dia. Lo segundo porque escureces tu resplandor en nube tenebrosa de este cuerpo humano, sujeto a las fatigas y trabajos que merecen los hijos de las tinieblas, denegrido a fuerça de golpes y puños, y vertientes de sangre: essos ojos y lumbreras del cielo cubiertos de nubes de mortal tristeza, la serenidad de essa frente Real turbia con obscuridad de vergonçosas injurias, dissimulaste desde el Oriente de tu nacimiento tu diuina luz por todo el curso de tu vida hasta dar en el Occidente aquella grande anima, que puso luto en todas las criaturas, y mando al Sol escurecer el ayre claro. O consejos altos de Dios! En la humanidad humana està la Magestad diuina, y en la Magestad diuina la humildad humana, mas la vnidad de la persona no cõfunde las dos naturalezas, como ni la distinciõ de las naturalezas quita la vnidad de la persona, porque el mismo Christo

Aug. l. 1 de Ciuita.

Oecum. in comment.

to recibe en si la muerte, y el mismo vence la muerte, mas aquello es propriedad humana, esto diuina, y es razõ que la muerte se dè a la naturaleza mortal la victoria a la diuinidad inuiolable. O humilde alteza! O sublime humildad de nuestro Christo! O triumpho lleno de ignominia! O ignominia llena de gloria! Ciego philosopho, que tienes osadia de dezir, que nosotros deshonramos a Dios, predicando que vino à la tierra y se hizo hombre, escurecio su claridad, y murio por los hombres. Tu le deshonras, tu le blasfemas tu le injurias, porque le tienes por poco bueno, poco liberal, poco amoroso. Si no es buen pastor de ouejas aquel que viendo venir el lobo se esta quedo, y no se pone a algun peligro por saluar su rebaño, sino es buen Rey aquel que entrando por sus tierras el enemigo, lo mira de lexos, y no haze lo que puede por librar al pueblo, que esta debaxo de su fe, de su cuydado, de su gouierno, aquel buen Dios nuestro Rey, nuestro pastor, viẽdo cada dia el exercito del diablo hazer no solo presa, mas estrago y carniceria de nuestras animas, hauerse enseñoreado del mundo sus enemigos (visto que no hauian bastado tantas otras ayudas y socorros que auia obrado antes en nuestro fauor) no te parece que fue conueniente que aquella su infinita bondad a quien toda otra bondad comparada es ninguna, viniesse en persona? q̃ se dexasse ver? que entrasse en campo? que combatiesse por su Reyno? por saluar su ganado? sus ouejas? sus animas? *Nos populus eius & oues pascuæ eius.* O dulce Rey! o caro Rey! o bueno y valeroso Rey, que de ti mismo prodigo, heziste antemural de tu Reyno tu proprio cuerpo, ycelando a tiempo la vestidura de gloria debaxo de la sobreuista de la humanidad, occultaste tu resplandor, el qual descubres oy para que los tuyos vean lo interior, encubierto en essa sacratissima humanidad! mas ya es tiempo que por el orden y discurso del Euangelista, consideremos el mysterio de la Transfiguracion.

§ II.

Duxit illos in montem excelsum.

Vno de los mas illustres vaticinios de Isaias, es aquel enque tratando de la excellencia de la Religion y doctrina Christiana dixo. *Et erit in nouissimis diebus præparatus mons domus Domini in vertice montium, & eleuabitur super colles: & fluent ad eum omnes gentes. Et ibunt populi multi, & dicẽt, venite & ascendamus ad montem domini, & ad domum Dei Iacob, & docebit nos vias suas, & ambulabimus in semitis eius.* En los vltimos dias del siglo, el monte en que esta edificada la casa del Señor, Isa. 2. 2.

estara.

estara sobre la cumbre delos mō tes y collados, y correran a el todaslas gētes, y subirā muchos pueblos y animādose los vnos a los otros dirā, venid subamos al mō te del Señor, y a la casa de Dios de Iacob, donde el nos enseñara sus caminos, y nosotros caminaremos por sus sendas. O alteza de la Christiana religion! o magisterio de Christo, que robas las almas aun dela gente impia! o piedra yman diuina, que suspē des coraçones! En los montes tenia la Gentilidad el culto de sus falsos Dioses, por ventura porq̄ el culto diuino leuanta el animo, y no puedan vacar a Dios los q̄ no dexan lo terreno: mas el mō te de la Religion Christiana esta fundado sobre los picos y cabeças de montes, porque todas las otras Religiones fueron despreciadas y abatidas como vanas, peruersas y impias, despues que se conocio la verdad y eminencia desta Religion y doctrina. Mas aunque esta escuela esta sobre montañas altas y muradas, con perpetuos riscos y peñascos asperos, difficiles de vencer y subir, es cosa admirable ver la muchedumbre de gentes estrañas que a ella suben cuyo concurso y promtitud significa la palabra *fluent*, que de mas de significar abundancia y affluencia, significa veloz corriente. Por lo qual se accommoda a las aguas delos rios y raudales, y no corriendo los rios del valle al monte, sino al contrario del monte al valle, dize que estos correran como agua el monte arriba, significando bastante y lucidamente por esta palabra, el Espiritu Santo, que si a la naturaleza dela carne es ardua y difficil, la doctrina y perfeccion Christiana, la Cruz y la Passion, mas que su esplendor y hermosura es tanta, que ansi arrebata los animos de los hombres, que anhelan a ella con aquel impetu, con que suelen los rios rapidos despeñarse de los montes abaxo, quando en el verano se destilan las nieues. Y para dezir yo lo que siento, pareceme que ninguna cosa ay que ensalce tanto nuestra religion, y illustre la verdad de su doctrina, como ver tantos millares de hombres hauer vencido y vencer cada dia, los rebentones y difficultades deste monte, y creer cosas que ni ojos vieron, ni oydos oyeron, ni coraçon humano pudo imaginar. Y es aqui mucho de considerar, que si esta difficultad solamente cōsistiera en creer cosas que vencen la capacidad humana, mas quanto a la vida permitiera lo que la carne y sangre apetecen, no fuera marauilla si abraçaran esta religion muchos pueblos, pues ninguno enseño cosas mas absurdas y dissonantes a la razon humana, que el falso Mahoma, y con todo esso

esso las tienen por oraculos diuinos infinita muchedumbre de gentes, y la defienden con fuerças, no por otra razon, sino porque dio licencia a la carne, y permitio a la sensualidad toda torpeza, predicando y canonizando de parte de Dios esta destemplança. Este pues es el milagro estupendo, esto lo digno de admiracion y pasmo, que pareciendo la religion Christiana monte arduo, y altissimo, no solo quando nos propone mysterios inuisibles, y sobre toda capacidad humana que suele juzgar conforme al sentido, sino quando pide vida austera, penitente, reformada, y manda entrar por la puerta angosta, y persuade a los hombres nascidos de carne, y por muchos años criados en libertad del mundo lleuar vna pesada Cruz sobre sus ombros toda la vida; con todo esso tantos millares de hombres y de mugeres, tantos niños, tantos viejos, acometieron y pudieron subir este monte con aquel impetu y propension, que los grandes rios suelen descender de los montes a los valles. O monte llano! o caminos del Señor hermosos! o yugo suaue! o carga ligera! *Dulce lignum, dulces clauos, dulcia ferens pondera*.

ALÇA los ojos Christiano, y veras sobre el monte a Christo Auctor de la Religion, que dexa atras todas las que el mundo tuuo, veras y oyras al Padre que le da por Maestro desta doctrina *Ipsum audite*. Hallaras las dos difficultades de la subida. Vna de fee al entendimiento quando dize, *Hic est filius meus, &c.* otra de mortificacion a la voluntad, quando *Loquuntur de excessu, quem completurus erat in Hierusalem*. Pero veras juntamente que mostrandose este Señor hermoso y magnifico bañado de luz, y traspassando en belleza todo lo criado, y tratando de las excessiuas mercedes que con estremado amor, nos piensa hazer para engolosinar nuestro interes, arrebata de tal manera los coraçones, que quantos al monte suben, desprecian lo inferior del mundo y dizen, *bonum est nos hic esse*, porque originalmente todos nuestros buenos passos y aliento en la subida al monte aspero de la virtud, se reduze a aquella gracia efficaz, que nos lleua sobre ombros, *Assumpsit Iesus Petrum & Iacobum, &c.* En buen cauallo camina dize Augustino aquel a quien lleua la gracia de Dios. Esfuerçense los enanos a subir en ombros deste gigante, cobren denuedo y gallardia los pecadores graues hasta aqui y pesados, animense los vnos a los otros, y digan, *Venite ascendamus ad montem*, hinchanse los ojos de llanto de la vida passada, Augusti.

paffada;y los que miraron desho neftamente;fean caftos y pudicos, lauenfe con lagrimas para ver efte refplandor, fea el oydo curiofo y attento a las palabras defte Maeftro, las manos promptas a la limofna,los pies ligeros para foccorrer al proximo,la lengua pia para loar el Señor, el cuerpo amacerarfe por el en ayuno,abftinencia y vigilia, y breuemente todo el hombre fe mortifique por deteftar con el hecho quanto mas pudiere los pecados que ha cometido. Eftos y otros como eftos fon los paffos, con q̃ fe anda efta fenda del monte del Señor, donde eftan los teforos de la luz, y la puerta de los cielos y parayfo, *Duxit illos in montem.*

Seorfum. Dize otro Euangelista, que fubio al monte a orar, y para que la Oracion tuuieffe circunftancia de lugar competente, fue *feorfum*, en lugar apartado: porque para que fea la Oracion mas quieta, mas larga, y mas deuota, importa que fe haga *feorfum*, fuera de la turba y bullicio, en lugar folitario y callado, en los montes y valles fecretos, donde nunca pie humano dexo raftro fe retiraua Christo. De Ifaac dize la Efcritura *Egreffus eft ad meditandum in agrum*, falio al campo a dar rienda al penfamiento, dize otro Interprete, *ad orandum*, y otros varones fanctifsimos para vacar a Dios con toda fu mente, y cõ todo impetu de fu animo, bufcauã cuydadofamente los bofques fecretos, feluas fombrias, valles cõcauos, y cauernas de la tierra, las alturas y profundidades que cõ fu filencio ponen religion a los animos. De Abraham fe efcriue que *plantauit nemus in Berfabee, & inuocauit ibi nomen Domini Dei æterni*. Como quien edifica vn templo, planto vn bofque que fueffe lugar fagrado, y oratorio (cofa licita antes dela ley) erigio vn altar, y como los Hebreos dizen, alli no folamẽte oraua el, pero tambien lleuaua los hufpedes q̃ le venian, a alabar a Dios, y darle gracias. Quantas vezes el Santo efpofo combida a fu efpofa al campo y fecreto apartamiento del defierto, a las viñas y huertas, donde el anima tanto mas feguramente goza delas delicias de Dios, quanto mas retirada efta de las del mundo, alli ve el cielo, defcubierto y cõtempla aquella morada de fu Padre, alli eftando con los pies en la tierra, toca con la cabeça en las eftrellas, alli le habla el efpofo al coraçõ como el tiene prometido, *ducam illam in folitudinem, & ibi loquar ad cor eius*, es Hebraifmo *loqui ad cor*, hablar a vno blãdifsimamente a fu gufto dulces razones. Ifai. cap. 41. *Confolamini, confolamini popule meus, loquimini ad cor Hierufalem*, quitalde el miedo y recelo, hablalde blandamente

Genef. 24. 63.
Gene. 21. 33.
Hebræi.
Off. 2. 14

mente, amigablemente, razones cordiales, alli esta la conuersacion en el cielo.

Ps.49.11. TRATANDO Dios en vn Psalmo del abuso de los sacrificios de su pueblo, dize que el no les pedia porque gustasse de la carne quemada, ni sangre vertida delas victimas, sino por la deuocion de los offerentes. Porque por lo demas suyas son las fieras siluestres, los ganados mayores y menores de los montes, y las aues del ayre, y a esto añade, *Et pulchritudo agri mecũ est*, mia es toda la hermosura del campo. Y aunque esto comun y propriamente se interpreta de todos los animales del campo aptos para el sacrificio, y para la mesa del hombre, conforme al hilo del texto. Pero sin embargo desto, el Paraphra-

Chald. ste Chaldeo lo declara de aquel memorable gallo siluestre de

Esdras 4 que se haze mencion en el quar-

6. ve. 49 to capitulo de Esdras, donde dize, que para demonstracion de su gran poder crio Dios dos animales de grandeza inmensa, vno del agua Leuiathan, la grã ballena, tan alta como vna mõtaña, en quien alguna vez los marineros, han pretendido amarrar sus nauios, pensando q̃ era Isla, a quien dio por morada el immẽso mar. Otro de tierra que se llama *Enoch*, o AIVCHNE porque ansi se ha de leer traspuestas las letras, deste dizen los Rabinos en el tratado BERACHOT, y TESBITE, ELIAE que es de enorme grandeza, y gallo siluestre tan estraño y tremendo, que teniendo los pies en el suelo, parece que toca con la cabeça el cielo, cuya habitacion dize Esdras, es en vn desierto de mil montes. Alli mora, y alli canta y alaba a Dios, como nueuamente declaro en su interpretacion el Chaldeo, *Gallus siluester cuius pedes quiescunt in terra, & caput tangit cælum cantat coram me.* Final- Chalde.

mente el que como animal siluestre y cerrero huye del comercio y contratacion de las ciudades que San Antonio vio llenas de lazos y perchas, y como gallo velador cantare de dia y de noche, y teniendo los pies del cuerpo en la tierra, llegare con la cabeça y pensamiento al cielo, este cantara agradablemẽte delante de Dios, *cantat corã me*, porque sus oraciones seran en sus oydos musica acordada y suaue. La hermosura y belleza del campo son los que amã el desierto por darse a la oracion, y consideracion de las cosas diuinas, como aquellos vigilantissimos gallos racionales q̃ en los desiertos de Egypto, Scythia, y Thebas, por mil montes y arenales amargos esparzidos conuersauan en los cielos, y herian cõ sus oraciones las estrellas, no sordas a sus clamores.

Ansi.

Ansi solia Christo salir a orar al monte, y velar en oracion tan larga y prolixa que Pedro, y sus compañeros tenian costumbre de dormirse como lo hizierō en esta occasion.

ESTO de dormirse los Apostoles en aquesta hora, y el ver que Christo solia trāsnochar en Oracion de Dios, me haze creer sin hauerlo visto en algun auctor, que este mysterio dela Trāsfiguracion fue de noche, quando el tiempo es mas accommodado a este exercicio, quando a emulacion de la Luna y estrellas que velan en el cielo, *in custodijs suis*, vela el hombre en la tierra, y alaba a su Redemptor, como lo hazia aquel grande Orador que dezia, *Quoniam videbo cælos tuos* Ps. 1. 8. 4 *opera digitorum tuorum Lunam & stellas quæ tu fundasti.* Veo Señor essos cielos tuyos obra y labor de tus dedos, Luna y estrellas que tu fundaste. Esta musica daua a Dios Dauid de noche, y es a mi parescer euidente, porque si cantara de dia, no dixera *Lunam & stellas*, sino, veo esse Sol q̄ tu encendiste. Lampara de plata dize Chrisostomo es la Luna, discipul i del Sol dize Apuleyo, espejo suspenso sobre la mar dizen vnos Philosophos, farol bellisissimo del mundo, con que el Criador alumbra alos que como aues nocturnas velan por sus amores. Luna y estrellas son los que hazen componer versos a los sagrados Poetas, en alabança de Dios, dando copiosa materia de loa, por lo qual se dize en el libro de Iob que Dios *dedit carmina in nocte*, porque nos da motiuos y despertadores, en las noches pintadas (como Apuleyo habla) para cantar y componer versos, viendo aquellos astros, esmaltes del cielo, obra de sus dedos, *Opera digitorum tuorum*: Mira con quanta elegancia dixo esto, porque aunque a Euthymio le paresce que es lo mismo dezir obra de tus dedos, que de tus manos, pero San Chrysostomo siente; que tiene mucho mas hermosa sentencia dezir, *digitorum. Minime operationis opus ostendit ea quæ videntur.* Como si no empleara Dios toda la mano en criar la machina inmensa de essos orbes, sino qual ò qual dedo, como quando se dize que tiene suspensa la redondez de la tierra de tres dedos. Y tambien significa segun el mismo Padre el artificio summo y admirable, *& admirabilitatem opificij*, en pintar y bordar tan hermosamente el cielo: en que tātas estrellas suspensas no caygan, en que siendo natural al fundamento el puesto baxo, no el alto, aquel artifice, que haze sus obras sobre toda consequencia de naturaleza, fundasse en lo alto deste mundo las estrellas, *fundasti*, por la gran firmeza y estabilidad q̄ les dio. Que contento puede auer para

Chrysost.
Apuleyus
Luci. dia. Icaromē.
Iob. 35. 10
Apuley.
Euthy. in psalm.
Chryso in commē.

el hombre deuoto, como este? quando el anima libremente ve su cielo? Ansi que del sueño de los Apostoles, siendo natural el sueño en la noche, y de la oracion de Christo, que solia hazer la mas larga en la misma noche, como tiempo mas accommodado a deuocion, infiero yo probablemente, que este milagro de su Transfiguracion fue de noche. Y si ansi fue como parece, mira tu quanto mas admirable y tremēdo espectaculo pareceria que en el dia, subitamente salir aquel Sol mas rutilante que el del cielo, puesto en la cara de Christo, resplandecer el monte mas que si ardiera con viuas llamas a parescer los Prophetas, y todas las demas grandezas y solennidades que concurrieron en este auto estupendo.

VISTO ya el lugar y tiempo que escoge Christo para orar, veamos de passo el fructo de su Oracion. *Et facta est dum oraret species vultus eius altera*, dize San Lucas. Callen todas quantas loas y prerogatiuas de la oracion estan escritas, con estas almas mias, que aun hasta la cara de Christo se muda en la oracion. O sancta Oracion, mucho està de ti escrito y alegado! Ansi como el comercio familiar entre los hombres los haze amigos, ansi la oracion haze comercio y familiaridad entre el hombre y Dios! O que gloria se te

Luc. 9. 9.

concede Christiano! en razonar con el Señor de el mundo, ver con el todas las cosas, dar y tomar razones, tener confiança de dirigirle tu amor, descubrirle la llama que arde en tus entrañas, pedirle lo que te cumple, forçarle con imperioso amor a complacerte. Que cosa ay mas vtil en esta vida que la oracion? Esta es el incienso que agrada à Dios, este el humo que destierra los demonios, esta la espada que vence a Amalech, este el clauo que mata a Sisara, este el gimir de la tortola, el meditar y arrullar de la paloma que agrada al esposo, este el fuego sagrado que arde siempre, esta la vara que haze milagros, esta la citara de Dauid que encanta los espiritus. Como piensas que domò el pueblo de Israel aquellas siete Gentes, sino con oracion? La oracion mitiga la Diuina seueridad, corrobora la flaqueza humana, es extremo remedio en nuestros males, y ansi le tuuo por vltimo remedio en sus cruzes y passiones el pacientissimo Iob pues dixo *Relicta sunt tantummodo labia circa dentes meos*. Mientras tengo lenguas y labios para orar, mientras puedo clamar à Dios no estoy del todo acabado. Y aquellos labios que le dexo sanos el demonio para pronunciar blasfemias como dize San Hieronymo, el los hizo instrumentos de oracion. Finalmente

Io. 19. 20

Hiero. in Iob.

mente la oracion es vn eficaz encantamento con que se dexa vencer Dios, Psalmo, *Præcinite Domino in confeßione*, donde ellos leen *Exadete*, que es, excantate, porque parece que la oracion es encantamento de Dios, pues cõ nuestros versos y deprecaciones dexa la yra concibida contra el peccador. No acabariamos oy de relatar los bienes y vtilidades de la oracion, pero todos callen con el que oy vemos, y San Lucas ha dicho, *facta est dum oraret species vultus eius altera*, que aun hasta el rostro de Christo se trueca en la oracion, no porque mudasse el rostro ni figura; sino porque crecio tanto en lustre, hermosura, y belleza, que se boluio como el Sol. El varon espiritual dado a oracion, escrito lo trae en la cara, porque se assientan en ella no tres, sino trecientas gracias, toda mesura, toda grauedad y honestidad, santo decoro, y aquellas dos virtudes de vn mismo color, modestia y humildad, y la verguença flor de virtud, y como Bernardo dize, especial gloria de la consciencia, custodia de la fama, decoro de la vida, assiento de la bondad, loa de la naturaleza, primicia de las virtudes, insignia de toda honestidad, muralla del casto coraçon. O quanto decoro saca vn hombre, de la Oracion! quanta luz sacô el rostro de Moysen, de la que tuuo en el monte! y que rayos de santidad salen del que era, como del rostro de San Esteuan quando oraua. *Intuebantur faciem eius tanquam Angeli.*

Ps. 106. 7 · *Bernard.* · *Actor. 6. 15.*

§. III.

Resplenduit facies eius. El Sol nasce, hombre despauila essos ojos. Quan alertos estauan aquellos que le mirauan oy, pues vno dixo, *vidimus gloriam eius*, estuuimos hechos atalayas, y miradores de aquella grandeza, como quien con singular attencion y gusto, mira las personas en la Comedia. Mirauamosle con mil ojos siempre, en especial aqueste dia. Otro dixo: *Speculatoris facti*, palabra que significa diligente vista y especulacion. *Speculatores*, como centinelas que veen agudamente, como ojos de todo el cuerpo del exercito, o ciudad, que va mucho al pueblo en que no se descuyden. Ansi yua mucho a la Iglesia en que esto se viesse y certificasse. O diuino theatro! o alta representacion la del monte! donde las personas interlocutores no son fingidas, sino verdaderas, Christo, Moysen, Elias, donde ay dialogo y colloquio concertado, y todo habla, aun hasta la nube dize Tertuliano, La

Ioann. 1. · *2. Pet. 1. 16.* · *Tertulia.*

Transfiguracion: es verdadera *metamorfen*, dizen Mattheo, y Marcos, de donde se deriua la diction *Metamorfosis* cō la qual los poetas profanos nombrauan las fabulas de las transfiguraciones mentirosas de sus Dioses, fingiendo a Iupiter mudado, ya en toro, ya en cisne, &c. A la qual voz aludio San Pedro quando hablando desta admirable Metaformosi nos preuino diziendo, *Non enim doctas fabulas secuti*, SESOFISMENOS, es en latin, *ingeniosè ac sophisticè concinnatas.* Quando os trato de la Transfiguracion de mi Señor Iesu Christo, no hablo a lo poetico, ni imito aquellas sus fabulas, con ingeniosa industria sofisticamente compuestas, para introduzir sus Dioses, sino a lo Apostolico, digo verdades vistas por estos ojos, quando en el monte sancto fuymos testigos oculares de su grandeza, quando el Padre embiò sobre el aquella voz y alto credito, y approbacion, lleno de honor y gloria, *Hic est filius meus dilectus*, y la oymos por nuestros oydos. De manera que todo lo que se representa en este theatro, es verdadero, pide attentissimos oydos.

Resplenduit facies eius. De otra manera resplandecio el rostro de Christo orando dize S. Damasceno, que el de Moysen, porque este reuerberò extrinsecamente del colloquio que tuuo cō Dios, mas el de Christo deia natural lumbre de su diuina gloria q̄ es luz inaccessible, y tābiē de la bienauēturança de su anima. Y fue tal su refulgencia dize S. Hieronymo qual serà el dia del juyzio. *Trāsformatus est Dominus in eam gloriam, qua venturus est postea in regno suo.* De mas desto Moysen tuuo solo el rostro refulgente con tal limitacion, que en poniendose vn velo delante del, no resplandecio a fuera: pero Christo en todo su cuerpo tuuo tanta claridad, que traspassando todos los vestidos, quedaron cādidos como nieue herida del Sol, que deslumbra nuestra vista: ò como los Griegos tienen *Sicut lux. Vestitus eius albus & refulgēs* dize San Lucas. Estos tus vestidos Señor no trocados por otros, sino mejorados, dieron motiuo à tu sieruo Augustino de philosophar: que estos cuerpos nuestros, que son vestido de nuestras almas, se han de leuantar de la sepultura, los mismos que en ella cayeron, no seran otros differentes, sino los proprios, aunque en los justos mejorados. *Sicut vestimenta Christi in monte non sunt posita & alia assumpta sed ipsa quæ fuerant, in melius clarificata sunt.* Mas no comparemos mas la gloria de Christo con la de Moysen, que es corta comparacion, sino con aquella que aparecio en el monte

Damasc. *Hierony.* *Aug. con. Faust.*

monte Synà, y veras la diferencia, y las ventajas della. Quando el pueblo de Israel vio, y oyo aquella gloria del monte, quedo tan despauorido, y temeroso q̃ dixo. *Non loquatur nobis Dominus ne moriamur*. Mas aqui aunque huuo en los Apostoles gran pauor y espanto, pero estuuieron tan lexos de huyr la gloria que vieron, que dessearon verla siempre, y la summa delectaciõ de aquel espectaculo dexo à Pedro como ebrio oluidado de todo el mundo, y hablo inconsideradamente, como suelen los que estan ocupados de grauissimo accidente. No pudiendo de puro feruor callar, dixo lo que no consideraua ni entendia. Bien dize San Lucas que no entendio lo que dezia, porque no dezia cosa consonante con lo que hauia oydo. Hauiale reprehendido antes el Señor, porque le reuocaua de la muerte, hauia oydo a estos dos grauissimos testigos, *de eius excessu*, con lo qual no viene biẽ que Pedro quiera y pida, se estẽ todos en el monte. Demas de esto era imprudẽcia (perdoname Pedro) pensar que tenian necessidad de tabernaculos hechos a manos los que alli veya con tal gloria. Tal era el gusto y dulçura de la magestad de Christo. Gozaron los ojos la vista de aquel intolerable resplandor de la diuina gloria y anima sancta escondido como en lanterna acommodandose a la capacidad de los suyos y nuestra. Gozaron de ver aquella carne que vnio a si el Verbo diuino mas gloriosa que el Sol y estrellas. O sacro y venerãdo cuerpo! o rostro que siempre fuiste a los ojos graciosissimo segun tradicion! como dize Chrysostomo. O carne bienauenturada, materia de mi felicidad, pagamento de mis penas purgacion de mis culpas, quietud de mi desseo, carne verdaderamente preciosa, carne vnida al Verbo eterno. Ruegote carne sancta que de ti me enamores, de ti me enciendas, de ti me hartes, en ti me transformes, haz q̃ yo en ti viua, tu seas el libro de mis estudios, el lecho de mi reposo, el arca de mis tesoros, la tranquilidad de mi vida, y de mi alma, pasto de mi espiritu, la perfecta conuersion deste coraçon mio al eterno Verbo, que en ti, y por ti habito en nosotros, lleno de gracia, y de verdad. O dia sereno, dia illustre, gratissimo, y glorioso! O nube luzida, palio de oro, que adornas el teatro de la gloria de mi Señor y Redemptor, en lugar de aquel que con paño negro de tinieblas cubrirà el Caluario en sus exequias! O voz desnuda de su cuerpo, que brotas con magnifica gloria, y clamas, *Hic est filius meus*, que alegras los elementos!

Aug. l. 11 cõ Faust.

Ch. ho. 18 in Matt.

§. IIII.

Apparuerunt Moyses & Elias.

Ter.4.cõ Mar.c.12 Muy bien dize Tertulian. *Tradidit Pater filio discipulos nouos, ostensis prius cum illo Moyse, & Elia in claritatis prærogatiua, atque ita dimißis, quaſi iam & officio, & honore dispunctis.* Moysen y Elias discipulos fueron del Hijo de Dios, mas oy el Padre le da discipulos nueuos, y honra los viejos con gloria y mageſtad, para que se animen los Apoſtoles con el premio que sacan los Prophetas de la escuela de Iesu Christo. Esta es la causa porque aparecieron aqui gloriosos.

Amb.l.1. de Ia. ca. vlt. OTRA da S. Ambrosio, *lib. de Iacob & vita beata.* Porque se vea que en la Corte de Christo tan honrado es el pobre, como el rico por estas palabras. No fue menos bienauenturado Elias q̃ Moysen, aunque el vno no tenia que comer, ni veſtir sino vna piel de cabra, sin hijos, sin bolsa, sin compañia, y el otro era caudillo, y Principe del pueblo, gozoso con hijos, ceñido de potẽcia; porque en diuerso instituto de vida fundaron ygual merito, como se declarò en este Euangelio, quando con el Señor Iesus resplandecieron en la gloria de la resurreccion, donde parece q̃ les hizo ygual merced, como a yguales testigos de su gloria. Ni Eliseo fue menos bienauenturado Dauid, y aunque que el vno sugetò a Reyes, y el otro con Real potencia, no por esso fuerõ desiguales en la gracia dela sanctificacion Prophetica. Porque que le falta a quien tiene aquel supremo bien? y alcança por cõpañera y amiga la virtud? En que estado no es potentissimo? En que pobreza no es rico? En que escuridad de linage no es illustre? En que ocio no es laborioso? En que enfermedad no es fuerte? En q̃ flaqueza no es robusto? En que sueño no duerme descansado, pues ni aun dormido le desampara su propria virtud? En que soledad no està acompañado, y guardado, a quien cerca la vida bienauenturada? a quien viste la gracia, y illustra la librea de la gloria? Quando serà abatido aquel cuya conuersacion es en el cielo? Quando no tendra hermosura y decoro el que se cõforma a semejança de aquel solo bien y decoro? Hasta aqui son palabras de San Ambrosio, por las quales ves como aparecieron estos dos Prophetas el vno rico, el otro pobre a los lados de Christo, porq̃ se vea q̃ la sancta pobreza tiene su lado seguro en Christo, como la justicia del rico.

QVANTO a Moysen, es la razon de aparecer aqui mas clara, porque siempre viuio herido de aqueste desseo de ver a Dios. Deziale, *Si inueni gratiam in oculis tuis oſtende mihi faciem tuam.* Señor si es verdad que me amas tãto como el mundo dize, y yo lo creo, mueſtrame la gloria de tu roſtro; Cõfiesso q̃ me has hecho

largas

largas mercedes, pero no me satisfaze, ni la honra q̃ me has dado en hazerme tu embaxador, y oraculo de aquesta gẽte, ni la potẽcia cõ q̃ he puesto espanto a todo Egypto, y vẽcido naciones, ni las riq̃zas inmortales cõ q̃ he sustentado 40. años 600. mil hombres por desiertos esteriles y arenosos, ni la autoridad de aquesta vara obedecida de toda criatura, ni la dignidad q̃ me has dado de Propheta, Rey, Sacerdote y Legislador, ni la gloria de ser adorado por vn Dios terreno, ni la magestad de ver cada dia inclinarse a mis pies tantos pueblos. Ninguna cosa de estas, ni todas jũtas puedẽ quietarme, en ti solo està mi paz, mi quietud, y el cẽtro d̃ mis desseos. Si te veo a la hora serè bienauenturado, porq̃ quien te ve no tiene mas q̃ dessear. Fuele respondido, *Posteriora mea videbis*, y esto dizẽ los Sãctos se le cũplio en la Trãsfiguraciõ, quando vio la humanidad gloriosa de Dios, de cuya visiõ el quedò lleno de magestad, *visus in maiestate*. Pues quanto al grãde Elias aquel zelo de fuego q̃ abrassaua su coraçõ, nacido de vn increyble amor de Dios, no merecia menos honra q̃ esta, de la qual ya tuuo prẽdas quãdo vio a Dios en Oreb, y quãdo entre llamas y resplãdores d̃ fuego fue arrebatado: fuego en carro d̃ fuego, como aq̃l q̃ hazia tãta vẽtaja a los otros hõbres, quãta haze el fuego a los otros elementos. 3

SON CORTES las que se celebran oy en el monte en que concurren los grandes del nueuo y viejo Testamento a jurar a Christo por Principe del cielo. Propone el Padre, contestã los Prophetas, obedecen y adorãlos Apostoles. Y aunque a ninguna jura de Rey fueron llamados los muertos, porque ellos no reconocen Señor temporal (como se dize en Iob) pero aqui se juntã viuos y muertos, porq̃ este Monarcha es tã sublime, q̃ tiene ygual juridicion con los muertos, que con los viuos. Y este imperio sobre los difunctos significo el Propheta en aquella sentencia. *In cõspectu eius cadent, omnes qui descendunt in terram*. Todos los que baxan a la sepultura, y vniuersalmente los que pertenecen al estado de los muertos, caeran, y adoraran pecho por tierra a Christo. Lo mismo dixo S. Pablo, quando tratando de el premio glorioso de Christo por su humildad, y obediencia, dixo que seria vna vniuersal sugecion y adoracion *cælestium* de los Angeles, *terrestrium*, de los viuos, *& infernaliũ* de los muertos, como admirablemente declarò S. Theodoreto.

Iob.3.
Ps.21.30.
Phil.2.10
Theod: in Com. ep. ad Phili.

CELEBRASE en este monte vn sancto Concilio General, forma y exemplar de los otros Concilios contra la chusma, y vil canalla de tantos herejes, que osaron poner sacrilega lengua en la

en la diuinidad natural de Christo. El Padre determina con su voz, el Espiritu sancto en la nube, los Prophetas sobrescriuen, y tratan del misterio de su passion y muerte, los Apostoles se prostran en tierra consintiendo y adorando en silencio la grandeza de la merced. De donde salio el sancto y religioso rito que en los Concilios y Synodos generales obserua la Iglesia Catholica, de prostrarse en tierra los Prelados, ansi para rogar al Espiritu sancto reuele su voluntad, como para darle gracias de hauerla reuelado. En este los Prophetas hablan con Christo *excessum*, en Griego, *exodum*, significa expedicion. Entendian de aquella expedicion que Moysen en figura hizo en Egypto, y mar Vermejo, de la qual figura era verdad aq̃l exodo y jornada que Iesus en su muerte y resurreccion hauia de cumplir en Hierusalem, porque Moysen començo esta expedicion en figura y sombra, Iesus en efecto y en verdad, porque dando salud y verdadera libertad, hauia de cumplir, *Vt multos filios in gloriam adduceret*, y por esso dize, *completurus erat*, porq̃ hauia de cumplir lo que Moyses començo, y figuro, muriẽdo muerte violenta en Hierusalem. Exo.14.

O ARDVO misterio! Ves aqui hermano en este Concilio la mayor prueua y experiencia que se puede hazer de nuestra Fe, proponer a Christo por vna parte hijo de Dios natural, y por otra los excessiuos tormentos q̃ padecio por nosotros. Ver de vna vanda vn pobre Galileo, abãdonado de todos, defendido de pocos, preso, ligado burlado, cõdenado, açotado, crucificado, muerto, y en el mismo tiempo de la otra hauerle de creer, Criador del mundo, Saluador de las animas, Redemptor de el genero humano, potentissimo, doctissimo, bonissimo, impassible, inmortal, hijo de Dios, y verdadero Dios. Dilo tu Dios mismo, q̃ fe es menester para esto? O passion de Christo exercicio admirable de la fe mia! Bien se puede dezir, que la fe si es la que deue, es propugnaculo de hierro, muro de bronze, torre de diamãte. Bella, mas no vsada, y milagrosa mixtura, vnidad de dos partes tã repugnãtes, quãto son flaqueza y potencia enfermedad y virtud, ignominia y gloria, infamia y hõra, inocẽcia y cõdenaciõ, impassibilidad y tormentos, inmortalidad y muerte, suma miseria y suma felicidad, ser consolador y tener necessidad de consuelo. Este es el argumẽto con q̃ mostraua S. Pab. la difficultad de la predicacion Euangelica, quãdo dezia, *Prædicamus Christum crucifixũ Iudeis quidẽ scandalũ, Gentibus autem stultitiam.* Esto es lo q̃ queria dezir el Señor, que los robustos y violentos roban el cielo. 1.Co.1.23

Esta

Esta es la causa porque la fe se yguala en firmeza a los cielos, q̃ son dize (dizẽ Iob) solidissimos como de hierro colado. Esto es lo que enseña S. Chris. que ansi como se puede tener satisfaciõ de la honestidad de vna muger, que nunca se a sido solicitada, ansi seria poca la firmeza de nuestra fe, que no hiziesse resistencia a impetu y dificultad tã grãde. Asseguro, que aquel arnes es mejor que esta fuerte a los mas poderosos golpes, mas firme aquella planta, en la cũbre de los Alpes, a los mas reforçados cierços no se mueue; mas encendido aquel fuego, que a mayor soplo se auiua, mas solida aquella amistad, que en la miseria se va siempre augmentando. Desta manera la fe que nosotros tenemos de la diuinidad de Christo, es tanto mas potente, y tanto mas gloriosa, que el piensa en sus passiones no se escandaliza punto de tantos oprobrios, tantos indecoros, tantos tormentos, tantas penas, tantas indignidades como el sufrio, y estos Prophetas comprehendieron en esta palabra *excessum*. En aquel breue tiempo de vuestra passion dulcissimo Señor mio (dirian Moyses y Elias) no se os dara vn punto de quietud, ni imaginara el animo insaciable de vuestros enemigos pena que no passeys. Quien os vẽde, quien os prende; quien os ata, quien os arrastra; quien os tira; quien os grita; quien os afrenta; quien os trabaja; quien os pregunta; quien os leuanta falsos testimonios; quien depone mentiras; quien os acusa; quien os blasfema; quien os escupe; quien os da moxicones y bofetadas; quiẽ os despoja quiẽ os viste; quien os mofa; quiẽ os açota; quien os corona; quien os adora de rodillas por escarnio quien os saluda; quien os hiere, quien os golpea; quien os lleua; quien os trae de juyzio, en juyzio de oprobrio en oprobrio, de suplicio en suplicio, de Anas a Caifas, đ Cayfas a Pilato, de Pilato a Herodes, de Herodes a Pilato. Conjuranse contra vos los Principes, grita la turba aparejanse los sayones, salis de casa de Pilatos cargado de Cruz; suzio con lodo; lleno de saliuas, lleue sudor vuestra frẽte. Vos soys mofado, siluado, escarnecido, açotado, coronado, estirado, a lo vltimo recebido en cama de Cruz, cõ almohada đ espinas, en plumas de clauos. Vuestro manjar hiel, vuestra beuida vinagre, vuestro reposo muerte. O publico odio contra el Hijo amantissimo de el Padre! el mayor mal de esta vida. Diez hermanos se conjuraron contra Ioseph; contra Christo gentes y pueblos enteros, Principes y populares, *conuenerunt in vnum*. No es tanta la frequencia, la priessa y solicitud de las auejas quando fabrican los panales de

Chry. hõ 18. in Ma.

Gen. 37.

Psal. 2. 2.

de la miel, no entran y salen con tanta diligencia quando sacan miel de las flores, quanto se apressura esta gente impia en la passion y tormentos de Christo quanto corren a darle a beuer hieles. O excessos de amor! o excessos de odio! Este, almas mias, es el sugeto deste razonamiento de los dos Prophetas, y aqueste os quiero persuadir que en todo, o en parte, sea la materia de vuestra meditacion, *excessus quẽ compleuit in Hierusalem*. Mas oygamos la voz del Padre.

§. V.

Hic est filius meus dilectus. Palabras tan proprias que aludiendo a aq̃llo de el Psalmo, *Filius meus es tu*, dize Tertuliano, no se podian proferir mejores para aprobar la diuinidad del Mesias, porque estando juntos Moysen, Elias, y Christo, y diziendo a Christo solo, *Hic est filius meus dilectus &c.* claramente muestra que el solo es hijo natural, porque como adoptiuo pudiera dezirlo a los otros tambien. De manera q̃ aqui se da claro testimonio del verdadero Mesias. Moysen, Elias, y la voz del eterno Padre, no mirã a otro fin, ni a otro blãco, q̃ a mostrar estã verdad sancta, que el Verbo encarno, que el Mesias aparecio, y con todo esso a tal relampago estan ciegos, y a tal trueno sordos los iniquos Iudios, y perseuerando en su obstinacion, no quieren abrir

Psal. 2. 5.
Ter. adu. Marci.

los ojos del entendimiento al claro espejo desta patente verdad. Nosotros consideremos la Glossa de Tertuliano sobre estas palabras de el Padre. *Hic est filius meus. Vtique* (dize) *sub auditurquẽ repromissit, aliquando & postea dicit, Hic est: eius est exhibentis voce vti in demonstratione promissi, qui aliquando promissit. Non eius, cui posset responderi, Ipse enim tu quis es, qui dicis, hic est filius meus, de quo non magis promisisti, quam te ipsum quod prius erat reuelasti.* Quando el Padre dize, este es mi Hijo, se ha de entender, este es el que os he prometido, porque sino le huuiera prometido, pudierasele respõder. Quiẽ soys vos Señor, que dezis este es mi Hijo? de quien nada nos haueys dicho, como tampoco vos nos haueys dicho quien soys. Pero como este era Hijo prometido por Dios en muchos lugares, señaladamente Deut. 18. *Prophetam suscitabit vobis Deus ex filijs vestris, tanquam me ipsum audietis.* Donde nos le prometia por verdadero Maestro, señalandole oy con el dedo, y con la voz, y mandandole escuchemos como a Maestro, dize claro, que este es el que nos tenia prometido. Deut. 18

PERO aqueste testimonio diuino tiene muchas cosas notables. La 1. que esta palabra *Hic est filius*, en el Griego tiene articulo *Ille*, el qual señala como con el dedo, que es aq̃l Hijo vnico

co

co y vnigenito, y eterno Dios prometido por Redemptor. La segunda que *dilectus* en su original es Nõbre, y no Participio, *Agapitos*, suele el Interprete Latino declararla por, *Charissimus*, y en todas maneras significa mas que *dilectus*, mi hijo amantissimo charissimo, San Hieronymo sobre la Epistola a Philemon aduierte que esta diccion mas significa amable, q̃ amado, en Griego *Agapimenos* es amado, *Agapitos* amable. Entre estas dos palabras o por mejor dezir entre ser amable o amado, ay esta diferencia, que mas es ser amable, que amado, porque cosas se aman que no son de suyo amables: como quando amamos al enemigo por mandarlo ansi Christo es amado pero no amable. La tercera: *In quo mihi bene complacui*, tiene dos exposiciones vna, este es mi hijo en quien me agrado, y me place, en quien esta todo mi agrado, y complacencia, como si dixeramos en Latin *delitium*, o, *delitiæ cordis mei*, es la alegria y las delicias de mi coraçon. Otra. Este es mi hijo dilectissimo en quiẽ me ha parecido tener misericordia, y hazer bien al hombre, en quiẽ me ha placido saluar el genero humano, con misericordia, graciosa y liberal. De ambas declaraciones haze mencion Euthy. la vltima es mas solida si miramos la naturaleza de la voz Hebrea, y el vocablo Griego *Eudocia*. De manera que el sentido corriente sera. Este es aquel mi hijo vnico amabilissimo, el regalo y delicias de mi alma, en quiẽ y por quien me son los hombres agradables, *Eudocisa*. *Contentus sum me talem habere natum, lætor tali prole, bonis in eum collatis vehementer delector*, en el y por el me han de agradar todos losque me fueren gratos. Y verdaderamente es ansi, que quien no se viste de Christo ni da fructo en el no agrada al Padre, por donde dixo el mismo Christo, *Omnem palmitem in me non ferentem fructum tollet eum*, no dixo el sarmiento que no diere fructo, sino el que no diere fructo en mi: porque esse solo se tiene por fructo el que es en Christo en su gracia y disciplina, como noto Theodoreto.

Hiero. in Epi. ad Philem. *Euthym.* *Io. 15. 2.*

VN testigo de vista da fe por si y por sus cõpañeros, diziẽdo nosotros oymos esta voz venida del cielo, quãdo nos hallamos cõ el en el mõte S. llama S. al Tabor porq̃ estuuo lleno de la Magestad de la diuinidad. Y sobre esto dize vna cosa dificil, *Et habemus firmiorem propheticum sermonem*. Aqui sudaron los ingenios de muchos Interpretes, los quales si huieran visto a san Augustin en vn tratado particular, que haze sobre esta sentencia en el tomo 10. facilmente salieran, y nos sacarã de duda. La dificultad es, como dize S. Pedro, q̃ la Pro-

Theodo. *Aug, to. 10.*

su dignidad, y diuinidad, como dixeron que tenia espiritu familiar, que le hazia dezir, y le ayudaua a hazer cosas tan marauillosas. Por esta causa dize san Pedro, que la Profecia es mas firme testimonio que el milagro. O pedro sancto! bie͂ dize Dionysio, que tu eres el Corifeo de los Theologos, y yo no te mudare jamas aqueste hermoso nombre. Gran demostracion dize fue esta, q̃ en el monte sancto hizo de su diuinidad, pero si algu͂ infiel pusiere macula en este milagro, no le podra poner en las Prophecias de los Antiguos, que nos le dieron por Hijo de Dios y Redemptor, y por esto en testimonio de verdad assisten aqui oy dos los mayores de ellos, Moysen y Elias. Beda resuelue esta dificultad de otra manera, diziendo, que en aquella palabra *firmiorem*, no haze comparacion con el milagro de la Transfiguracio͂ sino con la narracion de ella que hizo san Pedro, como si dixera: Si alguno no nos creyere quando dezimos que fuymos testigos de vista de su gloria y resplandor, y que oymos la voz de el cielo que vino sobre el, ay estan las Prophecias, que son mas firme argumento de su Magestad, q̃ tantos siglos y tie͂pos antes le llama͂ hijo de Dios. Este testimonio no le podeys negar, como negays el nuestro. Buena es la resolucion de este Sancto, mejor la de S. Augustin.

Dionisius.

Bed. in. Com.

§. VI.

PVES si nosotros como leales discipulos de Christo hemos assistido oy en este teatro celestial (o charo Euangelio) y visto su rostro gloriosissimo, despreciemos estas tierras baxas, y habla͂do con nuestros mismos ojos, diga cada vno lo que dezia el sancto Arsenio a los suyos, quando le amanecia en la Oracion: Cerraos ojos mios, y no mireys cosa del mundo, que no ay en el cosa digna de ser mirada. Armemonos de vn amigo grande para pelear contra los enemigos deste Rey, que son los vicios que le vsurpan el principado que sobre nosotros tiene.

OCCVRREME aqui vn pensamiento, que aunq̃ passa el sermon de hora, no lo puedo dexar en el tintero. Cosa es bie͂ notable que entre todos los dicipulos de Christo, los que se mostraron mas zelosos y esforçados, fueron estos tres testigos de su Transfiguracio͂, a los quales llamo San Pablo columnas, *Iacobus & Cephas, & Ioanes, qui videbantur columnæ esse.* Porque Pedro no solo prometio morir por el, pero en la prision echo mano a su espada, (espada traya dize san Cyrillo, para defenderse de las fieras que andan en aquella tierra a cada passo por los desiertos, donde el y los co͂discipulos passauan muchas noches)

Ad Gal.

Cyr. li. in Io. c. 35.

ches)y corto la oreja a Malcho. Verdad es que en esto desagrado a aquel Maestro de paciencia como dixo bien Tertuliano, *Patientia Domini in Malcho vulnerata est*. Y porque los otros no hiziessen otro tanto, dize San Lucas solo, que dixo Christo, *Sinite vsque huc*. Palabra bien diuersamente declarada de los Interpretes. Euthymio da vn sentido a primera vista, el mas aparente, y proporcionado de todos: y es que hauiendo visto Christo el golpe de Pedro, como despartiendo la question, dize al mismo Pedro, y a los otros dicipulos, *Sinite vsque huc*, como si dixera, aunque de suyo no ha sido bien hecho (como despues vereys hijos mios) herir a este soldado, con todo esso por muchos misterios he querido permitir que Pedro le aya herido y cortado la oreja. Pero por aora baste, *Sinite vsque huc*, no passe el negocio adelante, y tu Pedro embayna tu espada. Segun esta exposicion aquel *vsque huc*, señala el hecho de Pedro, basta hauer herido a este, aora no aya mas. Pero San Augustin lo entiende diuersamente, y la deuersidad de la intelligẽcia pende de la diuersidad de el tiempo en que cree que el Señor dixo estas palabras. Porque no tiene por verdadero, q̃ Christo esperasse el golpe de Pedro, para dezir, *Sinite vsque huc*, sino q̃ en vn mismo tiempo, Pedro hizo su hecho, y Christo dixo esto. Porque hauiendo preguntando los Apostoles, *Si percutimus in gladio?* fue tan ardiente Pedro, q̃ no tuuo paciencia para esperar la respuesta, y mientras Christo respondia a los Apostoles, y prohibia herir a los ministros, en esse mismo tiempo hizo el golpe, al punto le hizo el Señor aquella reprehension mas azeda, *Conuerte gladium tuum &c*. De manera que no fueron totalmente cõtinuadas las palabras de el Señor mas diziendo primero, *Sinite vsque huc*, vio que en el mismo tiẽpo se hauia hecho lo contrario, y en fin se boluio a reprehender a Pedro. De manera que la palabra *vsque huc*, segun Augustin no incluye la herida dada, antes la excluye y prohibe, y toda otra defensa, como si dixera. Dexaldes que hagan todo loque quisieren, que ansi lo quiere mi Padre, y ansi lo quiero yo, y es razon y consequencia que lo querays ansi vosotros. Pero yo considero vn enfasi marauilloso en estas palabras, *vsque huc*, y vn grande encarecimiento de la virtud de la paciencia, como si dixera Christo: Yo siempre os he exhortado y persuadio paciẽcia, y aora lo hago *Sinite*, dexaos estar, padeced, tolerad, y si me preguntaredes hasta donde ha de llegar esta paciencia? Respondo, *vsque huc*, *vsque huc*. No se puede

dezir

Tert. l. de Patien.

Lu. 22. 51

Euthym.

Aug. l. de cõs. Euan. l. 3. c. 5.

dezir mas, hasta verme prender atar, injuriar, ofender, y condenar, y con todo esto me aueys d̃ callar *vsque huc*. O dificil y ardua paciencia! O excellentissima prueua de obediencia! Mas el feruor de Pedro no puede cõtener se, porque viẽdo aquel Malcho, por ventura mas insolente que los otros, echo mano, y derribale vna oreja.

AORA dire delos hermanos Iacobo y Iuan otra historia, que en razon de la passada trae San Cyrillo. En vn viaje que hizo Christo a Hierusalem, passando por Samaria embio dos discipulos a vn lugar, a que le tomassen posada, cuyos moradores fuerõ tan descorteses y crueles que ni por vna sola noche quisieron recebirle, Por lo qual indignados Iacobo, y Iuan, quisieron vẽgar aquella villania, y sabiendo que con ayuda de Christo podiã hazer mucho mas que hizierõ los Prophetas antiguos, a exemplo de Elias que hizo venir fuego del cielo, para abrassar aquellos soldados en el 4. de los Reyes, se boluieron a Christo y dixeron, *Vis dicamus vt ignis descendat de cælo, & consumat eos?* Brauos y coléricos Apostoles! zelosos discipulos! Y cierto parece arrimado a razon, que estos dos en particular fuessen tan impetuosos, porq̃ su mismo nõbre sonaua tanta brabura, q̃ como se dize Marc. 3. se llamarõ *Bonarges*, q̃ es, *filij tonitrui*, hijos del trueno, o trueno o tumulto, estrepito, q̃ esso significa la voz Syriaca. Digo en cõclusiõ, q̃ todos estos tres Pedro, Iacobo, Iuã, entre todos los doze se mostrarõ mas brauos, y animosos, como aq̃llos q̃ tenian mas razõ de agrauiarse y enojar se de las injurias, y desprecios de Christo, porq̃ estos tres solos vierõ cõ los ojos del cuerpo la marauillosa gloria de su Trãsfiguraciõ, y assi teniã mas particular noticia de su soberania y magestad, de la grauedad de las ofensas que se le hazian.

Cyril. l. 11. in Io. c. 35.
Luc. 6. 54
4. Reg. 1. 10.
Mar, 3. 18

SINO es q̃ por otra parte digays, q̃ antes por esso mismo erã obligados a ser mas sufridos, y mansos, pues en aquesse proprio milagro en q̃ vieron la gloria de Christo, oyeron el discurso de su passion, ordenado por el Padre, acceptado por Christo, aprobado por los Prophetas presentes. Mas el zelo feruoroso pocas vezes se sugeta a razõ, y el q̃ morava en los coraçones de estos sanctos, no podia tolerar ofẽsas d̃ aquel q̃ teniã por Dios. Y a es tiẽpo de q̃ no las cõsintamos nosotros. Y por vẽtura hazẽ este sentido aq̃llas palabras, *sinite vsque huc*, distinguiendo las injurias que se hizieron a Christo, hombre, quando era viuo, y las que se le hazen cada dia al mismo Christo como Dios, despues q̃ murio, entẽdiẽdo estas palabras assi. Quãto a las injurias que me ha-

hazen aora, sufridlas, mas *vsque huc* solamente: pero quanto a las que despues de mi muerte me haran, blasfemando mi nombre, persiguiendo a mis fieles, o pugnando mi sancta Fe, en aquestas no quiero *sinatis*, no quiero que tengays paciencia, sino que a Presidentes, a Senados, a Reyes, y a quien quiera que sea, respondays animosamente, brauamente, intrepidamente. No calleys sus vicios, no dissimuleys sus culpas, no temays su potencia, *vsque huc*, *vsque huc*. Ansi lo hizieron los discipulos defendiendo el nombre de su Maestro, hasta dexarse hazer pedaços, sin miedo, ni terror de los tyranos obstinados y pertinaces,
Ps. 65. 10 *Per ignem & aquam*, passando varios y contrarios generos de penas y calamidades, porque el fuego quema, el agua anega. Con este mismo estudio piadoso, y religioso, animo armado de la fortaleza de lo alto, hemos de defenderle nosotros, no solo contra aquellos que esparziendo zizaña de falsedad entre las semillas de la Fe, pretenden violar la cultura de la verdad, sino contra todas las huestes del infierno, contra todos los vicios de nuestra carne y sangre, y apetito, y mundo, con las armas de Dios en la mano, que a poder de açotes, cilicios, ayunos, mal dormir, mal comer, mucho orar, y sudar, se vencen los enemigos de Christo. Que aunque pide trabajo la victoria destos monstruos, siempre en tales empresas el cielo nos haze la costa con el socorro de la gracia.

LVNES



LVNES DESPVES DEL SEGVNDO DOMINGO de la Quaresma.

Ego vado, quæretis me, & in peccato vestro moriemini. Ioan. 8.

PROEMIO.



TODO vengo pauoroso y assombrado oyendo el trueno desta sentencia, *In peccato vestro moriemini.* Porque morir en pecado, no es menos que morir para siempre cōdenado. Morir mala muerte es lleuar el processo cerrado, y la escritura de sangre en el pecho, como Vrias su carta. Aquella escriptura y obligacion que san Pablo llama *Chirographum peccati*, instrumento publico hecho de mano del que ansi muere, q̃ de su propria voluntad se obligo de dar el alma a su enemigo el diablo. Por lo qual haze distincion como vemos entre el pecado y el Chirografo. *Donans nobis omnia delicta, & delens quod aduersum nos erat Chirographum.* Y san Augustin tomo despues aquesta voz en plural, *Chirographa peccatorum*, porque san Pablo hablaua del reato comun del pecado original: y es muy claro que todo pecado tiene su proprio reato, y obligacion, y cada vez que vno peca ratifica este instrumēto en que se adjudica al demonio, y se obliga a las penas eternas. Morir en pecado, es partir deste mundo sin borrar con la sangre del Cordero, esta escriptura de muerte, y entrar en captiuerio sin redempcion. Todas las calamidades desta vida dize Nazianzeno, no son mas que vn humo de la ira futura, y vn preludio de infinitos tormentos, aun no sentimos los carbones abrazadores de los que escapan de aqui en peccado. Danos Señor vn buen morir, dandonos aqui vn buen temor, y sentir desta doctrina,

2. Reg. Col. 2. 14

Augu.

Gre. Na. orat. 15.

y tu Virgen sacratissima seenos fauorable.

Aue Maria.

Han se buelto con perpetuos abusos tan de hierro, y diamante nuestros coraçones, que aunque los hiera Dios con duras amenaças y castigos como con pesados martillos, no solo no haze mella en ellos, pero ni dan muestra alguna de dolor. Su conciencia está empedernida, callosa, y cauterizada, como san Pablo habla, y han venido a estado de desesperacion, despues de larga ceguera he ignorancia de Dios. *Qui desperātes tradiderunt semetipsos impudicitiæ, & luxuriæ, in operationē immunditiæ omnis in auaritiam.* Todas estas palabras son fuertes y terribles, mas entre ellas son vehementissimas aquellas dos *desperātes*, y *tradiderunt se*. La primera tomada como suena es espantosa, que despues de la muerte de Christo aya hombres tā perdidos, y rematados, que desesperen como Iudas, y Cain, y desesperados se despeñen en todo genero de vicios, no solo malignos, sino afrentosos y vituperables. *Desperātes*, descōfiados de la vida venidera eterna, de la inmortalidad de su anima, de la gloria del Parayso, dela resurreccion y juyzio, como san Ambrosio declara. O desesperados de poder viuir sin sus vicios, a q̄ estan hechos y habituados? porque mudar costūbre es apar de muerte: corrierō a toda furia a pecados infames, pareciēdoles, q̄ no podrian viuir sin ellos. S. Hieron. por exprimir mejor la palabra Griega, en lugar de *desperātes*, lee *indolentes*. Del mismo parecer estan los Interpretes Griegos. Vso algunas vezes Tulio de esta palabra *indolentia*, por la Griega *Analgisian*, q̄ propiamente significa *dedolere*, perder el dolor, o como dize el Comico *perdolere*, quando vn hōbre llega a tal dureza, que ha endurecido el sentido a todo mal, por infame que sea, y está como insensato estupido. Y como se dize en Latin, *deferbuisse*, lo que dexa de heruir, y *desipere*, dexar de saber ansi *dedolere*, perder el sentido del dolor como los apoplecticos y paraliticos y pasmados. Demanera q̄ no significa aquel no tener dolor de la piedra, o arbol q̄ nunca le tuuo, sino el del miembro sano, q̄ perdiendo el sentido no siente la picadura ni aun la estocada. Trasladado esto, al anima, llama esta sordedad la Escriptura, dureza de coraçō. Y no me preguntes dize S. Bernardo, q̄ es coraçon duro, porq̄ si no temiste oyendo esta palabra el tuyo es. Solo es coraçō duro el que no tiene horror de si mismo, porq̄ ya no siente. Que me pregūtas? Preguntalo a Pharaon. Ningun duro

1. Tim. 4. 2.
Ephe. 4. 18.
Hierony. Commē.
Bern. l. 1. de cōsid.

duro de coraçõ alcanço jamas salud, sino aquel a quien la misericordia de Dios quito el de piedra, y se le dio de carne. Pues q̃ es duro coraçon? Es aquel a quien la compuncion no parte, ni la piedad ablanda, ni los ruegos mueuẽ, y se endurece mas con los açotes: es ingrato a los beneficios, infiel a los consejos, cruel en sus juyzios, desuergonçado para toda cosa torpe, atreuido y osado en los peligros, inhumano en las cosas humanas, temerario en las diuinas, oluidado de todo lo passado sino de las injurias. Y para resumir en breue los daños deste horrible mal, este es el que ni teme a Dios, ni respecta a los hõbres. Destos veras no pocos por essas plaças y lõjas del mũdo, ambiciosos, auaros, simoniacos, sacrilegos, concubinarios, incestuosos, vsurarios, ladrones y monstruosos hõbres, en el bien temerosos, en la maldad audaces, enemigos de toda humanidad, blandos, afeminados, entre si llenos de odios y enemistades, verdugos los vnos de los otros. Dize pues Hieronymo, que habla S. Pablo de vn linage de pecadores que tienen los coraçones hechos yunques de herreros, a quiẽ ni golpes ni martilladas de Dios no domeñan, a quien ya ni culpas ni penas duelen, rigidos, obstinados, a quiẽ no conuẽcẽ argumẽtos, ni tormentos, resolutamẽte malos, conuencidos por su mismo juyzio como del hereje pertinaz dize el Apostol. Finalmẽte *desperantes* porq̃ desesperados ya de la gloria de los sanctos se entregarõ por consolarse y no quedarse sin algũ parayso, a todos los passatiempos mũdanos, como aquellos aburridos y desesperados en el libro de la Sapiencia, q̃ resoluiẽdose en q̃ no auia otra vida (o gran ceguera digna de ciego fuego!) se entregaron en esta a todas delicias hasta la muerte, determinados de passear todos los baldios de su luxuria, visitar los jardines y desflorar los prados de Venus, *nullum pratum sit quod non pertranseat luxuria nostra.*

Hiero. in Commẽ.

Sap. 2. 2.

La segunda palabra terrible es, *Tradiderunt semetipsos*, que romanceo yo: fuerõ traydores a si mismos, engañandose a si proprios *fallentes semetipsos*, como Sanctiago habla, y entregãdose a la muerte encubierta a trayciõ, y al vicio de la sensualidad. Notaron en esta palabra Theophy. y Oecum. lo q̃ deuemos notar bien nosotros como fundamẽto de toda la doctrina de oy, que con ella saluò S. Pablo a Dios de culpa, y se interpreto a si mismo quando en otra parte auia dicho *tradidit (idololatras) Deus in reprobum sensum*, que Dios a vnos graues peccadores los entrego a per-

Iac. 1. 22

Theoph. Oecume. ibid.

Ro. 1. 28

peruerso sentido y juyzio, porque aquella entrega no fue sino permission de la que ellos hazē de si mismos, que es la que aqui dize *tradiderunt semetipsos*, como hombres libres, que podian darse a la virtud, o al vicio, se dieron al vicio lasciuo. Esto tened hermanos en la memoria q̃ yo antes de proseguirlo, no puedo dexar en blanco aquella vltima palabra *in auaritiā* a quien se dierō estos desesperados despues dela immundicia y desonra. No significa lo que suena, el vicio particular que dezimos auaricia, en Griego, *philargiria*, sino vna insaciable codicia general en qualquier materia que los Griegos dizen, *pleonexiam*, de q̃ vso aqui S. Pablo, Oecumenio dixo, *cum omni auiditate* vn affecto, vna codicia sin modo ni termino, que se puede acommodar a la luxuria precedente, a que se dieron bestialmente, no contentos cō sus mugeres proprias, estuprando las agenas, vnas, y otras, y otras, como S. Hieron. declara, y prueua por otro lugar del mismo Apostol. Finalmente otros dizen que significa vn desseo de alcançar lo ageno con violencia. En resolucion es vn entrañable y anxioso hipo, de conseguir lo que dañadamente se pretende.

Oecum.

Hiero. in commē.

Trata oy Christo nuestro Dios con gente desesperada y dura, prophetizales que han de morir en su pecado, no pueden echar la culpa al Medico que se les va, *Ego vado*, sino a si mismos q̃ siendo doliētes no quieren ser curados, ni creer en el, cabeçudos sabios y sanos en sus ojos. O tristes sin ventura nacidos, y sin vētura crecidos, y mas sin vētura en vuestra porfiada perfidia muertos? *Mors peccatorum pessima*. La mala muerte para el malo se hizo. *An ignoratis quod periculosa est desperatio?* dixo aquel Capitan. Ay cosa peor, y mas peligrosa q̃ la desesperaciō? esta no es hija de la obstinaciō y dureza? si si, q̃ al fin para en mala muerte. *Cor durū male habebit in nouissimo*. El coraçō duro aunq̃ vna vez, o otra le vaya biē, al cabo parara en mal. Vosotros pecadores soys los que de pecado en pecado texiēdo dellos la soga que lleuays arrastrando a la horca de la desesperacion os entregays ala muerte mala. Esta verdad digna de memoria, enseña el Sabio Ecclesiastico. Nō *dicas per Deum abest. Quæ enim odit ne feceris. Non dicas ille me implanauit, non enim necessarij sunt ei homines impij:* con el qual testimonio nos proueyo de escudo contra tres sectas hereticas: que somos malos porque Dios nos desampara, he aqui la primera; ó porque nos incita al mal, esta es la segunda: o por-

Ps. 33. 22
2. Reg. 2 26.

Eccl. 15. 11.

o porque quiso de nuestros pecados sacar gloria para si vsando de misericordia con vnos, de justicia con otros, mostrando por aqui estos sus tributos, he aqui la tercera. Pero veys luego el escudo de la Fe, *in quo possitis omnia tela nequissimi ignea extinguere*, centellas son del infierno, pero en este escudo no solo quiebran mas se apagan como chispas en agua. Que dize el herege? Porque Dios me dexa y se va soy malo. Que respōde el santo Ecclesiastico? *Ne dicas per Deum abest*, no digas por Dios queda y si lo dizes mientes. Si te conoces falto de sabiduria (que de esse habla) y gracia, no eches la culpa a Dios diziendo, que por el te falta esso, como los condenados en la Sapiencia. *Sol intelligentiæ non est ortus nobis.* No digas tu tal cosa *quæ odit ne feceris*, guardaraste tu de pecar, y darle disgusto, que en esso topa; por ti queda, tu faltas a Dios. Tampoco digas lo segundo, *ille me implanauit*, Dios me puso tropieços interiores y exteriores para que cayesse y me hizo errar, *in errorem impulit*, o implanauit, *contra planum & rectum*, o *implanauit*, querra dezir, como suelen los carpinteros azepillar sus tablas ansi me allano Dios quitandome sus dones, finalmente Dios no incita al mal, *intentator malorum*

Sap. 5.6

est. Ni digas lo tercero que Dios quiso que el primer hombre y sus hijos pecassen para tener motiuo de vsar de misericordia y justicia, *Non enim necessarij sunt ei homines impij.* No tiene necessidad de mi pecado para ser tenido por justo y misericordioso y glorioso del todo. Porque como dixo san Fulgencio, *Iustitia iusta nō erit, si puniendum reum non inuenisse sed fecisse dicatur: quin potius maior erit in iustitia si lapso Deus tribuat pœnam quem stantem prædestinasse dicitur ad ruinam.* No seria justa justicia la que castigasse, no el pecado que hallasse cometido, sino el que ella misma hiziesse cometer, mas antes seria mayor injusticia en Dios, penar al que cayesse en culpa, si antes que ei la hiziesse, determinasse Dios que cayesse en ella. Quien diria que Dios es misericordioso, si me hiziesse miserable para sacarme despues de miseria? o cruda misericordia? sino es que loemos de clemente a quien despoja para despues vestir, y hiere para sanar *Maleuolam beneuolentiam omnino futuram, si quis miserum aliquem esse velit vt misereatur*, dize hermosamente S. August. Maleuola beneuolencia seria, hazer a vno miserable, para vsar cō el despues de misericordia. Esto es lo que el Sabio dize. *Nō necessarij sunt ei homines impij.*

Ful. li. 1. ad Moni. ca. 22.

Aug l. 3. co. f. c. 2.

Verdad infalible, pero juntamente con ella digo otra necessaria, y es, que aunque no ha menester Dios pecadores para ser glorioso, con todo esso de los pecadores ya hechos saca Dios honra y gloria. Prou. 16.
Prou. 16 4. *Vniuersa propter semetipsum operatus est Dominus, impium quoque ad diem malũ.* Todo el vniuerso crio Dios para su honra y no ay cosa en el que no se la de a su modo, lo espiritual, lo corporal, los cielos, los elementos, los mistos, los animales, los Angeles, los hombres, siruiendo cada cosa en su lugar, y puesto sirue y honra al Criador. Y si dixeredes de que sirue vn pecador escandaloso maculado en este mundo? q̃ honra dà a Dios el blasfemo, que se la quita? el perjuro, el herege, el impio, el Atheo? respõde, *in diem malum.* Si honra, porque le tiene Dios guardado para el dia malo, para sacarle como bestia en el triumpho de su juyzio, y ponerle en cadahalso, y echarle en carcel infernal; porque el que se desordena en la culpa le ordena Dios en la pena, y pues no quiso seruir a Dios para el dia bueno q̃ tuuo en esta vida, està reseruado para el malo, y ansi en su modo glorificarà a Dios, padeciendo debaxo de su lança de justicia. Esperalde al dia malo quando muera en su pecado, vereys como se muestra Dios justo en sus juyzios y prouidẽcia que guardo al malo, *in diem malum.* Puesto este fundamento de toda la doctrina de oy, veamoslo en el sancto Euangelio.

§. I.

Dixit ergo eis Iesus iterum, ego vado. En el capitulo precedente quando fueron los ministros de los Principes a prender a Iesus, les dixo estas mismas palabras: *Vado ad eum qui misit me, Quaeretis me & non inuenietis, & vbi ego sum non potestis venire,* y porq̃ dize oy lo mismo en sentencia a los Phariseos que desseauan prenderle y no osauan por miedo del pueblo, dize el Euangelista, *dixit ergo eis Iesus iterum.* No os apresureys en procurarme la muerte, esperad vn poco, que yo me voy de mi voluntad a la Cruz, y por mi pie al matadero. Por demas es daros prissa, nadie me puede dar la muerte si yo no quiero. Suele Christo significar su muerte por esta palabra *vado* por la razon dicha; y porque su passion no se atribuya a la malignidad, o potestad de los Iudios, sino a su voluntad. Pudieron ellos no quando quisieron, sino quando el dispuso: *ego vado,* yo me voy q̃ nadie me lleua, phrasi que significa morir con su gusto, como dixo Abraham: *Ego vadam absque liberis.* Yo morire contento sin hijos, pues vos Señor lo quereys. Y en

Io. 7. 33.

Gen.15.2 en este lenguage entendio profundamente Eusebio Emisseno en vn dialogo de Theodoreto, aquellas palabras que Christo dixo al quebrar de la vida a su Padre. *In manus tuas commendo spiritum meum*, diziendo que la palabra *commendo*, es lo mismo que *depono*. Esta anima Padre mio deposito en vuestras manos (o deposito incõparable!) presto la boluere a tomar y reunir cõ este cuerpo, de mi mano a la vuestra la doy, y la pongo en ella de mi voluntad. Y lo que añade *in manus tuas*, tiene admirabilissimo sentido. No doy el alma al hierro, como el q̃ muere a cuchillo da sangre y alma a la espada, sino a essas manos la entrego, pues ni clauos, ni espinas, ni heridas de açotes, ni Cruz, ni otros instrumentos, ni armas violentas me podran quitar la vida, yo põgo esta anima no en las manos de la muerte donde la ponen todos los que mueren, sino en las vuestras Padre mio: *Nemo tollit animam meam a me, sed ego pono eam* de mi mano a la vuestra. No se pudo dezir mas claro. Ego *vado* mala nueua: *quo ego vado vos non potestis venire*, peor; *quæretis me & in peccato vestro moriemini* pessima. Dexad toda esperança de ver a Iesus porque *quo ego vado vos non potestis venire. Quæretis me & in peccato vestro moriemini*, entre mi y vosotros ay vn Chaos magnũ, vn mar q̃ no se nauega. Buscarmeheys y no me hallareys. Desto no tiene culpa Christo, *ne dicas per Deum abest &c.* q̃ biẽ puedẽ hallarle si quierẽ pero no quierẽ hallarle porq̃ no quierẽ creerle. Esto dize por que despues de su Ascẽsiõ perseuerariã en su infidelidad, por que auiẽdo negado al verdadero Christo, q̃ tuuieron presente, auiã de buscar y esperar otro, como hasta oy dia los Iudios le esperã, y pẽsar q̃ esta por venir, el q̃ vino, y boluio al cielo: es grande error, porque es buscar y nunca hallar. *Quæretis me.*

Theodo. Dialog. impati.

In peccato vestro moriemini. Muy biẽ se sigue esto de lo dicho, porq̃ ninguno alcãça remission de sus pecados sino por Fè de Iesu Christo, luego los q̃ no creẽ en el morirã en su pecado. Y dize *in peccato* porq̃ el numero singular piẽso tiene aqui fuerça, q̃ no significa todos los pecados, sino el de infidelidad proprio desta gente de q̃ hablo en el mismo termino. Io.16. *Arguet mundum de peccato*, y declarando q̃ pecado añade, *quia non crediderũt in me*. Pero cierto es que no solo murieron en este, sino en otros muchos que del nacen, pues ninguno se perdona sin Christo, en cuya redempcion y perdon no quisieron ellos tener parte. Io.16.

Nũquid interficiet semetipsum? Notaron aqui algunos quan

malignos eran estos Phariseos: Los alguaziles y corchetes, quã do les dixo Christo la misma razon, fueron corteses y medidos, porque dixeron. *Nunquid in dispersionem gentiũ iturus est, & docturus gentes?* Por ventura quiere yrse a tierra de infieles a enseñar los Gentiles? cosa hazedera: pero estos sus amos, dã en tan odioso pensamiento como este, *nunquid interficiet semetipsum?* Mas bien mirado, ansi aquella respuesta como esta es de vnas mismas personas, como se collige de lo que alli dize el Euangelista. *Dixerunt ergo Iudæi ad semetipsos*, no dixo *ministri*, sino *Iudæi*. Y ansi tengo para mi que viendo aora como no les auia salido bien la imaginacion de entonces, dierõ en esta, *nunquid interficiet semetipsum?* Quiça se quiere matar por huyr de nuestras manos. Sospecha de tales pechos. No imaginan ni discurren por razõ sino por su desseo y passion, y como la mayor q̃ tenian era de verle muerto, a essa acuden como en los casos subditos es cosa natural encontrarse la lengua con lo q̃ està en el coraçon. Muestran demas desto so resolucion y mal intento pues les parecia no se les podia escapar por otro camino q̃ matandose, pues aun entre paganos en Reynos y prouincias estrañas tenian determinado perseguirle. De manera que el escaparse Christo de las manos de estos era en su opinion matarse. Ingenio cruel como el de Neron, de quien escriue Suetonio vna cosa semejante, que teniẽdo preso a Carnucio, a quiẽ el desseaua atormentar con larga carcel, y dar vna muerte lẽta y tardia, y por esso mas graue de sufrir diziẽdole q̃ se auia muerto en la carcel, respõdio Neron. *Carnutius me euasit*, escapado se me ha Carnucio: porque la muerte se tenia por euasion y libertad, y la vida en carcel de Nerõ por muerte. Ansi estos piensan que el matarse Christo sera escaparse: dislate grandissimo, y juntamẽte ceguera notable pensar esto. Porq̃ si por muerte dixera Christo *quo ego vado &c.* pudieran dezir que tãbiẽ ellos podiã tomar la muerte y alcançalle. *Sueto. in Neron.*

Vos de deorsum estis &c. No responde Christo a lo q̃ pregũtaron mas boluiendo a tomar el hilo q̃ interrumpieron con su pregũta, y cõtinuãdo lo comẽçado da la razõ de aquello q̃ acabaua de dezir, *Quo ego vado vos non potestis venire.* La causa porque no hireys donde yo, es porque vosotros soys de aca baxo, yo de lo alto, vosotros de la tierra yo del cielo, persona y naturaleza Diuina, cuya habitacion es el cielo supremo, a dõde no puedẽ ascẽder los terrenos, pero yo q̃ soy celestial y de

y de naturaleza Diuina, subo alla como a proprio lugar. Ansi lo entiende Tertul. libro primero de Trinitate y lee ansi: *vos de inferioribus estis, ego de sursum sum*, y muestra que con esto se prueba la Diuinidad de Christo, por lo qual dixo; *quo ego vado*. Dizese Christo *de supernis*, por la persona y naturaleza diuina vnida a su humanidad. Noto bien alli Tertuliano, q̃ Christo en estas palabras se inclino a sola la parte de su diuinidad, porq̃ la ceguedad Iudaica no miro en el mas que la humanidad, y por esso passando en silẽcio la fragilidad de su cuerpo, q̃ es de la tierra, hablo de sola la diuinidad, que no es de este mũdo, porque quanto ellos se inclinaron a que era hombre solo, tã to quiso atraerlos a la consideracion de que es Dios.

Tert. l. 1. de Trin.

Vos de mundo hoc estis. No dixo esto en el mismo sentido q̃ lo passado, sino en otro, de donde tanbien consta lo que quiere probar; *Quo ego vado vos non potestis venire*. En lo passado dixo que siendo de naturaleza terrena, no podian subir al cielo, aqui ya no trata de naturaleza, sino de qualidad, llamandolos *de mundo*, porq̃ como mũdanos aman mas el mundo que a Dios. En la misma significacion dixo a sus discipulos. Ioan. 15. *Si de mundo fuissetis mũdus quod suum est diligeret*. Y en el cap. 3. *Qui de terra est de terra loquitur*, ser *de terra*, y de *deorsum* es lo mismo, ansi como tambien *de mundo esse*, y *de terra loqui*, es todo vno: y la suma de todo es: Vuestra naturaleza y vuestro affecto son de mundo, soys mundanos en vida y vicios, no teneys que ver conmigo.

Io. 15.
Io. 3.

Si nõ credideritis quia ego sum &c. Con particular aduertẽcia no dize, sino creyeredes q̃ soy *de supernis*, sino q̃ yo soy, *quia ego sum*, porque sepan que son obligados a tenerle y creerle por verdadero Dios. Porque ninguna criatura puede absolutamente dezir *Ego sum*, pues todas tienen mas de no ser, que de ser, como el que tiene mas de negro que de blanco, no puede absolutamente dezir, yo soy blanco. Solo Dios verdadera y absolutamente es, porque sin mezcla de no ser, es solo, acto puro, *nullã omnino in se cõpatiẽs potentialitatem*, pero toda criatura esta mezclada con potẽcialidad, como enseña la Philosophia, y ansi es proprio de Dios dezir sin limitacion alguna: *Ego sum*. Salen a esto, y dizen.

Tu quis es: Porque les acaba de dezir, Sino creyeredes que yo soy hazen esta pregunta, *Tu quien eres?* como nota S. Augu. *Non enim cum dixisti nisi credideritis quia ego sum addidisti quid esses. Quis es vt credamus?* Dixiste, q̃ sino creiamos que tu eres, Aug. hoc loco.

Christo. No esta Dios obligado a darte los eficaces socorros, pero nũca falta en los necessarios. Dicho el Euãgelio boluamos a lo comẽçado, q̃ el pecador es el q̃ tiene toda la culpa de su perdicion, y mala muerte, el q̃ *tradit semetipsum impudicitiæ*. sin q̃ Dios tenga parte en su pecado, ni obstinacion, *ne dicas per Deũ abest &c.* Esta es la doctrina q̃ lleuamos adelante.

§. II.

Predicaua el santo Isaias delante de aq̃l peruerso Rey Manasses, q̃ le martyrizo y asserrò por medio, y dezia al auditorio: *Quærite Dominũ dum inueniri potest, inuocate eũ dũ prope est &c.* Buscad a Dios en tiempo q̃ puede ser hallado, llamalde quãdo le teneys cerca. A lo primero respõde aquella palabra del Euangelio, *quæretis me & nõ inuenietis*, a lo segundo aq̃lla, *Ego vado*. Los Iudios le buscarõ quãdo no era tiempo de hallarle, y llamaron quando estaua lexos, porque se les fue. Leemos en las antiguas cõtrouersias de los Hebreos, q̃ Manasses oyendo esto a Isaias le arguyò de falsa y mala doctrina, cõtraria a Moysen fuente de los Prophetas, el qual en el Deut. nos propone a Dios siempre vezino y cercano, *Nec est alia natio tã grandis, vt habeat deos appropinquantes sibi, sicut Deus noster adest cunctis obsecrationibus nostris*. En las quales palabras dize Moysen q̃ Dios esta cerca de todos los que le llaman, y ruegan siempre, mas Isaias parece enseña que no esta siempre a mano para hallarle, ni llamarle. *Quærite dum inueniri potest &c.* Mas esta controuersia se dirime con aquella sentencia de Salomon: *Omnia tempus habẽt, & suis spatijs transeũt vniuersa sub sole.* Todas las cosas desta vida tienen sus tiẽpos y ocasiones, y hauiendo dicho dos vezes todas *omnia vniuersa*, porque ninguna se excepta, entre todas es de notar, lo que entre otras dize *Tẽpus dilectionis, & tempus odij: tempus belli, & tempus pacis*, tiempo de amor, y tiempo de odio, tiẽpo de paz, y tiẽpo de guerra. Habla ala letra Isaias del tiempo felicissimo de Christo, q̃ es tiẽpo feliz de amor y de paz, al qual se seguira el dia del juyzio, q̃ sera tiẽpo de odio y guerra, para los q̃ no se aprouecharon del tiẽpo primero. Nosotros estẽdemos mas esta escritura, y tiẽpo de hallar a Dios llamamos la vida, tiẽpo de no hallarle llamamos despues d l morir, y aun a vezes la muerte, no porq̃ si en ella el pecador se conuirtiere no sea perdonado, sino porque son raros los q̃ en aq̃l pũto se bueluẽ a Dios, y hazen penitẽcia verdadera. Por lo qual dixo Escoto, q̃ el q̃ reserua la penitẽcia para aq̃l trãce peca mortalmẽte, por el grãdissimo agra-

Isai. 55. 6.

Deu. 4. 3

Eccle. 3. 1

Scotus. agrauio q̃ haze a su anima poniendola en aquel peligro. Ansi q̃ sobre curso de mala vida reseruar la penitencia, y buscar a Dios para aquel pũto, es buscar le quando no se halla, no porq̃ nõ se halle a vezes, y no se pueda hallar siempre q̃ bien se busque, sino porque son pocos los que a essa hora le llaman con el buen Ladron, y le hallan.

Por esto clama Dios por todas sus Escripturas, y nos pide dexemos los pecados cõ tiẽpo, y nos conuirtamos a el, *dum inueniri potest*. Oye hermano lo q̃ sobre esto te aconseja Iesus hijo Eccl. 17. 21. de Sirach sabio y santo, *In partes vade sæculi sancti*. Procura hijo tener parte enla vida santa, *in partes ire*, es entrar ala parte, como hablo a S. Pab. *In partes sortis sanctorũ*, hizo nos Dios participes en la heredad de los santos, entramos en particiõ con ellos. *Sæculũ* aqui significa la vida, co Colos. 1. mo en el Psal. *Sæculũ nostrũ in il* Ps. 86. 8 *luminatione vultus tui*. Quiere dezir: Viue biẽ, y acõpañate cõ sieruos de Dios, *cũ viuis & dantibus confessionẽ Deo*, con los sacerdotes y ministros de Dios, con los q̃ se emplean y ocupan en el culto diuino, llegate a los sacerdotes y sieruos de Dios y hazte vno de ellos. Este es el mejor sentido, y añade, *Non demoreris in errore impiorũ*. Y si cayste, al remedio luego: no te embaraces cõ el pecado, ni te detẽgas en el lleuado cõ el engaño de los malos q̃ dilatã su cõuersion para la hora de muerte, *ante mortẽ confitere*, por tãto tu antes que la muerte te coja entre puertas, *cõfitere*, conuiertete a Dios. *A mortuo quasi nihil perit confessio*, porq̃ sabete q̃ vna vez muerto, *cõfessio perit quasi nihil*, no te queda rastro de tiẽpo, ni lugar, ni ocasiõ para boluerte a Dios, ni modo de conuersiõ, *Cõfiteberis viuens*, imperatiuo. Por tãto tu como cuerdo y escarmẽtado en cabeça de perdidos, procuraras no solamente mientras viues, sino tambien mientras estas sano y bueno conuiertete a Dios, *viuus & sanus confiteberis*, porq̃ lo que hazẽ los enfermos, no pueden hazerlo atentamente por el dolor que diuierte el alma, ni parece tan espontaneo y libre, como necessario para el effecto, *Et laudabis Deũ*, como si dixera entonces quãdo sano alabares a Dios no sera sin fruto, porque muy presto *gloriaberis in miserationibus*, experimentaras con gusto y con prouecho los dones de la liberal mano diuina. Este lugar refiere S. Aug. Aug. ser. 8. de verb. Domini. muchas vezes, como en el sermon 8. *de verbis Dñi*, y en otras partes, y *A mortuo* le entiẽde de la confession de los pecados, y siempre lee ansi, *A mortuo quasi qui non sit perit confessio*, los exẽplares Griegos dizen aũ mas Græca. claro, *A mortuo tanquã non existente*

stente perit confessio. El arrepentimiento y confessión del muerto, es como si no fuesse, porq̃ ya el no es el que era, ni esta en tiẽpo de hallar a Dios. Y por esso te pide el Sabio, *Viuus & sanus*. No solo no reserues la penitencia para despues de muerto, quando es passado el tiẽpo de hallar a Dios, pero ni aun para la enfermedad de la muerte, dõde es difficultosissimo negocio cõuertirte a el. Lo mismo te enseña por vna parabola en sus
Eccl. 9. Symbolos Salomon. *Melior est canis viuus, leone mortuo*. Mas vale vn perro viuo, q̃ vn leõ muerto. Es tan importante la vida para hallar a Dios, q̃ vale mas vn perro viuo, por estar en vida, q̃ vn leon muerto, por estar en la muerte *q. d.* Mas vale, y mas dichoso es vn hõbre por vil y despreciado que sea, aunque sea como vn perro, que vn Principe poderoso muerto en su malicia, soberuia y ferocidad. La razon es, porque el viuo aunque sea vil pecador y perro, esta en estado de poder hazer penitẽcia, y merecer la vida eterna, pero el muerto perdio el tiempo del arrepentimiento y merito. *Viuentes enim sciunt se esse morituros*. Los viuos saben que se han de morir, y teniendo la muerte al ojo, toman della ocasion de conuertirse de su malicia, *mortui vero nihil amplius nouerunt*, los muertos ni tienen modo, ni manera de librarse de su miseria, hallan la puerta de la misericordia cerrada, y desesperadas todas los cosas. O infelicissima y pessima muerte en pecado? de quien se dixo, *Clausa es ianua*.

Diras a esto, q̃ no es tan ardua cosa salir de pecado, supuesta la misericordia y bondad infinita de Dios, que en todo tiẽpo y ocasiõ hasta el punto del morir esta a la puerta del anima, toca al aldaua, cõbida con el perdõ, y offrece su gracia. O hermano, por Dios te ruego q̃ no te engañes, mira que quan facil cosa es caer en pecado, tan dificil es leuantarte de el, tiene la culpa facil la entrada, difficultosissima la salida. Veras la huella de los q̃ entran, a penas veras la de los q̃ salen, q̃ por ser tan pocos los q̃ salen del labyrinto del pecado, se dixo vniuersalmẽte en Salomon, que todos los q̃ entran en la casa de la mala muger, que es la culpa, se quedan en ella sin boluer a salir. *Omnes qui ingrediuntur ad eam non reuertentur*. Escucha a S. Pablo, lo q̃ desto siente. *Ideoque & nos tantam habentes impositam nubem testium, deponentes omne pondus, & circunstas nos peccatũ &c.* Pues tenemos nube espessa de tantos testigos de la verdad de los fauores q̃ Dios haze a los fieles sieruos (nube los llama como si dixera testigos como agua, innumerables como llouidos) sacudiendo

Prou. 2. 19.

Heb. 12. 1

diendo de nuestras ceruices todo peso de aficiō mūdana, y este pecado q̄ nos cerca, y rodea, corramos con paciencia en la virtud. Preguntaras, q̄ es *circunstans nos peccatū*? este pecado q̄ nos rodea y cerca por todas partes? Declararlo he con S. Theodoreto en el Comment. y S. Athan. en la question 173. porque de lo que dixo el vno, y el otro, todo junto sacare la verdadera y cumplida intelligēcia del. Dize Theodoreto q̄ *Siperistaton*, q̄ es la palabra original de S. Pablo *hoc est, quod facile contrahitur, vocauit peccatum, eo quod facile cōpletur ac gignatur*. Este pecado q̄ tan facilmente se comete, q̄ parece no ay cosa mas facil, mas prōpta que pecar, como se ve en que pecamos casi tā tas vezes, quantos son los incentiuos de los vicios: la hermosura de la criatura roba los ojos; la suauidad de la musica, y canciones encanta los oydos, los sabores exquisitos de los mājares prouocan el gusto; la blandura de la olanda y seda irrita el tacto; la concupicencia se inflama cō qualquier soplo de delicias: la colera arde con qualquier palabra injuriosa: la lengua desuara a cada passo; el pensamiento, y sentido finalmente esta inclinado a todo mal. *Etenim* (dize Theodor.) *oculus inescatur, auditus demulcetur, tactus titillatur, lingua facile labitur, mensq; ac cogitatio est ad malū propensa.* No ay cosa mas facil q̄ peccar entre tātas ocasiones. Pero si ansi como es facil pecar fuesse facil salir de pecado, fuera mucho menor el daño: pero ay dolor, q̄ no es ansi, mas antes quan facil es caer en el, tan arduo es leuantarse del. Y esto no solo, porque sin gracia no puede el pecador conuertirse, sino porq̄ el pecado de tal manera se apega, especialmente de q̄ ay costumbre, q̄ es como vna calētura de tisicos, que penetra hasta los tuetanos y medulas de los huessos, q̄ a penas espera cura, ni medicina. Y aqui entra la declaracion de S. Athanasio, q̄ lee ansi, *& tenaciter in hærente peccato*, aunq̄ tambien trae la de Theodoreto. El peccado se afierra, se apega, tenazmente, cala la carne en los huessos, en el alma, *inhæret tenaciter*, hasta la muerte, embeuese en las entrañas, passa hasta la sepultura, y en ella acompaña al difunto, hasta el dia del Señor. Por ventura no es esto en sentido senzillo y literal lo q̄ de vn malo se dize en Iob. *Ossa eius implebuntur vitijs adolescētiæ eius, & cum eo simul in puluere dormient*? Porq̄ el malo en la juuentud fue iniquo, peruerso, dado a toda lasciuia, torpeza estupros, mugeres agenas, corrompedor de la castidad, violento, y le hiruieron los huessos con el fuego de la deshonestidad.

Theo. in Commē. Atha. q. 173.

S. Atha.

Iob. 20.

dad. *Flagrantibus, bullientibus, spumantibus*, estaran aun estos huessos en la sepultura priuados de aquel vigor que tuuieron, secos, carcomidos, podridos, pero llenos de los vicios de su juuentud. Siguen los pecados y acompañan al peccador (dize Olympiodoro) hasta la misma tierra, en que cae muerto, y esperan alli con el, dexados todos sus deleytes, y gloria en el mundo, hasta el dia de el Iuyzio. *Ossa quæ firmiores sunt animi eius partes, iuuenili impletæ sunt cupiditate, sed tamen nihil ab voluptatis illecebris lucri auferet, cuius mors deleat vniuersa: nec quidquam vna excepta libidine, hoc est iniquis exceptis facinoribus illum ad sepulchrum prosequetur.* Ves hermano como los peccados que perpetramos se pegan tenazmente, calan como olio los huessos, penetran como açogue los tuetanos intimos, duran hasta la muerte, y aũ despues de muerto acompañan a los pecadores, pues sabe que desta manera entienden, y nos declaran grauissimos Auctores, aquello que al impio Cain dixo Dios: *Si male egeris statim in foribus peccatum aderit*. Esta es la pena que le protesto el justo Iuez, que es miserabilissima entre todas las penas. *Ad ostium sepulchri semper peccatum tuum acubabit*. Tu pecado estara contigo a la puerta de la sepultura, essa era la guarda de aquella carcel, el alguazil de Dios que velara, colgado estara de las aldauas del sepulchro, hasta el dia y la hora en que se han de sentenciar todas las cosas y vidas de los hombres. No solo te acompañara en vida, y te trayra, o misero Cain, temblando cõ el aguijon de la mala cõciencia, pero muerto estaras, y no te dexara, porq̃ estara suspenso a las puertas de tu sepulcho, esperãdo tu resurreciõ para embestir cõtigo, y hazer presa en tu alma y cuerpo. Esta pena no es breue, sino de infinitos tiempos, rõpe el pecho, rasga el coraçon rabioso. Finalmente como se dize enel sacro Apocalypsi, q̃ *Opera bonorũ sequuntur illis*, ansi los pecados del malo, *cum eo simul in puluere dormient*. Otros entienden essas palabras, *statim in foribus*, por las puertas, y salida del alma del cuerpo, esta la pena del pecado, como cõpañera del camino, y vengadora de la maldad. *Appropinquabit vita eius mortiferis* Iob. 34. Sera entregada el anima a los mortiferos. Dize Philip. infernales ministros. Los demonios se hallan a la muerte del impenitente para arrebatarle a los tormentos eternos, de cuyas manos se sirue Dios, no solo para castigar al malo en vida con açotes y enfermedades,

Olym. in Catena.

Gene. 4.

Apocal.

Iob. 34

dades, sino tambien para darle muerte, del qual numero pudo ser aquel Angel *percutiens*, que
Exod.12 mato los Gitanos. Exod.12. Y en Hebreo se dize, *homicida percussor*. Lo mismo sintieron los Setenta, q̃ pusierõ, *Angelos mortiferos*. Ves si es facil salir del pecado? Ves aqui su dura tyrania como haze su esclauo al hõbre, y aunq̃ le pese le tiene captiuo hasta la muerte, si Dios no le libra por su clemencia.

Por razon de esta esclauonia
Eccle.7.1. te aconseja el Sabio, *Noli facere mala, & non apprehẽdent te*. Hijo no la hagas, y no la temas, *Apprehendent*, denota la seruidumbre de los malos, que estan sugetos a sus mismos pecados, *Qui facit peccatum seruus est peccati*, y aquel verbo *noli*, dize q̃ la causa desta seruidumbre es la libertad mal gouernada, como si dixera, si no quieres no haras mal, pero si le hazes quedaras esclauo. Luego repite lo mismo *discede ab iniquo* (es neutro *ab iniquitate*) *& discedent mala abs te*, alça mano de ser ruin, y alçarala Dios de afligirte cõ males de pena, y con dexarte caer en los
Eccle.7.3. de culpa. *Fili ne semines mala in sulcis iniustitiæ, & non metes ea in septuplum*. Hijo no siembres culpas en los sulcos de la maldad, y no lo pagaras con las setenas. No ay tierra mas fertil q̃ la maldad, quien siembra culpas, no solo coge culpas, sino tambien penas, crecen las culpas, y la obligacion a las penas, y ta esto naturalmẽte, ansi como naturalmente se coge acrecentado lo q̃ se siembra. Pero aquello que dize en plural *in sulcis iniustitiæ* me admira, porque es dezirnos que no siembran los malos por vn solo, como los Iudios de quiẽ se dize que estauã en vn solco de pecado, *in peccato vestro*, de infidelidad, sino en muchos, porque se entregã a todos, aunque parecen entre si cõtrarios, porque la ambicion quiere gastar, la auaricia guardar, la hypocresia quiere ayunar, la luxuria comer cõ excesso, y cõ todo esso el malo siembra en todos sulcos, y discurre por todo genero de maldades. *Fili me semines, &c.* No quieras ser siẽpre, y en todo ruin. Psal.
129. *Prolongauerũt iniquitatem suã*. Hebræ. *Sulcum suũ*. Guarda Psa. 129 Hebr.
te q̃ te llouera a cuestas, mira q̃ te vendes al pecado, teme el dia malo, que es morir en pecado, pagaras siete tanto, guardate de la ira mala, que te dexara Dios, y se ira, y moriras en su desgracia. Detente cauallo desbocado, con el freno del temor de Dios, y de aquel dia en que le has de dar el alma. No siembres culpas, ni atesores ira para el dia de tu perdicion.
Non alliges duplicia peccata nec enim in vno eris immunis. Eccle.7.9.
Hermosa sentencia, y juntamente

mente temerosa. Pues no te podras valer con vn solo peccado, como atas peccados a manojos? Habla derechamente de los que procuran officios con cargo de almas. No te encargues (dize) de otros, ni te obligues a dar cuẽta de sus pecados, *nec enim in vno*, como si dixera, harto haràs en mirar por ti, y con todo esso caeras. De lo que tu solo hizieres haràs harto en lleuar la pena, quanto mas de los agenos. O palabra estraña! *nec enim in vno eris immunis*, con vn solo pecado tendras bien que hazer, no le dobles, no los cometas a pares, *duplicia*, que vno solo basta para destruirte, y para que mueras mala muerte.

§. III.

QVIERO ya Hermano mio charissimo que me oyes, ponerte en el vltimo acto de la comedia de esta vida que es la muerte, la qual si se acierta, se da por acertada toda la vida, si se yerra por errada y perdida. Todos hemos de llegar a ella, pero no todos con ygual suerte. No puede hauer gracia que se yguale a la de aquellos hombres a quien les es dado morir en el seno y enlos braços del Señor, ni puede imaginarse mayor desastre que el de aquellos infelices que muriendo en pecado, dan su alma a las manos de los demonios. Imaginate pues aora enfermo de muerte, segun el estado en que te hallas al presente, y considera aquellas agonias y ansias mortales d la conciencia culpada, la lucha de tristes imaginaciones, q̃ passan por ella, y sabe, si no lo sabes, que el mismo Dios atormẽta en aquel trance el coraçon del pecador con la rabiosa acusacion de la mala conciencia, y recordaciõ de todos los pecados de la vida. Esto enseña el Propheta Oseas por vna galana metaphora, o parabola delas que el suele traher, para que te quede mas impressa la doctrina en la memoria, deste puncto para aquel: *Occurram eis quasi vrsa raptis catulis, & dirumpam interiora iecoris eorum, & cõsumam eos quasi leo, bestia agri scindet eos.* Serè para los malos dize Dios fiero y terrible como ossa quando le hã hurtado los cachorros, rompere lo interior de sus entrañas, y comereme el coraçõ como leon, y las bestias del desierto comeran sus carnes. Oye Hermano (*obsecramus pro Christo*) lo que le succede a vn peccador en la muerte, quanto le aprieta Dios, pues le enuiste como ossa, y le rompe el coraçon como leõ. La ossa entre las bestias, mas es valiente que cruel, porque nunca se embrauece sino yritada y agrauiada. Pero de los agrauios que se le pueden hazer el mayor y que mas la embrauece es, quando los monteros, o pastores por industria le quitan los hijos, co- Ose. 13. 8.

[illegible] in [illegible] mo se vee en Aristot. que ya sabemos como la ossa es mas madre q̃ todas las madres, y sus hijos son mas hijos que los de las otras fieras, porque pariendolos sin forma ni figura, con la propria lengua lamiendolos los forma, y ansi es tanto mayor su dolor, quanto con mas trabajo figurò y actuò sus hijos. Por lo qual se propone la ossa por exemplo de vn fortissimo varon enferozido, no por crueldad natural, sino por razon de alguna grauissima injuria recibida, porque los tales ansi como mas tarde se enojan, ansi con mas dificultad se amansan, porque su yra y indignacion es muy justificada. Y en este lenguaje hablo Chusai, quãdo para persuadir a Absalon, q̃ no siguiesse por entonces a su padre conforme al consejo de Achitophel, dixo que Dauid y sus caualleros, eran valentissimos y estauan tan amargos como la ossa, quando le roban la cria. *Tu nosti patrem tuum & eos qui cum eo sunt esse fortissimos & amaro animo, veluti si vrsa raptis catulis in saltu sæuiat.*
2. Re. 17. 8. Dize pues Dios que imitara para vengarse del pecador la naturaleza y ingenio de esta fiera, porque quanto mas cõtra su voluntad y manso ingenio, a fuerça de grauissimas ofensas se à embrauecido, tanto mas horrible serà la vengança, q̃ tomarà de sus ofensas. Qual serà? *Dirumpam interiora iecoris eorũ*, ò como esta enel Hebreo, *& abscindam clausuram cordis eorum*, como suele vna crudelissima fiera hambrienta quando le viene a las manos vn cieruo, con sus vñas y çarpas henderle el pecho, comerle el coraçon y entrañas, tela y redaño, beuerle la sangre, y despues de harta dexar alli el cadauer para que las otras bestias como son lobos, çorros, perros executen en el carniceria, ansi dize Dios, yo hendere a mis enemigos por el pecho, descubrire la clausura del coraçon en q̃ forjaron y incubrieron sus torpes y impios consejos, mordere y comere sus entrañas con ansias çoçobras, aguijones rabiosos, y desesperados de la conciencia, verdugo atroz de Dios, y el resto dare a las bestias infernales, sedientas de sangre. En la qual semejãça enseña dos cosas, vna que ningũ secreto se encubre a este Dios que ansi descubre coraçones, y escudriña pechos y renes, otra que el mismo por su propria mano atormenta el coraçon del malo *& comedam eos ibi quasi leo, bestia agri scindet eos*, que porq̃ los hombres ni los demonios no pueden por si atormentar el anima essa el mismo la aflige y quema, porque el mismo desgarra el pecho y se come los higados de su enemigo, mas el cuerpo entrega a sus verdugos los demonios sedientos de su sangre, que le deuoren en el infierno, como tambiẽ

en

en esta vida los relaxa a vezes à hombres crueles, tiranos, enemigos de los quales con el mismo nombre de bestias del campo dixo: *Et mittam in vos bestias agri quæ consument vos & pecora vestra, tradentur in manus gladij, partes vulpium erunt.*

Leui. 26. Ps. 62. 11

O, Remordimientos de conciencia! ó tormentos rabiosos, mas crudos que todos los que inuento la ingeniosa crueldad de los tyranos de Sicilia! O mano de Dios quan graue te muestras quando con estas furias atormẽtas el coraçon, y le hincas esta espina de estimulo de la conciencia, como aquel sancto penitente dixo. *Die ac nocte granata est super me manus tua, conuersus sum in ærumna mea dum configitur spina,* el humor vital de su cuerpo se me ha secado, y casi del todo consumido el humido radical, como suele en el ardiente estio secarse el humor de la tierra: *conuersus est succus meus in siccitates æstatis,* como a la letra tiene el Hebreo, fresco estaua, ya estoy seco, como la tierra en el estio, ahi lado, pungido, y acosado de esta espina violenta que passa mi coraçon que es el pecado, como Euthymio expone; *Infixa mihi hac peccati spina omnia quæ mihi prospera erant versa sunt in miseriam,* los pecados que me parecian en otro tiempo rosas son aora espinas agudas que penetran el coraçon con su memoria, ó como

Ps. 31. 4.

Euthy. in Psalm.

Theodoreto dixo, los que parecian vuas se han trocado en espinas agudas. O cuydados mortales, *nam causa meorum malorum peccatum fuit quod veluti vnam dulciter produxit, pungor autem semper ab ipsa: spinam enim peccatum appellauit tamquam inutile germẽ & ad pungendum natum.* O espinas maldicion de la tierra! o por mejor dezir maldicion del pecador! *spinas & tribulos germinabit tibi* para ti pecador son sus espinas, y las puas de los erizos en cuya possession meten a Babylonia *tradetur Babylon in possessionem ericij.* Estas espinas y erizos sintieron con summo dolor en sus coraçones los hijos de Iacob, quando estãdo delante de su hermano Ioseph, a quiẽ hauiã vẽdido, apretados porq̃ les hazia espias dixerõ los vnos a los otros: *Merite hæc patimur quia peccauimus in fratrẽ nostrũ vidẽtes angustiã animæ illius dũ deprecaretur nos et nõ audiuimus: id circo venit super nos ista tribulatio,* justamente padecemos esta calũnia, pues pecamos cõtra nuestro hermano menor, y viẽdo la angustia de su coraçõ, y oyẽdo sus ruegos y lamẽtos, no nos cõdolimos de el, por esso viene sobre nosotros esta tribulacion. Cõsidera a qui la espina q̃ trayan en sus coraçones cõ el aguijõ de aquel pecado, a quiẽ atribuyan las desgracias de sus successos, y mira que estraña cosa, veinte y dos años hauia, dize

The. in Ps.

Gen. 3. 18.

Isa. 14. 23.

Gẽ. 42. 21.

Te. qq. in Gen.

Theodoreto que cometieron aquel delicto, y aun no le tienen oluidado, porque la conciencia reuoca la culpa, y despiertala memoria. No conocian al hermano vendido, pero no por esso dexauã de tener ante los ojos su maldad. *Inde cõstare potest aperte* (dize Theodoreto) *iudicium conscientiæ esse ineuitabile. Refricat enim memoriam sceleris ante duos & viginti annos admissi.* O juyzio ineuitable el de la conciencia! *Meritô* (dizen) *hæc patimur*, o como otros interpretan *Vere desolati nos* con mucha razon nos hallamos solos en tierra estraña, en tanto peligro, sin que en el tengamos valedor que hable por nosotros; pues quando vimos la angustia de nuestro hermano, y nos rogaua no le matassemos, ni vendiessemos, no nos compadecimos de el, *dum deprecaretur nos.* Estas palabras no las hauia dicho la historia, quando contò el caso de la venta, y dizelas aora, porque se vea quanta memoria tiene la cõciencia de la culpa, que ansi las refresca con todas sus circunstãcias. *Dum deprecaretur nos*, o, *dum miserum se exhiberet*, como otros leen, no tuuimos duelo de empoçar vn hermano tan justo, tan bello, aunque como miserable imploraua nuestra misericordia. Esto dezian entre si. Y Ruben el mayor de ellos, que procuro defender a Ioseph, y no pudo, ayudaua en esta ocasion el despecho de sus conciencias, porque les dezia; *Nunquid non dixi vobis nolite peccare in puerum, & non audistis me?* Yo no os lo dezia, que no hiziessedes mal a aquel niño, y no quisistes? *En sanguinis eius exquiritur*, Veys como Dios os pide su sangre, porque ella se querella al justo Iuez? Desta manera hermano en aquella vltima hora quando el enfermo ve sobre si al Iuez ya vezino, que le ha de pedir estrecha cuenta de la vida, siente esta acusacion de conciencia, la qual haze alarde, y le pone en contorno de la cama todos los peccados passados, con toda su grauedad, muchedumbre, circunstancias, especialmente los que hã sido en perjuyzio de parte, la hazienda robada, la donzella escandalizada, la sangre vertida, y a fuerça de vozes y razones le hazen confessar que *meritô hæc patitur*, con razon le comiença ya su infierno, y se le pide la sangre, *sanguis exquiritur.* Aqui es la vasca, y la agonia, y la congoxa mortal, el desuelo y desconsuelo, como lo experimẽto, y confesso a sus amigos el peruerso, Rey Antiocho ya cercano a la muerte, por estas palabras. 1. Mac. 6. 11.
Huydo ha el sueño de mis ojos, caydo he del todo, y mi coraçon està prostrado a fuerça de cõgoxa; y en medio deste conflicto digo entre mi mismo, o quan grande es la tribulacion a que he venido! quan peligrosas las olas de

de tristeza en que me veo anegado, yo que poco antes viuia alegre y gozoso con mi gran poder, de todos amado. La causa de mis tormentos es, que me acuerdo aora delos males que hize en Hierusalem, del saco de todo su despojo de plata y oro, y de como eche della sin causa sus moradores, conozco que por esto me veo cercado de tantos males, y muero lleno de tristeza en tierra agena. Esta fue la confession que hizo aquel mal hombre, y esta la guerra que le hazia su cõciencia en aquella hora, donde se le representauan vno por vno tãtas crueldades, impiedades, y insolencias y sacrilegios como hauia cometido. *Nunc reminiscor malorum quæ feci in Hierusalem*, aora me acuerdo de los males que hize en Hierusalem. En aq̃l trãce se acuerda el hombre de todo lo que tenia ya puesto en oluido. *Reminiscor*. Y esta reminiscencia, con que va descurriendo de pecado en pecado, es verdugo de Dios, o es el mismo Dios que le come el coraçon y entrañas, cada vez que se dize *reminiscor*, es vna espina, o clauo en el coraçon, ó *iaculum in corde*, o saeta de memoria, *Reminiscor malorũ quæ feci*. En suma en esto està la cosa oyentes, que en la conciencia del malo comiença el infierno antes de morir. Suma necessidad tenemos de rogar toda la vida a Dios nos de al morir aquel rocio que para su muerte desseo Iob. 29. 19. *Ros morabitur in meßione mea*, donde ros es aquel ayre rociado y humedo que dessean los segadores para poder derribar las mieses bien y facilmente las espigas enteras que no salten los granos de sequedad, como significo Isaias. 18. 4. *Sicut nuues roris in die messis* Et Pro. 25. 24. *Sicut frigus niuis in diebus messis* y. Virgilio 1. Greg. *Humeda Solstitia atq; hyemes orate serenas, Agricolæ*, y aq̃l precepto de arte rustica, *vt fænum demetatur ante quam inarescat, roridum adhuc & paulo humens*. Ansi que Iob todo dsseaua le sucediesse felizmente, no solo fructo sino aquel celestial rocio cõ que facilmente fuesse segado desta vida y entrar en la trox del sepulcro, *Sicut aceruus tritici*, como le dixo Eliphaz: Porque quien no alcança aquel celestial rocio y fauor de Dios para morir es cortado con gran dolor, y muere con mucho trabajo.

Io. 29. 19

Isa. 18 4

§. VI.

TRATEMOS finalmente de las tentaciones que padece el que muere suponiendo primero, señores mios, que ay vna mala vsança entre vosotros, pero que digo entre vosotros pues tambiẽ la ay entre nosotros los frayles, entre monjas y hermitaños, que quando vamos a ver vn enfermo la primera palabra q̃ le dezimos es, este mal no es de muerte, estàd de buen animo, presto

os leuantareys, yremos a la viña a la huelga, filuo de aquella antigua serpiente, *nequaquā moriemini*, Quanto mejor seria que el que haze la visita le dixesse, preparaos hermano, quando estauades sano erades mortal, aora q̄ estays enfermo estays mas vezino a la muerte que antes, no os dexeys coger de improuiso de la muerte. *Dispone domui tuæ, quia*
Isai. 38. 1. *morieris tu & non viues*. O que officio de buen amigo seria este! mas porque en aquel passo vltimo se resfria la amistad, ninguno piensa en la salud del doliente, y pues ninguno cuyda della, cuyda tu hermano, y ya que quādo estas sano no lo hazes almenos luego que te siētes enfermo,
Gē. 30. 30 di, *iustum est vt aliquando prouideam domui meæ*, dà luego orden en tus cosas, no esperes al vltimo passo, no lo difieras al tiempo en que con el mal del cuerpo crece tambien el del anima, la enfermedad aflige el cuerpo, el demonio atormenta el anima, el cuerpo es tentado del dolor el coraçon de impaciencia *foris pugnæ, intus timores*.

MAS conuiene considerar quales son las assechanças y tentaciones de Satanas quando estamos vezinos a la muerte. Nō tiēta al pobre enfermo de luxuria, porq̄ està ya medio muerto caydo en el lecho que apenas podia boluerse de vn lado al otro sin ayuda de sus criados. No le tiēta de gula porque tiene totalmēte corrompido el gusto, aquel paladar, aquella lengua, q̄ no puede por ruegos de muger y hijos passar vn trago de sustancia para entretener la vida vn poco. No le tienta de soberuia, porque se ve misero y miserable, necessitado de todos mientras està en la cama, y muy loco seria, si no fuesse humilissimo con todos teniēdo necessidad de todos. No le tiēta de yra, ni de inuidia, porque no tiene tanto vigor q̄ se le pueda encēder la sangre ya helada en las venas, q̄ causa la yra, ni tiene el tiēpo tā libre d̄ cōtinuos dolores q̄ pueda mirar la felicidad agena, de dōde nace la inuidia. No le tiēta de ocio, porq̄ los pensamientos de la muerte, no le dexā jamas estar ocioso, ni de dia, ni de noche, no reposa jamas, no duerme, no haze sino boluerse de vn lado al otro, tāto q̄ si la cama fuesse tā ancha como la plaça, no le bastaria. No le tienta finalmēte de auaricia, porq̄ no espera el mezquino poder mas gozar la ropa, q̄ ha ganado, quāto mas de nueuo, ganar hazienda, pues sabe q̄ de quāto tiene no ha de lleuar mas que vna mortaja. *Quoniā cū interierit, nō sumet omnia*, q̄ es dezir, *nihil sumet*. Sabeys Psal. 48. 18.
de q̄ le tiēta? de la suma de todas las cosas, que es la Fe Catholica. Quiē quiere arruynar vn alcaçar si tiene poco tiēpo para batirle, haze vna mina, pone barriles

les de poluora, y procura derribar el fundamento. El fundamẽto de el edificio Christiano, es la Fe, *initium substantiæ*, el diablo tiene poco tiempo en aquella hora, para hazer que aquelle enfermo muera en pecado, tiene grande animo, quiere arruynarle en todo y por todo. *Descendit ad vos diabolus habens iram magnã sciens quia modicum tempus habet*. Por esso comiença por el fundamento de la Fe. Aqui se fatiga, aqui exercita sus artes, abre sus minas encamina sus traças, aplica sus tiros, assi esta su artilleria por quitarle la Fe del coraçon, porque *sine fide impossibile est placere Deo*, porque sea su pecado como el de estos Iudios infidelidad hasta la muerte. Alli mueue questiones, si es el anima inmortal? si ay otra vida? si ay prouidencia de Dios? libro en que estan escritos los pecados? juyzio particular y vniuersal? premios de la virtud? penas eternas en el infierno? Si es verdad, que ay Sacramentos, vasos de la sangre de Christo? si ay buenas obras y meritos? si es verdad que huuo Christo, y lo que el Euangelio predica de su diuinidad, de su humanidad, de sus milagros, y vida sanctissima, de su muerte preciosa de Cruz. Resurreccion, Ascension, y segunda venida y consumacion del mundo? O si pudiesse reduzir al enfermo en aquel passo, a que diga, *verbum crucis stultitia est*, quãta fiesta haria! quanta alegria quanto triumpho! Esto solo le bastaria, porq̃ si la Cruz de Xp̃o es fabula, es fabula todo Xp̃o, y si Xp̃o, es fabula es Dios en todo y por todo fabula, no ay Dios, no ay prouidencia; no ay otra vida; no ay parayso; no ay infierno. Està pues firme, està fuerte Christiano en tu fe, y por Dios en quien crees te ruego, que por diestro q̃ seas en el arte Scholastica, no te pongas en disputa, ni en demandas y respuestas con este argumentador infernal. Escucha a S. Pedro, que sabia bien el arte diabolica, como te haze cauto, y q̃ te aconseja. *Cui resistite fortes in fide*. El vno y el otro son pescadores de hõbres S. Pedro y el diablo. S. Pedro pesca hõbres para la vida eterna, el diablo para muerte eterna, ambos tiẽden sus redes, S. Pedro de fe, el diablo de infidelidad. *Resistite resistite fortes in fide*. No os dize *disputate*. Seria ardua cosa vẽcer al diablo cõ disputa de Fe. No disputeys, no disputeys cõ el diablo en aq̃l pũcto en q̃ vosotros estays muy flacos, y el se leuãta en la batalla mas fuerte, basta resistir, porq̃ el viẽdose cõfuso huya como sober uio al primero, o al segũdo assalto, *Resistite diabolo & fugiet à vobis*, dize otro Apostol. Pero preuẽgo os aqui q̃ entõces pẽseys en vuestro fortissimo y clemẽtissimo Redẽptor, q̃ vencio al demonio, cuya terribilidad pinta Iob llaman-

Ap. 12. 21

Corint.

petr.

Iacob.

llamando le *Rex interitus*, capitulo 18. y otros leen *Rex formitudinis*, terrifico, el Rey del temor, y añade que *calcat*, que pisa al malo, en la hora vltima triumpha del pecador. Y este verbo *calcare*, denota osadia, animo con sus enemigos, porque la victoria vna vez ganada haze insolente al vencedor, y no teme. Theodoreto dize, que despues que el pueblo de Israel debaxo de Iosue piso las ceruices de los cinco Reyes, quedo muy animoso y audaz. Dize el Texto, *Cum perrexissent, & subditorum colli pedibus conculcassent ait ad eos, nolite timere neque paueatis &c.* Y esta alegria quiere Christo que tengamos contra el comun aduersario. *Ecce dedi vobis potestatem calcandi super serpentes*, y los Emperadores Griegos prostrauan en tierra los vencidos, y les ponian el pie sobre el pescueço. Quanta es la soberuia y audacia dla muerte y demonio que pisaron cuellos de Reyes, pero Christo dio poder para pisarlos a ellos. Animo con Christo que piso el demonio, y muerte. *Resistite diabolo*. Sabeys como se resiste? quanto mas argumentos el truxere, quanto mas razones, y sophismas por quitaros la Fe del coraçon, y dela boca, tanto mas os reafirmad con el coraçon y con la boca a dezir, *Credo, Credo, Credo.* No son menester otras razones con el diablo Christianos en esta hora, poca parola, poca parola, no aya dares ni tomares, demãdas ni respuestas con la serpiente, vna sola palabra mil vezes ratificada y repetida basta, *Credo, Credo*, y porque no se pueda interpretar mal esta palabra, q̃ tãbien la dize el hereje, dezid esta razon sola, *Credo sanctam Ecclesiam Catholicã*. Y porq̃ esteys mas firmes en la Fe en aq̃lla hora, hazed cada dia esta protestacion dla Fe, desde aora para entõces.

PROTESTO Padre eterno q̃ me has criado. Hijo de Dios que me has redimido, Espiritu sancto que me has sanctificado, Trinidad sancta, Vnidad sãcta, yo soy verdadero Catholico, y creo y tengo, firmemẽte todo aquello q̃ cree y tiene la sancta Iglesia Catholica, y en aquesta Fe quiero morir. Conseruame buẽ Dios en aquesta Fe. Angeles y Archãgeles q̃ me haueys guardado tanto tiempo, yo me protesto a vosotros, pues fuy encomendado a vuestra proteccion y tutela por Dios, comun Señor vuestro y mio, que yo no tẽgo otra Fe sino aquella que enseño Christo, y los Apostoles, y sus successores, en la qual murieron y mueren, todos aq̃llos q̃ son miẽbros viuos de aq̃ste sanctissimo cuerpo dela Iglesia Triũphãte y Militãte. En aquesta Fe resolutamẽte quiero morir. Y si en la hora de mi muerte, o considerando el tremendo juyzio de Dios, o por pusila-

pusilanimidad de espiritu,o por vehemencia de las tentaciones diabolicas,o por error de mi entendimiento(que Dios no permita) viniesse a dudar en alguna manera en alguna cosa de la Fè de la santa Iglesia Romana,mi madre y maestra,protesto desde aora para siempre que en aqueste punto en que por gracia de Dios me hallo sano de mi entẽdimiẽto lo casso,lo reuoco,lo irrito lo anulo y quiero se tenga por no dicho,ni pensando, porque no procedera de animo sano,ni deliberado discurso. Sugetandome quanto humilmente puedo a la diuina piedad,y a aquella infinita misericordia, Bienauenturado sere yo Señor, si en la agonia de la muerte con viua Fe me acordare yo de tu muerte,muerte vital,muerte en que esta nuestra vida.Señor mio, Iesu mio dulcissimo yo me vengo a ti, aũque no puedo sin ti. Abreme Señor las fuentes de tus gracias,dame perfecto conocimiento de ti mismo,perfecta contriciõ,confession pura, esperança firme,y sobre todo tal y tanto amor de ti,y de tu bondad, y magestad, que me haga digno de estar contigo,de gozarte, y tener lugar entre tus sieruos en parayso. Tres horas largas estuuiesse Señor pendiente en la Cruz viuo, quantos dolores sufriste?quantas lagrimas derramaste?Por aquellos dolores,y por aquellas lagrimas te conjuro tengas piedad de mis gemidos,de mis solozos, de mis dolores,de mis peligros. Vn gemido solo de aquellos tuyos basta a mitigar todos los mios,y vna vista de aquellos ojos con que miraste a tu cara madre arrimada a la Cruz,basta a serenar aquesta afligida y espantada anima mia. Y tu madre de consuelo,y gracia, abogada en el tiempo de la necessidad de todos los hombres, esperança nuestra despues de la sanctissima Trinidad,fuente de misericordia,ves aqui que se ha llegado el fin de mi vida,la candela esta cerca de apagarse,no puedo durar mas,sensiblemente veo que me muero,temo,y tremo,mirando estos mis enemigos que esperan tragarme. Ay Señora dignate de recoger este pobre espiritu mio en el numero de aquellos que por tus sanctos ruegos,en el dia del juyzio vniuersal al menos conseguiran la eterna salud. Dignate de partir conmigo,o consoladora de los mortales, vno de aquellos gemidos dolorosos, que entre tantos sollozos y suspiros diste, de piedad que tenias de tu Hijo quando estaua colgado en la Cruz al Sol y al ayre. Quando tiemble mi coraçon;quando la misera alma mia salga de aqueste cuerpo haz q̃ halle aplacado al Iuez. Angel Custodio mio,tutor, protector,defensor,abogado fiel,y procura

cura

curador diligentissimo, hermano mayor que has seruido al menor con tanto cuydado, aora es el tiempo de encomendarme a ti, aquesta es la hora de valerme tu. porque no se pierda tu diligẽcia passada. Tu ves en quantos peligros me hallo, en alta mar me veo, con aquesta pobre barca desarmada toda, gouiernala tu Patron, mio y no me dexes mas solo, hasta que con tu ayuda tome puerto. Sanctos y santas del parayso, acordaos que tãbiẽ vosotros tuuistes necessidad de la diuina misericordia, impetralda a este miserable. Rogadal Señor nuestro aquel con quien reynays en tãta gloria (de q̃ yo os doy el para bien) que vna sola gota de su sudor, me libre en esta hora de tantas agonias, y sudores de muerte; con la amargura de sus tormentos, borre tantas culpas como tengo, cõ su inestimable charidad rayz de todas sus fatigas y sudores y tormentos, me cierre el infierno, y me abra el parayso. Y si bien no oyere luego aq̃lla cara voz de Dios Mat. 25. y sentencia de los justos, *Venite benedicti, possidete paratum vobis regnum*, contentarme he de oyr aquella vn poco seuera. *Mittite* Ma. 5. 29 *eum in carcerem donec reddat vniuersum debitum, vsque ad nouissimũ quadrantem*, que oyen los q̃ van a purgatorio. Tendrela por ganãcia grande, por estar seguro de no oyr jamas aquella espantosa y horrible. *Discedite maledicti in ignem æternum qui paratus est diabolo & Angelis eius* Bienauenturados vosotros Christianos, si cõ tan poca fatiga vencieredes tan gran batall. La vencereys, la vẽcereys os digo con la gracia de Dios por Iesu Christo, cui sit æterna gloria.

MAR-

Hier. l. 2. adue. Iouin.

MARTES DESPUES DEL SEGUNDO Domingo de Quaresma.

Super Cathedram Moysi sederunt Scribæ. &c. Matth. 22.

PROEMIO.



LA cathedra de el santo sacerdote Moysen desacreditada en el mundo, por la indignidad de los que la ocupauã, ampara oy, y restituye Christo en toda su autoridad, pues conseruaua el oficio, y este nombre que ninguna regiõ de el mundo ignoro, Dauid le llama Sacerdote. Los Hebreos no solo esto, sino el primer Sacerdote legal, como quien vso este officio antes de Aaron, en aquellos siete dias de las consagraciones, y nũca fue excluydo de la funcion de el gran Sacerdocio, por todos aquellos quarenta años, que rigio el pueblo por el desierto: como escriuen grandes Auctores de su gente. Fue fuente de el Sacerdocio, pues ordeno a Aaron. Por todo lo qual le llama Aben Ezra COHEN BACCOHANIM, *Sacerdos Sacerdotum.* Diffinia las questiones de la Religion al Pueblo. Offrecia sacrificios y libaciones. Consagro por mandado de Dios a Aaron, y hizo el concierto y pacto de la sangre. Recibio las offrendas y dones de los doze Principes en el Tabernaculo y altar. Consientẽ en lo dicho los nuestros, Dionysio Areopagita, Nazianzeno, Leon Magno, August. Hieronymo y Philon, remata su vida cõ dezir: Esta fue la vida y muerte de Moysen, Rey, Legislador, Propheta, y Pontifice, como en las sagradas Letras se contiene. Digna hazaña de Iesu Christo, amparar la cathedra de tan insigne sacerdote, ministro que fue de su grã casa, en q̃ no solamente cumplio con lo q̃ se deuia a la rãzõ y verdad, pero fundo argumento necessario, de que no por

Heb. in Deras. Leui. 8. R. Iose. R. Iosu. R. Berec. Exod. 28. y. 1. & seq. & 29 y. 1. Exo. 24. 6. Dion. l. 1. Hier. Eccle. c. 5. Naz. or. ad. Gre. Nis. Le. ep. 88. August. in Psal. 98.

por injustos possessores ha de venir a ser tenida en menos su cathedra sacratissima. Doctrina digna de toda acceptaciō y fiel.

Phi. de vita Moysi.

Aue Maria.

QVAN grandes sean las excellencias de la diuina virtud de la cahridad, reyna y señora de todas las virtudes, por varios discursos, segun su varia sabiduria, con admiracion grande de quantos lo leen nos enseña S. Pablo por todo el cap. 13. de la primera carta de los Corinthios, donde en remate y cōclusion de su doctrina dize, *Nunc autem manet Fides, Spes, Charitas, tria hæc, &c.* Aunque en aquella Ciudad de Dios donde le ven los Sanctos como el es, no ay Fe, ni Esperança, mas en esta vida y peregrinacion tiene el Christiano estas tres diuinas virtudes venidas de el cielo, Fe, Esperança, Charidad, *Tria hæc.* Aqui comiença mi admiracion. Preguto, q̃ necessidad hauia de que S. Pablo nos diesse por cuēta y numero estas virtudes, diziendo, *tria hæc?* porq̃ si lo hizo por quitarnos el trabajo de cōtarlas, biē se ve que no era menester, pues sin trabajo ninguno, quien quiera cuenta, y sabe que son tres? Dizen algunos que especifico, y dixo que eran tres, porque solas estas tres son virtudes Theologicas, que tienē a Dios por objecto fin, y regla; solas estas tres tienen principado en el anima, porque las demas son executiuas, y sieruen de manifestar estas. Pero con esto no se responde a lo que se pregunta, porque dixo que estas virtudes erā tres, pues quiē quiera sabe hazer esta cuenta? La respuesta verdadera es, que como hauia dicho de la Charidad, que *omnia credit, omnia sperat,* porque no entendiesses que el creer y esperar, eran actos proprios, o como en la Escuela llaman elicitos de la Charidad, y que no hauia mas que vna virtud Theologica, especifico sabiamente *tria hæc,* que son tres, y que el creer es acto proprio è inmediato de la Fe, el esperar es de la Esperança, aunque la Charidad tiene como Reyna el imperio de estos mismos actos, creer y esperara. Ansi q̃ no son vna virtud, ni dos, sino tres. Esto dixo S. Pablo en el fin de este cap. concluyendo con que la mayor dellas es la Charidad.

1. Cor. 13. 13.

PERO en el principio de su discurso, encarece esta excellencia diziendo ansi Si hablare con lenguas de hombres, y Angeles y no tuuiere Charidad, sere como metal que suena, o campana que retiñe. Y si tuuiere don de Prophecia, noticia y conocimiēto de todos los misterios, toda ciēcia, y toda Fe, tanta que arranque los montes de sus antiguos assientos, y los passe a otros lugares, sin charidad soy nada. Y si distribuyere toda mi hazienda

en

en dar de comer a pobres, y si en tregare este mi cuerpo ala hoguera y no tuuiere charidad ninguna cosa me aprouecha. O altos discursos! o encarecimientos grãdes y verdaderos! en los quales llanamẽte quiere mostrar, como S. Basil. dize, q̃ la charidad haze infinitas ventajas a todos los otros dones y virtudes. Y para probar esto, procede por vna eelgantissima ficcion, como nota S. Aug. Pero aqui aduierto al menos docto, q̃ no se ha de escãdelizar oyendo dezir q̃ S. Pab. vsa de ficcion, como se escandalizan algunos ignorantes pẽsando q̃ fingir es lo mismo q̃ mentir, siẽdo cosas muy diuersas. Porq̃ ha de saber, q̃ lo que los Theologos suelen dezir *posito casu*, o, *dato*, es lo que por otro termino se dize, *fingamus*, o, *finge*, que es dezir pongamos por caso, o demos q̃ esto sea ansi. Vsan los Retoricos en sus amplificaciones desta figura q̃ llamamos ficcion y no ay entre nosotros manera de hablar mas vsada y vulgar. Quantas vezes oymos dezir, y dezimos? Si fueras mi hijo no pudiera amarte mas. Si tuuieras cuerpo de hierro no sufriras tantos trabajos. Si nacieras entre Scitas no tuuieras mas asperas costumbres. Ansi argumenta algunas vezes el Señor en el Euangelio: Si en virtud de Beelzebub saco yo los demonios, en q̃ virtud los sacã vuestros hijos? Si creyessedes a Moysen, tãbiẽ me creeriades a mi. Del mismo genero de argumẽto vsa el Apostol, quãdo dize. Si Christo no resuscito, vana es nuestra predicaciõ, y vana es vuestra Fe. Si no esperamos de Christo otros bienes, sino los de esta vida, mas miserables somos los Christianos, q̃ todas las otras gẽtes del mundo. La misma ficciõ hallamos en el Psa. 138. Si tomare las alas de la mañana y volare hasta el extremo de el mar &c. Esta es ficciõ, porq̃ claro esta q̃ ningũ hõbre viuo puede tomar alas y bolar, ni subir al cielo, ni baxar al abismo, sino que por este lenguaje quiere dezir, que ninguno puede huyr de las manos de Dios. Entre muchas ficciones es elegantissima aquella de Pablo. Ro. 8. Que ni Angeles ni Principados, ni Virtudes, le podian apartar de Christo, añade, *Neque creatura alia.* Que criatura otra puede hauer, pues ha comprehendido todas? las visibles, e inuisibles? las sumas medias, infimas? sino q̃ para mayor asseueraciõ de su fe y amor, finge lo q̃ no puede ser, diziẽdo, q̃ si todo el mundo se leuãtasse contra, el y alguna criatura mas de las q̃ ay en el mũdo, no podriã apartarle de la charidad de Christo, como declara Chrysostomo.

VINIENDO pues ala ficciõ de q̃ en este lugar vsa S. Pablo, es necessario saber, q̃ no habla đ aque-

Basil. August. Lu. 11. 15. 1. Cor. 15. 14. Ps. 138. 9. Rom. 8. Chr. in Cõ

aquestos dones de lenguas, prophecia,&c, como pueden estar en vn pecador, sin valor, ni merito, sino como suelē estar en vn hōbre justo. Sabemos que con pecado mortal puede hauer fe, y q̄ mienten los herejes, que dizē lo contrario, porq̄ no se pierde la fe, sino por el pecado q̄ ellos cometen. Tābien sabemos q̄ puede el pecador hablar diuersas lēguas, dar tu hazienda por vana gloria, y por la misma o por dessesperacion echarse en el fuego, como lo hizo Peregrino, (hombre bien peregrino.) Mas si de estos tales hablara S. Pab. fuera muy frio negocio cōparar las obras viciosas, con los dones admirables de el Espiritu sancto, de los quales el principal es la Charidad, mas habla de los q̄ cō abūdancia de espiritu del Euāgelio estā dispuestos a vsar biē de estos dones, y hazer todas estas obras heroycas. Pues que es lo q̄ pretende en esta ficcion? No nos quiere dar a entender q̄ se puedē hazer todas estas hazañas bien hechas sin charidad, sino q̄ si por impossible se hiziessen bien sin ella, no serian obras aceptas, y q̄ Dios no estima nuestras acciones, ni por la dificultad de la obra, ni por el modo liberal con que las hazemos, sino por la grādeza y cantidad de la charidad, por la qual el que ofrece vna blāca, a vezes agrada mas a Dios, q̄ el que da diez mil ducados. Y porque ninguno desprecie este sentido como nacido de mi cabeça, sepa que es de S. Chrysostomo, a quien sigue Theophilacto los quales dizen que el Apostol miro a aquellos dos grandes hechos que el Señor propuso por argumento de summa charidad con el proximo, vno quando dixo a aquel mancebo: Si quieres ser perfecto vende todo quanto possees, y dalo a pobres. Otro quando a sus dicipulos, dixo ninguno tiene mayor amor a su amigo, que el que pone por el la vida. Ansi que aunque realmente estas cosas no se pueden hazer bien y fructuosamente sin charidad, fingamos dize S. Pablo, que se hiziessen bien sin ella, y en tal caso aunque impossible, digo, que ni serian de merito, ni prouecho para la vida eterna. Semejante ficcion es esta, a aquella que escriue a los Galatas: Si yo, o algun Angel del cielo os predicare lo contrario de lo que haueys oydo. *Anathema sit.* Si hablara de los malos Angeles, no solo fuera palabra fria, sino absurda, (porque que marauilla fuera, que vn demonio predicara mentira, pues es padre de ella, y que fuera anatematizado) si de los buenos, ni ellos pueden predicar heretica doctrina, ni ser anatematizados, y ansi el sentido fuerte, lleno de sangre, y espiritu, es: Si por impossible vn Angel sancto os predicasse lo cōtrario.

Ch. in Cō. *Theoph. ibid.* *Gal. 1.9.*

rio,abominad de el. Ansi aca si todas estas hazañas(por imposible) estuuiessen en vn bue no sin charidad,no serian meritorias. Como quando dize Christo: *Si sal euanuerit in quo salietur,* aunque es imposible que la sal siendo sal,no tẽga sabor. Es proposicion verdadera, aunque el antecedente es imposible,como se dira verdaderamẽte,si el buey buela tiene alas, aunque ansi el antecedente como el consequẽte es imposible.

Mat.5.13

ESTO va presupuesto,ponderemos vna a vna las palabras de S. Pablo, *Si linguis hominum loquar.* No dize si hablare las lende los Hebreos,Griegos, Egypcios,&c. sino *hominum*, de todos los hombres, si con admirable pericia,expedicion,y facilidad, hablare en todas las lenguas, y idiomas,de quãtos hombres ay en el mundo, *& Angelorum*, no porque los Angeles tengan lengua,pues no tienen cuerpo,aunque han hablado a muchos en la Escritura, y entre si se hablan y comunicã sus cõceptos,sino porq̃ quiso cõprehender toda lengua sensible,y inteligible. O verdaderamente quiere dezir,si predicasse como vn Angel, segun entiende Theodoreto,y no tuuiere charidad que me enseñe,el vso de las lenguas.y le dirija y encamine,sere como el metal q̃ suena y campana que retiñe. *Et si habuero prophetiam.* Si tuuiere don de profetizar de todas maneras, *& nouerim mysteria omnia, o sacramenta*, como lee San Augustin muchas vezes. Si conociere todos los sanctos secretos y misterios de los passos mas obscuros de la Escritura,y de los otros escõdidos en los ritos y ceremonias,y todo lo que se comprehen de debaxo de la fe,(palabra estraña pues ningũ hombre, ni aũ por ventura Angel,ha cõprehẽdido todos los mysterios de Dios,sino,Christo su hijo) *& omnem scientiã.* Si tuuiere todas disciplinas y ciencias naturales, y reuelada la Escritura,demanera que la entienda toda del principio al fin,cõ grã metodo,y claridad,tãto q̃ pueda de repente tratar qualquier argumento, *& omnem fidem.* Si tuuiere aquella fe admirable con autoridad de hazer milagros en confirmacion de la doctrina diuina,tanto que haga todas muestras y experiencias,aũ en aq̃llas cosas q̃ son menos necessarias,mas dificiles, y desusadas,como es trastornar y trãsferir los mõtes: Si tuuiere y hiziere todo esto,y me faltare charidad, *Nihil sum*, nada soy de lo q̃ me cõuenia ser para cõ Dios, y para mi saluaciõ,y nada valgo, porq̃ cõ todas estas cosas,ni sere sancto ni bueno,ni hijo de Dios, ni buẽ ministro de la Iglesia. *Y si distribuero*, si cõ grã cuydado,y diligẽcia,diuidiere mi haziẽda,no parte d̃ ella sino toda, *omnẽ substãtiam*

Theodor.

Augusti.

tiam meam, sin reseruar para mi pieça alguna, y la distribuyere para sustento de pobres, y les diere de comer de mi propria mano, *& si tradidero corpus meũ*, no dize si consintiere que mi cuerpo sea abrasado, como hizieron los martyres, aunque es rara hazaña, sino *si tradidero*, si yo proprio saltare en el brasero, y me engolfare en las llamas, y no tuuiere charidad, *nihil mihi prodest*, ningun prouecho tendre de todo esto. La charidad es la que da buen ser, merito, y aprouechamiento a todos los dones y gracias *gratis datas*, ella es el anima, y el vigor de las virtudes, ella es la que illustra, habilita y perficiona, y quilata el valor de la fe, de la ciencia, y profecia. En conclusion es, *vinculum perfectionis*, que quiere dezir vinculo perfectissimo, que liga las virtudes cõ el anima, y al anima con Dios.

Chrysost. Theopyl. FINALMENTE preguntã Chriys. y Theophi, Porq̃ en esta ficciõ, puso S. Pablo en primer lugar el dõ de lẽguas? R. dos cosas, vna, q̃ como los Corintios eran Griegos; estimauã en mucho aquella su lẽgua, q̃ Tulio llama rica y ampla. Otra que se admirauã mas deste don, porque el Espiritu santo baxo en forma de lẽguas de fuego, y le comunico a aquellos primeros discipulos: de manera que se juntaron (por dezirlo assi) en la boca de vn hombre diuersissimas lẽguas. Al cõtrario de aq̃lla antigua marauilla, quando vna sola lengua de los hombres todos, se corto y diuidio en muchas. Demas desto fue tã estimada la lengua del hõbre entre sabios, q̃ como refierẽ Epiphanio in Panario, y Suidas en la voz Saruch, Homero, por insigne epitheto, llamo a los hõbres, *Meropes*, q̃ es, *habentes diuisam vocẽ*, q̃ tienẽ la voz diuidida. Lo primero, porq̃ solo el hõbre tiene voz partida, diuidida, y articulada, expressa y formada distinctamẽte, cõ q̃ significa distinctamente su pẽsamiẽto, como entiende el Escoliastes de Homero. O por la diuersidad de lẽguajes q̃ ay entre los hõbres, porq̃ leyo Homero en la sagra Escritura, q̃ por su soberuia y impiedad fuerõ aq̃llos Gigãtes diuididos cõ diuision de lenguas. Esto dizẽ Epiphan. y Suidas, O lo tercero, por q̃ tienen los hõbres tã diferente voz y modo de pronũciar, q̃ a penas se hallã dos q̃ no se diferenciẽ en esto. Por loqual entre los grandes milagros de naturaleza, alaba Plinio estos dos. La diferencia q̃ puso en la voz, y en el rostro de tãtos hõbres. *Epi. post. initiũ. Panar. Suid. voce Saruch. Schol. Homer. li. 1. Illiad.* *Plin.*

TODO esto he traydo tan diffusamente para calificar la maldad destos Escribas y Phariseos, ministros iniquos successores, desta santa cathedra, degeneres, bastardos, indignos, sin charidad, ni virtud ni imitaciõ d̃ vida, y hechos de Moysẽ. Habla uen.

uā como Angeles, y lo q̃ hablarō Angeles: pues ellos reuelaron y hablaron la ley, siendo su vida peruersa, animal, diabolica. Predicadores muertos, que posseyan iniquamente el officio, que con tanta preuaricacion vsauan, vozes sin alma, como estruendo de metal, *æs sonans, cymbalū tinniens.* Estraña preuaricacion, sentarse para hablar y no obrar, en la cathedra de aquel que no tuuo lengua, por lo qual le dieron a Aaron su hermano por interprete, y todo fue manos, y essas graues, porque tenia autoridad sobre las criaturas, aun las mas violentas, como son la mar y los rios. O sancto Moysen a que a venido tu cathedra! *Increduli & subuersores sedent in ea.* Pero ya es tiempo de tratar esto de proposito.

§. I.

Super cathedram Moysi. Para entendimiento desta doctrina cōuiene notar aqui tres cosas. La primera que como en todo este capitulo reprehende el Señor asperamente los vicios y abusos de los Escribas y Phariseos, porque el pueblo sencillo podia inferir de esto, que los Prelados de mala vida no deuen ser oydos, ni obedecidos, preuiniendo este error en el principio del capitulo enseña lo contrario llana y abiertamiente diziendo, que no obstante la mala vida de los ministros, se ha de seguir su doctrina.

LO SEGVNDO aduierte lo que noto San Cypriano y despues de el otros que nunca el Señor ni sus Apostoles en todos sus escritos reprehendieron a los Sacerdotes y Pontifices con nombre de Pontifices y Sacerdotes, sino debaxo de titulo de Escribas y Phariseos, porque no pareciesse que reprehendia la cathedra y dignidad, y por que nosotros aprendiessemos a honrar el sacerdocio y pontificado, aunque acaesca ser menos buena la persona que esta en la cathedra. De donde sacamos, que los hereges de aqueste tiempo, que a cada passo se atreuen a reprehender Obispos y sacerdotes, y ponen principalmente su legnua en el mismo summo Pontifice (que es ponerla en el cielo) no conforman con las costumbres de Christo, y de los Apostoles. Cypria.

LO TERCERO, que lo que el Señor dize de la Cathedra de Moysen, con mayor razon y fuerça se ha de entender de la cathedra de Pedro, como entendieron los viejos: especialmente S. Augustin, que dize: *In illum ordinem Episcoporum qui ducitur ab ipso Petro vsque ad Anastasium, qui nunc eandem cathedrā sedet, etiam si quisquam traditor per illa tempora subrepsisse, nihil præiudicaret Ecclesiæ, & innocentibus Christianis, quibus Dominus prouidens ait de præpositis malis, Quae dicunt facite, quæ faciunt facere nolite.* En la ordē y sucesiō de Pōtifices Aug. epis. 165.

fices(dize August.) q̃ deciende de Pedro,y llega hasta Anastasio,q̃ al presente esta sentado en su cathedra,aunque huuiesse aui do algũ traydor,no perjudicaria a la Iglesia,ni a los inocẽtes Christianos,a quien preuino,y auiso desto el Señor, diziendo de los malos prelados. Hazed lo q̃ biẽ dizen,y no lo q̃ mal hazen.

MAS antes de poner los ojos en el retablo de los vicios destos Escribas y Phariseos,para justificacion de Christo,para vitupe rio suyo,para escarmiento nuestro:tratemos primero de la honra y reuerencia que deuemos ala sagrada dignidad,oficio, y nombre de los Sacerdotes. O dignidad suma del Sacerdocio, por quien se vngen los Reyes,se coronan y santifican los Emperadores:por quien cessan los açotes sobre el pueblo,por quiẽ se ofrece encienso delãte de aquel sacro altar de Dios,las oraciones,los votos:por quien se consagra aquella victima inmaculada, para expiacion de nuestros pecados, el cuerpo y sangre de Christo. Que grado mayor se halla q̃ el Sacerdocio? Abraham que era tan santo y amigo de Dios,fue bendito del gran Melchisedech Sacerdote. Dauid fue vngido de Samuel Sacerdote Los Apostoles antes que fuessen por el mundo, legados de Dios por el vniuerso fueron Sacerdotes: y Christo Iesu hijo de Dios quiso ser Sacerdote: el Baptista tã santo fue Sacerdote,hijo de Sacerdote. O Sãtos Sacerdotes a vos me inclino, a vosotros reuerencio,por quiẽ se bẽ dizen las gentes,por quien renacen en el Baptismo, por quien crecen en la comuniõ,por quien se fortificã en la cõfirmaciõ,se re moçã en la penitencia, por quiẽ se multiplicã en el santo matrimonio,por quiẽ son escritos en el Catalogo dela ordẽ Sacra, por quien se armã y vencen en la extrema vnciõ, O Dioses terrenos! o Angeles santos! o vicarios de Christo! O oraculos de verdad! o lenguas de Dios! *Labia sacerdotis custodient scientiã*, nota aquella palabra *labia*, dize por aquellos labios no se ha de pronunciar palabra q̃ no sea dela sciẽcia y ley de Dios, soys la boca d̃ Dios: vosotros soys los priuados los del asa,y a latere. Imaginad a Dios como vn grã Rey, q̃ tiene sus grã des y priuados, estos son los sacerdotes. De dõde es q̃ en la Escritura los grãdes priuados y validos cõ los Reyes se llamã sacerdotes, *Percussit Iehu omnes qui erãt de domo Achab & vniuersos optimates eius & notos, & sacerdotes.* 4. Reg. 10. Itẽ. Iob. 12. *Ducit sacerdotes in glorios, & optimates supplãtat*, dõde es lo mismo, *optimates* potẽtados y *sacerdotes*. 4. Re. 8. *filij Dauid sacerdotes erant*, lo qual se explica. 1. Para. 18. dõde se dize q̃ *erãt primi ad manũ Regis*, porq̃ como los priuados assiltẽ al Rey ansi los sacerdotes a Dios.
4. Re. 10
Iob. 12. 19
2. Reg. 8.
1. Par. 18.

ES digno de consideracion,

quan honrados y amados del pueblo quiso Dios a sus sacerdotes, a los quales les quito las haziendas.
Ios.13.14 Iosue. 13. *Tribui Leui non dedit hereditatem*, porque no se ocupassen en trabajar sus heredades, sino que vacassen siempre y assistiessen en su presencia, por lo qual mando que el pueblo los alimentasse. Y mira la admirable prouidencia. Suele el pueblo ordinariamente murmurar de aquellas personas que ve sustentadas de la hazienda publica, como si aquel ocio se sustentasse, con el sudor de cada vno, no mirando si son personas vtiles y necessarias a la republica, miran y dizẽ que triunfan de sus trabajos. Quiriendo pues Dios quitar esta ocasion de murmuracion, dixo que el queria alimentar a sus sacerdotes de sus mismas rentas y patrimonio. Y porque en todas las naciones por barbaras que sean esta recibido por natural equidad, que los ciudadanos den a su Rey la decima parte de sus haziendas en reconocimiento de que es padre, y patron, como testifica la sagrada historia de Melchisedech
Ge.14.18 y Samuel. 1. Reg. 8. dize q̃ este
1.Reg.8. es derecho de los Reyes, pidio el Señor las decimas a sus Israelitas, pues le deuian quanto teniã, hauiendo recebido de su liberal mano tan ricas possessiones. Estas decimas dio a sus ministros, con lo qual lo libro de odio y murmuracion, pues ninguno podia sentir ni dzir mal, de q̃ Dios diesse a sus ministros lo que entraua en su erario, y tales ministros, que hauian de instituir en verdadera religion a los mismos que le siruian a el con essos diezmos. *Quis enim pascit gregem & de lacte eius non edit?* 1.Co. 9.7

MAS aqui has de considerar vna cosa muy digna de aduertẽcia, y es que hauiendo Iacob desheredado la tribu de Leui y cõdenado a dispersion y diuision entre la otras tribus, en pena de la matança de Sichen diziendo. *Maledictus furor eorũ qui pertinax &c. Diuidam eos in Iacob, & dispergam illos in Israel.* Dios q̃ segun su immensa misericordia hauia perdonado aquel pecado, ordeno el negocio de manera, que realmẽte fuessen diuididos los Leuitas entre las otras tribus, porq̃ el vaticinio de Iacob se cũpliesse pero esto hizo de manera, q̃ de las mismas tinieblas saco excelẽtissima luz, haziendo q̃ aquella dispersiõ fuesse cõ suma hõra de los Leuitas, y cõ grãde vtilidad de todo el linaje de Israel. Verdaderamẽte no pudierã los Leuitas enseñar la ley y juyzios d Dios a toda aqlla grã republica, sino estuuierã repartidos por toda ella. Y jũto cõ esto porq̃ cõuiene q̃ la hõra del Sacerdote este siempre entrera, y su autoridad sea muy grande y santa, passa en silencio la Escritura, aquella causa de su dispersion, porq̃ es ig-

Ge.49.7
An.Mas. in Iosu.

nominiosa, y solamente haze mencion desta honrosa, que es enseñar la ley de Dios a todo el pueblo. Dime en que veneraciõ tuuiera aquel pueblo a sus Sacerdotes si supiera que por sus pecados y por maldicion de sus mayores eran desheredados? y despreciados vna vez los Sacerdotes, en que opinion quedara la doctrina y religion? los tristes exemplos deste siglo nos los enseñan, en el qual quãto vno es mas profano, tanto mayores monstruos finge con aplauso del vulgo, tanto mas osadamente, como Ennio dezia, *sui quæstus causa fictas suscitat sentencias*. Ves pues como en vn mismo hecho de diuidir los Leuitas, tuuo Dios ojo a tres cosas, y hizo tres bienes: vno cumplir con la profecia de Iacob, otro, conseruar el decoro y honor de los sacerdotes, otro finalmente proueer de pasto espiritual, de doctrina al pueblo fiel: porque su officio principal era este, como lo es, de nuestros Sacerdotes, diziendo Christo a Pedro: *Simon Petre pasce oues meas*, porque lo que a el dixo, dixo a los successores, sino es q̃ digays, que proueyo Christo a su Iglesia por solos veynte y cinco años, y no hasta el fin del mundo. Y aquel *pasce*, se entiende principalmente de la doctrina, porque este es el pasto de las ouejas racionales, como expressa Hieremias. *Dabo vobis pastores iuxta cor meũ, & pascent vos sciẽtia, & doctrina.* Ouejas son todos los Christanos, y el que no quiere el pasto de Pedro, no es oueja de Christo. De donde se sigue, o docto, que lo q̃ a Pedro y a sus successores singularmente cometio Christo, q̃ es enseñar a todos los Christianos, no se puede mas commodamente entender, que diziendo, les cometio enseñar a todos, que es lo que deuen creer y tener acerca de la doctrina de la fe. Porque si lo entendiessemos de la predicacion, y sermones, nunca cũpliera Pedro este precepto ni sus successores, pues ni puede el summo Pontifice predicar a tantos hombres, ni es necessario que predique por su persona, hauiendo en todas las Iglesias quien haga esto. Y si este pasto le entendeys, de los escritos y comentarios en declaracion de la Escriptura, de manera que los que no pudieren enseñar de palabra seã obligados a enseñar por pluma, condenareys a muchos sanctissimos Pnotifices, que no hizieron cosa destas. Luego habla Christo de aquel singular officio de enseñar su Iglesia, constituyendo y determinãdo que es lo que todos hemos de creer, como lo entendio San Hieronymo, que pidiendo al Põtifice explicaciõ en cierta controuersia cerca de la fe, dize. *A pastore præsidium ouis flagito.* Pidio al pastor el pasto de la oueja.

Ennius.

Ioan. vlt.

Hier. 3.

Hier. epi. ad Dama. de nomin. hyposta.

Boluiendo

BOLVIENDO pues al pũto, Dios honro mucho sus sacerdotes, y quiere que los honres tu como a padres de la doctrina de la Fe. No seas Christiano tan impio con estos padres espirituales, como fue con el suyo natural aquel tan desuergonçado como ingrato Chã, *Cum vidisset Cham verenda patris sui esse nudata nuntiauit duobus fratribus suis foras.* Todas estas palabras en particular tienen singular emphasi, o por mejor dezir, cada vna dellas es circunstanca agrauante con que se exagera tan graue pecado. Lo primero pondera, q̃ esta descortesia no la hizo el estraño, sino el proprio hijo amantisimo. Lo segũdo que ofendio a vn padre carisimo, a Dios, sancto, digno de suma reuerencia y veneracion, de cuyos domesticos exẽplos erudito hauia de aborrecer toda maldad. Lo tercero califica su crimen de animo ingratisimo, q̃ tuuo del la vida, no solamente vna vez, como los otros hijos la tienen de sus padres sino dos, pues por merito de Noe escaparon sus hijos del diluuio en el arca. Finalmente pesa mucho, que le llama Moysen *Chã pater Chanaan*, porq̃ siendo padre de vn hijo, cõ razon auia de temer el castigo y pena de Talion, y ser herido cõ el mismo açote, y pagado en la propria moneda de experimẽtar su hijo tan ingrato, qual era el cõ su padre. Bastara a detenerle aquel primer precepto de naturaleza, *Quod tibi nõ vis fieri &c.* sino huuiera buelto las espaldas a todo respeto, y piedad natural. Sem y Iaphet cõ oficiosa piedad y reuerencia paternal, y cõ significacion de animo castisimo y loable verguença andãdo al reues por no ver el secreto desnudo, cubrieron con sus capas a quien desnudo el vino. No se si es ygual, o mayor reuerẽcia y piedad cõ padres, no carnales, sino espirituales, como son Sacerdotes y Obispos, lo q̃ hizo Constãtino Magno, a quien Chrysostomo llama santo, como esta notado en historias Ecclesiasticas, q̃ en aquel gran Cõcilio Niceno de trezientos y diez y ocho Obispos, quemo los processos de culpas q̃ le presentaron contra muchos Prelados. Y en cõclusiõ dixo, q̃ si viera pecar vn Sacerdote, le cubriera cõ su capa, por cubrir su honra. Lee a Theodo. lib. 1. hist. Eccles. c. 11. Finalmente por antiguo instituto de los Lacedemonios dize Plutarcho, *Filij cũ parentibus non lauant*, los hijos no se bañauan con sus padres, porq̃ no viessen su desnudez. Mejor es q̃ cierres los ojos a las culpas de los ministros de Dios, y quãdo veas su desnudez les eches como piadoso hijo la capa, y temas poner la lẽgua en su hõra, acordandote de aquella diuina sentencia, *Qui tangit vos tãgit*

Gen. *Chrys. ad pop. Ant.* *Theodor.* *Plut.* *Zac. 2. 8.*

git pupillam oculi mei. El que os toca en la ropa me hiere a mi en los ojos, *o pupillam oculi sui* (como otros leen) El que os haze a vosotros mal, se saca a si mismo los ojos. Sacaselos quien los pone atreuidamente en los Sacerdotes.

PERO que loca rabia de mal dezir es esta Christianos, *An nescitis quoniã maledici regnũ Dei nõ possidebunt?* Teneys oluidada a Maria hermana de Moysen, herida de lepra, y los murmuradores mordidos de serpientes, porque dixeron mal de Moysen y
Act. 23. 3. Aaron? No sabeys que San Pablo tan grande Apostol y legado de Dios, se acusa de hauer dicho vna palabra dura, *percutiet te Deus*, aunque tuuo mil razones de dezirla? como se confunde? como se duele? como se escusa con su ignorancia. Yo no sabia que era Sacerdote. O Principes, o nobles, o legos, oyd los que teneys costumbre de romper las coronas con vuestras lẽguas, *Principẽ populi tui non maledices.*
Exod. 22. 28. O confusion intolerable! Ha se menoscabado tanto el culto de la Religion, que se haze menos caudal de Obispos y Sacerdotes, que de sieruos. En los banquetes no se habla sino de sus cabeças, alli se manchan sus roquetes cõ el vino, si los encuentran por las calles a penas les dan passo. Si veys vn religioso hablar cõ vna muger, luego el juyzio temerario esta en la plaça, cõ la murmuració y la infamia. Si veys vn frayle biẽ vestido, os parece q̃ lo quita de vuestra hazienda. Si vn Prelado es rico, no lo podeys tolerar los legos, tan insolentes soys como esto. Si el predicador alguna vez auisa en el pulpito, o reprehende por necessidad a los Ecclesiasticos, todos se alegrã mofan de los religiosos cõ villania. O atreuidos, y poco pios cõ los ministros del altar! si los Sacerdotes son malos, no los haueys de juzgar vosotros, porq̃ ellos son vuestros juezes, no vosotros dellos, Christo es su juez. Quereys que el Señor os de buenos Prelados, Pontifices santos, Cardenales sabios. Obispos diligentes y vigilantes, Sacerdotes dignos, Religiosos exemplares, sed vosotros buenos Christianos, *Sicut populus sic sacerdos*

§ II.

DIGAMOS ya algunos de los vicios destos Escribas y Phariseos, porque relatar todos los q̃ aqui les imputa el Señor, seria vn gran processo. El primero es, *Dicunt & non faciunt.* Monstruo es en cosas morales, dezir y no hazer, vida cõtraria a la doctrina. Y porq̃ las obras mueuẽ mas q̃ las palabras, de ay es q̃ presidẽ sin fructo, todos aq̃llos q̃ presidẽ cõ autoridad, no cõ vida. Mas cree el hõbre a sus ojos dize Seneca, q̃ a sus oydos, y ansi mas se mueuẽ por los exẽplos virtuosos Seneca.

que

Cle. Ale. que ve, q̃ no por las hermosas do-
trinas q̃ oyen. Y por esto dezia
vn sabio, referido por Clemẽte
Alex. q̃ mas queria el ver vn In
dio quemado y curtido del Sol
y trabajos, q̃ oyr todos los docu
mentos de la vida dura y traba-
josa. Verdaderamente quando
las manos del Prelado y predica
dor andã cõ la lengua, mueuen
efficazmente al subdito, y oyen
te, porq̃ ve q̃ es possible y haze-
dero lo q̃ le enseñan y exhortã,
pues lo haze el mismo q̃ lo di-
ze; mas si no ay *facere* cõ el *dice-
re*, tienese por chimera lo q̃ se en
seña. Quiẽ te parece a ti, q̃ te en
seña mejor el camino, el q̃ te di-
ze yras a Toledo por tales pue-
blos, tomaras el camino dela ma
no derecha, en tal mõte, &c. o el
Tob. q̃ va juntamente contigo, como
Gen. el Angel cõ Tobias, Abrahã cõ
sus huespedes? No esta claro q̃
caminas derecho quãdo vas con
quien tiene noticia de la tierra?
Pues esso haze el q̃ te da buen
exẽplo, q̃ camina contigo, y va
delante endereçando tus passos.
Officio de S. Ioã Baptista, q̃ vi-
no por guia, *Ad dirigendos pedes
nostros in viam pacis.* Acuerdate
Luc. Prelado de aquella prouerbial
Hebr. sentẽcia del Apostol. *Laborantẽ
agricolã primũ oportet de fructibus
terræ percipere.* Y de la declara-
ciõ de Theodoreto, q̃ entõces
el labrador goza primero el fru-
to de la tierra, quando el Prela-
do goza primero del fructo de
su doctrina, q̃ es quando prime-
ramente el haze lo q̃ enseña. A-
cuerdate tãbien, q̃ vna de aque-
llas mugeres, q̃ cõtendiã ante Sa
lomõ, durmiẽdose ahogo a su hi
jo, a quiẽ quãdo velaua criaua, *dor
miens quippe oppressit eũ.* Porq̃
ansi el Prelado q̃ con doctrina y
razones doctas y santas cria en
el Señor a su hijo, le ahoga y ma
ta quãdo se descuyda, y no respõ
de cõ la vida, como dixo S. Gre.
en la exposiciõ moral sobre Iob.
Nũca cõuirtieran el mundo los Gre in c.
Apostoles, y sus primeros suc- 30. Iob.
cessores a la Fe de Christo, ni es-
tuuieran las yglesias tã dotadas,
si dixeran, y no hizieran.

Segundo vicio desta gẽte, *Al-
ligant onera grauia &c.* Delo q̃ to
caua ala ley de Moysen acaba de
dezir, *Dicũt & nõ faciunt*, aora ha
bla de otros estatutos, y ordena-
ciones extraordinarias, *alligant*,
no vno ni dos, sino muchos, la
muchedũbre se da a entẽder en
el verbo *alligãt*, cõponẽ gauillas,
y hazes de tradiciones, y estatu-
tos, la grauedad y pesadũbre en
esta palabra *onera*, porq̃ eran pre
ceptos pesados casi incõporta-
bles, *vix portabilia*, porq̃ si del to
do fuerã incõportables, no dixera
quæcũq. dixerint vobis. Estas car-
gas duras y graues *imponũt super
humeros hominũ*, necesitã alos ho-
bres a q̃ baxẽ sus ceruices como
bestias. Esse emphasi tiene la pala
bra *hominũ*, y jũtamẽte sinifica la
arrogãcia d phariseos y Escribas,

 los

los quales a todos los otros hom bres fuera de si llamaua *homines*, teniendolos por inferiores en in genio, dignidad, y piedad, conforme a lo q̃ dezia vno de ellos arrogantissimo, *Nõ sum sicut ceteri homines*, y assi se tenian por maestros de los hõbres, como si dixeran *in ipientiũ*. Notable fausto y soberuia, presumian q̃ erã guia de ciegos, lũbre de los q̃ morauan en tinieblas de ignorãcia, preceptores de insipientes, maestros de infantes: finalmẽte se tenian por forma y regla dela doctrina de la ley. Demanera q̃ S. Pablo cuyas son estas palabras, parece q̃ las dize a vn Escriba, o Phariseo, q̃ se reputa por guia, lũbre, y preceptor, y a los demas tiene por ciegos, ignorantes y niños. *Confidis te ipsum esse ducẽ cecorũ, lumẽ corũ qui in tenebris sunt: eruditorẽ insipientium, magistrũ in fantium, habentẽ formẽ scientiæ & veritatis in lege*. Y si estas palabras cõpeten al superbo Phariseo, no menos le quadran las que se siguen. *Qui aliũ doces te ipsum non doces &c.* Porque los Phariseos dezian, y no hazian, como se dixo antes, *dicunt & non faciunt*, y aora se repite, q̃ cõponiẽdo cargas de preceptos, y circunstancias, cuya transgresion, dezian era pecado, ellos no lleuauã estas cargas, porq̃ dezian, q̃ sabian lo q̃ les conuenia hazer, y eximianse tanto, que *digito suo*, aun no las tocauan, no aplicauan el dedo paraque si quiera en alguna manera aunque minima fuessen parte en lleuar la carga, *digitum*, opone a aquella palabra *humeros*, ponen cargas sobre ombros agenos, y ellos no las tocan con el dedo. Solemos ayudar a los jumentos cargados, no con solo dedo, sino con ambas manos, y a vezes con pecho, y todo el cuerpo. Estos ni aun con su exemplo ayudauan a los hombres, para que lleuassen la carga de sus preceptos, ni dispensauan en sus tradiciones, dispensando muchas vezes en la ley de Dios.

Luc. / Rom. 2.

EL tercer pecado es vanagloria, *Omnia opera sua faciunt vt videantur &c.* Christo descubridor de coraçones vio en ellos este maluado vicio, que macula la intencion aun en las obras que son buenas de su genero. No hazen cosa de las q̃ mandan hazer, y si hazen alguna, es por vanagloria. Y tiene gran fuerça aquella vniuersal *omnia*: todo quanto hazen va contaminado con vanagloria. Y poniendo exemplo en cosas minimas, nos da a entẽder quan vanos serian en las grãdes, *Dilatant philacteria*, su gran vanagloria se ve en las obseruaciones legales. Estaua mãdado enel Deuteronomio, *Ligabis verba mea quasi signum in manu tua, eruntque & mouebuntur inter oculos tuos*. Esto que se hauia de entender dela verdadera obseruancia, y guarda de la ley diuina, guardauan esto

Deut.

super

superstitiosamente conforme al sonido de la letra, quãto a aquellos dos principales mandatos que alli se proponen, *Diliges Dominum Deum tuum, & Dominus Deus tuus vnus est*, estos escriuiã. y atauan en mano y braço, y como sienten otros, tambien en la frente, haziendo vna como corona del pergamino en que estauan escritos, para que anduuiessen sobre los ojos, costumbre q̃ duro hasta los tiempos de S. Hieronymo por la India, Persia, y Babylonia, como el escriue, y quiẽ esto hazia era juzgado por religioso. Estas tales cedulas se llaman *philacteria*, que es *conseruatoria*, para conseruar en la memoria la ley. Los Phariseos no contentos con las cedulas comunes, las dilatauan y ensanchauan para que campeassen mas, como Theophylacto dize, *Et magnificant fimbrias*, de que se haze mecion. Num. 15. para memoria y recordacion de todos los mandamientos. Erã quatro faxas, o cordones de color de jacinto, pendientes de los quatro angulos del vestido superior. Y ansi como la cedula dela frente era para memoria de aquellos dos principales mandamientos, ansi las fimbrias eran para memoria de todos los otros. Escriue San Hieronymo, que atauan en ellas agudissimas espinas, para que andãdo y sentados se punçassen, y cõ esta amonestacion, se acordassen de hazer el deuer. No se que tanta verdad tenga esto, pero facilmente creo a San Hieronymo, que no lo dixera, sino lo supiera de algunos Hebreos, o de algun buen Auctor. De manera que cõ dos exemplos de cosas minimas *philacteria y fimbrias*, da a entẽder quan vanos serian en las grãdes, como por la vña se conoce el leon: porque los que en estas menudencias captauan gloria y honra, que harian enlas cosas de importancia?

Hieron.

Num. 15.

Hieron.

QVARTO vicio es *Amant primos accubitus*. No da por pecado, sentarse en primer lugar, sino la ambicion y pretension de el: y lo mismo se ha de entender de las cathedras, porque el amor del primer assiento para presidir a los demas, es especie de soberuia, y el querer ser saluado, y respetado de todos, es effecto de vanagloria. Ala misma ambiciõ pertenece querer ser llamados maestros *Rabbi*, q̃ es *Magister mi*. Dõde has de notar tu q̃ presumes de docto y Doctor, lo que acerca deste titulo auisa Christo a sus discipulos. Vos autem *nolite vocari Rabbi*. Siendo muchas las cosas honrosas que affectauã, emprendian, y alcançauan, como eran primeros assientos, cathedras y cortesias, pero en particular quiere que los suyos huyã del amor deste nombre *Rabbi*, porque era muy necessario este auiso a aquellos que hauia escogido

gido por maestros de todo el mundo. No quiere el Señor prohibir absolutamente a los Christianos, el nombre de maestro, como ni el de padre, pues S. Pablo se llama *Doctor gentium*, y padre de los Galatas, y ansi se ha de mirar mas el blanco, q̃ las palabras: q̃ es retraerlos de toda soberuia, aficionarlos a humildad, que no procuren como Escribas estos titulos, ni pretendan ser preferidos a otros, conociẽdo q̃ vno solo es a quiẽ propria y verdaderamente cõpete el titulo y superioridad, y que si ellos enseñan y predican, hazen esto como ministros. Ansi que prohibe a los Christianos lo que reprehẽde en los Escribas, y en estos no tacha *quod vocarentur Rabbi*, sino *quod amarent sic vocari*. Los Maestros hõbres son ministros de aquel primero y proprio maestro Christo, y como no se puede dezir, que el labrador produze el trigo, sino la tierra, o naturaleza, ansi no es el maestro el que engendra la doctrina en el animo, sino solo Dios, como lo conoce S. Pablo. *Ego plantaui &c. Dominus incremẽtum dedit*, y en otra parte, *Sic nos existimet homo vt ministros Christi*. Estos son en suma los abusos que reprehende aora Christo en esta gente, de cuyos yerros y malos exemplos, saca documentos para sus ministros y Apostoles. O semilla peruersa! o sacerdotes de Baal, que no mirays mas de la luz del mundo, viento y aplauso popular, arrogantes ambiciosos, exemptos de todas buenas leyes! Huyd Christianos de malos exemplos, y de la vida de malos maestros, q̃ corrompen y estragan sus discipulos. Mas imita el hombre a su maestro, que a su proprio padre, como dize Plutarcho de Alexandro, que tuuo mas de Aristoteles, que de Philippo, porque tuuo mas del maestro, que del padre que le engendro, y ansi se ha de procurar tal maestro, que cõ doctrina y vida al seguro enseñe la virtud.

1. Thi. 2. Galat. 2. Cor. 13. 1. Cor. 4. Plut.

§. III.

VISTO esto tratemos ya el punto principal de nuestro Euãgelio, *Super Cathedrã Moysi &c. Omnia quaecunque &c.* Si los Sacerdotes enseñaren mala doctrina, huyr en tal caso de obras y de palabras, porque ya no hablã *ex Cathedra Moysi*, sino de la cathedra de pestilencia, pero si enseñaren doctrina limpia, aunque desdigan sus obras, y se eximan de los consejos que dan, *Omnia quaecũque dixerint seruate*, obedeciendo a sus preceptos negatiuos, *& facite*, obedeciendo a los affirmatiuos. *dicunt enim*, esta es la razon de obedecerlos, porque *dicunt*, cosas de la ley diuina, de sancta vida, de buenas costumbres: *& non faciunt*, esta es la causa de no imitarlos: y si esto no fuera pecado, no lo

contara

contara Christo entre los otros, y no solo le pone en cuenta de ellos, sino en primer lugar. Pero por malos y exemptos que ellos sean, escuchaldos, obedecedlos, que son ministros de Dios.

NO podemos hermanos passar sin sacerdotes, ni seria Iglesia la que no los tuuiesse como S. Cypriano dize, epist. 9. *Ecclesiam esse plebem Episcopo adunatam, & Episcopum esse in Ecclesia, & Ecclesiam in Episcopo*, por lo qual S. Hiero. lib. cont. Luciferi. dize, *Ecclesia non est quæ non habet sacerdotes*, y es doctrina de S. Pab. Eph. 4. *Et ipse dedit quosdam quidem Apostolos &c. Donec occurramus omnes in vnitatem fidei* Donde nos enseña, que ha de hauer pastores en la Iglesia de Christo, hasta el dia de el juyzio, porque entonces occurriremos al Señor en vnidad de fe. Pues sino seria Iglesia sin Prelados y sacerdotes: quien se eximiesse de la buena doctrina y obediencia dellos, este no seria hijo de la Iglesia, sino como el Señor dixo, ethnico y publicano.

Ephes. 4.

DEMOS (oydme) que los sacerdotes vayan fuera de buen camino, por ventura por esso se ha de negar la Fe de Christo que ellos enseñan? Excellentemente dixo Tertul. *Ex personis probamus fidem, an ex fide personas?* No calificamos por las personas la fe, sino por la fe las personas. Miẽtras enseñan verdades, como cõsta que los Prelados de la Iglesia las enseñan, que tẽgo yo que ver con sus vidas? Quien ignora quales fueron los Principes de los Sacerdotes en tiempo de Herodes? y estos preguntados donde hauia de nacer Christo, sin tardança respõdieron la verdad *in Bethleem Iuda*, y no engañaron al tyrano, antes le alumbraron. De fuente turbia sabe Dios sacar agua limpia, y de lugares cenagosos se leuantan nubes de purissimas aguas, y de coraçon peruerso saca a vezes buena doctrina, como la saco del pecho de Cayphas, donde no moraua cosa buena: y como crio el dulce panal de miel en la boca cruel de vn leon, de donde no se podia esperar sino muerte, sacãdo Dios dulçura de aquella boca triste, como los Setenta leen, *de tristi egressa est dulcedo.* O Euãgelio dulce, cuya dulçura no se pierde por la boca amarga de quiẽ te predica! El Euãgelio (dize S. Augustin) Iudas el ladrõ le predico tãbien como los otros discipulos, sin detrimẽto de los fieles, y qualquiera q̃ no recibio a Iudas no recibio a Christo, porq̃ ygualmẽte dixo de este, como de S. Pedro y Ioã, *Qui vos reijcit me reijcit.*

Tert. l. de præscrip.

Mat. 2.

Aug. li. 2. con. epi. Parme. c. 11.

OMNIPOTENTE Dios tu sabes con quanto ardor dessean tus fieles en tus Pedros la santidad de aquel Pedro de quiẽ se deriuan como miẽbros de miẽbro, en tus Obispos la perfeciõ delos

santos

santos Apostoles, gimẽ con gemidos sin cuenta desseosos de ver siempre vna vida respondiẽte a la de aquellos primitiuos, *Ecclesia primitiuorum*. Suplican con feruor a tu Magestad que te dignes de hazer que se acuerden del grado, y del merito de la dignidad, y sanctidad, y officio, y vida de aquellos sagrados Capitanes. Pero tu has enseñado Señor por ti y por tu hijo, que la potest dada a Pedro y a sus successores, es tuya, no de ellos, y que lo que atã y desatan, lo que mandan, o vedan, lo que conceden y prohiben en todo nace de tu arbitrio, no de sus meritos. Ansi que no perjudica la qualidad de la persona, que es hijo del siglo como todos los otros hombres, a la potestad hereditaria, que de ti tiene sobre todos como Vicario de Christo. Sabemos que no puede faltar su Fe, y esto obtuuo la venerable y efficaz oracion de Christo. En esta Fe estamos Señor, esta nos tiene consolados, firmes y seguros, que distinguiendo lo que es proprio del hombre, de aquello que es tuyo, la cathedra del hombre, la potestad de la persona, creemos que no son de peor condicion los que se sientan en tu cathedra, de aquellos que se sentaron en la de Moysen, y creemos que se nos dixo tambien a nosotros, *Omnia quæcunque dixerint vobis seruate*, como a aq̃llos se dixo pues entre nosotros son todas las cosas mayores mas augustas. Tu no has limitado la auctoridad sacerdotal, prometistela, y distela a S. Pedro, y a los Apostoles, no a sus virtudes. Despues de esta promessa grande le llamaste Satanas, y el te nego tres vezes, mas no por esso tu violaste tu promessa. Supiste bien dezir a Pedro, *Beatus es Simon &c.* en remuneracion de su grandiosa fe, y doctrina de su bienauenturada confession, como dixiste a aquel sieruo parabolico, *Euge serue bone*. Pero la dignidad no la diste a los meritos, sino a la persona, y ansi el successor aora sea justo, aora pecador, tiene verdaderamente la potestad q̃ tuuo la misma persona de Pedro. No tendra con esto lugar aquella heregia, q̃ no puede tener el lugar de Pedro, quien no tiene los meritos de Pedro. Señores mios oyd os ruego, lo q̃ dize vn gran Papa, a vn Emperador, y a vna Emperatriz, que le perseguian. Por el omnipotẽte Dios ruego a V. M. que de oy mas pongan fin a mis trabajos. Y si mis pecados son tales, y tantos, que merezco de vuestra grãde piedad ser deshonrado, acordaos a lo menos que aquesto no lo merece S. Pedro, He pecado yo no ha pecado S. Pedro, para q̃ en nuestros tiempos le este reseruado esta graue pena de vuestras manos. O palabras dignas de grã Papa!

Hebr.

Mat. 15.

POR este discurso te has de guiar

guiar tu si no quieres errar. Quãdo vieres pecar a vn Sacerdote, como hõbre di peco el presbytero, no pecaron en el los setenta y dos discipulos de Christo, a quiẽ los presbyteros suceden como enseña Anacleto Epist. 2. y Beda sobre el c. 20. de S. Lucas. Peca el Obispo no pecaron los Apostoles, a quiẽ los Obispos succedẽ, como dize Augustino sobre aquellas palabras del Psal. 44. *Pro patribus tuis nati sunt tibi filij*, y el Concilio Florentino en la instruccion de los Armenios, y el Tridentino, sess. 23. c. 4. Y quando todos pecaran, no auia de perder la doctrina de Dios, por la malicia del ministro, *Nã quid tibi facit malus minister vbi bonus est Dominus?* dize S. Augustin, q̃ se te da a ti, que el instrumento sea de hierro, o de oro, si la obra que ambos hazẽ es vna misma. Muy buena semejança es aquella que a este proposito trae S. Gregorio Nazianzeno: Si vn secretario de vn Rey tuuiesse dos anillos con las armas reales ygualmente impressas, vno de oro, otro de hierro, y vn labrador ignorante que viesse autenticar su escriptura con el sello de hierro, se agrauiasse, porque no se la dauan sellada con el anillo de oro, o amigo que necio soys, diria el ministro, que el sello de hierro, y el de oro, imprimẽ las mismas armas reales, que os va a vos, en que la materia sea inferior, si la

Anacle. *Beda.* *Au. in Ps. 44.* *Con. Flo.* *Aug.* *Gre. Nazian. ora.*

forma y estampa es la misma? Ansi cierto, el bueno y el malo, que predican vn mismo Euangelio, son como anillo de oro, y anillo de hierro, que imprimen las mismas figuras, imprudentissimo es el que repara en si el ministro es malo, y de hierro, pues la doctrina es limpia, sana, y real. Con semejante argumento redarguye Theodoreto la perfidia e ignorancia de los Griegos, que no recibian el Euangelio y doctrina Apostolica, por la humildad del estilo y lẽguage q̃ tenia. Las cosas mas preciosas escõde, de ordinario naturaleza debaxo de vil materia. Dentro delas feas conchas enterradas en el arena, se quajan y crecẽ las perlas que buscan magnificos hombres, pero no por esso los mercaderes intelligentes que andan en busca de margaritas, dexan de comprarlas con mucho oro, porque saben que dentro de la vil corteza, se esconde la hermosa perla. Las piedras de gran valor deputadas para adornar las cabeças de los Reyes, nacen embueltas en otras piedras inutiles y toscas, mas los lapidarios y negociãtes que las compran, quitando la capa de escoria, sacan a luz el resplandor delos diamantes y carbũcos. El oro goloso amado de todos, y la rica plata, y metales, se criã cubiertos de arena, pero los que cauan en las minas, y siguen las ricas venas, cogẽ vna por vna

The. l. 9. de curra. Graec.

las

las migajas preciosas, dexando lo inutil. Iustamente pues ordeno Dios, que el precioso tesoro incomparable de sus tradiciones y dogmas, no se emboluiesse en palabras hinchadas con eloquencia illustre, sino en simples, humildes, a todos faciles y notorias, como tesoro en caxas de madera tosca. Si tuuiessedes, o Griegos, gran sed, no repárariades en si el caño de la fuente, es de hierro, o de oro, que quien pide el agua en vaso regalado de cristal, o en porcelana pintada con verduras y paxaritos, es cosa clara q̃ no tiene sed. Si tuuiessedes ansia y desseo de la verdadera doctrina de Dios, cõ qualesquier palabras, y de boca de qualquier ministro, aunque fuesse pescador la recibiriades. Ansi digo yo aora, si tu hermano mio desseas saber la voluntad de Dios, y la carrera de tu saluacion, y te ha dado Christo ministros de luz, q̃ te va a ti en que sean de hierro, o de oro, en su viuir buenos, o malos, pues la doctrina es de luz? Cierto malos eran aquellos ministros de la Synagoga, de quiẽ se querella la Esposa, *Vulnerauerunt me, tulerunt pallium meum custodes murorum.* Yendo en busca y pesquisa de su esposo encontro con las guardas de la ciudad, q̃ haziendo su officio rondauã, y reconocian las calles, preguntoles por su esposo, ellos la hirieron y quitaron la capa, y desto

Cant. 5.

se quexa, de que eran gente que andaua a capear, pero sin embargo desto haziendo el deuer la guiaron paraq̃ hallasse a quien desseaua, *Paululum cum pertrãsissem eos, inueni quem diligit anima mea*, que aunque se enriquezcan de los bienes de la Iglesia, y parezcan mas esposa que guardas della (como Bernardo dize) y aũque se traguen y deuoren las casas de las viudas, como de los Phariseos dixo el Señor, con todo esso, si no son hereges, guian la Esposa, paraq̃ halle al Esposo, y encaminan los ignorantes paraq̃ no yerren el viaje del cielo, enseñan nos a ser buenos, pios y religiosos.

Cant. 3. Bern. ser. 77. in Cã.

Esperança en Dios q̃ proueera siempre a su Iglesia de fieles pastores, que velen sobre las ouejas q̃ redimio con su sangre, a imitacion de aquellos Prelados antiguos. O quantos se han sentado en la cathedra de Christo, puros, sin carne, sin sangre, como si fuerã todos espirituales! q̃ tenian mas de Dios, q̃ de hombres, verdaderos Melchisedech, sin padre, sin madre, sin linage, sin hijos que no amauan, ni esperauan sino a Dios, pastores de nombre, y de obra, cuya gloria era pastorear su ganado, ministrar y seruir el pueblo q̃ les cometio Christo. Esta era su grandeza, esta su pompa, esta su gloria, empobrecerse por enriquecer a otros, llorar e impetrar la

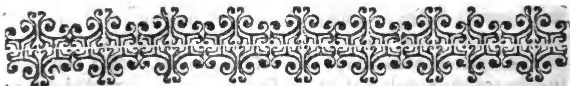
mise-

misericordia diuina para los pecadores, y adquirir almas para Dios. O quantas vezes trayā en su boca aquella voz de S. Pablo, 1. Cor. 11 *Libenter impendar & superimpendar pro animabus vestris*, En el enseñar no eran soberuios como Phariseos, ni en el castigar crueles, ni en el perdonar indiscretos. Iuntauan seueridad con clemencia, vino con olio. No eran dissipaderos, sino despensores de los sagrados thesoros de la Iglesia, dispensauan las gracias fielmente, defendian varonilmente los oprimidos, juzgauan sin acceptar persona, no respectauan los vestidos honrosos de los grādes, sino la necessidad y calamidad de los pobrezillos. En el aconsejar prudentes, en el mandar templados, en el disponer industriosos, en la prosperidad humildes, en la aduersidad magnanimos. Templauan su zelo, porq̃ no parasse en furor, moderauan su misericordia, porque no fuesse licēcia de pecados. En el ocio no estauā ociosos, ni en la soledad solos, ni en la compañia distraydos. En las palabras eran modestos, en las obras exēplares, y en todas sus cosas compuestos. Cōbidauan mas no por gula, cuydauan de su hazienda sin auaricia: saliā de casa, pero no sin necessidad. Eran dignos de reuerēcia: respectados del pueblo mas por su vida, q̃ por su dignidad. Eran mansos con los mansos, con los duros y obstinados fuertes y seueros. A los Reyes eran tremēdos como el Baptista a Herodes, Moyses a Pharaon, Elias a Achab, ponian freno a los insolentes, dauā disciplina a las gentes barbaras, ponian orden en la republica, decoro en las yglesias, hazian fauor a los monasterios, y a toda la plebe deuota, sancta, seguidora de buenas obras. Destos Cathedraticos de aquesta sancta Cathedra tuuo innumerables la yglesia de Christo, y creemos de su prouidencia tiene oy no pocos, muertos vnos en el Señor, nacen otros, de la manera que el buen pastor, muertos vnos perros q̃ le guardauan el ganado, cuydadosamente prouee otros, ansi Dios dize S. Cyrillo, muertos vnos Prelados y Doctores, cria otros paraque su Iglesia este defendida delos lobos que son los hereges, y de los leones que son los demonios hasta el dia de Christo, q̃ viue y reyna in sæcula sæculorum. Cyri. li. 1. de Trini.

Amen.

(·?·)

MIER.



MIERCOLES DES PVES DEL SEGVNDO Domingo de Quaresma.

Ecce ascendimus Hierosolymam, & filius hominis tradetur. Matth. 20.

PROEMIO.



DE NINGVN Principe, Rey ni Emperador se escriue loa semejante a la de Dauid, q̃ enel exemplo de sus hazañas nobilissimas y belicosissimas, saco treynta y siete capitanes y Heroas tan valientes y valerosos, q̃ el menor dellos podia por si solo desbaratar vn grande exercito, o por lo menos resistirle y defenderse de el 2. Regum 23. Ioseph. l. 7. Antiq. c. 10. quales eran aquellos Heroas de quien dezia Marcial, *Acies umbone repellunt.* Todo este vigor y espiritu belicoso delos capitanes se atribuye al exemplo y disciplina de Dauid. En sus armas y vãderas traya por insignia vn leõ, y de ay passo a todos los estandartes de los Reyes de Iudea, como primero hauia sido de la tribu de Iuda, quando camino por el desierto, y siempre despues estuuo en los anillos, y sellos y targetas de los Reyes de Iuda, como refiere R. Abrahan en la historia Cabalistica. Y por vẽtura se allude a esto en el Apocalypsi, *Leo de tribu Iuda, id est, Christus.* Ansi que Dauid leon puso espiritu de leones en sus soldados. Mas o verdadero Dauid fortissimo leon de Iuda, quien dio mas raros exemplos de animo inuicto que vos, pues tantas vezes tratays de vuestra passion, y aora os mostrasses tan ganoso de pelear, que subiendo

2. Re. 23. Iose. l. 7. Anti. c. 10

R. Abrahã.

biendo a Hierusalem campo de vuestra batalla vays tan alentado y apresurado, que los vuestros no os alcançan, no solo con sus entendimientos, mas ni con los pies. La narracion de vuestra guerra es el aliuio del camino, y desta manera los preuenistes y animastes muchas vezes. Muchos suben con vos, *ecce ascendimus*, pero solo padecereys, *filius hominis tradetur*. Exemplos y motiuos eran estos para sacar valentissimos soldados, que hizieran pecho a todas las espadas y dificultades, pero al fin Señor estaua escrito que hauiades de padecer solo. Nosotros ya que no nos hallemos a vuestro lado enla passion estaremos al pie de vuestra Cruz con toda compassion.

Aue Maria.

TODOS o los mas sermones de san Pablo, como vemos en los actos de los Apostoles, erã en la Cruz y resurreccion de Christo con tan viua representacion de estos mysterios, como si expressamente los propusiera a los ojos pintados en vna tabla. De lo qual tenemos vn insigne testimonio en aquella reprehension animoso y seuera que da a los Galatas, con apostrophe, exclamacion y interrogacion, para mayor vehemencia, porque dexando a Christo se hauian passado al Iudaismo. Gala. 3. 1 O *insensati Galatæ quis vos fascinauit non obedire veritati: ante quorum oculos Christus proscriptus est, in vobis crucifixus*. Llamalos insensatos, o estupidos sin temor de aquella sentencia Euangelica, *qui dixerit fratri suo fatue reus erit gehennæ ignis*, porque esta no era afrenta fulminada de indignacion, sino de charidad y zelo, *Insensati* es en su original, *stulti*, como lee S. Augustin (mas contumeliosa y dura palabra es insensatos) significa indociles, faciles, rudos, alludiendo al vicio de la gente, porque los Galatas eran descendientes de las partes mas feroces de Fracia, y S. Hilario siendo Frances, en los hymos llama a los Franceses indociles Añade Hieronymo, que el vio la ciudad de Ancyra metropoli de Galicia en que perseuerauan aun grandes indicios de su antigua rudeza y rusticidad, y que de sus poblaciones comarcanas nacieron prodigiosas heregias de los Catafrigas, Ophitas Barboritas, y Maniches. Finalmente ay costumbres y vicios naturales de gentes como Firmico dize, y entre ellos da la rudeza a los Franceses, por estas palabras. Los Scitas son fieros y crueles, los Italianos habiles para reynar, los Franceses estupidos, liuianos los Grigos, auaros los Syros, engañosos las Afros, agudos los Sicilianos, luxuriosos los Asiaticos, soberuios y animosos los Españoles. Alludiendo a esto, dize: o Galatas siempre fuystes rudos, pero nunca

Au. in co.

Hilarius in Hyn.

Hierony.

Fir. Mater. ad Mauor. lib. 1. Astrõ. c. 1

ca tanto como aora, q̃ haueys desatinado en el negocio mas graue de todos. Pero templandolue go como buẽ maestro la reprehension, y echando la culpa de su mudança a los falsos Apostoles, dize, *Quis vos fascinauit?* Acuso vuestra facilidad pero masacuso la malicia de aquellos malignos que os aojaron y tratarõ como a niños, porq̃ el mal ojo ornariamente daña la terneza de los niños, y les haze trocar el mãtenimiento, y rẽdir la leche. La palabra Griega *Ebascane*, significa tambien inuidiar, porque se cree que los que aojan por esso dañan, porque con ojos inuidiosos miran la hermosura del aojado. Segun esto dira. quien tuuo inuidia de vuestro bien? que ojo malo daño vuestra salud? criauades os niños hermosos quien os inficiono? En este sentido la toma S. Chrys. Pero no se puede negar sino que esta palabra significa aqui, encantar, maleficiar, y dañar. O Galatas criaturas recien nacidas en Christo, criados cõ leche d niños, quiẽ ha trastornado vuestro juyzio? engañado, y dementado los ojos del alma para desamparar la fe de Christo y passaros al Iudaismo? Este sentido es proprio porque la palabra Griega es lo mismo que *prestigijs imponere*, quando tiene vno los ojos tan peruertidos, que no ve lo que tiene delante o no lo ve cabalmente como es, o ve lo q̃ no es: illusion de sentidos y ojos, embaymiẽto, viene propriamẽte cõ lo q̃ se sigue.

Chrys. in Commẽt.

Ante quorũ oculos Christus proscriptus est. Entre varios sentidos q̃ dan a esta palabra *proscriptus* los interpretes, proponare dos q̃ son los mas conformes al discurso de el Apostol, el primero es de San Augustin que *proscriptus* significa proscripcion juridica, q̃ aqui es quitar possession. Pleytean dos sobre vna casa, quitan la possessiõ a quiẽ la tiene, danla al otro, a q̃l auto se llama proscripciõ. Christo posseya los Galatas, era possessiõ adquerida por su Cruz y bẽdita sangre, los falsos Apostoles engañãdo esta gẽte *illis videntibus*, a ojos vistas deturbarõ a Christo de su possessiõ, y introduxerõ en su lugar la ley de Moysen. Las palabras de S. Augustin si alguno las dessea son estas. *Ante quorũ oculos Christus Iesus proscriptus, est crucifixus: hoc est, quibus vidẽtibus Christus Iesus hæreditatẽ suã, possessionẽ quæ suã amisit, his vtiq; auferentibus eã, Dominũq; inde expelentibus, qui ex gratia fidei per quã Christus possidet Gẽtes, ad legis opera eos qui crediderãt reuocabãt Christũ, auferẽdo illi possessionẽ suã.* Entiẽde pues San Augustin, q̃ Christo perdio su heredad y possession q̃ tenia en los Galatas, quitandosela, y expeliẽdole de ella los falsos predicadores, pues reuocauan los fieles de la gracia de la Fe, mediante

diante la qual possee las gentes, y le passauan a las obras legales, quitandole su possession. Y vn poco mas abaxo añade, que menos mal era no hauer alcançado Christo possession de lo que cõ su sangre comprò (esso es *gratis Christum mori*) que aora que tenia possession echarle de ella. Casi en el mismo sentido toma S. Ambrosio la palabra *proscriptus*, por condenacion en esta sentencia. Vosotros Galatas abraçando aora la ley de Moysen, y teniendo a Christo por insuficiente e ineficaz para justificaros y saluaros, le condenays como puro hõbre, y le repudiays, injuria semejante a la que hizo Pilatos condenandole. Las palabras de Ambrosio son, *Quia indigne coeperant sentire translati ad legem idcirco mentibus eorum condemnatum Christum videri conqueritur*.

Ambr in commen.

LA OTRA exposicion de los Griegos, Chrysosto. Theophyl. Occum. como mas senzilla, ansi mas verdadera, es, que la palabra Griega significa escriuir, y pintar, y que reprehende a los Galatas, por auer oluidado del todo, y tan presto a Christo, de quien no tenian ligera noticia, sino vn conocimiẽto mediante la predicacion del Apostol tan perfecto, como si vuierã visto a Christo crucificado pintado ante sus ojos, y no vuierã oydo su muerte, y passiõ sino visto por sus proprios ojos en el trõco de la Cruz, vertiẽdo de sus venas arroyos de amor y sangre. Tal auia sido su predicaciõ tã viua, tã fuerte, tã eficaz, q̃ les represẽto a Christo crucificado los oydos, como si se le pusiera delãte de los ojos. La edicion Syriaca fauorece esta declaraciõ *Quis vos fascinauit? ecce corã vobis quasi pingẽdo depictus fuerat Christus crucifixus*. Y aquella palabra *in vobis*, que se ha de juntar con la siguiente *crucifixus*, es tãto como dezir, en vuestros ojos, con essos ojos le vistes crucificado. O *in vobis*, es *pro vobis*, segun la propriedad Hebrea, o *in vobis*, querra dzir en vosotros mismos ha padecido Christo los mismos agrauios q̃ padecio quãdo los Iudios le crucificarõ, porq̃ los Galatas, como dize abaxo, padecierõ persecuciones por ser Christianos, y ellos las sufrierõ cõ paciẽcia, y porq̃ padecierõ por Christo, se dize q̃ Christo fue crucificado en ellos, en el mismo lenguage q̃ Christo dixo a Pedro, *Venio Romã iterũ crucifigi*, porq̃ auia de ser crucificado en Pedro su Vicario, como buena cabeça de su cuerpo, q̃ padece el dolor de sus miembros. Dize pues que este engaño y embaucamiento fue cõtra toda razon, porq̃ en los Galatas fue escrito Christo, y en ellos mismos fue crucificado. Palabras son metaforicas, y la metafora pretende dezir, ser

Chrysost. Theoph. Oecum.

vn hombre engañado, y ludificado en vna cosa que se le representò a la vista es cosa tolerable, pero que padezca yo este engaño, en lo que vi, no escrito, sino escriuir letra por letra vna cosa, es caso intolerable, porque ninguna cosa se juzga mejor con la vista, que lo que con los ojos vemos escriuir, porque nos certifica la pluma, la tardança, las manos, los dedos y artejos, y el formar las letras cada vna de porsi, certifica mas todo esto la vista, que ver simplemente vna cosa, o vn escrito, o pintura, y por esso dize, *Quibus ante oculos Christus præscriptus est*. Antes que fuessen enteros Christianos, y la escritura misma fue hecha ante los ojos. El sentido dela metafora es, que primero Iesu Christo fue escrito, *q.d.* en todo fueron certificados, en los ojos del entendimiento, y no solo fueron certificados, sino fue Christo crucificado en ellos, porque sufrieron muchos males por Christo, como si claramente dixera, quien os ha dementado despues de hauer visto a Christo escrito en vosotros mismos, como si dixera, despues de auerle visto y tocado crucificado en vosotros. O verdaderamente *in vobis* querra dezir, no tanto q̃ le auian oydo predicar al viuo, o q̃ auian padecido por Christo, quanto q̃ cõ Fe y Charidad le trayan impresso y fixo en el alma, y sentidos, de tal manera, q̃ aunq̃ cõ los ojos corporales les parecia q̃ le veyã, la efigie mas illustre del Crucificado estaua estãpada en el coraçõ, dõde le traen engastado sus verdaderos amadores. Y ansi es graue acusacion la de los Galatas, q̃ teniẽdo a Christo crucificado, no solo ante los ojos, sino en las entrañas, viendole, y tocandole, y asiendole como con la mano, se ayan dexado engañar de embusteros, y embaydores, y trocado el espejo de su alma por Moysen. Mas vistes vosotros q̃ los Iudios q̃ le vieron pendiente en cruz, y le negaron, en vosotros estaua verdaderamente crucificado, pues le trayades en lo interior, y esperauades de su muerte eterna salud. O insensatos, quiẽ os ha aojado! Oy pinta y dibuxa Christo a sus discipulos vna breue imagen de su larga passion, mas ellos aojados de ambicion, y desseo de superioridad, sin mirar en esta pintura, ponen los ojos en las mejores sillas, por lo qual los llamo ignorantes, *nescites quid petitis*.

§. I.

ANTES de entrar en esto, aduierto tres cosas. La primera, q̃ este vicio de mudãça pueril no fue solo delos Galatas, porq̃ tambien nosotros somos los insensatos, que en vn hora aojados y encantados de el amor de la criatura, trocamos a Dios por nuestros antojos. Mil mercedes y beneficios

neficios rezientes hauia hecho a los Israelitas, y porque Moysen tardo por breue tiempo, se
Exod.32. amotinaron contra Dios. Bien conocida tenian los mismos por experiencia de mil exemplos la potencia y voluntad de Dios, mas al primer rumor que sem-
Num.14. braron vnos hombres timidos, de que los Cananeos eran gigantes, boluierõ las espaldas a Dios, y despreciarõ aquellas huuas, aquellas granadas, aquellas palmas, y tierra q̃ cria leche y miel, y abundaua en la dulçura, y deli-
2.Reg.11. cia de el cielo. Dauid beneficiado de mil maneras, vio vna muger hermosa, y subitamente por su amor troco el de Dios. Pedro que conforme a su nombre auia de ser el peñon, y segun su promesa, estar intrepido, y cõfirmar sus hermanos, espantado de la voz, y pregunta de vna muchacha, oluidado de todo esto, cayo de su constancia. Y todos los hõbres que se enamoran delos bienes terrenos, y caducos, faltan a Dios por cosas vanissimas, y vẽcidos dan las manos, y rinden las armas a los primeros rumores de la guerra, antes de hazer prueua de las fuerças y de la gracia diuina. Que cosa mas leue que la caricia y halago del deleyte? qual mas ligera que la aparencia de la honra? qual mas vana que la abundancia de la hazienda? y todas las otras cosas mundanas, si se pesan como son, que son? Mas estas aunque vanissimas, en occurriendo a nuestros ojos, nos encantan, y hazen suyos. De lo qual admirado el Sabio, dezia: *Fascinatio nugacitatis obscu-* Sap.3.
rat bona. Iunto dos nombres de las cosas leuissimas para significar la vanidad de todo lo que nos trae dementados y encantados. Dixo encantamento de vanidad, o vanissimo encantamento, porque en estos objectos no ay cosa solida, ni digna de ser amada, ninguna poderosa de atraernos a si, si nosotros fea y apocadamente no nos rendimos y entregamos. Admirase que tales vanidades nos escurezcan el bien, no porque ellas tengan fuerça de escuurecer las lumbres de la virtud que resplandecen en tinieblas, sino porque el error y flaqueza de nuestro entendimiento les da este poder. Y añade: *Et inconstantia concupiscentiæ transuertit sensum &c*. En Griego por *inconstancia*, està vna hermosa diccion, que significa algo mas *rembasmos*, que se deriua de *rembon*, que es honda, significando las ruedas, bueltas, y circuitos, y perpetua mudança de la concupiscencia, que siempre dessea mas, y mas, y procura renouar su gusto en otras, y varias cosas, nunca contenta con las que possee. Andas siempre, o sensual, en circuito. En esta calle tienes vna muger, en la otra otra, en la lonja despierta tu

ta tu auaricia el rico mercader, en la calle auiua tu soberuia, el arrogãte cauallero de muchos acõpañado, en los estrados incita tu ambiciõ el ministro. Acabase la carrera de la vida, y no se acabã los circuytos deste animal q̃ da mil bueltas por sacar agua de refrigerio, y siẽpre esta sediẽto, y como S. Augustin dize, *Senescit homo, & libido non senescit*, enuejecese el hombre, y no se enueje ce la concupiscẽcia, y todos son vanissimos encãtamentos, cuya concupiscencia *transuertit sensum sine malitia*. O temeroso temblor! aun el sentido sin malicia, qual esta en vn justo suele dar traspie, y ser subitamente alborotado de su efficacia, como en el caso de Dauid, que hara el sentido *cum malitia*, de el que tiene los ojos llenos de adulterio, y de auaricia? Tocados estan los discipulos deste dissimulado ojo y encanto dela ambicion, la qual les escurece el bien de la Passion de Christo, vnos piden los mejores lugares, los otros se indignã de su pretension, los dos no quieren ygual, ni los diez superior, y todos oluidan la pintura de la Passion. Lleualos a Hierusalen, donde esta el teatro de su humiliacion y Cruz, y ellos corren a Babylonia donde mora la soberuia de los Gigantes.

Aug. ser. 18. de ver. Apostoli.

Lo segundo notaras, q̃ quien peca, en su pecado haze vn juyzio practico en que condena a Christo, y da las llaues y possession del castillo de su anima a la criatura que mal ama, cosa que en el vicio de la fornicacion (ordinario exemplo) parecio horrendo, y con horrendas palabras dixo San Pablo, *Nescitis quia corpora vestra membra Christi sunt? Tollens ergo membra Christi faciã membra meretricis?* Si Christo (dize Augustino) tomara de nuestra naturaleza el alma sola, solas nuestras animas fueran miẽbros de Christo, mas porque tomo tambien nuestro cuerpo, y es cabeça de los que tenemos alma y cuerpo, son miembros suyos aquestos nuestros cuerpos. Segũ esto, si el q̃ se determina de fornicar, se tiene a si mismo por vil, y como tal se desprecia en si mismo, mire que no deue despreciarse en Christo. No digas hare esto, quien soy yo? nada, toda carne es heno. Si, pero tu cuerpo miembro es de Christo. Adonde yuas perdido? donde te querias despeñar desalmado? *Parce in te Christo, agnosce in te Christũ.* Perdona en ti a Christo; conoce entra Christo, y si te tienes por vil en ti, no tengas por tal a Christo que esta en ti. No te quites los miembros de su cuerpo, por entregarlos a la fiera mala muger, no le despossees, no le condenes por la mala ganancia, por el demonio, por el bruto deleyte.

1. Cor. 6. 15.

Aug. vbi supra.

LO tercero saca que si los Apostolos

Apostoles pintauan en sus sermones a Christo crucificado tan al viuo, que mas parecia viuo y cruento que no predicado, quanto mas expressa seria la pintura que el mismo Christo haria de su Cruz a sus discipulos. Contaua el otro la destruycion de Troya al viuo porque no solamente la vio con sus ojos, pero fue gran parte en su miseria, *quorum pars magna fui*. Christo que lo sufrio todo solo, quanto mas propriamente la sabrian narrar, vna pintura que hizo vna vez en su noble fantasia de sus dolores le hizo verter por todo el cuerpo sangre. Y siendo su lengua tal que podia explicar sus conceptos, q tal dibuxo sacaria de su passion? En la qual lo mas espantoso que se offrece luego en estas palabras *Ecce ascendimus*, es que aunque subian con el muchos, y aunque les hizo vn parlamento a fuer de buen capitan, para que no se escandalizassen, al cabo le huyerõ y dexaron, y solo sufrio el impetu de la batalla. *Torcular calcaui solus & omne pondus prælij, versum est in eum*, como se oserue de el desastrado Rey Saul. Desde luego se apartan del sus amigos y proximos, y se alexan los mas conocidos à miseria porque no les alcãce parte de su miseria. Iacob y Ioan aspiran a la heredad sin curar de su muerte, y los otros diez cuydan mas de su competẽcia, que de los trabajos de su señor, *Ecce ascendimus*, muchos & *filius hominis* solo *tradetur*. Nosotros puestos a su lado, no dessando las sillas sino los braços de la Cruz, y la sombra de aquel arbol que cubre a la madre y al dicipulo, digamos lo que Augustino le dize en sus Meditaciones O suauissimo jouen que culpa has cometido porque deuas ser tan maltratado? *tradent eum gentibus ad illudendum &c.* que pecado es el tuyo? que culpa de que te acusan? y porque te piden para la muerte? yo yo soy la plaga de tu dolor; yo la culpa de tu muerte, yo el demerito de tu Cruz, yo la offensa de tu castigo, yo la fatiga de tu tormento. O admirable y inefable mysterio! peca el iniquo, y es punido el justo; comete el delicto el reo, y es herido el inocente, offende el impio, y es condenado el pio; desmerece el malo, padece el bueno; pierde el sieruo y paga el señor; mata el hombre y muere Dios. Que piedad? que charidad? que amor aqueste? He aqui las penas de mis pecados, he aqui el castigo de mis culpas, he aqui la vengança de mis demeritos. En summa no es razon que hauiẽdo pecado nosotros quede solo crucificado Christo. Ay hagamosle compañia en la cruz, crucifiquemos nuestro entẽdimiento, nuestro apetito, nuestro sentido, nuestra carne con sus vicios y concupiscencias todas.

Virgilius, Aeneid. 2 — *Isa. 63.3.* — *1.Re.31.3* — *Psal.* — *Augu. in Medita.*

§. II.

§ II.

Ecce ascendimus &c. Muchas vezes razonaua el bendito Christo con sus discipulos de su passion, para enseñarte, quales han de ser tus mas familiares razonamientos. No trataua cõ ellos de lo que hauia de ser despues de aquel pontificado o Reyno no de la disposicion y gouierno y estado, y cosas de la corte, no se ocupaua en dar y tomar nueuas, ni en traçar y fabricar castillos en el ayre, razonaua de su passion y muerte enseñandonos quã proprios son del Christiano los coloquios dela Cruz. Este ha de ser nuestro estudio y meditacion y platica en los dias y en las noches, por esto se la da resumida y reduzida a pũtos, *trãdetur principibus Sacerdotum & scribis &c.* Ya se vera en poder de escribas y Sacerdotes, ya en tribunales de Gentiles enemigos. Sera escarnecido, açotado, crucificado, muerto &c. Que epitome y resumpta de passiones En el Apocal. se haze menciõ del libro de la vida del Cordero muerto desde el principio de el mundo por estas palabras. *Liber vitæ agni occisi ab origine mundi.* Este Corde- Apo. 13. 8 dero es nuestro Saluador, muerto sin duda por nuestros pecados. Pero no es manifiesto a todos, como fue muerto desde el origen del mundo. Vnos dizen y bien que fue muerto no en si, pues no hauia tomado carne, sino en sus miembros y escogidos en quien los impios començarõ desde el principio del mũdo a affligirle, matandole en Abel, burlando del en Noe, echandole de He. 11. 24 si en Abrahã, persiguiendole en Iacob, acusandole y vendiendole en Ioseph, desterrandole en Moysen, el qual como dize S. Pablo, estimo las afrentas de Christo en mas q̃ todo el tesoro de Egypto, escogiẽdo ser affligido con el pueblo de Dios, mas q̃ ser tenido por hijo en el palacio de Pharaõ. Ansi q̃ todo aquello q̃ antes de la venida del Cordero en carne padecierõ sus miẽbros se entiẽde q̃ lo padecio el Cordero, ansi como despues de su resurreccion, la persecucion q̃ Saulo mouia a sus sieruos testifico el mismo Christo, q̃ era persecucion suya, diziendo, *Saule Saule quid me persequeris?*

FVE tambien muerto el Cordero en el origen del mun- Act. 9. 4. do no solo temporal pero del eterno, antes de los siglos y tiempos en aquella bienauenturada presciencia y predestinacion del diuino entendimiento, en la qual Dios en vn mismo punto determino la creacion del mundo, preuino su perdicion en el pecado de Adam, y preordeno la muerte de Christo por la vida de todo el mundo. Conociendo esto manifiestamẽte los Apostoles despues dela asumpciõ de el Saluador dezian, *Domine qui fecisti*

fecifti cælum & terram, vere conuenerunt aduerfus Iefum Herodes & Pontius Pilatus cum gentibus & populis Ifrael, facere quæ manus tua, & confilium tuum decreuerunt fieri. Y en otra parte. *Hunc definito confilio & prefcientia Dei traditum.* Tambien fue facrificado efte Cordero defde el principio del mundo, porque defde la creacion hafta que el Cordero tomo nueftra humanidad por diuerfas edades del figlo corriente, por varias y innumerables figuras, imagenes, fombras, myfterios, facramẽtos, oblaciones, oraculos, vaticinios, libaciones, hoftias, victimas y facrificios de el viejo Teftamento fue figurado y moftrado aquel vnico y fempiterno facrificio, en que el Cordero muerto en el ara dela Cruz fe offrecio a fi mifmo a Dios viuo en olor de fuauidad. Efte Cordero pues enarbolado y offrecido en Cruz fe llama libro de vida, no folamente, por que fu muerte es nueftra vida, vida y refurrecciõ de la muerte de el pecado, vida de gracia prefente, y vida de fempiterna felicidad, fino por que Chrifto en el leño de la Cruz enfalçado es como vn celebre y manifiefto libro, no cõpuefto de papel y pergamino, fino de los mifmos miẽbros y carne de Chrifto, no efcrito con tinta y vermellon, fino cõ la preciofa e incontaminada fangre de el Cordero fin macula, no con cañones y plumas de aues, fino con efpinas, clauos, açotes, lanças de la cabeça al pie eftampado, y en dos maderos de vna cruz, como entre dos tablas enquadernado y compuefto. Del qual libro puede todo Chriftiano aprender vna perfectifsima inftitucion de vida Chriftiana, y ningun pequeñuelo ay por rudo y torpe que fea, que fi quiere no halle en el como en compendio al punto, y como de vna ojeada todos los documentos neceffarios para la vida piadofa, y verdaderamente Chriftiana; innocencia fingular, humildad, obediencia, manfedumbre, altifsima pobreza, fublime defprecio de todo el mundo, tolerancia increible de dolores, ardentifsima charidad, y todas las otras virtudes mas neceffarias para alcançar la bienauenturada eternidad. Por efto el libro de la vida de el Cordero abiertas las planas de todo aquel volumen de carne en la cruz, como en eftante y faciftor quifo fer eftendido, para que en la mifma forma de la cruz, y effigie de el cuerpo affligido, leyeffemos, y como en efpejo contemplaffemos el exemplo y forma de vn buen Chriftiano, compuefto ala traça e imagen de el Crucificado. Efto es, que no folo hauiendofe negado a fi mifmo, lleue fu cruz cada dia, y figa Chrifto, fino lo q̃ es mas, trabajofo y gloriofo,

Ac. 4. 24

Act. 2. 23.

rioso, todo su cuerpo, y toda su anima se estienda en seruicio de Dios, y su carne con todos sus vicios, concupiscencias, y carnales desseos, ansi los fixe a la cruz, q̃ pueda piamente gloriarse con Pablo diziendo a Christo, *Confixus sum cruci.* Y *Ego stigmata Iesu in corpore meo porto.* Y *Mihi mũdus crucifixus est &c.* Este pues es el libro de la vida de el Cordero, muerto desde los principios del mũdo, cõ cuya vista ninguno ay, si del todo no es mẽtecapto, o totalmente impio, q̃ no le sea forçoso entender de presto como deue ordenar su vida. Vesle aqui resumido y reduzido a memorial, *Tradetur principibus sacerdotum &c.* Aqui veras como cõspirã contra el ambos braços Ecclesiastico y seglar, el odio implacable de los suyos, la entrega q̃ hazen del a los estraños, la injusticia de los vnos y de los otros, la traycion del discipulo, la cõdenacion a muerte, los improperios y afrentas *ad illudendũ*, los agrios y crudos açotes, *flagelandũ* el fin atrocissimo de Cruz *cruci figẽdum*, esta abreuiado letra por parte, y parte por capitulo. O libro amargo! Por este libro has de passar los ojos, tu estudiãte de la verdadera doctrina, q̃ seas sacerdote, q̃ seas lego, q̃ seas señor, en este has de estudiar los dias y las noches, pues por esso te le pone Christo tantas vezes delante abierto, para q̃ con estudio cõtinuo sepas tãto del, como sabia aquel grande estudiante de estas letras, q̃ dezia, *Nõ iudicaui me scire aliquid inter vos, nisi Iesum Christũ, & hunc crucifixũ.* Donde la palabra *iudicaui*, tiene marauilloso enfasi, porq̃ es acto juridico. Considerãdo todas las otras ciẽcias, dize S. Pablo, de vna parte, y de la otra, la ciencia de la passion de Christo, juzgue y sentẽcie q̃ no me conuiene saber, ni mostrar que sea otra cosa, sino a Iesu Christo, y esse crucificado. Ansi lo pronuncio.

Gal. 2. 19
Gal. 6. 17
1. Co. 2. 2.

SEA TE illustre exẽplo desta meditacion aquella santa Esposa q̃ descubriendonos su pecho y estudio dezia, *Fasciculus myrrhæ dilectus meus mihi, inter vbera mea cõmorabitur.* Ramillete de mirra es mi amado para mi, morara entre mis pechos. Es vn arbolillo humilde la mirra, q̃ se da frequẽtemente en Arabia, y Syria, cuyas flores y hojas tienen olor suauissimo, y este lenguage refiere lo q̃ acostumbrau las donzellas, de buscar rosas y flores, traerlas en las manos, cabeça y pecho. Quanto aman las damas la rosa, quanto gustan de la guirnalda y ramillete de flores y claueles, de llegarlas a las narizes, y guardarlas en el pecho, tanto gusto yo de tenerte ante mis ojos, y esconderte con entrañable amor en mi coraçon, porq̃ ni tu eres menos hermoso q̃ la rosa, ni yo dare mi seno a la rosa con tãto Can. 1. 13.

to gusto,como a ti mi pecho. Esto es quanto al cuerpo desta escriptura,pero quanto al alma ofrece mil buenos conceptos. Mira quãto precia la Esposa a Christo,pues le esconde y embuelue en su pecho,dõde se deposita lo q̃ mucho se estima,dõde guardaua aquella preciosa prenda de la esperança de su resurreccion, aquel sancto, q̃ luchando con la
Iob. 19. 27.
muerte dura dezia, *Reposita est hæc spes mea in sinu meo*. Las mugeres particularmente esconden ay lo q̃ ellos mas aman, porq̃ no ha de ser amado Dios a la ligera,sino intrinsecamẽte affectuosamente co toda el anima,cõ todo coraçon,con todas fuerças. El pecho tãbien dela muger honesta es reseruado,honestissimo,inaccesible al hõbre ageno: en tal lugar pone la esposa a Christo, dõde peregrino amor no llegue, dõde el adultero no ose. El pecho es lo interior de nuestro cuerpo,dõde lo q̃ se trae esta presente,puesto a los ojos, porque no echaua la esposa a Christo al trãçado, ni merece ser traydo menos que como preciosissimo joyel y pectoral al pecho, donde encontrando con el nuestros ojos,nos acordemos delas estremadas mercedes que nos haze. En el pecho dize que *commorabitur*, morara, habitara de asiento,como en casa propria,no como huesped, que en ninguna
Sẽ:in Ep.
posada gana amigos dize Seneca, porque en ninguna permanece, sino como dueño y señor Gal.2.20
en su casa, como habitaua en aquel que dezia, *viuit in me Christus* en este hombre mora Christo.

PERO considerãdo mas profundamente estas palabras con ayuda del deuotissimo Bernardo, sacaremos como prouechosas abejas,de la amarguissima mirra
mas que retama, conceptos mas Ber.in Cã. ser.
dulces q̃ la miel. No coge otras flores la esposa sino amarga mirra,q̃ son las espinas de la amarguissima passion de Iesu Christo, y porq̃ es su amado, *dilectus meus*,y el amor haze los trabajos dulces,por esso no le llama haz de mirra,sino hazezico,*fasciculus*,porq̃ todo trabajo y dolor se le haze por sus amores muy ligero. Bien *fasciculus*, porq̃ *paruulus natus est nobis*. Bien *fasciculus*,porq̃ no son cõdignas las passiones deste tiẽpo,a la gloria q̃ esperamos,porq̃ lo momẽtaneo y leue Isai.9.
de nuestra tribulaciõ,obra en nosotros eterno peso de gloria. Dia vendra en q̃ sera colmo de gloria,el q̃ aora es ramillete de mirra. Por ventura no es hazezito cuyo yugo es suaue y carga liuiana,no porq̃ en si sea leue (pues no es leue la aspereza de la passion y amargura de la muerte) sino porq̃ se le haze leue al amãte,por lo qual no dixo solamente *fasciculus mirrhæ dilectus meus* mas añadio *mihi*, a mi q̃ le amo,

a mi

a mi que le adoro, es pequeñito haz:y por esso le llamo amado, mostrando que la fuerça del amor vence a la molestia de todas las amargas, porque el amor es fuerte como la muerte. Y porque es muy cuerda la esposa, y vio que podia pensar alguno, q̃ presumia demasiado de sus fuerças en amar cabalmente tan supremo bien, dize luego de quien las tiene de aquel que *inter vbera mea commoratur*, a quien seguramente puede cantar, Si anduuiere en medio delas sombras de la muerte, no temere mal porq̃ tu estas conmigo. Tu pues hermano si eres sabio imita la prudencia de la esposa, y no consiẽtas que tã caro ramillete de mirra, se aparte vn punto del principal seno de tu coraçon: teniendo siempre en la memoria todas aquellas amarguras que por ti beuio, y reboluiendolas cõ meditaciõ cõtinua, paraq̃ puedas tu tãbien dezir, *fasciculus mirrhæ &c.* Mira las flores del ramillete. *Tradetur principibus Sacerdotũ & Scribis.* Sacerdotes, Escribas, emulos, inuidiosos, Gentiles, Italianos, Romanos, irrisiones, açotes crueles, Cruz, clauos, martillos, hiel, vinagre, espinas, fiera lãça, muerte violentissima y en agraz. Este es el ramillete q̃ oy dio a los suyos y nos dexo a nosotros. Del qual y de quanto medraua cõ el oye lo q̃ S. Bern. dize a sus monges. Yo hermanos desde el principio de mi conuersion, en lugar del monton de merecimientos q̃ sabia me faltaua procure componer este ramillete y colocarle entre mis pechos, recogido y compuesto de todas las ansiedades y amarguras de mi Señor: primeramente de las necessidades de su niñez, despues de los trabajos q̃ padecio predicando de las fatigas de sus caminos, de las vigilias de su oracion, de las tẽtaciones de sus ayunos, de las lagrimas de su compassion, de las asechãças de sus coloquios, finalmente de los peligros de sus falsos hermanos, de sus afrentas, saliuas, bofetadas, escarnios injurias, clauos y otras cosas tales q̃ para salud de el genero humano vemos q̃ produze copiosissimamente la selua del Euangelio. Donde entre tantos ramos de odorifera mirra, no me parecio dexar aquella q̃ le dieron a beuer en la Cruz, ni la otra cõ que le vngierõ en la sepultura: en la primera de las quales aplico asi la amargura de mis pecados, en la segunda dedico la incorrupcion de mi cuerpo venidera. Meditar estas cosas tuue por sabiduria, en ellas puse la perfecciõ de mi justicia, en ellas, la plenitud de ciencia, en estas las riquezas de la salud, ay la copia de merecimientos. De estas saco a vezes beuida de saludable amargura, otras vezes suaue vncion de cõsolaciõ, estas me leuantan en los casos aduersos

sos y me reprimen en los prospe ros, y entre los successos alegres y tristes de esta vida me lleuan por camino real, y me defienden de los males q̃ sobreuienē. Estas me hazen amigo del juez, figurandome le manso y humilde, aquel Señor tremendo a las potestades, y no solo me le represen tan placable, pero imitable al q̃ es inaccessible a los Principados, terrible a los Reyes de la tierra. Por esto traygo estas cosas en la boca ordinariamente como vosotros sabeys, y las tengo en el coraçon, como Dios sabe, y las escriue familiarmente mi pluma, como todos vē, y esta es mi mas sublime Philosophia, saber a Christo, y esse crucificado. No pregunto con la Esposa donde descansa al medio dia, porq̃ le le tengo alegre, y abraçado por morador de mi pecho: ni de donde apacienta la siesta su ganado, porque le veo Saluador en vna cruz. Este mismo ramillete juntad charissimos, este engerid en las medulas del coraçon, con este fortaleced las puertas de vuestro pecho, paraque siempre more en el Iesu Christo, y esse crucificado. Traelde siempre no a las espaldas, ni sobre los ombros, sino delante de los ojos, porque no suceda que lleuandole a cuestas, y no oliendole la carga os fatigue, y el olor no os recree. Acordaos q̃ le recibio Simeon en sus braços, Maria le truxo en el viētre, y tuuo abraçado, la Esposa le coloco entre sus pechos, y pienso q̃ Ioseph esposo de la Virgen, le assentaua sobre sus rodillas, y le acariciaua. Hasta aqui son palabras de San Bernardo, a que no ay que añadir.

§. III.

VTILISSIMA y dulcissima meditaciō de la passion de Christo por estos lugares comunes, *Tradetur Principibus sacerdotū & scribis.* Cōdenarle hā a muerte, remitirle hā al braço seglar, &c. injurias, açotes, cruz, toma este memorial vele cada hora. Esta meditaciō si soy ignorante me amaestra, si cruel me enternece, si debil me fortica, si timido me assegura, si seco me refresca, si duro me molifica, si amargo me dulçora, si perezoso me solicita, si frio me inflama, si cansado me repara, si māchado me laua, si desatauiado me adorna, si dolorido me alegra, si herido me sana, si muerto me viuifica. Esta es finalmēte el aliuio de los caminantes. cō la qual fortifica Christo los suyos, quādo suben a Hierusalē, *Ecce ascendimus Hierosolymam.*

Pero de dos maneras podemos almas mias cōsiderar los trabajos y passiō del Saluador cōtenidos en estas palabras, *Tradetur principibus &c.* o como Historia, o como Euāgelio. Meditarlo como simple historia, es cōsiderarlo co mo

mo suelen los imperfectos, como en tiẽpo de Tiberio fue Christo varõ inocẽtissimo, hõbre y Dios injustamente acusado y cõdenado de sus mismos Hebreos atrocissimamente, cõspirando cõtra el los principes delos Sacerdotes y dotores, y cõcitãdo el pueblo. Desta cõsideracion como historia nacen dos grãdissimos affectos, q̃ son odio y dolor. Odio cõtra los juezes, cõtra Iudas, cõtra los Põtifices, cõtra los acusadores, ministros, y executores. Dolor dela muerte del inocente, siẽdo quien era, sus prẽdas, sus qualidades, su soberano nacimiento su vida santa. Siente grãde compassiõ quien esto piensa. Porq̃ a dezir verdad animas mias, qual historia se oyo jamas como la passion de Iesu Christo, en q̃ se juntaron todas las cõdiciones q̃ pueden despertar la compassiõ. Que de tres bienes humanos q̃ son hazienda, reputaciõ, y vida, fue priuado. Muere quãto ala hazienda desnudo, quanto a la fama entre ladrones, quanto a la vdia, de violenta y crudelissima muerte. Que el tiẽpo fue quãdo era mayor el cõcurso de la gẽte, q̃ el paciente era inocentissimo, q̃ los matadores fueron sus mismos amigos, q̃ el traydor fue su proprio discipulo, q̃ todos los demas huyerõ, q̃ el principal de ellos le nego, q̃ sus conterraneos le escarnecieron, q̃ su pueblo le tuuo en menos q̃ a Barrabas ladron, q̃ para su frente huuo color de verguença, sudor y al fin sudor de sangre, para todo su cuerpo cansancio y quebranto. Que en la cabeça tuuo espinas, en las espaldas sufrio açotes, en las manos tuuo hierros, en los pies clauos, en el pecho lança, en la boca hiel, en las orejas afrentas, en los ojos injurias, en el anima su dolorosa madre. Que el rey fue juzgado, el Señor escarnecido, el Põtifice crucificado. O coraçon mio si quieres crecer en cõpassion anda de miẽbro en miẽbro considerando a tu Redẽptor herido, y quando aquellos trabajos y dolores q̃ venciero al diablo no pudieren vẽcerte y abrir las puertas de tu coraçon di: ay miserable de mi que hare si no me enternecen cosas tan piadosas! ay miserable de mi q̃ el dolor de vn pie y de vna vña me atormenta, y no el de mi verdadera cabeça! ay sean mis lagrymas pan de dia y de noche, o pena, o marmol q̃ no te despedaças, oyendo que no te derrites en lagrymas.

DE otra manera se puede cõsiderar esta passiõ, como Euangelio. Pero veamos q̃ es Euangelio? Es vn suaue y dulcissimo nõbre, es vna buena nueua, feliz y dichosissima embaxada, de la manera q̃ tomaron esta palabra los Angeles q̃ anunciaron la venida del Señor, *Ecce Euangelizo vobis gaudium magnũ*, y todos los Euan-

Euangelistas quando llamaron *Euangeliũ* los hechos y dichos de Christo, feliz embaxada, alegre nueua. Segũ esto meditar vn misterio como Euangelio sera cõtemplarle y recibirle como feliz nueua. Esta es vna excellẽte manera de meditar. Quando se consideran los trabajos y muerte de Christo, como simple historia no es buena nueua sino doloro sissima, de la qual nace el dolor q̃ deziamos, mas si passo adelãte y veo q̃ con aquella muerte ha resucitado mi anima entõces es bonissima nueua, y esto es considerarla como Euangelio. No se puede negar sino q̃ cõsiderar la tragica historia de Christo, y sentir por ella extremo dolor, es bonissima cosa: pero este no es el mas perfecto modo de meditarla, si de la historia tu no passas al Euãgelio, si de la mala nueua tu no passas a la buena, si de conderar los daños de Christo, no procedes a cõsiderar tus prouechos, y por dezirlo desta manera, si de Christo no passas a ti. Vn exẽplo declara esto. Si viniendo vn golpe de espada sobre tu cabeça, tu amigo presente alçasse el braço y recibiesse la herida que te auia de matar, quãdo supiesses q̃ tu amigo esta herido lo tendrias por mala nueua: mas quãdo oyesses dezir q̃ tu por aquella su herida fuyste libre de la muerte, entonces te pareceria buea nueua, y quanto a la etimologia seria Euangelio. De la misma manera o Señor mio, el golpe q̃ era mio has recebido en tu cuerpo. Si te cõsidero herido solamente es sola historia, mas si aduierto q̃ por essa herida me libre de muerte eterna, es Euãgelio y buena nueua. De aqui procede vna marauilla, quã contrarios effectos nacen de estas diuersas maneras de considerar la passiõ de Christo. O milagro! Dezidme por vuestra fe q̃ cosa ay mas contraria al odio q̃ el amor? qual mas contraria al dolor q̃ el alegria? Pensandolo como historia os dezia que nacian en nosotros odio y dolor: aora digo que meditandola como Euangelio, nacẽ amor y alegria. Quanto a historia porq̃ los Iudios matarõ a Christo, yo los aborrezco y por lo que el padecio me duelo; mas quãto a Euãgelio, por q̃ todo lo q̃ padecio lo suffrio por mi y me saluo la vida, yo le amo, y porq̃ de su passiõ resulto mi eterno gozo, yo me alegro y jubilo. Quiẽ vio jamas de tã odiosos padres tã apazibles hijos? de odio amor, y de dolor alegria? solo por el diuerso modo de meditar.

EN este altissimo genero de contẽplar la passiõ del Saluador como Euãgelio, se hã de aplicar todas las fuerças y caudal del espiritu para enamorarse de Christo, pues el afecto primero q̃ de aqui nace es amor. Que fuego? q̃ llamas? q̃ incẽdio no naceran en vosotros animas mias? si despues

pues de considerados por menudo todos los trabajos de Christo hasta la muerte, passays a considerar q̃ todo aquello lo merecia des vosotros, y los ha suffrido el porq̃ vozotros os gozeys? Quiẽ vio bõdad ygual? quiẽ charidad mayor? *Eũ qui nõ nouerat peccatũ pro nobis peccatũ fecit. Traditus est propter delicta nostra Disciplina pacis nostræ super eũ, & liuore eius sanati sumus.* Aquesto es lo q̃ te hara arder el coraçon por el lado q̃ estes, quando piensas y cõsideres q̃ el Cordero inocentissimo padece tanto, porque quiere el ser en el cuerpo, qual tu eres en el anima. O amor! o amor! Preso, ligado, escupido, abatido, maldito, herido, muerto era yo en el anima, y mi Redemptor por desatarla, por limpiarla, por bendezirla, por sanarla, por viuificarla, y por ensalçarla, tomo en su mismo cuerpo santo las passiones, las saliuas, los escarnios, las maldiciones, y la muerte mia. Yo era el q̃ por soberuia me hazia hijo de Dios, yo el que por tirania me llamaua Rey, el que con astucia engañaua mundos y embaucaua las gentes, el que con rebelion negaua el tributo, el q̃ blasfemaua y siẽpre mal hazia, y Christo acusado por mi de todas estas culpas, ha querido ser herido, condenado, y crucificado. Ay Señor mio! ay Señor mio! qual fuego me encendera si tanto amor no me inflama? Por mi Señor estas llagado, y no por ti, tu sufres mis heridas, no yo: yo soy el pecador, y no padezco, tu padeces siendo el inocẽte. Ay Dios bueluanse las heridas sobre cuyas son. Torname mis heridas Señor, que mias son ellas, y deuian ser, porque yo con la salud no cõseruo la inocencia, y tu con mis heridas no tienes culpa. Y si al fin no quieres tornarme mis heridas, a lo menos parte conmigo las tuyas, o haz que mi coraçon atrauessado de lança de amor, quede herido contigo. Que para dezir verdad, no puedo creer, q̃ este en el impressa tu santa imagen, si no le veo todo hecho llagas y sangre. Si, si, de aquesta manera Christianos mios considerando a Christo fixado a vn infame palo, sacaremos primero amor. Despues alegria tan grande, y tan intensa, quanto son marauillosos y estupendos los prouechos que proceden de la passion de Christo. O vtilidad! o prouecho! Esta passion ha satisfecho por nosotros, ha nos reconciliado con Dios, ha lauado sufficientemente todos los pecados de el mundo, ha librado a todos de el demonio. Esta ha enseñado el modo de huyr la pena, ha saqueado el infierno, abierto el cielo, y la puerta del parayso, y hecho otros bienes infinitos. O precioso Euangelio, en que esta recapitulado

2.Cor. 5. 21.
Isai. 53.

do toda la materia de mi gloria! *Tradetur Principibus sacerdotum & Scribis &c.* Los discipulos no consideran oy la passion como Euangelio, pues no se enciendẽ en amor de Christo, y por esta
Mar.32. razon dize San Marcos, que no entendieron lo que les dezia. Solamente la consideracion como simple historia, y aun ansi repararon tampoco en lo que les dezia, que no tuuieron sentimiento de dolor, cegando a los dos la ambicion, y a los diez la indignacion e inuidia, hijas de la va-
Gal.5.26 nagloria, como enseñò San Pablo, *Non efficiamur inanis gloriæ cupidi, inuicem prouocantes, inuicẽ inuidentes*. Donde mostrò que las ramas de inuidia y dissensiõ nacen de el tronco de la vanagloria. *Tunc*, quando era ocasiõ de condolerse, y llorar conciendẽ sobre quiẽ à de tener mas parte en la heredad. Este es el ingenio humano dexado a si mismo.

§. IIII.

MAS quan a proposito de curar este mal aplica Christo la medicina ď la memoria de su passion. No ay duda señores, sino q̃ la passion del Saluador es remedio de mil enfermedades, y pestilencias de nuestra anima. Tampoco se duda en que la enfermedad ď la soberuia tiene muchos remedios, mas si se cõsidera muy por menudo (creedme) que ningun mal cura tan efficazmente la passion de Christo, como la ambicion y soberuia, y que aunque tiene muchos remedios la peste de la soberuia, con ninguno se cura tan bien, que con meditar la passion de Christo. O soberuia! o passion! o remedio! o mal! No haueys oydo dezir a los Medicos, que para infinitas cosas es vtil el reubarbo, y que con infinitas cosas se pürga la flema? y con todo esso para ningun effecto es tan proprio el reubarbo como para purgar la flema, ni cõ otro remedio se cura la flema como cõ el reubarbo. Ansi digo, q̃ la flema es la soberuia, y el reubarbo la passiõ ď Christo biẽ pẽsada. Y cierto sacratissima sangre, quien no sabe que tu eres la Probatica piscina, en que qualquier que entra *sanus fit a quacũ q; detineatur infirmitate*. Si soy auaro y pienso en ti, me bueluo liberal, si soy glotõ, y piẽso en ti, luego comienço ayunar. Si carnal y medito en ti, luego me aficiono a la continencia. Si ayrado y medito en ti, luego me bueluo manso. Si inuidioso y me acuerdo de ti, luego me inflama la caridad. Y finalmẽte ningũ mal se halla a quiẽ no ayude, antidoto *cõtra omne mortale venenũ*. Pero como dezia es tan particular y proporcionado remedio cõtra la soberuia q̃ en qualquier grado, o modo, o forma de soberuia, q̃ tu peques, hallaràs siẽpre en la botica de la passion de Christo cõ que curarte. O hombre eres so-

beruio por la muchedumbre de criados y esclauos que vencen en numero a los de Abraham? mira a Christo cercado en el huerto de mil sayones, herido tu rostro en el palacio de vn criado de el Pontifice, purgandose con su señor de que no era el de aquellos que segun los Pontifices deziã el hauia engañado. Estàs soberuio porque te cupo en suerte alcançar fieles amigos y secretarios mira a Christo vendido de su discipulo de cuya mano comia dulce manjar, *qui simul mecũ dulces capiebas cibos*, porq̃ la amistad hazia dulcissima la pobre mesa. Eres soberuio por tu libertad, que es como la del asno siluestre, bestia cerrera, que se pinta en Iob por imagen de libertad, y licencia? mira a Christo preso, y ligado, *vinctum adduxerũt &c*. Engrieste con tu dignidad y oficio como cedro del Libano q̃ se leuanta mas, porque nacio en lugar mas alto que los otros cedros de la campaña, como Basil. dize? mira a Christo en pie, ya caydo, traydo mas q̃ de passo a cien tribunales. Eres arrogante porque eres vengatiuo de tus injurias, como Esau, y sus descendientes? mira a Christo que recibe vna bofetada atroz, y habla cõ tãta mãsedumbre, y al son de los martillos q̃ golpeã los clauos pide al Padre perdõ para los q̃ le crucificã. Eres altiuo porq̃ te cercã lisonjeros, cueruos y truhanes

Ps. 54. 15

Iob. 11. 12

Bas. in Ps.

para escarnecer de todos? mira a Christo oyẽdo befas d̃ soldados siluos de villanos. Eres jactãcioso porq̃ te ves alabado? mira a Christo vituperado, y cõdenado a vituperiosa muerte. Eres orgulloso por la muchedũbre de tus cauallos? pues aunque ygualẽ a los de Salomon, mira a Christo ya cauallero en vn manso jumento, ya a pie cõ vna cruz sobre las espaldas. Eres soberuio en las delicias y riqueza de tus vestidos, guardados en caxas de marfil tã grandes para que no se pleguẽ, ni ahajen, q̃ se llaman casas, como los de Salomon, *A domibus eburneis &c*. mira a Christo vestido de vna vieja y apolillada purpura, vestidura de sobre armas d̃ algũ soldado. Desuanecete tu baston y ceptro? mira a Christo cõ la caña en la mano. Sacãte de juyzio la corona de tu cabeça? mira a Christo coronado de aquella horrible diadema, la cabeça hecha vn herizo. Desatinte la salud que gozas, el mayor de los tesoros? mira a Christo varõ de dolores de la cabeça hasta los pies todo llagado, herido, descoyuntado. Vfanas te por tus banquetes rotos, y largos cõbites, como los del rico gloton, o Eliogabalo? mira a Christo recreado cõ hiel, refrescado con vinagre. Estimaste por la vida larga, donde los bien acomplexionados, q̃ llama la Escriptura potentados? mira a Christo que muere de 33. años.

Psal. 44

Ps. 89. 11

ños. Que se yo? eres vniuersalmẽte soberuio como vn Pharaon? o Nabuchodonosor? o como Lucifer? mira vniuersalmente la passion de Christo, y dime despues si contra la dolencia de la soberuia se puede hallar remedio mas efficaz y mas potente.

SABIDO ya esto de los remedios (o Medicos) que ay para qualquier enfermedad, vnos son preseruatiuos, otros curatiuos, otros conseruatiuos. El preseruatiuo es para que no caygamos, el curatiuo para sanarnos caydos, el conseruatiuo para mantener la salud despues de sanos. El primero se da antes dela enfermedad, el segũdo en la misma dolencia, el tercero despues de la sanidad. Mas a la fiebre de la soberuia, q̃ remedio es la passiõ de Christo? Preseruatiuo, sanatiuo, cõseruatiuo. El q̃ es humilde y piẽsa en la passion de Christo dificultosamente se haze soberuio, he le aqui preseruatiuo. Quien es soberuio y piensa en ella, facilmẽte se haze humilde. hele aqui sanatiuo. Quiẽ se ha hecho humilde, y piensa en esta passion, apenas es possible boluer a ensoberuecerse. he lo conseruatiuo. Y desta manera lo hazes tu oy Christo mio en el Euangelio de oy, porque en el principio dizes. *Ecce ascendimus Hierosolymam & filius hominis tradetur*. En el medio *Potestis bibere calicem &c.* En el fin, *Filius hominis non venit ministrare, sed ministrari, & dare animã suam redemptionẽ pro multis*. Mas porque se trata en el principio, en el medio, y en el fin de passion? sino porque es remedio preseruatiuo, curatiuo, y conseruatiuo de la soberuia. Ve Christo que han de caer en soberuia los dos, y tras ellos los diez, haze este razonamiẽto de passion, que sirua de preuencion y preseruacion de la soberuia. Como si dixera entre si mismo. Si aquestos mis Apostoles imperfectos aora, y debiles, hauiendome oydo muchas vezes tratar de Reyno, han de repartir entre si los estados, como quien diuide las prouincias viendome aora tomar el camino de Hierusalem, han de ser tocados de soberuia, prometiendose a si mismos dignidades grandissimas, aora dexa vn poco que yo los desengañare, y mostrare, que donde piensan se va a reynar, se va a padecer, y con vn remedio preseruatiuo occurrire a su ambicion, con dezirles mi passion, en suma, *Ecce ascẽdimus &c.* No aceptan este remedio, mas los dos interponen la madre para que pida las dos mejores sillas. El mismo remedio tiene Christo para sanar que para preseruar reccorriẽdo otra vez ala passiõ, *Potestis bibere calicem quem ego bibiturus sum?* Curados los Apostoles, Christo que haze? deste mismo remedio q̃ se siruio para pre-

seruarlos y sanarlos se sirue para conseruarlos y haziendo en el fin mencion de la passion dize, *Filius hominis venit dare animã suã redemptionem pro multis.*

§. V.

A ESTE mismo fin de humillar los briosos pensamientos de los suyos se llama aqui el Saluador, *filium hominis*, dos vezes callando el glorioso nombre de hijo de Dios. Deste titulo tomarõ occasion antiguamente los Gentiles de dezir que Christo era hijo de hombre porque la palabra original no significa muger sino hombre varon como refiere Iustino ad Orthodoxos, a cuyo argumento no responde, aũque por otros lugares de la Escriptura prueua que Christo no fue cõcebido de varon. Pero no es cosa difficil responderles que en ydioma Hebreo, *filius hominis* senzillamente significa Hombre, y es cosa notoria, porque llamãdo la Escriptura a todos los hõbres *filios hominum*, tambien comprehende a Adam, primer hombre que ni fue hijo de hombre ni de muger, sino que por hauer sido hombre, le llama como a los otros *filius hominis*. Dexado esto, aqui ay otra mayor y mas dificil question. Porque Christo solo en el nueuo Testamento, y Ezechiel en el viejo, tienen este nõbre, *filius hominis*, que no me acuerdo de otro fuera dellos que tengan este nombre, alomenos tan propria y frequentemente, aunque en general todos los hõbres juntos se llamen *filij hominum*. Porque lo que se dize en Daniel. *Ecce in nubibus cæli quasi filius hominis veniebat*, todos lo interpretan de Christo y sin duda se deue entender de el. Christo se llama *filius hominis*, dexãdo los delirios de los herejes (que si alguno los quiere ver podra en Ireneo. l. 1. c. 7.) por muchas razones que dan los sanctos Doctores. Vnos dizen que se llama ansi por mostrar que era aquel que los Prophetas anunciaron q̃ hauia de tomar naturaleza humana a quien Daniel dio este nombre. Esta sentencia es de Epiphanio *aduersus Noentianos*, y Theodoreto en el Comentario. Otros, que se llama *filius hominis*, como si dixera *Adami*, por mostrar q̃ no tiene otro Padre hombre, sino Adam de quien por la Virgẽ y obra de Espiritu sancto truxo origen. Esto es de Grego. Nazi: Ora. 4. de Theolog. Otros que se nombro ansi porque este nombre nos declarasse y acordasse aquel summo beneficio de su encarnacion. Autor es S. Augustin. *Commedans* (dize) *nobis quid misericorditer dignatus sit esse pro nobis*. El mismo doctor en otros lugares propone otras razones. Porque era juntamente hijo de Dios quiso distinguir la naturaleza humana de la diuina con este apellidõ *filius hominis*, ansi lo dize Epist.

Ius. q. 66. ad ortho.

Dã. 7. 13.

Ire. li. 1. c. 7.

Epi. here 57.

Th. in Daniel. c. 7.

Gre. Na. ora. 4. de Theol.

Aug. 2. de conse. c. 1.

del nacimiento de Eua, le tuuo de su mano, para que no pecasse,(porque aun la primera gracia en sentēcia de muchos Theologos se dio a Adam por merito de Christo: otra que despues de hauer pecado por sugestion de Eua, le saco de pecado, por la sangre de su passion. Y ansi quãdo habla de ella se llama *filius hominis*, porque para redimir a su padre, y todo el linage, padece no solo como hijo de su padre sino como hermano de hermanos, *fratrum amator. Filius hominis tradetur.*

§. VI.

Principibus sacerdotum & scribis &c. & tradent eum Gentibus. Hũtãdo estos dos tribunales Eclesiastico y seglar, con las dos dignidades que procuran losdos discipulos, me occurre vn pẽsamiẽto, si no cierto, alomenos probable y verisimil. Dos dominios y juridiciones hauia en Hierusalẽ, espiritual y temporal. El espiritual era de los Iudios gouernado por Sacerdotes, Phariseos, y Escribas. Estos tenian cuenta de la ley, del templo, y de la religion. El temporal ya era de Gentiles, de Romanos, de Tiberio, los quales si a vezes se seruian de ministros ya Idumeos, ya Iudios, como Herodes, por lo menos ponian dos gouernadores vno Iudio para lo espiritual, otro Gentil para lo temporal. Aora los Apostoles para hazerse grãdes, no podian dessear sino aquestosdos dominios, y ansi es de creer que aspirauan a ambos a dos. Y creo yo que en su pensamiento, quanto al dominio espiritual, se disponian a echar los Escribas y Phariseos de el, y tomar a cargo la gouernacion de el templo, la interpretacion de la ley, el culto y obseruancia de la religion: y quanto al dominio tẽporal, creo hauian concebido de echar a Herodes, y embiar a Pilato a su tierra, negar los tributos a Cesar, hazer Rey al Maestro, y enseñorearse totalmente. Mas o pobres Apostoles oyd como Christo, ansi quanto al dominio espiritual, como quanto al temporal, ansi quãto a los Iudios, como quãto a los Gẽtiles, echa por tierra toda la traça y fabrica de vuestro pensamiento. Si, si, discipulos, porq̃ vamos a Hierusalem, teatro de la ambiciõ, a la Metropoli, a la Corte, lleuays designo de hazerme Rey y Pontifice, y consiguientemẽte de echar por medio mio los Iudios y Gentiles de el gouierno. Pero yo os digo, quãto al gouierno espiritual, y quanto a los Iudios, que *Filius hominis tradetur Principibus sacerdotum & scribis, & condemnabunt eum morte.* Y quanto al gouierno temporal, y quanto a los Gentiles os digo. *Tradent eum gentibus ad illudẽdũ &c.* Andad vosotros soberuios cortad largas esperanças a medida de vuestro desseo, andad a fabricar

bricar teatros en Hierusalem, q̃ presto lo vereys todo rematado en vn patibulo. Andad a soñar, señor mundano a vuestro maestro, que presto en lugar de trono le vereys en el suplicio, en vez de manto real, vna purpura d'estroçada, por corte y criados, caterua de verdugos y sayones, por frisos y broches de oro cadenas de hierro, por diadema espinas, por ceptro caña, por tribunal cruz, por reyno muerte. Desta manera se humillan los altos pẽsamientos, ansi se postran las torres de la vanidad, con la memoria de la passion. Pero respondiendoles a ellos en forma, no a la madre, porque ella fue interpuesta como el abreuiador del Euãgelio S. Marcos dize q̃ ellos hizieron esta peticion, porque se valieron de su madre, les dize. Marc.

Nescitis quid petatis. O mansissimo y dulcissimo Christo, quan blandamente acusas nuestra ignorãcia, y no publicas nuestra malicia. *Arundinem quassatã non conteret, & linum fumigans nõ extinguet*. Andarà dize Isaias, tan quieta y atentamente, que si pusiere el pie sobre vna caña cascada, que no ay cosa mas fragil, no la quebrarà, y si sobre vna estopa medio encẽdida, q̃ humea no la apagarà. Este parece q̃ era prouerbio para significar el tiento del que andaua, como los Frãceses y Españoles suelẽ dezir de semejantes hombres, que aunq̃ pisen sobre hueuos no quebrarã ninguno, significa que Christo en todas sus cosas y acciones vso de increyble mansedumbre y blandura. Que benigno despidiente, por no confundirlos, los escusas. Hijuelos vosotros soys simples, poco cautos, soys moços mal expertos no mirays adelante, no sabeys lo que pedis. Echa la culpa à la ignorancia no a malicia, no como nuestros Prelados, Principes y Maestros que cõtra toda mansedumbre y modestia, con furiosas reprehensiones, cõ los ojos ayrados, con la frente arrugada, con los labios, temblantes, con palabras afrentosas, con el rostro sañudo, con estrepito, con grita, corrigiendo y reprehendiendo, no solo no enmiendan los errados, mas con su seueridad los empeoran, y despeñan en el foso d'la impaciẽcia, *Argue obsecra, increpa in omni pacientia*, dixo aquel sancto Prelado, *nescitis quid petatis*. Ansi dixo otra vez Christo a Maria y Ioseph, que le buscauan con tanto afan, *nesciebatis*, no es mucho q̃ el hõbre ignore las cosas de Dios, si el no las reuela. Lindo despidiente. O ambicion, cruz de los ambiciosos exclama Bern. l. 3. de consid. a quanto se atreue vno que pretẽde, todo le parece facil, y aqual quier partido dize *possum*, pero no puedo proseguir aora esto.

Isaiæ.

2. Thi. 4.

2. Luc. 2. 49.

Ber. l. 3. d' consid.

OFFICIALES, abogados, auditores, procuradores, a vosotros

Idem. Ter.li.de car.Chri.

Epist. 147. y Tract. 25. in Ioan. Otros simplemente dizen signi ficar que era verdadero hombre Tertulia. libro. *De carne Christi.*

A MI ME parece que para sacar la razon literal y verdadera se han de presupo ner dos cosas. Vna que solo Christo y Ezechiel, se llaman ansi, como he dicho, y noto San Iren. Otra que solo Christo se tomo este nombre, porque ninguna otra perso na se le dio como vemos. De el primer supuesto podemos sacar que por la misma causa, o por cosa muy semejante que Ezechiel fue llamado *filius hominis*, tuuo este nombre Christo. Mas porque fuesse llamado ansi Ezechiel ay muchas y muy notables causas en los doctores Hebreos y Catolicos, las quales extensamente he dicho a nuestros discipulos en la escuela. Mejor me parecio siempre la de R. Abraham, que fue aquel propheta llamado hijo del hombre, porque siẽpre hablaua con Angeles, los quales para distinguirle de si mismos que no eran hombres aunque lo parecian le llamauan *filius hominis*, y ansi es cosa marauillosa que nunca Ezechiel se llamaua assi mismo *filius hominis*, sino los Angeles le dauan este nombre. Por ventura de la misma manera Christo, porque era Dios y hijo de Dios, quando hablaua de si en quanto hombre, como en el Euangelio presente en que trata de su passion y ministerio que le compete en quanto hombre, como con antitesi se llama *filium hominis*; no porq̃ sea otro diferente, sino porq̃ de otra manera es hijo d Dios porque es Dios, y hijo de hombre porque es hombre, como significo en el lugar alegado de cõ *sensu Euangelistarum* Augustino.

Iré.l.3.c. 18.

R. Abra.

Aug. vbi supra.

DE EL presupuesto segundo sacamos con probable conjectura que Christo no se apropiaua este nombre por honrarse sino por abatirse, como se llama gusano, oprobrio de los hõbres en el Propheta, porque a no ser este titulo de humildad y abatimiento, otros tambien se le dierã alguna vez. Pero aduertimos que Ezechiel nũca se tomo este nõbre mas que otros se le dierõ. Al contrario a Christo ninguno se le dio mas el se le tomaua. Y ansi en conclusion se llama *filium hominis* para significar, que el que tenia naturaleza y forma de Dios, sabiendo bien que le era natural y no hurtada la diuinidad se abatio a si mismo *formã serui accipiens in similitudinem hominum factus &c.* Con este titulo de humildad que toma Christo, quiere abaxar la cresta, y aterrar los leuantados animos de su gẽte, y familia como quien sabe bien la guerra, furor, discordia y fuego que enciẽde la soberuia.

Ps. 22. 7.

PVEDESE tambien creer q̃ se llama hijo del hombre quiero

IVEVES DES-
PVES DEL SEGVNDO
Domingo de Quaresma.

Homo quidam erat diues, qui induebatur purpura. & bysso &c.

PROEMIO.



I algun Euangelio de la Quaresma tiene necessidad de que le predique vno de los condenados que moran en aquel triste Reyno escuro del infierno, es a mi juyzio este de oy porque como experimẽtado en la escuela de su propria desuentura, pudiera hablar en las agenas. Pero aunque pedia esto el miserable rico, y con tanta porfia y atreuimiento, que oso mostrar que sabia mas en esto, que Abraham, que lo negaua, y corregirle diziendo, *Non pater Abraham, sed si quis ex mortuis ierit ad eos, pœnitenciam agent*, No sabia lo que se pedia. Porque como S. Chrys. dize, dado caso q̃ los hombres viessen con sus ojos los condenados, y sus suplicios, no por esso se apartarian de sus pecados; pues viendo cada dia a horcar, y aquartear, y quemar ladrones, y otros facinerosos, no por esso dexa de hauer quien imite sus maleficios y latrocinios. Y demas de esto, ya q̃ vinieran a predicarnos los muertos, con el vso les perdieramos el miedo, y no nos mouieran mas que los viuos, y tomaran los demonios ocasion de engañarnos fingiendo ser el anima de algun difuncto y persuadirnos lo que quisiera, como aduierten Tertu. Athan. y Chrysostomo. Bastantemente nos auisa Dios en sus Escripturas, y a quien estas no cree, no creera a los muertos resucitados. La de oy es harto temerosa si fuere efficaz con el socorro de la gracia.

Chrys. *Tertul.* *Athan.* *Chrysost.*

Aue Maria.

ORDENA S. Pablo el arãzel que han de guardar los ricos por estas palabras: *Diuitibus huius sæculi præcipe non sublime sapere ne-*

1. Thi. 6.

neque sperare in incerto diuitiarum sed in Deo *viuo (qui præstat nobis omnia abunde adfruendum) bene agere, diuites fieri in bonis operibus, facile tribuere, comunicare, thesaurizare sibi fundamentum bonum in futurum, vt appræhendant veram vitam.* Hauian de estar escritas en todas las portadas de los ricos y potentados de este mundo pues con ellos hablan, *Diuitibus huius seculi præcipe.* O Timotheo, mãda a los ricos de este siglo, que no sean soberuios. Manda dize, como si los ricos se dexassen mandar, siendo ellos los q̃ tienen mãdo, en el mundo, *pecuniæ obediũt omnia.* Exẽplo tenemos en casa, en el rico de este Euangelio, q̃ aũ hasta en el infierno mandaua, pues pedia, que el pobre Lazaro viniesse a traerle agua, no que le fuesse permitido a el yrsela a pedir, conseruando aun alli la soberuia de ricos, que quieren que todos vayan a sus casas, y los siruan, como noto S. Pedro de Rauena. Mas en dezir que se lo mãde *præcipe*, muestra que son cosas necessarias las de esta pragmatica. Y verdaderamente el primer precepto negatiuo de q̃ tienen necessidad los ricos, es, no ser soberuios, porque las riquezas leuantan el animo, y la jactãcia es compañera de los tesoros, como confiessan en el infierno aquellos ricos tiranos, *Diuitiarum iactantia quid contulit nobis?* q̃ nos aprouecho la jactancia y altiuez

Pet. Rau.

Caiet.

Sapient.

de las riquezas? Jactancia es, y jũtamente falacia, por la qual se oluida el rico de la suerte humana, como habla Christo, *fallacia diuitiarum.* Por esto mandales lo primero no sean soberuios, esso es *non sublime sapere*, como ad Rom. *Non plus sapere quam oportet sapere, sed sapere ad sobrietatẽ.* Nadie presuma, ni sienta de si altiuamente, sino con toda templança. A la soberuia de las riquezas sigue vna presumpcion y falsa esperãça, y por esso añade el segundo mandato. No esperen en las riquezas inciertas, Elegante y propio epiteto del dinero *incerto*, pues aun su figura redonda, como Augustin dixo, muestra que no es bien quadrado, estable, sino voluble y mueble, pues la fiança, o el sucesso, o el yerno mal elegido, o el hijo mal enseñado, y al fin la muerte lo roba. Por lo qual como Chrysostomo dixo en Griego *pecunia*, es lo mismo que corriente, porque a toda priessa camina de mano en mano, sin hazer estanco. Y en el Gen. 23. se dize en el Hebreo *moneta transsiens* o *currens* como dezimos tambien nosotros, moneda buena y corriente. Pues quien es tan loco, que echa ancoras de su esperança, en la inconstancia, y olas de las riquezas, y felicidad humana. Quiere el Apostol, q̃ sobrandote el oro, no fies en el, como aquel santo riquissimo, que dezia, *Si putaui aurum*

Rom.

August. in Psalm.

Chrys.

Gen. 23.

Iob. 31. 14.

sotros toca aquesta palabra, no engañeys, ni armeys lazos ni asechanças a vuestros hermanos en los pleytos. O si yo dixesse lo que tengo concebido en mi alma! Bien he visto medicos, aunque harto auaros, rehuzar muchas vezes curar enfermedades desesperadas e incurables, pero nunca huuo causa tan desesperada, y tan iniqua, que no se hallassen cie abogados, q̃ la defendiessen. Estos son aquellos que tienẽ en su boca la espada de ambas partes tajante cortadora, *Lingua eorum quasi gladius ex omni parte acutus*, cortan a dos manos, hazẽ en pro y encontra, a lo verdadero, y a lo falso. Estos son los que hazen injustos diuorcios, los que juntan illegitimos matrimonios los que deshere dan los hijos, y enriquecen los estraños. Sabeys como es su lengua? como la de vn peso. No haueys visto q̃ el mas minimo peso de vna balança, se inclina a la otra? Ansi la lengua de los abogados vn ducado de mas, los haze boluer de la parte que fauoreciã ala contraria, *Mendaces filij hominũ in estateris*. Por lo qual la pena de abogados y procuradores propria, y peculiar es morir sin lengua, porque pues la vendieron por otras tantas vezes al diablo, es justo que en la muerte quando la han menester para confessarse y pedir perdon no la hallen en su boca. Parecen me peores que las rameras, porque venden al diablo la mas bella y honrosa parte de el hombre, que es la lengua, vnico instrumento de que se sirue el anima, *Publicæ mercis nihil tam venale quam aduocatorum perfidia*, dize Tacito en todas las mercadurias de essa plaça ninguna tã barata, ningun tan corriente como la perfidia y preuaricacion de abogados, *cõcessum latrocinium* llamo Columela a la abogacia latrocinio consentido. Quãdo os viene vn pleyto injusto, porque no desengañays al que le mueue luego al principio con esta palabra *Nescitis quid petatis!* Hermano no teneys justicia, no intenteys lites injustas. Con esto atajariades infinitos pleytos, agrauios, perjurios, y cohechos. El abogado es como el primer mobil, q̃ lleua tras si todas las redas y esferas, si el cessasse todas cessarian. Todas estes pestes de la republica, escriuanos, procuradores, solicitadores, que llamo aq̃l Emperador males no escusados cessarian, o serian menos (y de los enemigos los menos) si los letrados fuessen Christianos y justos. Palabra de mal abogado, hermano no teneys justicia, pero negadsela a vuestro contrario defendeos con dineros, y dexad a mi cargo lo demas, bulla dinero y ande el pleyto. Y vosotros señores Iuezes, Consejeros, Oydores, si soys personas en quiẽ se entiende hauer justas calidades de

Psal. 61.

Ta. 4. Annal.

Colũ. l. 1.

aurum robur meum, & obrizo dixi fiducia mea, fino en Dios viuo, *sed in Deo, viuo.* No es jufto que el viuo ponga fu efperança en cofa muerta qual el dinero, como argumentaua Ifaias cõtra los hechizeros, y encantadores, que preguntauan a los muertos las

Ifai. 8. 19 fuertes de los viuos, *pro viuis à mortuis*: gran diflate, que el viuo quiera fer enfeñado de el muerto: y Salomon cõtra los idolatras, que pedian vida y falud al

Sa. 13. 17. idolo enfermo, y muerto, *Non erubefcit loqui cum illo qui fine anima eft: & pro fanitate quidem infirmum deprecatur, & pro vita rogat mortuum.* Verguença es que el viuo hable con el muerto, y ruegue al enfermo que le de falud, y al muerto que le vida. No es cafo vergonçofo, que el auaro dentro de fu coraçon hable con el dinero, y pienfe que el enfermo oro, que tiene color de enfermo, y fe cria en tierra enferma le ha de dar falud quando adolециere? y el metal muerto vida?

Ori. l. 1. in Iob. MVY bien noto Origines que los hombres de aquellos primeros figlos, quando eftaua viuo el mundo, y como en la primer flor de fu juuentud, amauan y bufcauan riquezas viuas y florecientes, quales fon ganados, y plantas pero aora enuejecido y cafi muerto el mundo, procuran riquezas muertas y fepultadas como fon oro y plata en las entrañas de la tierra fepultadas. Efta fue la hazienda de Abraham, Ifaac, y Iacob, y los Patriarchas, y Iob, hazienda viua, bueyes, ouejas, &c. Eftos bienes dexauan, y rogauã a Dios

Ge. 49. 25. dieffe a fus hijos, como Iacob, bendiziendo a Iofeph, *Benedicat tibi Omnipotens benedictionibus vberum & vuluæ.* Dete Dios copiofos ganados, abundofa cria, crezcan a manadas tus corderos y ouejas. Eftas eran riquezas viuas, aunque mortales, mas el oro y plata fon del todo muertos, y con todo effo ponen los

Baruch. 3. 17. viuos en ellos fu confiança, como efta efcrito, *& aurum in quo confidunt homines.* Gran ceguera y engaño. Enfeña pues San Pablo, que los ricos fiẽ en folo Dios que es teforo viuo, *fed in Deo viuo*, indeficiento y eterno, *qui præftat*, el que no folamente no falta como el dinero, pero nos da todas las cofas, q̃ no puede el dinero dar, *omnia*, fructos innumerables de la tierra, vida, falud, cõtento, *ad fruendum*, para nueftro gufto y regalo, *abunde*, como fi dixera, *diuiter, opulenter*, ricamente, largamente, vertiendo fus bienes y riquezas inmortales, el *cornu copiæ.* Procede en fu aranzel, *Bene agere, diuites effe in operibus bonis.* Hagan buenas obras pues que pueden en remedio de muchos, fean cada dia mas ricos, no en cenfos, ni tributos, fino en mifericordia, *facile tribuere*, dando limofna con toda facici-

cilidad y gusto, para que su alegria quite la verguença al pobre honrado que la recibe. *Communicare.* Este es precepto differente de el passado, aunque parece que es todo vno dar y communicar, pero como interpreto agudamente Theophyl. es otro auiso muy diuerso contra el vicio de la esquiuidad que tienen los ricos çahareños, desdeños, incomunicables: quieren ser adorados, no tratados familiarmente; *Sicut Dij quorum non est cum hominibus conseruatio.* Por ventura rico, los otros no son hombres como tu? no nacistes todos de vn tronco? no estays debaxo de la misma boueda de el cielo? y sobre la misma bola dela tierra? no respireys vn mismo ayre: no os resolueys en vna propria tierra? pues porque soys tanfastidiosos? porque no os dexays tratar de todos? *Thesaurizare sibi fundamentum.* Las obras virtuosas y misericordiosas dize Theophyl. son solidas, mazizas, y firmes. La limosna y otras obras sanctas, dize Oecumenio, son fundamento perpetuo, cada vez que estiendes lo mano al pobre, pones vna piedra en la fabrica del edificio espiritual en que has de saluarte.

Theopy.

Dan. 2. 1

Thephy.

Oecum.

VES aqui resumido el aranzel de los ricos. Que sean humildes, q̃ no fien en su dinero muerto, que pongan su esperança en Dios viuo, q̃ atesoren buenas obras, que den limosna con alegria, que sean tratables, q̃ edifiquen con obras de misericordia la fabrica espiritual de la vida eterna. A todas estas leyes, precede aquel *præcipe*, mandaselo. El drecho que tiene para poderselo mandar, es el que tiene Dios por hauerles dado las riquezas, como a despenseros de su haziẽda, para que repartan entre sus hermanos lo que no han menester. No suene en boca Christiana el nombre de Fortuna, sino el de Dios, *qui præstat omnia abunde* *Oculus Domini* (dize el Ecclesiastico, hablando de vn rico, a quiẽ Dios dio amplissimas riquezas) *respexit illum in bonum.* Los ojos de Dios (no la fortuna ciega) miraron a este hombre, y mirandole le hizieron rico. Lia muger del sancto Iacob, naciendole vn hijo, dixo, *Beatam me dicẽt,* en Griego *eutiche*, que es como si dixera, *fortunatam*, como nota S. Augu. en las Questiones, donde pregunta, porque esta muger tomo el nombre de fortuna en la boca? y en fin se resume, q̃ no lo dixo Iacob pijssimo su marido, sino la muger a quien despues el quito las arracadas, memoria, o imagen de idolos, *philacteria*, Pintaron a la fortuna ciega, porque enriquece a quien encuentra, y prospera al primero que topa desatinadamente. Contra este error dize, *Oculus Domini respexit illum in bonum* los ojos.

Eccl. 11.

Gen. 30.

Aug. qq. in Gen.

ojos del Señor enriquezē al hōbre, como se dixo de la tierra de promissiō q̄ era fertilissima por q̄ la mirauā los ojos đ Dios, *quā dominus Deus inuisit à principio anni.* Que Dios es quiē enriqueze *pauperem facit & ditat.* Iacob passo el Iordan solo, pobre, con vn palo en la mano, despues boluio, rico acompañado de hijos, criados, ganados, encōtrole su hermano Esau, y preguntole q̄ gente era aq̄lla q̄, lleuaua delāte, respōdio, *paruuli sunt quos donauit mihi Deus,* Hijos son q̄ me dio Dios, no la fortuna ciega: y haziendole vn rico presente añadio, *Suscipe benedictionem quam donauit mihi Deus tribuens omnia,* este es proprio epiteto de Dios en las Escrituras. *Tribuens omnia* con q̄ se declara su magnificēcia y liberalidad, el q̄ da todas las cosas, y ninguna vēde, *qui præstat omnia abūde.* O Dios, o liberalissimo dador de todas las cosas. *Tribuens omnia.* Todo quāto tienes rico, de oro, de plata, de rayzes, de muebles, de sitios, casas, juros, rētas, te lo ha dado para q̄ le siruas cō ello aq̄l grā Señor *Tribuens omnia.* Sino q̄ lo q̄ el te da cō mano derecha, lo recibes tu cō la siniestra, y lo q̄ el quiso fuesse materia de virtud, hazes tu cebo y nutrimēto de vicios, y por dōde pretēdio q̄ tu negociasses tu saluaciō, grangeas tu cōdenaciō eterna, como se ve en este ingratissimo rico de oy q̄ de las riquezas q̄ pudiera hazer escala para el cielo, hizo despeñadero para el infierno: soberuio q̄ como tal vestia purpura de Reyes; lasciuo como dize la delicadeza y blādura de la olāda; glotō q̄ comia cada dia lautamēte; cōfiado en sus riquezas y oluidado de Dios, pues duro hasta la muerte en sus pecados; dificil en dar limosna, pues no daua las migajas al pobre; incomunicable pues no reconocio su carne y sangre en Lazaro, rico de oro, pobre de virtudes y buenas obras, sin migaja de misericordia, pues no dio vna migaja de pā, justo es q̄ le falte vna gota de agua, como S. Augustin dixo, *Desiderauit guttā qui nō dedit micā.* Recibio justa sentēcia el q̄ nego las migajas con cruel auaricia.

Psal.

Ge. 37. 5.

§. I.

Homo quidā erat diues. Todo hōbre naturalmēte dessea ser bienauēturado, porq̄ a este fin fuerō todos criados sin diferēcia, por este cōtiēden; a este aspirā, en los estudios, en las artes, en las acciones, en las fatigas, en sus exercicios, se ponē delāte de los ojos de el alma de llegar alguna vez a ser satisfechos y quietos enteramēte. El señor, el q̄ gouierna el q̄ nauegā, el q̄ va especulando el cielo, el viejo, el moço, el hombre, la muger; todos buscā esta quietud de su desseo. Quanto mejor dixera aquel juglar q̄ prometio adiuinar los desseos de to-

Aug. ser. 227. de tē.

dos

dos los del teatro que eran vender caro y comprar barato, si huuiera dicho (como August. nota) todos desseays ser dichosos. Verdad es que los mas de los hōbres aficionados a las imagines y simulacros del summo bien, dexan la verdad por la figura, pero esto no quita que todos no dessseen ser felizes. Que piensas tratan los philosophos en tantos libros inuestigar en que consiste la bienauenturança humana para hazerse felizes y bienauenturados? o estudio honrado! dulces vigilias! oras bien empleadas en cōfusiō tuya! Christiano que zabullido en el deleyte, embriagado con el desseo de enseñorear, cansado con los negocios auaros, nunca piensas en negocio de tanta importancia como saber de que manera seras bienauenturado. Yo no puedo dexar de loar mucho aquel desseo de los Gentiles, y aquella gran fatiga empleada en saber esto, y tenerles lastima de que no pudieron jamas hallar lo que con tanta diligencia buscaron. La razon natural no subet anto, reuelaciones no las tenian, ni alcançaron el Maestro que nosotros tenemos, por lo qual siempre huuo perpetua dissension entre ellos. Quiē dixo que el hombre se beatificaua en la virtud; quien en el vso de ella; quien en aquella junta đ tres bienes del anima, cuerpo y fortuna, quien en la ciencia; quiē en el deleyte; quien en sufrimiēto de las aduersidades; quien en otras cosas tantas, que recontar todas las opiniones seria negocio largo, y reprobarlas larguissimo, basta dezir lo que Theodor. dixo, que su discordia missma es nuestra paz, y nos da a entender que erraron el blanco, y nos quitan el trabajo de reprobar sus errores, pues ellos se reprobaron los vnos a los otros.

Aug.

DEXO a aquellos y hablo de los nuestros, de los mayores de los doctos, de los principes, y nobles, q̄ (o eterna abominaciō!) ninguna otra cosa piēsan ni tratan para beatificarse, sino en lo q̄ aq̄llos idiotas y vulgo de Gētilidad, de toda fe ageno estimo por su bien. Sino dezidme Christianos en q̄ se estudia, oy sino en fundar mayorazgos, acrecentar rentas y patrimonios, en viuir lautamente, en plantar bellos jardines, en fabricar casas de plazer, en amplíar la familia, y por encerrarlo todo en vna palabra, quien ay que no estudie y desuele su ingenio en hazer de manera que le sea licito todo lo q̄ le da gusto, como si no huuiesse otra felicidad sino satisfazer a su concupiscencia, como si al Christiano no le huuiesse reuelado el Señor en su Euāgelio q̄ el anima humana de su naturaleza inmortal y capaz đ Dios, no puede ser bienauēturada y quieta sino en el mismo Dios, como

Theo. de curandis Græ.

huuieſſe preuenido q̃ quãdo al cançaſſe todas las riquezas de Creſo, o Craſſo ſiempre tendria ſu coraçon mas que deſſear: y que quãdo en delicias vencieſſe a Sardanapalo, no pararia ay el curſo de ſu apetito, y q̃ quando el mundo todo eſtuuieſſe ſujeto a ſu imperio deſſearia nueuos mundos q̃ poſſeer en vna hora. O miſerables de noſotros? No ay termino ni modo, *Nam qui diues fieri vult, & cito vult fieri.* Id os poco a poco De Iſaac eſcriue Moyſen, q̃ ſe hizo rico, *proficiens atq; ſuccreſcens,* de eſpacio, como por ſus grados, no ſaltando. No ay mas cierta ſeñal de riquezas mal ganadas, que crecer aprieſſa. Sila ſe gloriaua de feliz en riquezas, pero dixole vno prudentemente, como puedes tu ſer bueno, q̃ tienes tantos bienes ſin heredar los de tus padres? Con eſto con ſuena lo del Sabio. Pro. 28. *Qui feſtinat diteſcere, non erit innocens.* La repentina opulencia, ni eſta libre de crimen, ni tiene ſirmeza, y es inuidioſa y odioſa a todos. Y anſi por larga experiẽcia y exemplos de muchos eſta aueriguado lo q̃ Salomõ dixo. Prou. 13. *Subſtantia feſtinata minuetur, quæ autem paulatim colligitur manu multiplicabitur.* Semejante lo de Manandro, *Ne feſtines diteſcere, ne cito pauper fias.* Y no ſolo en las riquezas, pero aun en las coſtumbres, y eſtudio de virtudes, ninguno de repente es ſumo, ſino por grados ſube a la cumbre, como ſe eſcriue de Samuel. 1. Reg. 2. *Proficiebat atq; creſcebat, & placebat tam Deo quã hominibus.* De lo qual es illuſtre figura lo que eſta eſcrito. 1. Reg. 3. *Facta eſt lõga concertatio inter domum Dauid, & inter domum Saulis, Dauid ibat proficiens, & ſemper ſeipſo robuſtior, domus autem Saul decreſcens quotidie.* Contentaos cõ medrar poco a poco, detened el coraçon. Aora pues ſi eſtays oluidados de otros Euãgelios, he aqui el de oy, que os reduze a la memoria toda la doctrina Chriſtiana, q̃ os da a conocer vueſtro error, q̃ os mueſtra el fin miſerable de vueſtra bienauenturança. Quien mas dichoſo a vueſtro modo, q̃ eſte Tãtalo? Abundaua en riquezas, rentas, plata, oro: viuia eſplẽdidamẽte, tenia infinitos q̃ le haziã corte a la meſa, veſtia como tenia, y como veſtia, con tanta pompa, quanta vſan los Reyes, purpura, carmeſi, olanda ſutiliſsima y candidiſsima, de q̃ ſe hizo el velo del templo. Finalmente era tã famoſo por ſus riquezas, q̃ era llamado el rico por excellẽcia, *Erat quidem diues.* Ay mezquino, he aqui el fin miſerable, *Mortuus eſt diues.* Mirad que bienauenturança aqueſta a quien ſucede miſeria eterna. Incomparablemente es mayor la pena

Plut. in Sil.
Pro. 28.
Pro. 13.
Menand.
1. Reg. 2.
1. Reg. 3.

que tiene, a la gloria que tuuo, por el lino delicado y cādido, aora tiene nieue, y yelo frigidissimo: por la vida esplēdida, mortal sed: vestia purpura roxa, aora tiene por correspondencia la pena de el fuego: por la compañia de nobles, aora esta cercado de serpientes y dragones: por la riqueza antigua, aora tiene inuidia a Lazaro pobre: por lo q̄ daua de comer a tātos, aora no alcança vna gota de agua: y aquel que mandaua a muchos, y era obedecido de todos, aora ruega y suplica, y no es oydo: el que no tenia cosa que le pudiesse dar tristeza, aora no tiene en las tristezas otro aliuio, sino memoria del bien passado, q̄ le atormente tanto como la experiencia del mal presente: el q̄ tuuo tāto nombre y fama, aora no tiene nombre, *quidam diues*. O infelicissima felicidad de este mundo? o miserable bienauēturāça de aquesta vida mortal? Andad aora vosotros, poned vuestaa confiança en esta vida breue, y en el mundo malo, trāsitorio y fallaz, despues de este desengaño efficaz de nuestro comun error.

§. II.

En esta historia propone Christo dos hombres de diuersa condicion en esta vida, que se mudó marauillosamēte en la otra. Primero vn rico, que al juyzio humano no vsaua vil ni auaramente de las riquezas, porque las gastaua noblemente en lo q̄ los Principes y ricos hombres las gastan, en galas libreas, banquetes; porq̄ el mundo a quien ve, que no esconde auaramente el dinero; mas lo expende en pōpas y fiestas, tiene por noble. Diole Dios a este felicidad tēporal cumplida, primeramente riquezas, como muestran su purpura que no era vestido de ricos, sino de Reyes; su olonda, q̄ era delicias de Reynas, su mesa larga, que no se sustenta sin mucha costa. Diole con esto otro gran bien humano, que es salud para gozar su ventura, porque no pudiera comer esplendidamente cada dia sin salud. Y aquella palabra *splendide*, no solamente se ha de entender de la vianda preciosa, sino de todo el ornato de casa, adereço de aparador, tapizes estados, seda, plata, con magnificencia y aparato. Esta fue la suerte de este hōbre en esta vida, que sin duda ninguna deuia de ser algun Regulo de muchos que hauia en aquel tiempo.

El fundamento de su mundana felicidad fue su riqueza, tal, y tanta, que le dio nombre, *quidam diues*. Pero como Aristoteles dize, los bienes de el cuerpo y fortuna son temerarios y se dan a quien los merece, y a inmeritos, y indignos, y ordinariamente

mente hazen a los hõbres fraudulẽtos, en fin ciegas riquezas. Por ventura era Herodes, si ya no nos parece mejor lo que adiuino Tertuliano, q̃ fue Nabal Carmelo, aquel ganadero tã rico como inhumano y ingrato cõ su bienhechor Dauid: porq̃ lo que Euthomio refiere de tradiciones, o por mejor dezir fabulas Hebreas, que era vn rico de aquel tiẽpo llamado *Nineusi*, no tiene autoridad por el poco credito de malos Autores Hebreos. Tengala por parabola quien de agudo despuntare, que yo por historia verdaderissima la tengo cõ Tertuliano en el libro de *Resurrectione carnis*, con Hilario sobre vn Psalmo, cõ Ambrosio sobre S. Lucas, y con S. Chrysostomo q̃ se funda en vna hermosa razon en vna Homilia de Lazaro, q̃ si fuera parabola no se pusieran los nõbres proprios de Abrahã, Moysen, Lazaro, de manera que como es verdadero Moysen y Abraham no fingido o fabuloso, ansi no es fingido Lazaro: con la qual razon de ponerse los nõbres proprios, prueban los Catholicos contra los Hebreos, ser historia, no parabola el libro de Iob. Nombre tuuo en el mũdo famoso, pero no le tiene en el libro de Dios ni en su Iglesia, como el pobrecito leproso Lazaro. Prouc. 10. *Memoria iusti cum laudibus, & nomen impiorũ putrescet.* Correra por toda posteridad y tiempo el nombre del justo con bendicion y loa, su memoria sera gratissima, dulce su pronunciacion a quien la oyere, leyere, preguntare, respondiere, dixere, pero el nombre de el malo *putrescet* sera podrido, hediondo, abominable a la oreja, ingrato a las narizes, y ala boca y paladar molestissimo, hara dar arcadas a quien le llegare ala boca. Por lo qual aquel pijssimo Rey que tenia delicado gusto dixo. *Nec memor ero nominum eorum per labia mea.* No me acordare del nombre de los idolos para pronunciarlos. No quieren los justos pronunciar el nombre del vicioso, como tampoco el del vicio, segun aquello Eph. 5. 3. *Fornicatio ne quidẽ nominetur in vobis.* Y quando se dize que el nombre de los malos se podrecera, no se que semejança tiene con los fructos de los arboles, de los quales vnos se pudren facilmente, y aunque exteriormẽte parezcan sanos y hermosos, estan dentro roydos de carcoma, y gusanos corruptos, hediõdos, inutiles para comer, menos para guardar. Esta vida es como vn arbol, la fama y nombre es como fruta, y si la vida se corrompe y gasta, produze vn nombre podrido, que perece facilmente. Por lo qual el nõbre de los malos, torpes, y sensuales,

Tert. *Eutho. in Comm.* *Tert. l. d Res. carnis Hila. in Psal. 122. Amb. in L. Chry. de Laza. hom.* Pro. 10. *Psal. 15. 14.* *Ephe. 5. 3*

rico es tenerse por señor absoluto de su hazienda, y de poder la expender a toda su volũtad, sin dar cuenta de ella, hauiendo la recebido de Dios, con obligacion de gastarla conforme a su santa volũtad. *Diues*, en este sentido es possible saluarse. Mas *qui diuitias habet*, y no se tiene por dueño de ellas, sino que las trata como hazienda de Dios, esse tal puede saluarse. El Euangelio no dize, *Homo quidam habebat diuitias*, sino *erat diues*, porque se tenia por señor vnico y total, como aquel otro vano de el Apocalypsi, *Dicis quia diues sum*. Y que sea verdad, que se entiẽda rico en este sentido, porque gastaua sus bienes no cõforme a los arãzeles de Dios, sino a los de su gusto, he aqui q̃ al punto añade en q̃ los empleaua, *induebatur purpura*. Era rico al segũdo sus riquezas firmes, y como la Escriptura llama viejas. Iob. 21. 7. *Subleuati sunt confortatiq; diuitijs*, donde leen los Setenta, *Senuerunt in diuitijs*, no solo porque como Origines dize, suelen los ricos desde la mocedad perseuerar en su riqueza hasta la vejez, sino porque sus riquezas se llaman viejas, q̃ es dezir, firmes, estables porq̃ el Hebreo llama *vetus* lo diuturno, duradero, firme, fuera de sospecha de mudança. Otros lo tomã por lo mismo que duro, fuerte, porq̃ las cosas antiguas, son ansi firmissimas. 1. Para. 4. 22. Despues de hauer referido nõbres y hazañas de fortissimos hõbres añade, *hæc sunt verba vetera*. q. d. fuertes, duras, firmes, estables, q̃ no las consumira el tiẽpo. Segũ esto *senescere diuitijs*, significa perseuerancia en las riquezas, q̃ pueden perseuerar por vejez de tiempos, y la Sapiencia Pro. 8. 18. dize de si, *Mecum sunt opes superbæ*. en Hebreo, *opes antiq;* o como dixo Theodocion, *substantia antiqua*. La sabiduria diuina junta estos bienes con piedad, y temor de Dios: pero de ordinario los vemos juntos con iniquidad y luxuria, como en este riquissimo y delicadissimo. Suma felicidad mundana, q̃ siẽdo tã fallazes las riquezas, guarden se, pues como Basilio dixo, como las olas del mar corren a cien partes, ansi las riquezas, y lo peor que tienen es, que de ordinario las posseen iniquos; por esto merecieron ser llamadas, *mamona iniquitatis*, riquezas iniquas, o porque abundan dellos los malos. Parece cosa iniqua q̃ los buenos carezcan de lo necessario, como parece interpretar S. Augustin Psal. 48 *Ea ipsa iniquitas est quod tu habes alter non habet tu abundans & alter eget*. *Vide Caiet*.

Iob. 21. 7

1. Par. 4. 22.

Pr. 8. 18

Theodo.

Psa. 48.

Induebatur purpura & bysso, & epulabatur quotidie &c. Sensualazo, carnalazo, Eliogabalo, Sardanapalo, en esso empleas

Ii 3 los

Psal.72. *stractus & illectus*. Porque la cõcupiscencia halagueña trae dulcemente. y regalando tira suauemente de el coraçon. Desta manera el dinero, con requiebros, con alagos, caricias, y amores, gana y vence el alma, y lleua rẽdida y amancebada a todo genero de pecados, *prodijt quasi ex apide iniquitas eorum*, de las riquezas y abundancia corre como de sebo todo genero de maldades. Conclusion pues es del Sabio, *multos perdidit aurum*. Gran lima sorda es este dinero, poderoso es para corromper la entereza de los animos. Y porque no penseys que el tener lo necessario, y aun lo sobrado, es remedio contra este daño *vsque ad cor Regum appropinquauit*, aun los Reyes llega y trae a su voluntad, y los haze desmesurarse. En fin ponen su confiança en el dinero Baruch 3. *Aurum in quo confidunt homines*, porque del toman osadia. Por la misma razon se llamã *facultates* entre Latinos, porque *facultas*, es como *facilitas*, porque las riquezas facilitan los pecados y dan facultad de acometer, y hazer qualquier cosa, porque *pecuniæ obediunt omnia*, como dixo aquel, *omnis enim res diuitijs paret, quas qui construxerit ille clarus erit, fortis, iustus, sapiens, etiã Rex*. Ved nuestro rico de oy mũdanamente feliz, el empleo que hazia de su dinero, en galas, fiestas, banquetes.

Baruc.3.

Induebatur purpura & bysso. El vestido precioso y põposo es, como dixo aq̃l Emperador, estandarte de soberuia, nido de luxuria: seda, carmesi, olandas, recamos, y bordados, irritan la soberuia, atiznan la deshonestidad. En pecado Adam le vistio Dios *tunica pellicea*, no de cortezas de arboles, como entendieron algunos sin proposito, sino de pieles de animales, y luego lo echo del parayso, mostrando en el vestirlos la suauidad de su prouidẽcia, q̃ ya que los desterraua, no los oluidaua, ni despedia de su proteccion, pues tuuo cuydado de vestirlos, y en las pieles enseñandoles vn vestido simple y pobre, sin tener necessidad de tantos hilados, telares, sedas, oros tirados en rico hilo, ni de la labor del gusano de la seda. Vsaron este vestido aquellos santos antiguos, que no merecia el mundo tener en sus ciudades, *cirquierunt in melotis, in pellibus caprinis*, vestido barato, facil, pobre humilde, penitente, dexando las sedas, y telas prensadas, las purpuras y raxas finas, y los brocados a los palacianos, que como blandos *mollibus vestiuntur*, visten blãdas olãdas, escarlatas, telas peregrinas, martas, zebellinas, y blancos armiños. Vestidos de luto eran los pellejos antiguamente, como refiere Sexto Pompeyo, y deuia de

Hebr.11.

Sex. Põpeo.

de tener principio y tradicion de aquel vestido primero de Adan condenado a muerte, q̃ traya su luto en vida, y se hazia las exequias en salud. Ansi que aquellos santos como gente ocupada en llanto y penitencia vestian pellejos. No te pido yo a ti hermano que vistas las pieles de Adan, el cilicio horrido de el Baptista, ni las hojas de palma de San Pablo ni ropas viles, apocadas, suzias, sino vestido modesto, moderado, decente, cortado con la possibilidad, medido con el decoro, con la persona, con el estado, y al talle del lugar que ocupas, pues los vestidos de Christo exemplar de toda virtud, no fuerõ viles, ni desechados, sino honestos, competẽtes y proporcionados, tales que se podian estimar, y se estimaron, pues los codiciaron los soldados, y los diuidieron y sortearõ entre si, cosa que no hizieran si fueran viles y astrosos. Y si vistieres ropas preciosas por cumplir con lo que deues a tu estado, alomenos secretamente no vistas delicado. Si la ropa superior es de purpura para cũplir con el ojo de la gente, la interior que no se ve, no sea de olanda para regalo de tu carne, que te conuiene mas mortificarla, que regalarla. Debaxo de la pompa y gala de dama, vestia cilicio Iudich, y debaxo de la purpura Imperial le traya Theodosio. Y tambien aquel noble Nepociano amigo de Sã Hieronymo, que con el oro y habito militar Romano dissimulaua la aspereza de el cilicio con que affligia su carne, militando en lo interior a Christo, como en lo exterior al Emperador. Nuestro rico vestia en lo defuera a lo brauo, a lo soberuio, a lo precioso, *purpura*, en lo de dentro a lo blando y afeminado *bysso*. Veys aqui galanes la condenacion de vuestras libreas y colores, y vosotras señoras la de vuestras sedas, olandas, y oros en que excedeys tã-to como las hijas de aquellos reprobos, y condenados ricos y prosperos en esta vida, de quiẽ dixo Dauid, *Filiæ eorum compositæ circumornatæ vt similitudo (imago) templi*. Porq̃ realmente vestis tã preciosa y curiosamẽte como las imagines santas de los templos, porque deueys de querer ser como ellas adoradas. De el vestido del rico passemos a la mesa.

Hiero. in epi. Nep.

Psa. 143. 12.

§. II.

Epulabatur, en Griego *Ephrenomenos*. Alegrauase, beatificauase, y enuiciauase, despidiendo toda pena y cuydado, y buscando solo su solaz en los banquetes, como se colige de Phauorino. O *epulabatur*, significa vna grande abundancia de delicias, porque no perdia tiempo ni ocasiõ de holgarse, la qual abun-

Phauor.

abundancia significa Amos, reprehendiendo otros glotones
Amos. 6 por este verbo, *lasciuitis*. Estos combites no los aparejaua para sus hermanos, como los hijos de Iob, no para huespedes ni peregrinos como Abraham, ni para el mendigo Lazaro, sino para si proprio, y no vna vez en el año, o raras vezes, sino *quotidie*, haziendo ordinario lo que auia de ser extraordinario. Los hijos de Iob se combidauan por ordẽ los vnos a los otros, vna sola vez al año, como dizen los
Hebr. Orig. l. 1 in Iob. Eugub. Stuni. Caiet. Ori. ibi. Hebreos, a quien sigue Origenes y algunos modernos. Y cierto no ay que dudar, sino q̃ no fueran agradables combites quotidianos, pues les faltaria la salsa mejor de todas, que es la hambre, ni es de creer, que las tres hermanas virgines, segun Origenes que erã combidadas de sus hermanos, anduuiessen cada dia discurriendo de casa en casa, ni Iob permitiera esto, ni que sus hijos comiessen cada dia lautamente, pues sentia tan mal de los combites, q̃ los purgaua quando los hazian cõ holocaustos y sacrificios. Ni entre padres y hijos, ni hermanos los consiente san Augustin diziendo, *Rogandi sunt parentes & vicini, sed rarius rogandi sunt.*
Aug ser. 2. de tẽp. Domin. 2 Aduen. Y Marco Varron dixo, que el combite perfecto auia de tener tres cosas escogidas, personas, lugar, tiempo. Nuestro rico cada dia comia magnificamente. *Splendide*. Esta es la otra condicion en Griego *Lampros*, larga lauta y magnificamente, cõ exquisito aparato, manjar y regalo, hecho esclauo de su paladar, idolatra de su vientre, a quien como a Dios offrecia sacrificio de carne, y libacion de vino, todo lo qual se quemaua no con fuego sagrado, sino execrando.

Semejante a esta reprehensiõ es la que a los ricos glotones de su tiempo, haze Sanctiago, Iaco. 5. 5
Epulati estis super terram. Comeys y beueys desaforadamẽte mientras viuis sobre la tierra, q̃ es dezir, siempre, *quotidie*. *Et in luxurijs enutristis corda vestra.* El coraçon es silla del apetito, el qual atizauan y irritauan cõ sus sabores exquisitos y golosinas. Distes fuerças y brio a vuestra concupiscencia para toda licẽcia y desenfrenamiento. Hizistesle mas feroz y audaz, *Sicut in die occisionis*. Lo qual puede tener dos sentidos: Vno, que comian siempre como solian comer, los otros, quando ofrecian alguna victima, y sacrificio pacifico, del qual cabia mucha parte al offerente, y con ella festejaua su familia y amigos: era dia festiuo, solene, y de banquete, como se ve en lo que aquella adultera que introduze Salomon, haziendo oferta de si a vn moçuelo, en el mismo lẽguaje le dixo, *Victimas pro sa-* Prouer.

lute deuoui, ofreciendole lo que el vicio sensual pide mesa larga, llena de carne. Oy dize ofreci sacrificio pacifico, sobra carne regalada en mi casa reseruada para regalarte. Y en otro lugar del mismo se da por banquete la victima, *Melior est bucella sicca cum gaudio, quam domus plena victimis cũ iurgio.* Mas vale vn bocado seco comido en vn rincon en paz, que la casa del rico llena de carnes de sacrificios con discordia. Segũ esto *occisionis* sera lo mismo q̃ sacrificio, como si dixera: El pobre come regaladamente quando ofrece sacrificio, vosotros siempre teneys la mesa tan llena y regalada como si ofreciessedes sacrificio perpetuo. Otro sentido es, que *occisionis*, significa la Pasqua en que se comia el Cordero, cuya muerte por ser solenissima se alçó con este nõbre *occisionis*, dia celeberrimo solenizado en todo el reyno. Para el pobre ay vna Pasqua, para vosotros es Pasqua siempre, porque todos los dias comeys splendidamente *sicut in die occisionis.* Veys aqui la Pasqua del rico perpetua, *epulabatur quotidie splendide.* Pero mala Pasqua para el, pues paro en llanto eterno. A estos llama la Escriptura *pingues*, hõbres deliciosos. Psal. 77. *Occidit pingues eorum*, los q̃ dessearon regalos y manjares exquisitos en el desierto, como se escriue nu. 11. Lo mismo dize Hier. 46. de vnos que se apacẽtauã a si mismos, *Mercenarij quoque eius quasi vituli saginati versi sunt.* Y en el ca. 50. se pinta la desuerguença destos deliciosos, como bezerros gordos, *Effusi estis sicut vitulus super herbam, & mugistis sicut tauri.* Y por vẽtura se dize lo mismo a los Escribas y Põtifices. Psal. 21. *Tauri pingues obsederunt me*, aquellos principes maluados, *Vẽtres pigri pingues*, y por esso feroces cõtra el mãso cordero Iesu: porque esta gordura, ansi como en si es mollissima y blãdissima, ansi suele ser crudelissima cõtra otros, como se dize de aquellos. Amos. 6 *Opulẽti in Siõ, & nihil patiebãtur super cõtritione Ioseph.* Amos. 4 *Vaccæ pingues, quæ calumniã facitis egenis.* Y Dauid. Psalm. 16. *Adipem suum concluserunt*, para si solos quisieron regalo y blãdura, a todos los otros cerrarõ las entrañas de misericordia.

Epulabatur &c. Aunq̃ Christo no acusa al rico de otros vicios expressamente, pero biẽ los da a entender a los prudentes, en acusarle de blando y regalado. Porque quãdo los banquetes son como los de este, y los de Faraon, Balthasar y Herodes, q̃ S. Iudas llama *sine timore* (estãdo tã llenos de peligro los cõbites conuiene q̃ los combidados esten llenos de temor, como

Prou. · Psa. 77. · Num. 11. · Hier. 46 · Psal. 21. · Amos 6 · Amos. 4 · Psal. 16. · Iud.

como quiẽ passa vn hondo vado o corre por el muro) puede se recelar qualquier mal dicho, o hecho. Pues no sin razon aquel religiosissimo Iob ofrecia holocaustos por sus hijos luego de mañana despues de sus banquetes, puesto q̃ erã fraternales, celebrados para cõseruacion de la concordia y hermandad, y honestos, pues assistian a ellos sus tres hermanas virgines: y no es de creer q̃ hermanos, y tales, se descõpusiessen en presencia de tres hermanas donzellas, como arguye Orig. pues los Reyes de Persia idolatras *cum lasciuire volunt, & plus indulgere, vxores conuiuijs non admittunt*. Quando los banquetes eran rotos en que se rompia algo la verguença, y el decoro, no admitian a sus mugeres, como el mismo Orig. y Plut. dizen. Y no se temia de qualquier excesso, o pecado, sino de culpa grauissima de blasfemia, *Ne forte peccauerint filij mei, & benedixerint* Deo, y no de qualquier blasfemia vocal, sino mental, consentida, y aprobada en el coraçõ, cosa enorme y rara, pues los mas desalmados, blasfemos y sacrilegos, quando cõfiessan sus dichos impios cõtra Dios y sus sanctos, dizen q̃ no consintieron cõ su coraçon, sino que fueron impetus de colera, y vicio de lengua, como el juramẽto; mas Iob temia blasfemias impijssimas, fraguadas *in cordibus suis*. Y no por esto se a de sentir mal de los hijos, ni del padre q̃ consentia sus fiestas, ni creer de el que presumiesse tãto mal de ellos, ni fuesse temerario en juzgarlo, porque el prudentissimo y sesudo viejo, no tenia este miedo por sus hijos, a quiẽ auia instituydo y disciplinado como santo, sino de los mismos banquetes, que quando salẽ de limite, y enciendẽ la sangre, son poderosos a hazer desbarar coraçõ y lẽgua a los sabios aun en blasfemias vocales y mentales, pues de el vino dixo Salomon q̃ haze renegar aun a los sabios. Por ventura este rico era blasfemo, y perjuro, lenguaz, y maldiziẽte, que todo esto suele ser el q̃ se embriaga, y por tãto era particularmente atormentado en la lengua.

Iob. 1. *Orig.* *Plut. Præcep. Connub.* *Prou.*

Ansi como las virtudes estan enlazadas, segun dizen los Theologos, y son anillos de cadena de oro dize Greg. Nisse. que tirando de vno, vienen tras el todos, porque ansi estan trauadas y conjuntas las virtudes: ansi algunos vicios andan tan vnidos y hermanados, que apenas se halla vno sin otro. La gula es anillo de hierro, que trae tras si muchos eslauones: el primero es la luxuria, y fornicacion, cosa experimentada, y diuinamente dicha por S. Pablo, y prudentemente aduertida

Gre. Ni. ora. de Beatitud *Cor.*

uertida y declarada por Theophylacto. *Esca ventri, & venter escis, Deus autem & hunc & has destruet, corpus vero non fornicationi sed Domino, & Dominus corpori.* El manjar dize, irrita al vientre, y el vientre dessea el manjar, pero Dios en la muerte destruyra lo vno, y lo otro, por que el muerto no apetece comer. Mas el cuerpo no se hizo para la fornicacion, sino para el Señor, y el Señor es no solo para el alma, sino tambien para el cuerpo. Que quiere dezir aqui san Pablo? El manjar mira al vientre, el vientre al manjar, y no ha de ser ansi, porque lo vno y lo otro se ha de acabar. Pues que ha de ser? *Corpus non fornicationi,* que el cuerpo no se de a la fornicacion, sino al Señor. Pues a que proposito tratays aqui de fornicacion, quando hablauades del manjar y de la gula? parece q̃ no auiades de dezir en buena consequencia, sino ansi, *corpus vero non escis.* Pero realmente Apostol dezis muy bien, que gula y fornicacion son vna cosa, y como terminos sinonomos. No porque no sean los vicios diferentes, sino porque estan tan asidos y trauados, que el vno haze la cama al otro, la gula da la mano a la luxuria, y esta pide luego socorro a la gula. Y ansi los junto san Pablo, *Non in comessationibus & ebrietatibus, non in cubilibus & impudicitijs.* De tan malos maestros como comeres y beueres, tan malos discipulos como deshonestidades y torpezas. Y conforme a esto entiende Tertuliano aquellas palabras, *Sedit populus manducare & bibere, & surrexerunt ludere.* Comio el pueblo de asiento, y beuio de proposito, y leuantose a jugar, quiere dezir a fornicar, *Lusum nisi impudicum non notasset,* sino fuera juego deshonesto no lo aduirtiera, y condenara la Escriptura. Finalmente con Ceres y Bacho arde Venus. Sin mucha malicia se puede sospechar, que este rico seria tambien deshonesto, pues comia tan opulẽtamente, y cebaua con tanta leña el incendio de la sensualidad, sin hartarse, como algunos que hemos visto en estos tiempos, imitadores de aquellos que dize Isayas. *Canes impudentissimi nescierunt saturitatem.*

Theoph. | Rom. | Ter. cõt. Psych. | Isai.

Anda tambien arrimado a la gula otro vicio, que es causa de mil vicios, vn oluido de Dios y de la Religion. Cytara, viguela y pandero suena en vuestros combites dize Isayas, y no os acordays de las cosas de Dios. Y no solo se oluida de Dios el gloton, sino de si mismo, de su honor, de su honestidad y dignidad, pierde los buenos respectos, y no haze quẽta ni estima de su fama: porque la fornicacion,

Isai. 5. 12

cion,el vino y la embriaguez dize el Propheta *auferunt cor*, roban el coraçon,y la razon,para que no vea sus culpas,y sus infamias que no ay cosa tan infame como la destẽplança y embriaguez. Bien dixo Aristot. referido por Clemente Alexand. que a todos los animales puso naturaleza el coraçon sobre el vientre,sin duda porque sea su dueño y superior, solo el pece Asno tiene dentro del viẽtre el coraçon. Y tales como este son dize este sancto,los glotones, q̃ tienen soterrado su coraçon en su vientre; en cuyo seruicio y regalo emplean sus pensamientos y cuydados, porque todo lo que traçan,trabajan, y discurren,es para regalar esta bestia insaciable,y para sacrificar a este vil dios. *Qui vtitur superuacaneo nutrimento,nunquam vt sit sapiẽs laborauerit,vt qui mẽtem in ventre infoderit admodum similis pisci qui Græcè Onos hoc est asinus dicitur:quem quidem dicit Aristoteles solum ex alijs animantibus habere cor in ventre. Hunc Epicarmus Comicus vocat ecerapelògastron,hoc est qui â comuni ventris consuetudine discedit. Tales sunt ij homines qui in ventrẽ crediderunt. Quorũ Deus venter est,& gloria in ignominia ipsorum,qui ea quæ sunt terrena cogitant, eis non bona prædixit Apostolus,dicens. Quorũ finis est interitus.* Sõ palabras de Clem.

Ose.

Arist.
Cle. Ale. lib. 2. Pedag. cap. 1.

Philip. 3

Cansa ya la narracion de los vicios de este rico. En summa los que estan processados en el Euangelio son: que gastó la hazienda de que era despensero, en deleytes y ambicion: q̃ cuydó mucho de su cuerpo nada de su anima: que no tuuo duelo del pobre tã desdichado que pudiera mouer a qualquier crudelissimo animo, cuya calamidad no pudo ignorar, pues le tenia a la puerta,y le encontraua quando salia y entraua. Y siendo la felicidad, quando es grãde, misericordiosa y benigna, en tanta no tuuo piedad de tan miserable mendigo, para hazer la cuenta del que hazia de los perros. Que parece mas inhumano que los perros,pues estos le dierõ lo q̃ pudierõ,q̃ fue negligẽtissimo de su anima, pues no se acordo de ella, ni quiso ganar cõ las migajas la amistad del pobre para la otra vida. Otra culpa grauissima le imputa S. Chrysostomo que es no auer dado credito a las sanctas Escripturas,ni creydo por ellas q̃ ay otra vida,tormẽtos para los malos,como el premio para los buenos como Lazaro. Y esto parece euidente,ansi en la peticion que el haze,de que vno de los muertos vaya a auisar a sus hermanos que ay infierno, como en la respuesta de Abraham, *Habent Moysem & Prophetas*, como si dixera: Andad para vellaco,

Chrysos.

llaco, que alla tienen sufficiente instruccion de que ay otra vida, premios, y castigos en los escriptos de Moysen y Profetas. Y la replica que el haze, *Nō pater Abrahā, sed si quis ex mortuis ierit ad eos credent*, no solamente ratifica su error, de que no bastan las Escripturas, pero muestra su soberuia, y grandissima necedad, pues aun estando en el infierno, se atreue a contradezir a Abraham, y presume saber mas que el. Quiça estaua acostumbrado a tener poca reuerencia a los sanctos.

§. III.

Et erat quidam mendicus nomine Lazarus. Vista la felicidad temporal del rico, y sus graues pecados, veamos la miseria de Lazaro, y sus grandes virtudes y meritos. Misera descripcion, infelice hombre, pobre Lazaro. A tres condiciones de la felicidad del rico, opone otras tres de la desdicha de Lazaro. Aquel era *homo diues*, aqueste *mendicus*, q̃ pedia por puertas. Aquel vestido *purpura & bysso*, este desnudo *iacebat ad ianuam diuitis vlceribus plenus*, si no estuuiera desnudo, no le lamieran los perros las llagas de todo el cuerpo, y si no estuuiera llagado todo el cuerpo, no dixera *vlceribus plenus*. Aquel comia largo *epulabatur*, este perecia de hambre *cupiebat saturari de micis*, en que se ve su grandissima necessidad, que se contentaua con la suerte de vn perro, sin daño ni menoscabo del rico. Y ansi como arguye grandissima sed en el rico, pedir vna gota de agua en el infierno, ansi muestra cruel hambre en el pobre dessear las migajas. Es vna miseria muy llena de circunstancias. Lazaro pordiosero, mendigo, sin casa, sin vestido, sin comida, sin salud, tan llagado como Iob, rico de llagas, desnudo de paños, vestido de penas, dessea con migajas caydas en el suelo aplacar la hambre y mitigar el ladrido del vientre hambriento. Mira que miseria *Iacebat*, mas efficazmente en Griego *eblebito. q. d. porrectus vel proiectus*, que no pudiēdose tener en los pies, ni estar sentado, estaua prostrado tendido en aquel portal entre los pies de los cauallos, tan contrecho y impidido del vso de sus miembros, que no podia echar de si los perros dize Chrisost. como ni Iob los gusanos que le comian en vida, no podia mouer entre ellos vn palo. Otra circunstancia que experimento vna publica crueldad, pues no auia en toda aquella casa quien se doliesse de su estrema necessidad, *nemo illi dabat*, vestian los criados la librea de su amo. *Princeps qui libenter audit verba mendatij; omnes ministros habet injustos.* Otra

Chrysost. homil. de Lazaro.

Pro. 19.

Otra que estaua a la puerta dõde la vista y el olor de la viãda irritaua mas la braueza dela hãbre, y ya tomara repassar los huessos, y coger las migajas. Acordaos de lo que oystes oy ha ocho dias, q̃ la Cananea por alcançar las migajas, de Christo accepto el nõbre de perra, aora va la cosa de otra manera, que dessea la suerte de perro el bẽdito Lazaro, y no se le concede, pues no le dã vna migaja. Parece q̃ los perros quierẽ escusarse cõ su lengua sino le dã parte de las migajuelas q̃ caen y ellos comen, y porq̃ con la lẽgua no pueden declarar aqueste su buẽ animo, a lo menos con essa misma lengua hazen el officio, *& lingunt vlcera.* Piadoso pensamiento. Pero lo que este venir de los perros a lamer las llagas significa propriamente es, que Lazaro estaua caydo medio muerto, porque no se osarã llegar los perros a vn hombre viuo, libre de sus miembros a lamerle las llagas, no llamandolos el ni combidandolos. Muestra esto que estauan tan podridas las llagas, q̃ los perros acudierõ a el como a vn cadauer arrojado en esse campo a lamer la materia, o sangre. Y esto es claro, porque no quiere aqui dezir Christo lo que la opinion vulgar tiene recebido, q̃ los perros mouidos de Dios llegauan a lamer las llagas para curarlas, y

Matt. 15

aliuiar el dolor con la virtud medecinal que dizen tienen en su lengua, sino por su proprio prouecho y golosina. Porque aqui no trata Christo, de q̃ Lazaro tuuiesse algun aliuio, sino de su estremada miseria y dolor, contraponiẽdolo a la felicidad y crueldad del rico, tan inhumano q̃ no dãdole las migajas con q̃ se hartauã sus perros, en alguna manera con la sangre de Lazaro se sustentauan ellos, y el rico recibia del pobre.

Pero las virtudes del mendigo fueron no menores que sus miserias, en medio de las quales como entre ardientes ascuas ofrecia a Dios en holocausto viuo su coraçon. Que te parece de aquella excellente paciencia, conseruada en tanta pobreza y enfermedad, y otras ocasiones de perderla, como era ver al ojo la sobrada felicidad del impio rico, su inhumanidad imitada de sus siruientes? Ni se quexa de la prouidencia del cielo, ni se agrauia de la justicia de Dios, ni maldize al rico cruel, ni aun a sus ministros testigos de sus trabajos, ni pierde el decoro, ni la honestidad, ni blasfema, ni dize palabra descompuesta. Esta paciencia hizo a Lazaro martyr, segun aquella conclusion de S. Chrysostomo. *Patientia est quae martyres facit,* por lo qual haze tambien martyr a Iob, y otra vez dize que padecio

Chryso. in Psal. 127. Idẽ. ho. 1 in 2. Cor. 1.

padecio mas que seyscientos martyres. Tambien es loada la modestia, en contentarse cõ aquellas migajuelas que alli se perdian, que ninguno otro sino vn miserable goz que lamiera, que no dio vozes, ni gemidos, ni hizo mas que notificar su necessidad. De otra virtud le loan grauissimos Auctores de q̃ no estoy poco marauillado, porq̃ le alaban de ayunador. Tertuliano libro *de cibis Iudaicis*, expressamente dize, *Lazarus gulã coercuit*. El mismo lib. *contra Psichycos, Nunc in Lazaro ieiunia reuocantur*, y mas claramẽte Basilio sancto en la homil. 1. de *ieiun. Quid* (dize) *Lazarũ in sinu Abrahæ requiescere fecit? nonne ieiunium?* Preguntaras. Si aqueste infelice quãto en si era dessaua hartarse, *cupiebat saturari*, y por la crueldad de otros estaua sin comer, como era ayuno virtuoso? Desta manera qual quiera que por necessidad no come ayunarà: y no sera verdadero aquel fundamento Theologo, que para que vna obra sea satisfactoria y meritoria, es necessario que sea voluntaria. Mas aduertid oyẽtes q̃ es passo bonissimo notado de Escoto, y otros Theologos, que aun los açotes dados, o permitidos por mano de Dios, que no podemos huyrlos, son verdaderamente meritorios y satisfatorios, si nosotros acceptandolos en paciencia, con la acceptacion los hazemos nuestros. O grã cosa? o arte de boluer el hierro en oro? *Tribulatio patientiam operatur, patientia probationem, id est, à peccato purgationem*, dize S. Pablo, y expone la Glossa. Dios da a vno vna enfermedad, o qualquier otra tribulacion, cierto es, q̃ es cosa necessaria, y occurriendo necessariamente, no puede tener fuerça de merito, ni satisfacion. Mas quien no puede dar limosna, por pobre, ni orar, ni ayunar por enfermo, que penitencia se le puede dar? Que acepte voluntariamente aquella enfermedad y pobreza, y de necessaria la haga voluntaria, y satisfarà. Que mas? Ay cosa mas necessaria que morir al que està condenado al palo por justicia, y cõ todo esso si se dispone a aceptar la muerte voluntaria, con ella satisfaze y merece. Y he aqui nuestro caso en terminos. Dessea Lazaro con desseo natural las migajas, que en ninguna manera puede alcançar aũque padece inmediata necessidad. Mas que haze? Soportala tan pacientemente q̃ de necessaria la haze volũtaria, y de pobreza, la haze ayuno: y por esso como ayunador merece ser loado, ya de Tertuliano, ya de S. Basilio, y de todo el mũdo. Y en esto no solo es loable y admirable, sino tambien imitable, porque creedme hermanos

Ter. l. de cibis Iudæi.

Basi. ho. 1 de ieiu.

Sco 3. d. 16. q. 2.

Rom.

Glos.

manos, que es tanto mejor sufrir la cruz que Christo os pone sobre los ombros, que la que vosotros elegis, quanto es mejor el juyzio de Christo q̃ el vuestro. Aquel dichoso Ladron padecia por justicia y justamente, *nos iusta factis patimur*, pero porque cõfesso a Christo en aquella cruz, y la acepto por Dios fue martyr. Este nombre le da San Cypriano, como refiere y aprueua San Augustin, y salio de ladron predicador, de maestro de maldades maestro de virtud, de malhechor martyr. Y porque fue tal su virtud, que no tuuo ygual en Israel, y por ventura ni en todo el mundo si miramos la Fe, el Señor que estaua sordo y mudo a las affrentas de sus enemigos, no estuuo sordo, ni mudo a la oracion fiel y confiada del Ladrõ, mas le digno de tal promessa, qual a ninguno hauia hecho, prometiendole no con simples palabras, sino con su acostumbrada asseueracion, *Amen dico tibi hodie mecum eris in Paradiso*. Mira tu aora que cruz tambien trocada, y aprouechada, de cruz Romana, hecha cruz Christiana de necessaria hecha voluntaria. Ansi has de filosofar de la cruz de Lazaro, y de la de aquel admirable Iob, q̃ por malas obras, *mala quare nõ sustineamus*, dio buenas gracias y palabras: *Sit nomẽ Dñi benedictũ*. Sea pues la cõclusion, q̃ en las cruzes y trabajos q̃ ños vinieren de la mano de Dios, ó de sus ministros y verdugos, nos ayamos con su Magestad, como dize Salomon, que se ha vna prudẽte muger con su marido, *Reddet ei bonum & non malũ.q.d.* Suelen otras mugeres respõder mal por mal a sus maridos, otras aun peores suelen dar mal por bien, pero la muger fuerte aora el marido le diga biẽ, aora mal jamas le buelue ala cara vna mala palabra, ni tampoco le da en retorno malas obras. Ansi se a d̃ hauer el justo con Dios, ansi ha de sentir y dezir siempre bien como lo hazia aquel que dezia. *Benedicã Dominũ in omni tempore*. Que es en todo tiempo dize Augustino? si no quando nos haze bien y quãdo nos haze mal, quando nos regala, y quando nos prueuã, quãdo nos premia, y quando nos castiga, en la prosperidad, y en la aduersidad, en todo tiempo.

Au.l. i.d ani.et ei. orig.c.9. *Pr.31.12.* *Psal.* *Au.in cõ.*

§. IV.

Contrapongamos ya y careemos los pobres y los ricos, estos en sus salas regaladas, en sus mesas y bãquetes, los pobres en sus çaguanes y puertas esperãdo alguna migaja de sus sobras. Y oygamos lo que cõ summa eloquẽcia y espiritu dize de los vnos y de los otros aquel Santissimo Gregorio Nissen. el qual comẽçando por los ricos dize ansi. Que os dire de sus adereços? de

Gre. Nis. orato. de pauper. amand.

Kk sus

ſus tapicerias? de ſus eſtrados? de ſus camas? y otras alhajas ricas y regaladas? Que de ſus meſas preciosas, vnas de madera peregrina, otras de metal, otras de jaſpes, embutidas, liſas, bruñidas cõ gran primor? otras labradas y eſculpidas con gran pulicia y artificio, para que los cõbidados no ſolo regalen ſu gula con los mãjares exquiſitos, mas alegren ſus ojos con la variedad de la pintura y hiſtoria y por todo crezca la luxuria d ſus ſentidos? Demas de eſto ay mucho que mirar, ſus retratos, ſus aparadores, y repoſteros, ſus baxillas de plata hechas aſcuas de oro, ſus fuentes grãdes medianas, ſus ſaluas, cantaros, alcarraças, innumerables generos de taças, y copas de criſtal de oro, de diuerſa labor, figura y nombres? Que de ſus truhanes, charlatanes, guitarreros, poetas, dezidores, farſantes, ſatiricos, oradores, cantores, cantoras, dançadores, y dançadoras, y todo el juego de la diſſolucion y deſuergüença, pajecillos con el cabello afeminado, moçuelas deſuergonçadas, que por ſu poca modeſtia las puedes con juſticia llamar hermanas de Herodias que deguellan a Ioã, quiero dezir, qualquier animo diuino, graue, amigo de ſabiduria y prudencia? O Ricos ſẽſuales glotones, deſtruycion de todos los animales, de los grandes, de los medianos, de los menudos, de los que andã, de los que buelan, de los que nadan, q̃ ſean faciles de hauer, que ſean dificiles de hallar, que valgã poco, que cueſten mucho! No llenes tu vientre de el ſudor de tantos caçadores, no ſea tu garganta cómo las gargãtas de la tierra que nunca ſe hartan, pielagos, o ſumideros, como profundiſsimo y anchiſsimo poço, que para cegarle trabajã los braços de muchos. Anſi llamo Capro Gramatico al vientre *profundum*. *In profundũ nummi, vel in arcam mittuntur.* El dinero, o ſe echa en el vientre, o en el arca. Por tus luxurias y delicias no ſolamẽte ſe turba el profundo de el mar, no ſolamente ſe prenden los pezes que nadan las aguas, pero ſon compelidas las beſtias marinas a mudar domicilio y aſsiẽto, y a paſſarſe las aguas de los rios, de donde ſon por nueſtra gula ſacadas a eſta tierra y a eſte cielo. No ſe encubrieron a nueſtra gula, los generos diferentes de hoſtias, ni ſepudo eſcapar con ſu velocidad el pez Echia, ni las ſepias genero d ſerpiẽtes ſe libraron de las redes de nueſtra goloſina. El pulpo q̃ ſe pega a las rocas fue de ellas deſaſido, y de ollas profundiſsimas del mar ſacadas las conchas, y finalmente no ay genero de animal, que more lo hondo, o lo ſuperficial de los mares, q̃ con fraude humana, miniſtra de nueſtra gula, no aya ſido engañado y preſo y ſalido a ver la luz de eſte ayre. *Turneb.*

ayre. Tanto es lo que los ingenios amigos de deleytes con varias artes de asechanças y engaños han descubierto y alcançado. Todo lo ha escudriñado nuestra gula, los vados, los lagos, los mares, y hasta oy dia porfia, busca y solicita todos los senos, y no dexa descansar vn tan cruel elemento: Lo susodicho casi todo es del S. Nisseno.

Cle. Ale. 2. Pe. c. 1. SEMEJANTE reprehensiõ es la que les da S. Cleme. Alex. Gloton, que para cebar tu apetito buscas y alcanças lo escondido en el profundo del mar, y en la altesa inmensa de el ayre, que para tus deleytes enredas el mũdo: en cuya casa siempre suena el siluo de las sartenes, el golpe delos almirezes, y huele la carne asada, cuya vida se passa entre el mortero y la latrina. *Mihi quidẽ videturqui eiusmodi est, nihil esse aliud quam bucca aut maxilla*. A mi me pareceque tal hombre como este no es otra cosa en el mundo sino boca, o quixada. Esto dize Clemẽte alludiendo a aquel cuerpo de la republica q̃ S. Pablo cõpone a semejança de el natural, donde los ojos son los sabios q̃ contẽplã, las manos los actiuos diligentes; la lengua el predicador y orador; porque de los officios se toman los nombres, en este cuerpo, q̃ serà el q̃ no trata sino de comer? *Bucca aut maxilla*. Quãtos ay como aquel sensual Sophista, de quien escriue Arist. q̃ des- Arist.

seaua tener la gargãta tan larga como el cuello de vn cisne, para que le durara mas el gusto de la viãda. Dexa ya de fatigar la tierra, la mar, el ayre, los animales, las aues, tus siruientes, tus ministros, y de tu gula. *Tandem aliquãdo da requiẽ coco tuo*, dize Abr. no comas cada dia splendidamẽte, porque alguno siquiera descanse tu cozinero. Tu cozina no parece sino altar de sacrificios, lugar de matãça, *nõ coquina, sed carnificina*, dize el mismo, *Prælium geri putes non prandium curari, ita sanguine omnia natant*. No parece cozina, sino matadero, carnificina, lugar donde ha auido guerra: no donde se apareja la comida, segun nada todo en sangre. A cruel amo sirue quien sirue a la gula, que no da reposo de dia ni de noche. A su mismo vientre agrauia quien le carga y oprime, como diuinamente dize el Alexandrino, que los Griegos a la glotonia llaman *Gastrimargia*, q̃ quiere dezir, *insania in ventrem*, locura cõtra el viẽtre, porq̃ ansi fatigã su estomago los destẽplados, q̃ de hierro que sea a quatro dias le bueluen de papel, debilitan sus fuerças, apagan su calor, extinguen su facultad y virtud, y por consiguiente, pierdẽ el sueño, y enflaquecen la cabeça, *saturitas diuitis non sinit eum dormire*.

Am. l. de Elia. c. 7.

Cle. Ale. lo. cit.

O VICIO turpissimo y infamissimo tan ageno dela dignidad d̃ vn hõbre quã proprio d̃ la

bestialidad de los brutos, como vemos en aquel padre de torpeça Sardanapalo, que puso su felicidad en deleytes de carne y mãdo escriuir este Epitaphio en su sepultura.

Hec habeo quæ edi, quæque exsaciata libido

Hausit.

Cic. Tus. l. 1. *Quid aliud inscriberes in sepulchro bouis*, dize Tulio, que otra cosa se pudiera escriuir en el sepulcro de vn buey, o de otra bestia que siempre esta paciendo. Bueyes y bestias muestra la Escriptura que son los glotones, y ansi en aquel lugar del Exodo q̃ dize: Sentose el pueblo a comer y beuer, y despues de harto leuãtose a jugar dize Clemente Alex. que en el Griego està *xortasma, hoc est fœni repletionem*, que a la replecion de vianda, no la llama repleciõ de manjar, sino de heno, porque se hartaron sin razon, no como hombres sino como bestias: y ansi qual fue su hartazga contra razon, ansi fue su juego irracional. Ves aqui como el gloton es vn buey harto de heno, y este es admirable lenguaje de la Escriptura, en el qual dixo Sophonias, *Iuxta pascua sua adimpleti sunt & saturati sunt*, pintando los Eliogabalos de su tiempo a modo de bueyes gordos hartos de heno, como a los del suyo Amos, llamandolos vacas gruessas *Audite vaccæ pingues*. Sino es q̃ los arme mejor el nõbre de leones q̃ les da otras vezes segũ son crudos y fieros cõ los pobres, qual era este de oy q̃ no se apiado de Lazaro, y aq̃llos potentados de Samaria de quien escriue Amos q̃ comiendo preciosa viãda y beuiendo generoso vino, y oliendo a tracendiente vnguento, *nihil patiebãtur super cõtritione Ioseph*, ninguna cõpassiõ teniã de su hermano Ioseph. Sobre todos los leones Africanos, y tigres Hircanas fue fierissimo aq̃l rico Herodes, q̃ enla fiesta de su bãquete no hallo cõ q̃ pagar el bayle de la dãçadora sino cõ la cabeça de vn pobre, como diuinamente dixo Ambrosio por estas palabras. *Deniq; diues erat qui sibi ad mẽsam caput prophetæ pauperis iussit afferri, & aliud unde saltatrici præmiũ solueret nõ inuenerat, nisi vt paupere iuberet occidi*. O funesto combite! o mortal banquete! o tyranos! que aun hasta los manteles teñis en sangre!

Cle. Ale. Peda. l. 1. cap. 11.

Oss. 13. 6.

Amo. 4. 1

Am. l. de Nabut c. 5.

PERO digamos ya las querellas de los pobres alas portadas soberuias de los ricos. Y lo que por ellos dize el sancto Nisseno, declarando aquellas palabras de Isaias. Parte tu pan con el hambriento, tu casa con el pobre peregrino: quando vieres vn desnudo cubrele, y no desprecies tu carne enel pobre, dize el Señor Omnipotẽte. Mostrãdo quã mal cũplimos estos mandatos diuinos, dize. Grã muchedũbre de desnudos y peregrinos nos ofrece este Isa. 4.

triste

triste tiempo, porque no ay lugar adonde no se hallen muchos captiuos, ni plaça donde no lleguen innumerables huespedes; y desterrados a donde quiera vemos manos leuantadas de miserables que nos piden socorro: a quien prouee de casa y techo el cielo descubierto, de hospicio y aluergue, las lonjas, las calles, y las partes y rincones de las plaças mas secretas: dõde a modo de murciegalos y lechuças estan escõdidos como en cueuas y cauernas. Cubrẽ sus carnes cõ viles paños viejos y apedaçados; no tienẽ otro esquilmo de agricultura, ni otro fructo, ni cosecha, sino la benignidad de algunos coraçones q̃ de ellos se conduelẽ. Su pã es el que les da alguno q̃ de ellos se compadece; su beuida la misma de los animales irracionales el agua de las fuentes, los vasos con que la beuen son sus manos, su repuesto y despensa es su seno, las mas vezes tã roto, que se cae de el lo q̃ le fian, la mesa sus rodillas, juntas y encogidas, su cama es duro suelo, su baño regalado, sin artificio, el rio y la laguna: y finalmente su vida es del todo agreste, no porque sea esse su instituto, o voluntad, sino porq̃ les compelle la fuerça y calamidad. Esto es de aquel sancto. Pero mucho mas terrible y horrendo es lo q̃ dize de los pobres Iob.

Io. 24. 7 24. 7. *Nudos dimittunt homines induméta tollẽtes, quibus non est operimẽtũ in frigore.* Andan fuera de la ciudad, porque no tienen casa, ni hogar, expuestos a las injurias del cielo, han los saqueado los tiranos hasta el vestido. Y los Setenta lo dizen con vergonçoso termino, *Indumentum animæ eorum abstulerunt*, declara lo Nicetas, del espolio de l vestido, hasta descubrir lo secreto, y dexar a la verguẽça, porq̃ los Griegos tomaron *animam* por el vientre, *& pudẽdis*, desnudez ignominiosa y vergonçosa, que la cubre el desnudo, aunque sea con asperissimo paño, como nuestros primeros padres, viẽdose desnudos, se cubrierõ de hojas de higuera, asperas y rigidas, como nota Irẽ. Iræn. li. 3.
l. 3 c. 7. aunq̃ hauia otras blãdas. cap. 7.
Que mas crudo latrocinio, hasta el vestido y paños menores, *nudos*, por este termino encareciola tirania Iacob. Genes. 31. 42. *Nisi* Gẽ. 31. 42.
Deus patris mei affuisset mihi, forsitã modo nudũ me dimisisses. Pues con q̃ se cubriran los pobres desnudos? dize q̃ con piedras. *Quos imbres montiũ rigãt, & nõ habẽtes velamen amplexantur lapides.* Como morã en los mõtes, y se entrã a las quebradas por tener abrigo, distilã agua sobre ellos, y aũ dan los arroyos que baxã de arriba, y como no tienẽ vn andraxo con que cubrirse, se abraçan con las piedras. O *lapidẽ vestimẽ* Naz. or.
tũ clama Nazian. O vestido de de paup.
piedra. Ansi San Pablo pintando las persecuciones de los san-

 ctos,

ctos, dize se vistieron de pellejos de cabras, cubriẽdo de qualquier vestido su desnudez, *In montibus & in speluncis*, escondidos entre las peñas y rocas y cauernas, *amplexantur*, dize que se abraçã de las piedras, palabra que responde bien ala desnudez, porque el desnudo que coge vn pobre vestido, se le aplica y acomoda, y parece que le abraça al pecho y cuerpo. No tienen los pobres desnudos q̃ asir ni abraçar para abrigar su cuerpo y encubrirle, si no duras y frias piedras y rocas. Deste modo de hablar vso Hie. Thr. 4. 5 Thre. 4. 5. *Qui nutriebantur in croceis amplexati sunt stercora*. Los q̃ vestiã carmesi, abraçaron estiercol, por no tener cõ q̃ cubrirse si no poluo, y andrajos. Tal suele ser como esta la suerte de vn pobre.

O QVE figuras buen Dios! q̃ vemos en ellos, q̃ narraciones tragicas les oymos. Cuẽtã q̃ sin culpa los echarõ de sus casas los mismos q̃ los procrearon, q̃ adõ de quiera q̃ llegan los echan de las ciudades, de los coloquios publicos, de las congregaciones, y de los comunes juegos y fiestas, como si fuessen homicidas, o parricidas condenados por leyes a perpetuo destierro, y aũ mucho mas desdichados q̃ ellos: porque los homicidas, mudando tierra se asseguran, y viuen con otros hõbres, pero estos solos son echados de todas partes, como perros rabiosos, o como enemigos declarados. Que? que los tenemos por indignos de nuestra cohabitacion, de el mismo techo, de la mesa, del vso de los baños y vasos. Que? q̃ como si estas no fueran cosas graues, los echan de las fuentes, y aun los rios corrientes piensan que contraen pestilencia con su enfermedad. Si la lengua cruenta de vn perro beue, no por esso huyen los hõbres de aquel agua, pero si llega a ella vn pobre enfermo, por el hõbre detestan las aguas. Esto cuentã, esto lloran: por esto necessariamẽte se prostran los miserables a los pies de todos, y ruegan a quãtos encuentran. Muchas vezes llore viendo tan triste espectaculo, muchas me he quexado de naturaleza, y esta memoria y recordacion aora tambien me aflige y perturba.

VEO pobres hombres por la malicia de la enfermedad, en forma de animales de quatro pies, que por las vñas y vasos de las bestias traen çuecos en sus manos y dexan quando andan extraordinario y nueuo rastro diferente de la huella de los otros hombres. Quien creerà que aquellos son vestigios de hombre? quien dira q̃ es forma de pie humano? Formo Dios al hõbre de tal habito y figura, q̃ mire derecho al cielo, diole manos por general instrumẽto de todas sus obras, vemosle en el pobre encor

uado

uado en tierra, buelto como beſtia de quatro pies, tal q̃ falta poco para q̃ le tengan por irracional. Reſpira cõ difficultad, deſpide la voz ronca, arroxa de las entrañas ſuſpiros y bramidos, y haſe buelto mas deſdichado, ſi dezir ſe puede, que las beſtias, pues eſtas cõſeruã ſu natural figura y aparencia de ſu principio haſta el fin, y ninguna de ellas por enfermedad trueca aquella ſu figura: pero el triſte y pobre como ſi trocaſſe naturaleza, no parece lo q̃ antes era, ſino vna beſtia, porque las manos hazen officio de pies, y las rodillas de plantas.

EN tanto q̃ lo ricos glotones ſe eſtan ſolazando a ſus meſas, como deziamos, eſtã a las puertas de ſus caſas innumersbles Lazaros, en parte heridos de graues llagas, en parte tiñoſos, y leproſos, otros coxos y tullidos, otros ciegos, o ſacados los ojos. Otros de ellos aunq̃ eſtã delos mas miẽbros deſpojados, arraſtrã como la culebra, y agatas como puedẽ ſe mueuẽ. Clamã de hãbre y no ſon oydos, porq̃ impide y vence ſus vozes la grita confuſa de ſus flautas y guitarras, y muſica y verſos q̃ cõponẽ los truhanes y farſantes q̃ cãtã y apodã, de que los necios riẽn, y alçan la voz diſſolutamente, como eſtà eſcrito,
Prou. *Stultus in riſu exaltat vocem ſuam.* Y ſi los pobres llamarẽ a la puerta vn poco mas alto, ſale vn cruel miniſtro de el ſeñor de caſa con vn palo en la mano, y echãdolos del portal como a perros, los embia heridos y laſtimados. *Abeũt ergo Chriſti amici.* Vãſe pues los amigos đ Chriſto, ſin recebir vn mendrugo de pã, ni otra cõſolaciõ ſino en lugar de limoſna deneſtos y afrentas. Allà dentro en la officina de Mamona, vnos como nauios demaſiadamẽte cargados por eligerarſe y no rebentar, vomitã la demaſiada viãda: otros entre las taças llenas de vino ſe quedã dormidos en la meſa. Anſi ſe cometen en tan torpes caſas dos graues culpas, vna por la deſtemplãça de los embriagos, otra por la hãbre de aq̃llos pobres expellidos. Si Dios ve eſto, como al fin lo ve, q̃ cõmutaciõ y trueco os parece q̃ tendrã eſtos deſordenes? q̃ fin eſpera eſta tirania? dezidlo voſotros enemigos de pobres? No ſabeys que en el ſacro Euãgelio ſe ponẽ dos exemplos horrendos y terribles de dos ricos inhumanos? No eſtã eſcritos los graues tormentos y gemidos de aquel q̃ ſe crio entre olãdas? No ſe dize q̃ eſtaua preſo y encarcelado en vn calaboço de fuego, y ſepultado viuo en vn abiſmo de males? No ſabeys tambien de aquel otro ſu ſemejãte, que de parte de noche traçaua las delicias de la mañana, como fue arrebatado de muerte repẽtina, y no penſada, y no le fue permitido ver el rayo de el Sol de Oriẽte? como fue llamado necio

porque traçaua largos años, no teniendo vna hora de vida? *Recte etiam arguitur stultitiæ, qui in manducando, & bibendo locarit spē suam*, dize S. Abros. Bien fue llamado necio, el q̄ en comer y beuer puso su esperança: y con razon le acceleraron el tiempo de la muerte, conforme a lo que dizen los mismos que siruen a la gula: *Mãducemus, & bibamus, cras enim moriemur*. Comamos oy pues nos hemos de morir mañana. Bien necio el que ofrecia a su anima manjares corporales, y el q̄ guardaua sin saber para quiē lo guardaua: por lo qual le dixeron: Esso que has allegado para quien será? Para que mides cada dia tus fructos? para que cuentas el dinero? y sellas tus arcas? Quãto mejor es ser liberal despēsero que solicito y congojoso custodio? Quanto mas glorioso te seria, si te llamassen padre de muchos huerfanos que tener innumerables ducados en tus talegos: porq̄ el dinero se queda en este mũdo, pero la gracia de las buenas obras, camina con nosotros hasta la presencia del juez q̄ pesa los meritos. En fin o rico, *Beatus qui intelligit super egenũ et pauperũ*. Quien es el q̄ entiēde en el pobre. El q̄ se cõpadece de el; el q̄ aduierte que es consorte de su naturaleza; el q̄ conoce, q̄ Dios hizo al rico y al pobre; el q̄ santifica sus fructos, si da de ellos alguna parte a los necessitados. Esto es de Ambro. Finalmente entender en el pobre es entēder q̄ debaxo, del sayal ay al, que aquellos cuerpos enfermos, y aquellos arrapos viles encubren en el pobre a Christo, cosa q̄ pocos acaban de entenderla, y menos se ocupan en considerarla. Ea pues ricos si os enfadan los Lazaros a vuestras puertas, considerad que no pareceys a Dios en esso, del qual dixo San Chrysostomo que gusta d' tener los pobres a la puerta de sus templos como perros que guardan su casa. Si quieres entrar a negociar con Dios contenta primero estos perros porque no ladren contra ti. Ellos estan clamando a la puerta dize Gregor. Nazian. y los Sacerdotes cantando en el coro encuentranse las vozes de los vnos y de los otros. Procura no clamen al cielo contra tu dureza, sino que pidan cõ los Sacerdotes de Dios misericordia para ti que la vsas con ellos. Y sobre todo suene siēpre en vuestra oreja, aquella seuera amonestacion de Santiago. *Agite nũc diuites, plorate vlulante in miserijs vestris quæ aduenient vobis. Diuitiæ vestræ putrefactæ sunt aurum & argentum vestrum eruginauit, & erugo eorum in testimonium vobis erit & manducabit carnes vestras sicut ignis*. En las quales palabras dize Santiago señaladamente dos cosas a los ricos: vna que lloren las miserias que hã de venir sobre ellos, otra que

Am. l. de Nab. c. 8

Isai. 22.

Psal. 40.

Chr. ad po

Gre. Na. Or. d pau. amore.

Iacob. 5.

su

su oro se ha de conuertir en fuego que abrase sus carnes. Sobre las quales palabras dize Saluiano. El Apostol combida a los ricos al llanto, nosotros al remedio; el Apostol llama alas riquezas fuego, nosotros desseamos hazer de ellas agua, que apague el eterno fuego. El Apostol dize que en las riquezas conseruadas esta su condenacion, yo desseo, que con essas mismas en quien dize esta la muerte, compren perpetua vida. Veamos ya el trueco de las suertes.

Salui. l. 1. ad Ec. Cl. tho.

§. V.

Factum est autem vt moreretur mendicus & portaretur ab Angelis &c. Primero murio el pobre porque le quiso Dios sacar presto de tan calamitosa vida, y porque sus dolores y trabajos le aceleraron la muerte, porque no era vida aquella para poder durar en ella. Y para confusion del gloton y de todos los ricos sin misericordia, estimo Dios en tanto al pobre que embio su capilla y musica a honrarle en la muerte. Confusion es que vengan los Angeles a acompañar al que tu no quieres ver ni oyr que pida su remedio. No embio vn solo Angel, aunque bastaua vno solo, sino muchos, dize Chrysostomo, porque todos tenia a buena suerte llegar y tocar aquella anima pura. Como nosotros a porfia y con grande apretura llegamos a tocar vna reliquia venida nueuamente de Hierusalem o Roma: ansi llegauan aquellos Principes de el cielo a ver esta anima a la salida de este mundo, y lleuandola al seno de Abrahã, dixeron, guardad aqui esta anima. Vna misma es la muerte del pobre y del rico, pero mira quã contrarias suertes. El pobre desamparado y despreciado de todos, de solos perro rodeado, aora es cercado y honrado de Angeles. El que a fuerça de dolor no podia estar en pie, y estaua caydo en tierra, es aora lleuado en manos de Angeles. Viste tu tales andas de muerto? o tal litera de viuo? o tal carro de triumphãte? De el carro de Dios se escriue, *Decem millibus multiplex*, que le lleuan decenas de millares de Angeles. Tanto honra Dios a su mendigo, que le embia de este valle de lagrimas a lugar de refugio en manos de muchos Angeles, que fue dezir, en su proprio carro. Cõfirmase con esto la opinion catolica de los Theologos, que las almas de los justos en saliendo de sus cuerpos son lleuadas por los buenos Angeles al cielo, no teniendo que purgar las de los pecadores por los malos al infierno. El que no fue admitido en casa de el rico, es aora admitido, y recebido regaladamente en el seno y a par de el coraçon de Abraham.

Chry. ho. de Laz.

Ps. 67. 18

In sinum Abrahæ. Dos cosas ay q̃ saber aqui, vna porq̃ aquel lu-

gar

gar de deposito de las animas se llamaua *sinus* otra porq̃ de Abraham, pues tambien era lugar de otros fieles Patriarchas, sanctos Prophetas, y justos Reyes? Llamase seno como parecio a San Chry. tomada la semejãça delos padres q̃ abrigan sus tiernos hijos en el seno y los regalã en el pecho. Llamase seno aduierte S. Aug. no porq̃ sea seno dl cuerpo d Abrahã, porq̃ como pudiera vn hombre solo recebir tãtas animas y tantos meritos como alli lleuauã los Angeles, q̃ lleuaron a Lazaro: sino es (dize) que burleys diziendo que esta anima so la, estuuo en este seno. Pero si aqui no han lugar donayres, ni dichos pueriles, haueys de venir a dizir, que el seno de Abraham era vn aliento secreto y apartado lleno de quietud y reposo, dõde estaua aquel Patriarca. Ansi q̃ segun este doctor *sinus Abrae* es lugar de descanso, donde erã admitidos los imitadores de Abrahã. Llamase seno de Abraham dize Greg. Niss. como llamamos senos de el mar los lugares seguros y abrigados, y los puertos en q̃ descansan los nauios y marineros fatigados. Esto mismo sintio Theophylato.

Chrysost.
Au. l. 4. d ani. et eius orig. c. 16
Gre. Nis. Ld ani. et resurr.
Theop. in Commen.

YO hablando sin perjuyzio de las sentẽcias de estos santos sospecho q̃ es cierta metafora diferente tomada de los cõbidados q̃ se sentauã a vna mesa en aq̃l tiẽpo, porq̃ hauia este vso y ordẽ q̃ el mas amado y proximo al señor de el cõbite se reclinaua en su seno, como lo hizo S. Ioãen aq̃lla vltima cena, q̃ se reclino en el seno de Christo. Pues porq̃ lo q̃ esta en el seno nos es carissimo y cõjuntissimo, y el q̃ ama entõces tiene mayor cõtẽto quãdo se reclina en el seno de, el amado, como lo mostro el mismo Ioan, porq̃ hauiẽdo dicho, *Erat vnus ex discipulis eius recũbens in sinu Iesu,* añadio para explicarse, *quẽ diligebat Iesus,* de ay vino a ser, q̃ se llame seno el lugar de mayor gusto y fauor, mas cõjũto a la persona amada. Por esto se dize de el vnigenito hijo de Dios q̃ esta en el seno del Padre. Y en esto se funda mi sospecha para dezir, q̃ no todo aq̃l lugar dõde reposauã los sanctos se llamaua sino d Abrahã, sino en aq̃l mismo lugar la parte mas proxima a Abrahã y porq̃ Lazaro era proximo en meritos fue alli colocado, como quãdo Mat. 8. dize Christo. *Multi ab Oriente & Occidente venient & recũbẽt cũ Abrahã &c.* no solamẽte significa q̃ muchos Gẽtiles tẽdrã algũ lugar en el cielo, sino q̃ tẽdrã muchas d las primeras sillas, porq̃ se sentrrã jũto a Abrahã y Isaac, los quales como padres se introduzẽ tẽrados en primer lugar. Porq̃ realmẽte esse era el intẽto de Christo exagerar la gloria d muchos Gẽtiles, como tãbiẽ aqui tiene intẽto de exagerar los meritos, y premios de Lazaro.

Io. 13. 23.
Io. 1. 18.
Matth. 8.

zaro y la culpa y pena del rico. Por loqual ansi como quãdo despues dizẽ de el rico que fue sepultado en el infierno, da a entender, como luego diremos, q̃ fue lãçado en el mas profundo lugar, donde tuuiesse mayores tormentos, que otros muchos condenados. Ansi diziendo que Lazaro fue lleuado al seno de Abrahã no solo nos quiere dezir, q̃ fue lleuado al lugar de quietud, sino al lugar mas proximo y cercano a Abraham, donde tuuiesse mayor alegria y gozo que muchos otros q̃ estauan en el mismo lugar. De la manera que los Apostoles aũque todos se sentaron a la mesa de Christo, y fueron admitidos a tanta honra, pero mayor era la que alcançaua Ioã, pues se recosto en el seno de el Señor. Esto parece probable. Mas por ser cosa nueua no lo affirmo, hasta q̃ varones doctos lo aprueuẽ. Donde estuuiesse este lugar debaxo, o sobre la tierra nunca lo oso determinar S. Agustin, hõbre de admirable prudẽcia en suspender su juyzio. Parece probabilissimo q̃ estaua debaxo de tierra por aquellas palabras, *Inter nos & vos Chaos magnum*, como si de vn lugar a otro huuisse vna grã quebrada y hiato profundo que no se pudiesse passar.

August.

LO otro q̃ ay q̃ saber aqui es porq̃ se llamo este seno de Abrahã, no de otro sancto, principalmẽte de Adã q̃ ansi en el parayso terrestre, como en este de q̃ aora tratamos fue el primero, o por lo menos el segũdo. Dizen Chry. y Theophyl. q̃ porq̃ Abrahã se auentajo a todos en la virtud de hospitalidad: por la qual merecio recebir Angeles por huespedes, por esso dize q̃ recibio a Lazaro como huesped en su seno, porq̃ quien otro hauia de hospedar a Lazaro, sino aq̃l q̃ hospedaua Angeles? Pero mejor sienten los q̃ dizẽ que la causa es, que porque Abraham fue padre de todos los creyentes, todos los Santos erã recibidos en su seno, como hijos en la casa de su padre, aũ los que viuieron y murieron antes que el, porque aun estos si no creyeran a imitacion de Abraham, y fueran en cierta manera a su modo hijos de Dios no se saluaran. Ansi lo enseñan Aug. y Cyril. Y aunque este lugar se llamo primeramente seno de Abrahã, dõde estauã en deposito las animas antes q̃ entrassen en el Reyno celestial, tãbiẽ se llama aora el cielo cõ properidad *sinus Abrahe*, y las animas q̃ a el vã, se dize yr a Abrahã padre de los creyẽtes. Por lo qual estãdo para morir aq̃l admirable Martin dixo, *Abrahæ sinus me excipet* y la Iglesia cãta en su dia, *Martinus Abrahæ sinu lætus excipitur*, ansi como otro pobre Lazaro. Y S. Aug. hablãdo de Nebridio difũto dize, *Quidquid illud est quod sinus Abrahæ vocat, ibi Nebridius meus viuit*

Chr. ho. 3. de Lazã. Theop. in Comen. Heb. 13. 2.

Au. l. 4. d orig. ani. cap. 15. Cy. l. 1. in Ioã. c. 5.

Seue. Sulpi. in vita Marti. Aug. li. 9 Confes.

Mor-

§. VI.

Mortus est & diues, & sepultus. Ansi pinta Iob la felicidad de vn rico mundano hasta la muerte. *Iste moritur robustus & sanus, diues, & fælix.* Viue contento, muere robusto y sano. Sano en el cuerpo, y tambien se puede entender en la hazienda. Acaece morir vn rico con su hazienda entera y perfeta, que no le falto salud al cuerpo, ni deleyte al alma, ni se le marchito la flor de su felicidad, mas duro verde, y vigurosa hasta la muerte, *diues et fleix*, todo quieto y pacifico, *viscera eius plena sunt adipe*, no murio enflaquezido, sino pingue, gordo, luzido, lleno *Epicuri de grege porcus*, nacido para deleytes, para sudar, regoldar, y engordar, como pinta Dauid a sus enemigos, *Prodijtquasi ex adipe iniquitas eorum*, donde lee S. Hieronymo del Hebreo, *processerũt a pinguedine oculi eorũ*, la gordura echo fuera como de sus orbes los ojos. Y no solo esto, pero la mucha codicia los hizo tan sobresalidos, q̃ se le saltauan a qualquier cosa buena que veyan. Viuio el rico gloton robusto y sano, murio gordo, lleno, & *sepultus est in inferno*. Sin duda que Christo no a caso, sino con especial cõsejo hablo de diuersa manera en la muerte de el rico, q̃ en la de Lazaro, porq̃ en la de este dize, *Factum est vt moreretur mendicus*, como si dixera, de pura hãbre y dolor, caydo en aq̃l suelo acabo su vida. Del rico no dize *factum est*, porq̃ no murio de hãbre, sino por vẽtura de demasiada repleciõ; sino *mortuus est autẽ & diues*, como si dixera; siendo rico, a quiẽ parece q̃ no falta ua cosa para sustentar su salud y vida, tambien se murio como el pobre. O quiere dezir. El rico gozando prospera salud con abundancia de bienes y contentos, cumplio sus dias, y murio en edad madura, cõcediẽdole Dios largas en su felicidad, y esperandole a penitencia, pero aunque qual se curo ansi duro, al fin se le llego el plazo del morir, porq̃ no ay plazo que no se llegue. Y aq̃lla palabrilla *Et*, tiene su cierta fuerça. Murio tãbien el rico, no pudiendole sus riquezas librar de la muerte.

Et sepultus est &c. De Lazaro no dixo que fue sepultado, porque como era pobre, por ventura no alcãço sepultura, o porque tenia otra cosa mas honorifica que dezir de el, q̃ le lleuaron Angeles al seno de Abrahã, mas de el rico dize, que fue sepultado, porq̃ no tuuo en su muerte otra cosa mas hõrada q̃ la sepultura. Pero añadio *in inferno*, O q̃ mala sepultura! De vn Rey de Israel se dixo, *sepultura asini sepelietur*, arrojarlehan en vn muladar como a vn asno muerto. Sepultura de muladar es miseria tolerable, pero sepultura de infier-

Iob.21.23

Hie.22.19

miseria, sepultura enel es la mayor de todas, porque significa lo mas baxo, lo mas profundo de el vientre de el infierno, dōde esta la hez de aq̄l abominable lugar donde se dan los mas crudos tormentos, donde estan çabuilidos los mas enormes pecadores, y se castigan los mas atroces facinerosos. Ansi lo entiende S. Basilio en la Catena de S. Tho, y S. Aug. expressamente diziendo; *Sepultura inferni pœnarum profunditas est, quæ superbos & in misericordes, post hanc vitā vorat.* Ansi fueron sepultados aquellos principes q̄ cuenta Ezechiel, *Quorū data sunt sepulchra in nouissimis laci.*

Ba. in Catena.
S. Tho.
Aug. l. 2 d̄ qq. Euā
Ez. 32. 23

Sepultus. En el Griego tiene perfecto punto, y luego comiença clausula, *in inferno eleuans oculos.* Y aunq̄ S. Aug. fue del parecer que he dicho en el lib. 2. de las Questiones Euangelicas, pero en otros lugares se arrima al Griego, segun el qual sera el sentido. Murio el rico, y fue sepultado, y el pobre no tuuo quiça sepultura, o fue sepultado por manos de hōbres, el pobre fue lleuado en braços de Angeles. S. Chryso. cree se añadio, *& sepulus est,* como si dixera, que despues de muerto, ni riquezas, ni amigos. ni sieruos, ni medicos le pudierō restituir en vida. Lo mas proprio es lo dicho, que *sepultus est in inferno,* porque alli tuuo el mas profundo lugar.

Aug. li. 2. Question. Euang.
Chrysost.

Eleuans autem oculos suos. Espera el docto q̄ le digamos, pues en el infierno no estaua el cuerpo del rico, sino el anima, ni enel limbo el de Abraham, ni Lazaro, sino sus animas. Que ojos son estos del rico? que legua aquella? que dedos de Lazaro? aquel grito grande, aquella voz sonora? aquel hablar de Abraham? aquella llama del infierno que abrasa espiritus? aquella sed de su tormento? aquella gota de refrigerio? Cosas dize S. Aug. q̄ con dificultad las entiēden los māsos, los cōtenciosos y soberuios de ninguna manera. La opiniō vulgar, y q̄ tiene, segun creo, por auctor a S. Aug. es que hablo Christo de los miembros de las animas del rico, y de Lazaro, como suele la Escriptura habla, de los miembros de Dios, no porque Dios, o el anima los tengan, sino porq̄ nosotros los fingimos como si los tuuiessen: o porque por estos miembros corporeos se daclaran algunas propriedades de Dios, y de las animas, como por los ojos la virtud de conocer, por manos y dedos la facultad de hazer, por lengua la de el gustar y sentir y hablar, Digo pues por satisfazeros, aunque breuemēte: Si los mieībros organicos, el ojo, la lengua, la mano, son organicos por el anima, y estādo ella separada de el cuerpo, tiene radicalmēte estas virtudes y facultades: ninguna marauilla es, si

es, si estas virtudes son llamadas por los nombres de aq̃llos miem bros, q̃ de ella sola mientras estu uo vnida tuuieron el ser, y el nõ bre. Los ojos pues del rico seran la virtud visiua, la lengua la vir tud interpretatiua, el dedo la vir tud motiua, el grito los ruegos, el desseo, o la virtud affectiua, q̃ sino actualmẽte, radicalmẽte e- stauan en el alma. Si el fuego in- fernal sea corporal como el nue- stro, o espiritual, no lo disputo a- ora, Solo digo q̃ ninguna razon ay q̃ concluya, que no pueda ser corporal por mucho que atormẽ te las animas, y los demonios q̃ son espiritus. El anima esta de tal suerte conjunta cõ este cuer- po, q̃ a este tono se puede, dezir q̃ *miris sed veris modis*, las animas son atormentadas de aq̃l fuego, aũq̃ sea cuerpo. Y es mas puesto en razõ q̃ sea corporal, porq̃ el anima q̃ se rindio a deleytes cor porales por el pecado, sea con pe nas corporales castigada por la diuina justicia. Es pues el fuego de el infierno verdadero, real cor poreo: el qual ansi como atormẽ tara a los cuerpos corporalmẽte despues del dia de la horrẽda sen tencia, ansi atormẽtaua entõces el anima de aq̃l rico espiritualmẽ ta, a modo de objeto odioso, no- ciuo, y ingrato: y mas la lẽgua q̃ otro miẽbro, porq̃ aquella virtud de el anima significada por la lẽ gua con que hablaua, y respon dia en los miembros mortales, que hauia mas grauamente erra do en blasfemar de su Dios, y en escarnecer de los pobres, cosa pro pria de grandes, sentia aquel fue go mas cruel y dañoso. Entẽdel- do ricos, de vosotros mismos, y de vuestros pecados sale el fue- go que os ha de abrasar en la fra gua infernal. Mirad todos quan rectamente juzgaron los postre ros Theologos, que las penas de el infierno, que ordinariamente en las sanctas letras se llamã fue go, se han de entender de verda- dero y viuo fuego, y no puede hauer metafora en doctrina tan perpetua y repatida. Pues quien ay que no tema fuego, a quiẽ te- men los leones? Considerad tam bien quan doctamente saca San Gregorio de aquesta sed rabio- sa, y ardor de el rico, que las ani- mas no son atormentadas cõ so- lo ver el fuego, sino con sufrirle y probarle. Lo qual aunque sea contra opinion de algunos, pero es mas probable y recebido en- tre Theologos. Y entre estos pũ tos de Theologia dogmatica, cõ sidere vuestro coraçon los docu mentos morales, que le pueden instruyr en el sancto temor de el Señor. Mire como aquel rico viẽ do a Lazaro tan lexos, *videt a lõ ge*, le pide socorro, argumẽto ma nifiesto de su grauissima mise- ria. Ansi vemos que los que se hallan en extrema necessidad y peligro miran por todas partes a ver si ay quien pueda socorrer- los,

Grie. li. 4 Dia c. 29

los,y aunque vean algunos tan lexos,que no puedan oyr sus clamores,con todo esso claman, y piden ayuda en vano. O quan lexos estauan el vno de el otro! Lazaro en el lugar supremo,el rico en el infimo,q̃ para dezirlo por palabras mas claras,y como parece que ello es,Lazaro en el cielo Empireo,el rico en lo mas profundo de el infierno; entre los quales dos puestos ay inmensa distancia,y latitud, que aqui se llama *chaos magnum*,como si dixera,vn mar que no se nauega,vna tiramira infinita, que nunca se anda,todo el espacio que ay de el ayre,que es como vn hiato vacuo,y vna quebrada impertransible. No porque realmente Abraham estuuiesse entoces en el cielo,sino porque se introduze hablando como si estuuiera ya en el cielo,dõde hauia de estar, y esta aora: como diximos que Christo habla de Lazaro,y del rico,como si tuuieran sus cuerpos,porq̃ aunque en esta razon no los tenian,los hauian de tener despues de la Resurreccion.

Pater Abraham miserere mei. O quan sin prouecho llama,pero no sin artificio! porq̃ no ay lẽgua mas retorica q̃ la de la necessidad,y esta es extrema. Llamale Padre,porq̃ era patriarca y padre comũ de los Hebreos, y porq̃ dominaua en aq̃l lugar,y porcaptarle la beneuolẽcia,y por lo mismo le llama por su nõbre, *Abrahã*,porq̃ vea q̃ le conoce d̃ rostro y nõbre, y q̃ es su hijo, no ageno ni Gentil. Suelen los pobres para sacar alguna misericordia de los q̃ passan por la calle,llamarlos por sus proprios nõbres,y ansi todas las palabras q̃ dize son acõmodadas y poderosas para mouer a conmiseraciõ, si el estuuiera en tiẽpo de poder alcançarla. *Pater*,nõbre de piedad, *Abraham*,nombre proprio, *miserere*,cosa tan propria a Abrahã, *mei* como quiẽ le pone su miseria ante los ojos,y le muestra aq̃llas llamas vẽgadoras q̃ le atormentauan,ansi como descubren los pobres sus llagas y heridas, *Miserere mei.* En todo el mũdo es esta voz de pobre mendicãte,y ansi suelen caydos en tierra en las calles publicas clamar y mostrar sus llagas. Ansi verdaderamente parece,q̃ de proposito quiso Christo vestir aq̃l rico de la persona de Lazaro pobre, para mostrarnos las suertes del vno y del otro en aquel estado tan trocadas. Mas ya que pide misericordia,que es lo que pide? pide por ventura que le libren de aquel tormẽto? No, porque sabe que en el infierno no ay redempcion. Aunque a Origines,no se cõ que fundamento,le parecio, que quando pidio predicador d̃ los condenados para sus hermanos,le pidio a fin de q̃ le embiassen a el. *Abraham cum audieret illũ diuitẽ positũ in tormẽtis,rogare se vt* Ori.hom. 26 in Nu.

dimi-

dimitteretur, & veniens moneret fratres suos pie viuere &c. Pues q̃ pide vna gota de agua, porque quiso mostrar Christo que el rico estuuo en estado que tuuo necessidad de Lazaro, y que si fuera permitido socorrer a los condenados pidiera socorro a Lazaro a quien el le hauia negado. Mas porque pide agua antes q̃ otra cosa? porque vn hombre entre viuas llamas que otra cosa mejor podia pedir? y por mostrar el Señor quanta mas necessidad vino a tener el rico del pobre, que el pobre hauia tenido de el rico. Lazaro nunca pidio al rico agua sino pan; el rico pide aora a Lazaro si quiera agua, y aun vna sola gotilla, qual podia cõ el extremo de el dedo darse. Porque vna gota? y porque con la yema de el dedo? Esta fuerça tiene el extremo de el dedo, y la gota de agua que el rico pide, mostrar; que como el rico nego las migajas que cayan, cosa minima, ansi vino a pedir a Lazaro cosa mucho menor que es vna gota de agua, y no le alcanço, ni *extremũ digiti*.

Chrys. *Fili recordare*, conocele por hijo en lo natural, y dale esse nombre, porque el affecto de los santos es pio, aun con los reprobos dize Chrysostomo, y ayudale en lo q̃ puede con hablarle blandamente dize Theophyl. y enseña- Theophy. nos a nosotros no dar afliccion a los afligidos *Recordare*. Donde hauemos de notar diligentemente que quiriendo Abraham mostrar su justificacion de aquella gran mudança de suertes, no alega pecados de el rico, ni virtudes de el pobre, sino la diferencia de estados que en esta vida tuuieron, que el rico, *recipit bona sua* (esta en el Griego) *& ideo cruciatur &c.* Lazaro males, y Basil. ser. I. de ieiuni. por esso descansa, enseñãdonos quã pernicioso es el estado ocioso y regalado, y q̃ no ay cosa mas vtil que padecer afliciones. Por lo qual dize Basil. Teme el exemplo de el rico, a quien las riquezas y delicias echarõ al eterno fuego. No fue reprehendido de injusto, sino de blando y regalado, y por esso fue lançado en el abysmo. Mas aunq̃ no lo expressa la Escriptura, da a entẽder los vicios de aq̃l, y las virtudes d̃ este, porq̃ aq̃lla palabra *recepisti bona (tua)* significa el amor q̃ tuuo a la felicidad y bienes mũdanos, y q̃ essos tuuo por verdaderos y solos bienes, y q̃ se alço cõ ellos no comunicãdo lo q̃ hauia de dispẽsar, *bona tua*, porq̃ los tuuo por suyos proprios: en q̃ se nota bien el amor desordenado de el siglo, y su inhumanidad. Tãbien se muestra la paciencia de Lazaro dizendo, *recepisse mala*, porque quien no recibe con paciencia los trabajos de la mano de Dios, no se dira de el, el dia de el juyzio q̃ *recipit mala*, porq̃ esse no toma su cruz, aunque la.

la lleue por fuerça y arrastrando. Ansi entendio estas palabras S. Augu. *Similiter*, es lo mismo q̃ *eodem tempore*, en el mismo tiempo que tu alcançauas gustos y contentos, padecia Lazaro grandes miserias y trabajos. No pueden tener vna misma despedida, la hambre y la hartura, el deleyte y la continencia: mas en la muerte sucede miseria a los deleytes, y deleytes a la miseria. Ansi q̃ porque, pensaste que no auia otros bienes sino aquellos q̃ gozaste, y essos buscauas, y essos querias, digo q̃ *recepisti bona tua in vita tua*, como se dixo alos hipocritas, q̃ no buscauan otro premio sino gloria y aplauso humano *receperunt mercedem suã*, pues no auian de recebir otra, sino aquella que buscaron, ansi te digo a ti *recepisti bona*, no quieras tu solo dos glorias, ni ser dos vezes bienauenturado. *Tolle quod tuum est & vade*.

Aug. l. 2. de. qq. Euang.

Mat. 6. 2.
Matt. 20. 14.

§ II.

MAS ya es tiempo Saragoça mia de dar fin a este sermõ cõ aquel amargo dexo de todas las delicias del rico, q̃ pone Christo: *Cũ esset in tormentis*, y dezirte, y intimarte de parte de mi Dios, q̃ no es vn tormento solo el q̃ castiga a los cõdenados, sino muchos diferẽtes y cõtrarias, de cõtrarias especies y formas, variedad grande y copia de penas, auenida de miserias, lluuia de dolores, q̃ de mil maneras afligẽ y cõtristan a los dañados como enfermedades cõplicadas, y todas incurables. Fuego en sumo grado, y yelo sumo: agua de nieues, con ardores sempiternos. Dolores para el cuerpo, tristezas para el alma, palpitaciones para el coraçõ, temores para el animo, temblores para los miẽbros, horror para las orejas, y para la voluntad rabia y desesperacion. *Cum esset in tormentis*. Ay alli escuridad y claridad para la vista, porque aũque siẽpre estan en horror, y tinieblas cõ todo esso ven aq̃llas furias infernales y sombras de muerte q̃ dize Iob, *vmbræ mortis* aq̃llos *Etiopes*, demonios q̃ dize Cyril. ymagines y fantasmas y otras visiones pauorosas, de mõstruos, dragones, auestruzes y bestias crueles, y tremendas, q̃ se les viené alos ojos como escriue Isa. *Requiescent ibi bestiæ, & replebuntur domus eorũ draconibus, & habitabunt ibi struthiones, & pilosi saltabunt ibi, & respondebũt ibi vlulæ in ædibus eius, & sirenes in ædibus voluptatis*. La misma vision de tãtos condenados sera horrenda, a la qual pertenece aquella sentencia de S. Chryso. que dize Si quãdo entramos en vna carcel Real y vemos vnos presos cõsumidos de flaqueza, otros cargados de cadenas, otros muertos de hãbre, otros puestos a la sombra encerrados en tiniebla, q̃ ni saben quando es de dia, ni quãdo es de noche temblamos, y cõcebimos horror

Cyr. Ale. in Ora. de exit. ani.
Isa. 13.

Chry. ho. 5. in c. 2. 1 corint.

y espanto, y procuramos por todas vias no venir a tal miseria, q̃ sera de nosotros quando nos lleuen a rastrando el cuello torcido a ver aq̃lla carceleria de Dios y los tormentos de el infierno? *Cum esset in tormentis.* Ay para los oydos, blasfemias gemidos, aullidos de tantos condenados, y por otra parte fieras vozes de demonios conque los espantan, grita y alarido con que se huelgan de sus tormentos, como dixo el Sabio. *Sunt spiritus qui ad vindictam creati sunt, & in furore suo cõ*
Ecc. 39. 33. *firmauerunt flagella sua.* Tiene Dios espiritus en aquella carcel verdugos de su justicia, deputados para tomar vengança que cõ gran furor castigan a los malos y no con menor contento que aborrecimiento. Porque despues
Vers. 37. de pocas palabras añade, *In mandatis eius epulabuntur*, que sus fiestas y bãquetes son executar los mandatos y sentencias de Dios, y dar nueuos tormentos a los cõdenados. Y ansi como las fiestas de los buenos Angeles son por la saluacion del pecador, ansi las de aquellos malos son el dia de su total destruycion, Ay para las narizes pez, resina, piedra açufre, y otros hedores abominables. Para el gusto hãbre, sed, hiel, veneno, y llamas puestas en la lengua, vino de Sodoma y Gomorra, hiel de dragones, y veneno de aspides insanable para el tacto, fuego yelo, negra y dura cama, ardiente hoguera, colchones y almohadas de polilla, colcha de gusanos. *Cum esset in tormentis.* Alli ay enfermedad cõtinua, tristeza sin consuelo, eterna noche, atenazadas de dientes sin intermission, ira, tribulacion, necessidad, angustia, carcel perpetua, muro y custodia insuperable, inhumanos bretes, prisiones insolubles, cadenas que nunca se quebraran, *grumuli poenarum ceuniuis inundantes*, dize Chrysostomo, lluuia de penas, como copos de nieue, tan espesos y continuos: porque veas tu si con razon se llaman tormẽtos en plural. *Cum esset in tormentis*, mil suplicios. Chry. ep. 5. ad Theodo. lapsũ.

Y si quieres oyr esto de la boca de el mismo paciente escucha lo q̃ el dize, *Ne & ipsi veniant in hunc tormẽtorũ locũ.* Dõde demas de cõfessar como hõbre experimẽtado la muchedũbre de tormẽtos, dize mas otra cosa, q̃ estan alli como en su proprio lugar, como en suelo, y tierra natural, y por esso son mas vehementes y eficaces e insufribles, porque estã en su centro, como vemos q̃ cada cosa es mas poderosa en su natural lugar q̃ fuera del. En el mismo lenguaje llamo Iob al infierno, *Terrã miseriæ, & tenebrarũ*, q̃ como se llama tierra de pan y vino donde se cogen estos frutos, ansi se llama tierra de oro, y tierra d plata, dõde estos metales se criã tierra de miseria aquella, donde nace y mora la miseria, tierra de tinie- Iob. 10. 22.

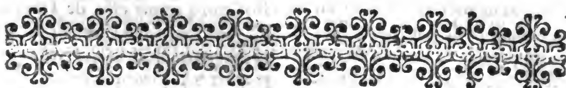
tinieblas, de donde como de vn piélago y abismo de tinieblas las
Sap. 17. 14. saca Dios quando quiere oncarcelar cõ ellas a sus enemigos, como las saco quando escurecio a Egypto. *Impotentem vere noctem & ab infimis, & ab altissimis inferis superuenientẽ.* Los poços y volcanes de fuego, que son bocas del infierno por donde salen llamas y humo insufrible, son testimonio desto, a los quales aludio Sã
Apoc. 9. 2.3. Ioã quãdo dixo, *Aperuit puteum abyssi, & ascẽdit fumus putei,* porque, q̃ podia salir del abismo de las tinieblas, sino tenebroso humo. Todas las miserias desta vida son ligeras, porq̃ son peregrinas y estrangeras, mas en el infierno son intolerables, porq̃ estan en su reyno, y natural, y ansi dixo bien el rico q̃ no solo ay alli tormentos muchos, pero que estan en su natural tierra, y ansi son grauissimos, *tormẽtorũ locũ.*

PERO sobre todo lo que haze estos males insufribles, es la duracion infinita de ellos, y saber los que los padecen, que nunca se podran librar de aquella triste e infame carcel, ni Dios ha de reuocar la sentencia que contra ellos dio, lo qual significo al rico Abrahã en aquella palabra *firmatum*, quando dixo, *Inter nos & vos chaos magnum firmatũ*
Isai. 33. *est.* Palabra q̃ se dize de las cosas firmissimas e inmutables, porq̃ ansi lo son sus tormentos, como dio a entender Isayas: *erit transitus virgæ fundatus, quem requiescere faciet Dominus super eum.* El castigo y açote delos condenados, sera fundado y firme, vna plaga duradera y estable, como son firmes los fundamentos de los grãdes edificios, o sera firmissimo, porq̃ se funda en cimiẽto inmutable, q̃ es el decreto de Dios. Mira tu quiẽ podra cõtrastar tal fundamento. Y ansi el açote y castigo *requiescet* sobre las espaldas de los cõdenados: y adõde vna vez aquel rebenque descargare, hara assiẽto y doloroso cardenal. Psal. 10. 16.
Lo mismo dixo Dauid por otra metafora, *Pluet super peccatores laqueos.* No son grillos ni cadenas las de aquellos presos, q̃ cõ el tiẽpo se gastã y quiebran, antes siempre estã en vn mismo ser y fuerça, como si cada dia se las renouassen, y llouiesse Dios sobre ellos cadenas y mas cadenas, q̃ fue dezirnos, q̃ nũca amaynan aquellas penas, ni se mitigan aquellos dolores, ni declina aquel sentido penal, como si llouiesse Dios sobre ellos ala cõtinua nueuos fuegos y tormentos. Mira q̃ miserable pena, que destierro tã preciso, que carcel insoluble. *Claudẽtur in carcere* (dize Isayas) *& post multos dies visitabuntur.* Isai. 24. 22.
Seran los prisioneros de Dios visitados en sus mazmorras, como los delinquentes en las carceles son visitados y requeridos del alcayde y carcelero, para reconocer y requirir sus prisiones, y repa

tar las si se gastan, porque siẽpre estan las de aquellos miserables de vna misma manera. Deste modo se castiga la offensa de Dios en el infierno, *Grauabit eã iniquitas sua, & corruet, & nõ adijciẽt ut resurgat*. Cayra el alma en aquel Oceano infernal con la piedra de su pecado al cuello, y no boluera a nadar sobre el agua, ni a respirar ayre de vida. De la misma suerte que se dize en el Apoc. *Sustulit vnus Angelus fortis lapidem quasi molarem magnum, & misit in mare dicens. Hoc impetu mittetur Babylõ ciuitas illa magna, & vltra nõ inuenietur*. Tomo vn Angel vna gran piedra como de molino, y arroxola en el mar, y dixo: Con el mismo impetu q̃ esta piedra deciende, sera arrojada en el infierno aquella gran ciudad de Babylonia, dõde no sea mas vista. O tormentos eternos q̃ haueys de competir con la eternidad de las animas, y correr por todos los dias de Dios, como, si fuessedes considerados enesta vida, bastariades para corregir tantos desconciertos de nuestros apetitos! O hombre temerario y desalmado, por la sangre del Redemptor te pido, te requiero, te cõjuro, q̃ te rindas a Dos, y a sus leyes, por la razon que te da el Sabio; *Quia vindicta carnis impij ignis & vermis*, Gran fuerça haze essa razon a tu espiritu paraq̃ se sugete a Dios porque teniendo el mal hombre cuerpo y anima, la parte q̃ le cabra al cuerpo seran gusanos, y fuego, fuego y gusanos seran los verdugos de su justicia, como si dixera. La vanidad de el gusanillo sera hecha manjar de gusanos, y de fuego, el fuego destemplado de su concupiscencia. Pero que fuego, y q̃ gusanos? Oye a Isayas cõ que auiso acaba su prophecia: *Egredientur & videbunt cadauera virorum qui praeuaricati sunt in me, vermis eorum non morietur, & ignis non extinguetur*. Saldran los justos en el juyzio de Dios a ver la riza y matãça de la espada de la justicia diuina, verã los cadaueres de los malos cargados de gusanos, y rodeados de fuego. Pero ni el gusano muere, ni aquel fuego se apaga. Muertos son los condenados, por esso dixo *cadauera* y *vermes*, que estã con el cadauer, pero porque su muerte es viua, que dexa el sentido viuo para padecer, dixo q̃ ansi el gusano como el fuego son inmortales. Dexad pues con tiẽpo hermanos las delicias, que tienen tal remate, despojaos de los vestidos soberuios, dad fin a la embriaguez y glotonia, alargad las manos en la limosna a tantos Lazaros, que estan sentados a vuestras puertas: mirad como se passa el mundo y su concupiscẽcia, y quã infelices son los q̃ como este rico ponẽ en el su bienauenturança, y su esperança en el dinero. En este mũdo no ay verdad

Margin notes: Isa. 24. 20. — Apo. 18. 21. — Eccl. 7. 18. — Isa. 66.

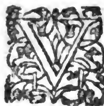
dad, porque es vano, no ay piedad porque es maligno: no ay seguridad porque es peligroso: no ay honestidad porque es inmundo no ay tranquilidad porque es inquieto: no ay equidad porque es abominable: no ay estabilidad porq̃ es transitorio. A Dios, a Dios dad el coraçon, no a la plata, no al oro, no a las piedras: este es el camino de huyr los tormentos eternos cometerse todo a Dios, y poner en el su esperança, hazer bien al proximo, y esperar la muerte cada dia en el Señor.



VIERNES DESPUES DEL SEGVNDO Domingo de Quaresma.

Aliam parabolam audite Homo erat pater familias. Matth. 21.

PROEMIO.



VN PLEYTO calificado tuuo Dios nuestro Señor en tiempo del Propheta Isayas con su viña ingrata. Puso la demanda, y dio la querella ante los Principes de Hierusalem, cometiendo la causa toda a los mismos reos. De donde sacays dos cosas: vna que es tan justa la causa de Dios, q̃ a los mismos enemigos pone el processo en los manos, como Ose.
Ose. 2. 2. 2. *Iudicate matrem vestram*, dize vuestra madre q̃ yo la eche de mi casa: yo digo q̃ se fue ella juzgadlo vosotros q̃ soys sus hijos. Otra, q̃ es Dios tā poderoso, que dentro de la cōciencia del hōbre puso chancilleria, testigo, autor, y reo, y juez q̃ hecho el pecado *in fraganti*, le toma su cōfessiō, y cōfessado le cōdena, y executa la sentēcia. Deste juez hablaua S. Ioan. *Charissimi si reprehenderit nos cor nostrū maior est Deus* 1. Io. 3.
corde nostro. No nos podemos valer cō este alcalde d̃ poyo, q̃ está 20.

conciencia, q̃ haremos cõ Dios? De dõde es, q̃ el juyzio extremo y vniuersal se celebrara como Pab. dize, *in ictu oculi*, porq̃ saldrã abiertos los libros del Apo. cõ los processos sentẽciados del alcalde dela cõciencia, y no ay mas q̃ hazer, q̃ cõfirmar las sentencias con vn *fiat*, y quedarã todos los negocios del mũdo en aquella hora despachados. Esta es a mi parecer la medula de aqueste Euãgelio, cõprobada por exẽplo de Escribas y Phariseos, q̃ en el tribunal de su cõciencia fuerõ sentenciados y cõdenados, y su sentencia ratificada y difinida en el de Christo. Aunq̃ yo haure de philosophar sobre la parabola, y tratar otras dotrinas en este sermõ, cõ ayuda y gracia de nuestro Señor, por intercession de su Madre a quiẽ saludemos.

Aue Maria

DE el sagrario de las diuinas Escripturas saca S. Pablo sentẽcias propheticas, con q̃ cõfirma las suyas, y adorna su doctrina mucho mas q̃ las estrellas el cielo, como se ve en todas sus cartas señaladamente en la q̃ escriuio a Roma. Donde tratãdo de aquel grã secreto dela ceguera y reprobaciõ del pueblo Iudaico, cõprobandola cõ autoridad de vn Propheta dixo, *Sicut scriptũ est. Dedit* Ro.11.8. *illis Deus spiritũ cõpunctionis, oculos vt nõ videant, & aures, vt non audiant vsque in hodiernũ diẽ.* Dio les Dios espiritu de cõpuncion, ojos q̃ no vean, orejas q̃ no oygan hasta el dia de oy. Origenes Ori.in Cõ piensa q̃ no se hallan tales palabras en el Testamento viejo, sino q̃ S. Pablo explicando la sentencia de Isayas, añadio de suyo estas palabras, *Dedit illis Deus spiritũ cõpunctionis.* Pero faltole la memoria a Origenes, no al Apostol, porq̃ tomo esto de Isayas Isa.29.16 c.29. *Miscuit vobis Dominus spiritũ soporis, claudet oculos vestros, prophetas & principes vestros, qui vidẽt visiones operiet.* Sino q̃ aquello q̃ Isayas llamo, *Spiritũ soporis* S. Pablo siguiẽdo como suele los setenta interpretes dixo *spiritum compunctionis*, poniendo diferẽte palabra, pero guardando el mismo sentido, significando la miserable pertinacia de esta gente; de la qual no es Dios causa positiua, aunq̃ se dize, *Dedit illis Deus*, porq̃ no significa operaciõ, sino permission, como Chrys. Theo- Chrysost. phyl. y Oecum. enseñan. Añade Theoph. S. Aug. *Dedit nõ immittendo mali* Oec.in Cõ *tiã*, sino subtrayendo su gracia, y August. ministrãdo ocasiones. es su potẽcia suma, cõjũta cõ suma sanctidad. Y si ellos estan obstinados, insensatos y dormidos, en parte es por su pecado, en parte por justo juyzio de Dios, que muchas vezes niega sus dones a inmeritos, principalmente a los endurecidos y dormidos. Y para que este pasmo y sueño destruya los pecadores, no es menester otra cosa, sino que Dios, no deshaga

y

y clarifique las tinieblas, que ellos han puesto sobre sus ojos, cõ las exhalaciones obscuras de sus culpas. Porque aquel que la Theologia llama Dios de este siglo, y potestad de las tinieblas (maldito sea tal Dios, y tal poder) se tiene esse cuydado de nunca faltar en las occasiones de cegar mas y mas a sus deuotos. Y esto que se haze por permission de Dios (que lo permite y nos dexa por nuestros pecados) basta para que la Escriptura diga que Dios bendito endurece a Pharaon, escureçe los ojos de los Iudios, y vierte sobre ellos vn sueño de letargo Boluiendo a San Pablo, vazio doctamente la palabra, *Soporis* en esta, *compunctionis* que nace de vn verbo que significa, pungir, o punçar, o herir, y traspassar, del qual vso el Euangelio, quando dize que vn soldado, *lancea latus Christi pupugit*, y el sacro Apocalipsi, tratãdo delo mismo, *qui eum pupugerunt*. Vn hõbre herido de estocada mortal, o lançada, queda atonito, pasmado, insensato, sin habla, sin vista, sin oydo, como el que duerme profundissime sueño: y ansi viene a ser vna misma cosa *spiritus soporis, y spiritus compunctionis* Espiritu como de hombre amodorrido en sueño, o como de herido de muerte. Tal es el espiritu y sentido de vn pecador mal habituado, por largos cursos enuejezido, y naturalizado en culpas de conciencia rea y cauterizada, q̃ duerme sueño de muerte, en perpetua noche, sordo al dolor d̃ su mal, oluidado de Dios y de su anima, y desatinado, como alanceado.

Exod.

Apoc. 1. 7

DE otra manera declaran esto Chrysost. Theophil Occumenio aunque al mismo proposito de la proteruia y obstinaciõ de los Iudios. Dizen q̃ esta palabra Latina, *compunctionis* que en Griego es, *Catanixeos*, significa vn animo y mẽte tã aferrada en su mal proposito, que no ay arrãcarla de su malicia, con todas las cuerdas humanas. Porque *catanixeon*, es como fixar con clauos fortissimamente vna cosa. Pongo exẽplo en vn madero bien enclauado, q̃ no le arrancarã braços de hombres ni pares de bueyes. Esto significa la palabra *Catanixeos*, segun la propriedad de la sancta Escriptura, de que tenemos illustre exemplo en el Psa. 29. *Vt cãtet tibi gloria mea (anima mea) & non cõpungar*. Mi alma Señor te alabara, y nunca dexara de hazer esto. *Non mouebor, non desistã nõ imutabor*. Nunca cessara de bendezirte y glorificarte. Y vese esto lindamẽte en la fuente, dõde esta, *velo iddũ*, como si dixera, *& nõ taceat*, cõforme a lo q̃ tãbien S. Hieron. lee. *Nõ tacebo*. Dire a vozes tu Magestad y gloria, y nũca acabare de dezir, *nõ cõpũgar*. Ansi aca, *spiritus cõpũctionis*, es espiritu firme, aferrado

Chrys. Theophy. Occum. in comm.

Ps. 29. 13

Hie. in Ps.

voluntad resuelta y determinada enel mal, como es tenaz el sueño, especialmente el q̃ significa la voz original TARDEMA, sueño profundissimo y vehementissimo, como el que con hechizos y beuedizos bueluе vn hombre como piedra, qual fue el sueño que Dios dio a Adam, Gen. 2. y a Abraham Gen. 15. y al pueblo de Saul 1. Reg. 26. y el de Ionas. Este sueño, graue se dize q̃ inspira y vierte Dios sobre los malos, porque no los despierta. *Claudet oculos vestros.* El vulgato atendio al sentido. Mas aqueste cerrar de ojos en el verbo Hebreo significa, confirmar, conformar, y consolidar, y corroborar, y si ansi se puede dezir en Romance, cōprimir los ojos, que es boluer los ojos como de piedra, inmouibles, y como congelados, y del todo inutiles para ver. Y declarando q̃ ojos son estos dize, *Prohetas vestros.* Los ojos cerrados, son vuestros Prophetas, porq̃ los Prophetas son ojos del pueblo (como S. Hypolyto dize (por donde el ve, de la manera que el Sol se llama ojo del mūdo, por quien ve todas las cosas la tierra. Señal de Dios ayrado, quitar estas guias, cegar estos ojos de los coraçones. Y no nos auia de dar esto menospena quādo sucede, que nos daria sacarnos los ojos, *Principes vestros operiet.* Los Principes son llamados cabeças, no solo porque estā

Sē:in Ep.

en lo alto, sino porque son obligados de oficio a ver por todo el cuerpo de la republica. De estos dize, que los cubre Dios, perseuerando en la metafora de la cabeça *operiet*, porque son a vezes tan ciegos, como si los emboluiessen toda la cabeça. Luego por pecados del pueblo padecen ceguera Principes y Prelados, paraq̃ ni sepan ni entiendā lo q̃ deuen proueer ni ordenar. Si saben esto los murmuradores, que notan y reprehenden los yerros de sus superiores, mejor harian en llorar sus pecados, de donde nacen los de sus mayores, que en infamarlos.

GRANDISSIMA es la ceguera de Escribas y Phariseos, renteros y curadores de esta viña, grauissima su obstinacion y pertinacia, pues a tantos beneficios del padre de familias ingratos, a tantos requirimientos rebeldes, a tantas vozes de predicadores sordos, a tantas lūbres de prophecias ciegos, insensatos, estupidos, y sobre todo desconocidos y impenitentes, a la benignidad y paciencia de Dios q̃ los espera a penitēcia, y para mouerlos a ella, pone el mas efficaz medio, sacādo su hijo de su proprio seno, y embiādosele por embaxador, sacrilegamēte, cōtra todo derecho de gentes, le matan, y animandose los vnos a los otros tā tos contra vno (que gran villania!) dizen: venid y matemosle, y se-

y sera nuestra la heredad. Como Achab mato a Naboth, y por quitarle la viña le quito a traycion la vida, y la compro con su sangre. Esto mismo hizieron cō Christo. O ciegos! Esta consequencia no vale, matemos al heredero y sera nuestra la hazienda: porque el heredero escrito, que se prueua auer muerto al testador, pierde el derecho de la herencia. O vituperables! o malditos! Si el Señor es beneficientissimo, vosotros ingratissimos, si el padre de familias liberalissimo, vosotros fuera de toda medida desconocidissimos labradores, si el patron benignissimo, los sieruos malignissimos. Quien dira q̄ estos no tienen *spiritum soporis & compunctionis*? hechizo, y encantamento?

ESTO es delos Autores antiguos, pero alguna vez reuela Dios a los nueuos algo q̄ no lo vieron los viejos. Vn moderno interpreto este spiritu de compunccion, espiritu de inuidia, y zelo, que punje, y lastima sus coraçones. Porque *Catanisso*, de dōde es este genitiuo *Catanixeos*, significa cōpungir y morder, y ansi hara este sentido. Dioles Dios vn espiritu inuidioso q̄ los estimule y atormente, y muerda, con perpetuo dolor de zelo, vna espina atrauessada en el coraçō, q̄ los punce cō dolor de ver la muchedūbre de los Gentiles cōgregarse cō Dios de Abrahā, Isaac, y Iacob, crecer por todo el mūdo la Iglesia, diminuirse su Sinagoga, quitarles la viña, y entregarla a otros renteros agradecidos, q̄ acudan con el debito y fruto a su Señor a su tiēpo. Lo qual cōprehendio en aquella sentencia, *Auferetur a vobis regnum Dei &c.* Ansi como es illustre loa, y blason delos Romanos aquel q̄ escriue el Autor del libro de los Machabeos, *Nū est inuidia neque zelus inter eos*, cō ser professores de honra, no auia entre ellos inuidia: (o grā nobleza!) ansi fue propria tacha del ingenio delos Iudios ser inuidiosos. O grā baxeza! o solicitud anxia! o pusilanimidad y pequeñez! Al inuidioso siempre le duelen los ojos, y se marchita de los buenos successos de sus proximos, desespera de su felicidad quando ve a otros felices, y piensa q̄ quanto los otros tienē, tanto le quitan a el. Y q̄ este fuesse el ingenio desta naciō, dixolo bien quiē bien los tenia dentro y fuera conocidos San Pablo, Hebreo hijo de Hebreos, *Quandiu sum Gentium Apostolus ministerium meum honorificabo*, Mientras fuere Apostol y predicador de Gētiles, procurare muy de veras su cōuersion, *Si quo modo ad æmulandum prouocem carnem meam*, a ver si por inuidia de los Gentiles, mis hermanos los Hebreos abraçan la religion de Christo. Esto dixo como hombre de casa que sabia quan

quan emulos e inuidiosos eran. Eran tan presumptuosos, que a todas las otras naciones llamauā *gentem non gentem*, gente que no es gente, vil, contemptible, indigna de toda honra, *gentem insipientem*. por esso la llamauan, no gente, y en otra parte, *qui non*
Esth. 14. *sunt*. Ester. 14. *Ne tradas Domine sceptrum tuum ijs qui non sunt*. Gēte que ni tiene ser, ni es, ni parece de ningun precio de ninguna cōsideraciō y estimaciō. Ansi se les saltauan los ojos de ver esta triste gente fauorecida de Dios Isaias hauiendo començado a tratar de la reprobacion delos Iudios, y vocacion de las gentes, corto el hilo de las palabras, y puso el dedo en la boca diziendo, *Secre*
Isa. 24. *tum meum mihi, secretum meum mi-*
R. Ioseph *hi*. R. Ioseph, y R. Salamon dizē,
R. Salo. que dos secretos fueron reuelados a Isaias, vno de vengança, otro de salud, tomaron lo del Chaldeo en este lugar. Y no ay duda, sino que estos dos secretos eran la ruina de los Iudios, y la salud de las Gentes. Misterio tā oculto, que dize S. Pablo fue escondido a las primeras generaciones, y reuelado ya a los santos Apostoles *Gentes esse hæredes, & comparticipes*. Sin duda mirando este secreto de Isaias, que confiessa que a el solo fue esto reuelado, pero que lo quiere tener secreto, como diziendo. No quiere Dios que esto se publique, sino que se quede en secreto, como nosotros solemos dezir, quando comenҫamos a tratar lo que es mejor callar y encubrir. Mejor es callarlo. No quiero entrar ni salir en esto. Ansi dize Isaias: Boca mia calla, tē secreto, y porque era ascua en su coraçon, no pudo dissimular el dolor de la perdicion de su R. Dauid. pueblo. Y ansi añade, *Væ mihi!* Ay miserable de mi! Exponiēdo esto Rabbi Dauid, aunque enemigo delos misterios de Christo, no aduirtiendo lo que dezia, confesso esta misma verdad Hidalga manera de castigar a vnos, hazer bien a otros, para que mueran de inuidia, que es el mayor de todos los tormentos, aunque entren en comparacion los de aquellos tiranos de Sicilia, porque realmente pintaron biē el dolor del inuidioso los que pusieron vn coraçon sobre parrillas ardientes. Esta compunciō y dolor es la ingratitud de estos labradores. *Auferetur a vobis regnum Dei, & dabitur genti &c.*

§. I.

Aliam parabolam audite. Homo quidam &c. Todas las parabolas tienen aspereza y dificultad, piden ayuda del ingenio delos santos interpretes, para ser entendidas, como enseña el Espiritu santo, quando pintando vn varon estudioso dela Sabiduria dize: *Sapientiā omniū antiquorū exquiret sapiens, & in Prophetis vacabit*. Quiē dessea ser sabio, prime- Ec. 39. 1.

ramente

ramente ha de reboluer los libros de los antiguos. Y porq̃ entre todos ellos tienen principal lugar los Prophetas, dize de su estudio particularmente, *in Prophetis vacabit*. Y luego en segundo lugar, *Narrationem virorũ nominatorũ conseruabit, & in versutias parabolarũ simul introibit*. Estudiara en las exposiciones y comentarios que sobre las Escripturas y Prophecias hizieron y dexaron varones famosos y nõbrados, o en voz, o en escrito, y conseruaralas en el arca de la memoria. No fie de su ingenio si quiere saber la verdad, sino en el de grandes auctores, probados, y canonizados. *Et in versutias parabolarum &c*. Y porq̃ lo mas dificil de la Escriptura suele ser las parabolas, no entrara en ellas solo, sino acompañado de los que saben las entradas y salidas de ellas. Mira que tres palabras tan significadoras de la obscuridad de las parabolas *in versutias, simul introibit*, en las quales comprehendio lo q̃ por muchas otras no dixera la eloquencia de los Retoricos mas bien hablados de el mundo, *Versutias* llama las agudas y sutiles sentencias que los sabios docta e ingeniosamente, aunque con gran obscuridad, dixeron para institucion de nuestra vida. *Versutias* deste verbo *verto*, porque se pueden (si ay quien las sepa manejar) boluer a varios sentidos, y acomodar a varios institutos, propositos y documentos dogmaticos y morales, tomãdo este vocablo en buena parte, como en el Griego se dize aqui *strophea strophin*, que es *vertere*. La otra palabra es, *simul*, que no te atreuas por tu ingenio solo, y estudio adesemboluer la parabola, sino *simul*, en cõpañia de aq̃llos doctos y nõbrados Interpretes q̃ dixo al principio. La tercera, *introibit*, lo vno porq̃ es menester entrar muy dẽtro de el coraçõ y alma de la parabola, para sacar de ella la escõdida Philosophia, lo otro, porq̃ hauiẽdo de entrar por susendas escuras has menester guia, y hilo, si no quieres perderte en esse laberinto. Y encareciẽdo aũ mas lo dicho añade, *Occulta prouerbiorũ exquiret & in absconditis parabolarũ conuersabitur*. Parabola y prouerbio es aqui vna misma cosa. Mira q̃ haze de repetir q̃ la parabola es oculta, escõdida, y q̃ es menester grãde escrutinio e inquisiciõ no ligera, sino larga y espaciosa, qual significa el verbo, *cõuersabitur*, si quieres deslindar las dificultades, y hazerte capaz de la Theologia intima de estos auisos, encomiẽda tu estudioso a tu memoria aq̃l segundo, que el que quiere entender la parabola consulte los libros de los antiguos, y celebres Escritores, principalmente los sagrados, a quien la vida incontaminade juntamẽte con la alta doctrina dieron illu-

illustre nombre en la Iglesia. Vea, coteje, y confiera, y pondere sus exposiciones, y glossas: porque realmente se emplea mal el ingenio, y se pierde el tiempo, y el trabajo, y el azeyte, quando se estudia en autores impropios, e impertinentes, que en este tiẽpo mas que en otro sobran, de cuyos pechos no se mama leche de solida doctrina, como aquella q̃ tenemos de los antiguos pechos dela Iglesia, Aug. Hieron. Ambros. y de los otros santos Doctores Latinos y Griegos, que trabajaron, y velaron, paraque nosotros entrassemos en sus trabajos al seguro, y saliessemos de ellos amaestrados, con luz, y honra, y prouecho.

QVIEN sin estos apercibimientos entra en las parabolas ni entiende en lo que trata, ni la parabola luze. Mira lo que dize el Sabio, del hombre imperito q̃ predica parabolas: *Quomodo frustra habet claudus tibias, sic indecẽs est in ore stultorum parabola.* Pro. 26. 7 Ansi como el coxo, aunque tenga gentileza de piernas, no puede vsar bien de ellas, por lo qual es vana aquella aparencia, pues su gentileza consiste en el buen vso de ellas, ansi la parabola y sabia sentencia, ni conuiene, ni parece biẽ en la boca del necio, porque aunque de suyo sea buena, no sabe vsar bien delo bueno. Item, el coxo menea las piernas desigualmente estẽdiendo la vna mas q̃ la otra, de tal manera, q̃ vna no haze cõsonancia cõ la otra, y ambas discrepan de la andadura derecha. Ansi la parabola en la boca del ignorante, saca sentencias coxas y mancas sin proporcion, tales que la vna no quadra con la otra, y toda la parabola se aplica mal a la materia occurrente, porque no sabe el la proporcion que se ha de guardar en estas cifras por ser necio. Ves como para q̃ la parabola no pierda su lustre y hermosura, y para que parezca lo que es, y nosotros no parescamos coxos andando en ellas, es menester tomar andadura por el rastro y huella de doctissimos hombres.

ESCVCHA pues lo que en el mismo lugar, vn verso en medio dize, el mismo Salomõ. *Quomodo si spina nascatur in manu temulenti, sic parabola in manu stultorum.* Pro. 26. 9 Admirablemente cõpara el necio, al borracho, y la parabola a las espinas puestas en sus manos. Ansi como el ebrio por estar con el vino destituydo de su juyzio, y vso de razon, no sabe vsar bien de las espinas que tiene en la mano porq̃ se hiere a si, y a otros con ellas, ansi el necio por defecto y ignorancia de buenas letras, no solo no vsa bien de las sentencias santas y prudẽtes mas con detrimẽto suyo y ageno las trata: como ha visto este miserable tiẽpo en muchos indoctos, q̃ presumiendo entender, y dar a enten-

entender a otros las escrituras, las hã deprauado para su perdicion, y para la de otros muchos, como S. Pedro tiene dicho. Demas de esto piensa el beodo que coje en el cãpo vna rosa, y toma vna espina (aquello es, *nascatur*, hallarse la espina en la mano a caso) cõ que se lastime y saca sangre, y haze que los que lo ven se rian y le desprecien. Encuentra el idiota con vna prudente sentencia, y como no discierne lo q̃ vale, dañase a si y a otros con ella, y prouoca a risa a los hõbres cuerdos, como cosa riducula, no a veneracion y instrucciõ como santa y docta, y haze que digan de el aquel adagio viejo. *Num & Saul inter Prophetas?*

2. Petr.

1. Reg.

§. II.

PARECE que no ay diferencia entre contar sueños, y recitar parabolas. Ni la parabola ni el sueño muestran las cosas, sino las sombras solas, y las semejanças de las cosas. Ansi como en la Epistola de la Missa de oy sueña Ioseph, ansi en el Euangelio habla Christo en parabolas. Ioseph es llamado el soñador, y Christo tenido por parabolico. *Quare in parabolis loqueris?* Benditos sueños de donde nace la verdad de nuestra salud! dulces y caras parabolas donde se encierrã los mysterios de nuestra Religion! conchas donde se esconden perlas y margaritas! De aquestos sueños de Ioseph, nace y crece la inuidia, y odio de sus hermanos. *Nunquid Rex noster eris? &c.* Ansi dize Moysen, *Hæc ergo causa somniorum atque sermonũ inuidiæ & odij fomitem ministrauit.* Y de aquesta parabola de Christo, que predico el dia de ramos, començaron los Iudios a resoluerse en que era necessario darle la muerte. Y no huuiera acabado el sermon, quando le huuieran preso, porque entendieron claramente el intento de sus parabolas, sino los detuuiera el temor del pueblo, que le tenia por Propheta. *Cum audissent principes sacerdotum & Pharisæi parabolas eius, cognouerũt quod de ipsis diceret, & quærentes eum tenere timuerunt turbas, quoniã sicut Prophetam eum habebant.* Y como aquellos dezian. *Venite occidamus eum, & videbimus quid illi prosint somnia sua,* ansi estos iniquos dezian, *Videamus si sermones eius veri sint. Si enim est verus filius Dei suscipiet illum, morte turpissima condẽnemus eum.* O traydores! aquestos, y aquellos! El prudente y sesudo viejo Iacob rumiaua los sueños de Ioseph, y el prudente y deuoto Christiano medita y põdera las parabolas de Christo.

Mat. 13.

Gen. 39.

Sap. 2. 20

O PARABOLA mysteriosa! Aqui segunda vez inuoco cõ las manos leuantadas al cielo, la gracia de el Espiritusancto, y el socoro de la Virgen y Madre, como suelen los Poetas en passos arduos y graues, implorar el fauor de sus Musas. Si aquel santo

y docto Etiope, de cuerpo negro como vn cueruo, de animo blãco como cisne, que de la extrema parte de Etiopia venia deuoto al templo sancto de Hierusalem a adorar al verdadero y viuo Dios, y para aliuio de su camino, mientras corria su coche por aquella llanura, leya a Isayas cuyas palabras son tan claras, q̃ mas parecen historias Euangelicas, que prophecias, leyendo y releyendo aquellas clausulas diuinas con sus ojos; meditandolas con su ingenio, tan bello y tan purgado, repitiendolas con la lẽgua, no entendia el alto sentido y Sacramentos graues, que debaxo dela corteza se contenian en la medula, o magestad de las letras santas! que hare, o dire yo esta mañana, de Ezechiel, ni como el docto, ni como el sancto entre todos los prophetas el mas dificil y obscuro, de tantas enigmas lleno q̃ en la sinagoga ninguno le leya hasta tener treynta anos, hasta alli le reuerenciauan con sacro silencio. El pinta (oyd atentamente oyentes y espantareysos cõmigo) vna viña que primero fue leona. Quiẽ vio jamas vna leona mudarse en viña? Fue esta viña plantada en viua sangre, dize Ezechiel, rodeada de rios corrientes, crecio muy alto, multiplicarõse sus sarmientos, y crecieron tanto sus pampanos, sus hojas y frutos q̃ excedia en grandeza a todas las plantas mayores. Sus ramo salieron tan derechos y de tanta fortaleza contra la flaca naturaleza de la vid, que se labrauã de ellos lanças, ceptros de Reyes, y Emperadores. Tenia ojos aquesta viña primero como si no los tuuiera, porque no se miraua. Pero quando se miro la desdichada, y vio su grãdeza, en vn momẽto (quien tal creyera) fue arrancada de rayz, echada por tierra con desprecio, pisada de todas las gentes. Secaronse sus vastagos, y marchitose su verdura, y de los mismos sarmientos salieron llamas de fuego que abrasaron las vuas, las hojas, y toda su lindeza. O caso estraño! *Planctus est & erit in planctum*, dize el Propheta. Es de llorar, y sera siẽpre de llorar, que vna viña tal, sea totalmente destruyda. *Quomodo possum intelligere nisi aliquis me docuerit?* No es menos mysterioso y parabolico en sus vaticinios Christo termino de los prophetas, en sus altos secretos, en los mysterios del reyno del cielo y doctrina Euangelica, que celaua debaxo de metaforas, tropos, figuras, parabolas. Oy os pone delante delos ojos otra viña no fisica, sino artificial y moral. *Homo quidam erat pater familias qui plantauit vineam &c.*

Ezech.

VN padre de familias planto vna viña, no la cõpro, ni heredo, q̃ la viña heredada, o cõprada, no es tan amada como la q̃ el hombre

hõbre planta con sus manos, viña amantissima, conforme aquello, *vineas amãtissimas plãtabitis*, y porq̃ las bestias no la destruyessen, o ladrones no la vendimiassen, como curioso de su vua y de su vino, la cerco en cõtorno. Labro vn lagar porq̃ al pie de la obra huuiesse adereço y orden de hazer el vino: en medio edifico vna alta torre por guardia diola a labradores debaxo de concierto paraq̃ la cultiuassen: y hecho esto fuesse a su casa. Crecio la viña, y por el Setiẽbre y Octubre, quãdo se haze la vendimia ;espero el Señor q̃ los labradores le traerian el mosto a su casa. No viniẽdo, con desseo de gozar el fruto de la fatiga, q̃ passo en plãtarla y pertrecharla y de su larga espera, embio sieruos q̃ la vẽdimiassen, mas aquellos rusticos mãcomunados, y cõspirados, cõ asechãças villanas dierõ en ellos a qual apalearõ, a qual hirierõ, a qual apedrearõ, y matarõ, sin q̃ escapasse como en las rotas de Iob, vno. Pero cõ todo esso la fama d̃la mala nueua, q̃ corre mas q̃ la buena, volo a casa del Señor El qual aunq̃ con justicia pudiera passar a cuchillo aquellos homicidas, los escuso cõsigo mismo diziẽdo. Por ventura no conocierõ mis ministros, y pensarõ q̃ eran mis enemigos. Embia otra vez mas criados que la primera, mas aquellos encruelecidos, y arregostados a sangre, trataronlos peor que a los otros. Quiero ver dize el Señor si peccan de ignorancia o de malicia, y embiar a mi vnico hijo a quien ellos bien conocen para q̃ me den mi fructo. A penas le vieron y reconocieron de lexos quando conforme a su animo maligno, añadiẽdo espuelas, la auaricia a la inuidia por hauer toda la heredad d̃l padre, cõ furor no solo villano, sino barbaro cõjurados en su muerte, le echarõ fuera de la viña. A la letra, porq̃ si le mataran dentro, se les imputara el crimen de el homicidio, fuera le matarõ como iniquos, violentos, crueles, ingratissimos. Bien merecierõ ser destruydos y que les quitasse la viña y se entregasse a otros renteros que la beneficassen, y pagassen la deuda. *Malos male perdet*. Sentẽcia fue esta q̃ la saco Christo delos pechos de sus enemigos como quiẽ saca fuego d̃ pedernales. O q̃ altos secretos son estos q̃ hã escõdido Ezechiel y Christo en sus parabolas! Aquestas viñas aquesta sangre, aquestos rios, aquestos vastagos, aq̃stos ramos, aquestos sarmiẽtos, aq̃ste lagar, esta torre, este seto, estos labradores, estos, sieruos, este Señor, este hijo, estos otros labradores segũdos, este arrancar la viña, este pisarla, aqueste fuego q̃ la abrasa, que cosas son? que significã? *Quomodo possum intelligere nisi aliquis me docuerit?* Pareceos que es menester guia para la parabola?

PVES

PVES para entendimiento della supongamos lo primero q̃ no habla Christo de nuestra Iglesia sino de la sinagoga q̃ estaua encargada a Pontifices y Sacerdotes, puesto q̃ se puede acomodar a la nuestra que esta cometida a Pontifices y Prelados. Porque ansi como es la misma comedia de Eunucho, o Andria aquella q̃ el Comico represento en Roma antiguamente, y la q̃ aora representan entre nosotros muchas vezes los niños por exercicio, sin auer otra diferẽcia mas de que los representantes son diferentes. Ansi esta tragedia q̃ tuuo effecto antiguamente en los Sacerdotes, Escribas y Phariseos de la vieja ley, se ha de temer no le tenga en nosotros los Sacerdotes, y nos este guardado el mismo castigo que a ellos o otros mayores: pues como Basilio dize, se ha de temer q̃ el fuego infernal nos ha de ser a nosotros mas cruel que al rico gloton. Y bien da a entender S. Pablo que la pena del mal Christiano sera mas terrible que la del Israelita. *Quanto magis putatis deteriora mereri suplicia qui filiũ Dei conculcauerit?* porque desprecia y pisa al hijo de Dios y su sangre.

Basi. in diuites Aue. Hebr.

SVPONGO lo segundo, lo que quando declaro otras parabolas digo, que en la parabola ay vnas cosas necessarias y proprias, que son como miembros suyos, otras que son como accidentes, que siruen de cumplimiento y ornato del cuento, y que conuiene distinguir diligentemente las vnas de las otras, y saber quales son necessarias, quales no lo son. En esta me parece que ay seys partes proprias y necessarias. La primera es, hauia vn hombre padre de familias &c. en esta nadie duda, porque todos confiessan que es Dios. La segunda, es la viña que planto. Athan. dize, que es el mundo que Dios crio. Iren que es todo el genero humano. Y si esto fuesse ansi, quien serian los labradores? Y ansi dizen mejor todos los demas, que la viña es la Iglesia, en que quiso Dios que los hõbres trabajassen: metafora muy vsada en la Escriptura. Psal. 79. *Vineam de Aegypto transtulisti.* Isai. 5. Hier. 2. Ioel. 1. Plantola quando le dio ley mediante la qual planto en alguna manera su noticia en los animoos de los hombres, como San Augustin dize. La tercera parte es, la cerca, el lagar, la torre. Estas tres cosas juntas a mi ver hazen vna parte, porque ninguna otra cosa significan, sino auer hecho Dios con su Iglesia todo lo q̃ deuia hazer paraq̃ se pudiessen biẽ guardar y cultiuar, como dize por Isai. *Quid est quod debui vltra facere vineae meae?* Propuso Christo todo lo que los cuydadosos dueños de las otras viñas suelen hazer, paraq̃ no puedan dessear mas

Atha. q. 49. Iraen. l. 4. c. 70. Ps. 79 9. Isai. 5. 2. Hie. 2. 21 & c. 12. 10. Ioel. 1. 7. Augu. de verbis Domini ser. 59 Isai 5.

mas los labradores para beneficiarla y coger fruto. Porq̃ suelẽ los que plantan vna viña, lo primero cercarla, para librarla de ladrones y bestias; labrar vn lagar para la vendimia; finalmẽte edificar vna torre, ansi para ornato, como para que el viñadero ojee, y la guarde. Bien veo q̃ antiguos auctores, a cada cosa de estas tres dieron su singular significacion, porque el seto dizen que es la tutela y protecciõ de Dios, y custodia de sus Angeles, Orige. Ambro. Hierony. como se dize en el Psal. *Vt quid destruxisti maceriã eius?* porque Dios retraxo el socorro cõ que podia ampararla, y en cierta manera la desamparó, se dize que destruyo el seto de la viña. Otros que es la ley, que era limite y raya para los Iudios, q̃ los contenia en la razon. Iren. El lagar dizen muchos que era el altar que vertia sangre de victimas, como el lagar mosto. Origen. Hier. Beda, Euthym. Theophyl. Otros el espiritu prophetico, que heruia como mosto. Ireneo. La torre interpretan no pocos el templo de Hierusalem, Orig. Hier. Beda: otros la misma Ciudad, que en parte estaua edificada sobre monte, Ireneo: otros, la alteza de la ley, como Ambrosio. Ya he dicho lo que parece mas proprio y senzillo. La quarta parte de la parabola son los renteros a quien se arrendo la viña, que segun Origenes, Hilario, y el autor del Imperfecto son Sacerdotes, Escribas y Fariseos solos. Y esto se confirma con q̃ Christo disputaua aqui con solos Sacerdotes y Fariseos, y a ellos solos proponia la parabola, con que el pueblo no parece que es tanto labrador, como viña. Pero de la conclusion de la parabola coligen otros q̃ no son los Sacerdotes solos los renteros, sino toda la gente de los Iudios, porque concluye Christo, q̃ sera quitada a los Iudios la viña, y dada a otros labradores q̃ son los Gẽtiles como lo entiẽdẽ Ambr. Con todo esso no se puede negar, sino q̃ habla Christo principalmẽte cõ Sacerdotes y Fariseos, y a essos llama labradores de la viña como demas de los autores dichos sienten Euthy. y Theophy. La quinta parte son los sieruos q̃ el Señor de la viña embio en diuersos tiẽpos para q̃ cobrassen el fruto. De comũ consentimiẽto de los Doctores, y de las palabras de Christo, son los Profetas antiguos, de cuyas muertes diuersas trata S. Pablo Heb. 11. y Hier. aqui en el Comẽtario. La sexta y vltima parte es el hijo q̃ el embio q̃ es Christo: cosa q̃ no la ignoraron aun los mismos Sacerdotes contra quiẽ va dirigida la parabola. Estas seys cosas tienen significacion

Mm propria

Ori. tra. in Matt. 19. Amb. in cap. 20. Lucæ. Hieron. hoc lo. Psal. 79 13. Iren. l. 2. cap. 70. Orig. lo. ci. Hier. in com. Beda. ibid. Euthym. Theoph. Iræ. lo. cit. Ambr. in cap. 20. Luc. Orig. Hilar. Imper. Amb. lo. ci. Euthym. Theoph. Hebr. 11.

propria y necessaria. Las demas que vemos son accessorias, y no les hemos de buscar significacion, porque no vẽgamos a dezir alguna cosa absurda, y violenta, y apretãdo mucho el pecho por sacar leche, saquemos sangre; como son el seto, el lagar, la torre como ya dixe, la ausencia del Señor, aunque Chrysost. entiende por ella, la paciencia larga de Dios cõ los Iudios, o el libre aluedrio que les dio; y dexo para trabajar, o no trabajar, como dixeron Hieron. y Beda. El tiempo de los frutos, tambien es aqui accidẽtal, como sino fuera siẽpre tiẽpo de dar fruto de virtud, o como si Dios no pidiera este fruto en todo tiẽpo. Cosa clara es que siempre fue tiẽpo de fruticar en virtudes. Tampoco se ha de aueriguar aquello *Verebuntur filium meum*, como dixo Dios, esto pues no le respectaron, porque Dios alli habla como hombre *Homo quidam erat.* Y ansi me parece que no tienẽ necessaria significacion, sino q̃ estan ay para cumplimiento y ornato de la parabola.

Chrysost. hoc loco.

Hieron. Beda hoc loco.

Los Sacerdotes y Fariseos vistos los meritos del processo dieron sentencia contra si mismos, y pronunciarõ *Malos male perdet, & vineam suam &c.* Mala muerte mueran los q̃ tanto mal hizieron: y la viña sera entregada a justos labradores. Pensando q̃ sentenciauã causa agena, como Dauid, dierõ seuera sentẽcia en la propria. O saber de Dios, como los coges en la red de la parabola, y les hazes confessar lo q̃ cõ acusacion descubierta negarã? Prẽdistelos en el lazo de la verdad, aunque enemigos de ella, como quien prende anguilla en hoja de higuera. O sancto dolo! pusisteles el processo en sus manos, y hezi ste q̃ su misma consciẽcia fuesse interprete de tus parabolas. Ellos dã sentẽcia, Christo diffinitiuamẽte la cõfirmo luego, y a poco tiẽpo la executa castigãdo vnas fieras cõ otras fieras. Trayendo de Roma dos Principes paganos Vespasiano y Tito, q̃ destruyerõ estas bestias, y acabó aquella republica de tal manera, q̃ de aquel antiguo y noble reyno, no les ha quedado vna almena.

Auferetur a vobis regnũ Dei. dize Christo. Por vẽtura no se ve en effecto manifiesto? Dios ha transferido las gracias de los Iudios, su dignidad, su adopciõ los testimonios, las promessas, las prophecias, los testamẽtos, el sacerdocio, el reyno, los Sabados, y sacrificios a los pueblos Gẽtiles incircuncisos? a nosotros los Christianos? No los veys echados fuera de la viña? Dõde esta aquella su real Hierusalẽ? ciudad sagrada, ciudad de Abrahã, Isaac, y Iacob? de Dauid,

Dauid, de Salomō, y primero q̃ de todos de aquel grã Melchisedech Rey y Sacerdote y Sabio, *Ter maximus*, el trismegistro de los fieles? Dōde la cerca de los Angeles q̃ la mantenia̋ en tanta reputacion, q̃ vn solo soldado bastaua a hazer huyr diez, y diez a ciēto, y ciēto a mil? Dōde el respecto q̃ les tenia̋ primeramente los Romanos señores del mūdo, con vna cierta reuerēcia a aquel pequeño pueblo? Dōde aquel fauor viuo de los exercitos Angelicos, q̃ quando aquel impio Pōpeyo quiso hazer establo del tēplo de Hierusalem a sus cauallos, y entro en el *Sancta Sanctorum*, siēpre de alli adelāte fue infeliz, y aquella maldad notada para siempre, mas dissimulada por poco tiēpo, fue despues tã asperamente en la guerra de los campos de Pharsalia castigada, dōde buelto el rostro a Hierusalem perecio su exercito. O Iudea misera e infelice? Donde estan al presente aquestos fauores? Mas donde dexo yo el lagar del altar? la ley? los Psalmos? los Prophetas? las tradiciones paternas? la doctrina de tantos amigos de Dios? el culto? el juyzio? las ceremonias? los sacrificios? Donde, donde la torre superba del templo sancto? que no tuuo mas bella cosa jamas el mundo? otro que el Capitolio de Roma, que los muros de Babylonia, q̃ las Piramides de Egypto, con aquellos otros milagros tan celebrados de los Gentiles? Donde, donde el reyno? donde el ceptro? donde la potestad y la juridicion? donde la mansion y el nido, aquella casa amada, aquel palacio de Dios? No tienen ya casa ni techo donde reposar seguramente los pobres Hebreos. No lo veys? Es piedad Christiana que viuan sobre la tierra, porque lauados cō sangre tan preciosa, nos desdeñamos de ensuziar las manos en sangre tan vil, *Malos male perdet*. No te glories Iudio, tu no has arruynado nuestra viña, tu eres el destruydo. Nuestra viña ha medrado. Por ventura no ha ganado la viña transplantandola de la Iudea a la Gentilidad? Era vna pequeña viñuela primero, que bastaua el Iordan para regarla, mirad despues quantas viñas ha recogido en si misma, y ha hecho vn cuerpo de todas. Del Iordan al Eufrate, al Tigre, al Oriēte, al Nilo, al Gãge, al Histro: al fin se estiende hasta el padre Tyber; y se ha despues dilatado hasta el Hibero y Tajo: y con tanta felicidad va oy ocupãdo los rios del mūdo nueuo. O dichosa viña de Christo? o profecia verificada? o sentēcia, y executada y cũplida?

§. III.

Et locauit eam agricolis. El blanco desta parabola es mos-

trar la muchedumbre de los beneficios y mercedes que Dios haze a los suyos, y la malignidad de los Sacerdotes, y q̃ no es nueuo al mũdo, q̃ sacerdotes, y otros Principes de la Iglesia defraudẽ impiamẽte a Dios de su derecho. Los beneficios diuinos, largos, y muchos se ven en la prouidẽcia de la viña, la maldad de los ministros en el latrocinio y homicidios calificados. Prelados q̃ soys los principales labradores de aquesta sancta viña: no os ha dado Dios absolutamente las Iglesias, sino en confiança, no como a señores, sino como a ministros y oficiales suyos. La culpa de estos fue alçarse a mayores con la haziẽda de Dios, no tenerse por renteros, sino por dueños de la viña. Vehemente inuectiua es aquella del elegante Isayas cõtra los Principes de ambas policias de su tiẽpo, semejantes a estos, *Populum meum exactores eius spoliauerunt*. Llama a los Pontifices y Doctores, Principes y Magistrados *exactores*, porque no se auian con su pueblo como legitimos Magistrados, ni como sanctos Pontifices y Profetas, empleandose en su salud, sino como crueles tyranos robandole. Y tiene mas vehemencia, como interpretan otros, *Populi mei exactores sunt racematores*, como si dixera, son tales, que aun a los pobres defraudan de aquella miseria que tienen, y despojã el pueblo hasta el vltimo quadrante. Tres esquilmos tiene la viña: la vendimia, este es del dueño; la rebusca, este es del pobre; la hoja, este es del ganado. Pero estos dize, que no solamente la vendimiauan como dueños, pero la rebuscauã como pobres, y lo q̃ mas es aun la pacian como bestias, por lo qual añadio, *Vos depasti estis vineam meam*, como brutos. Mãdado esta por ley diuina, que el rebusque de viñas y miesses, se dexe a los pobres: y ellos no solo no lo dexan, pero les vendimian, y rebuscã su hazenduela, hasta comerles la hoja. Al pobre el arrendamiento cargado, y q̃ pague tãtas gallinas; y sirua todo el año, chupar le la sangre, y si se quexa echarle en la carcel. Por ventura dio os Dios la viña para beneficiarla, o para destruyrla? Quiẽ plãta la viña, justo es q̃ coma de ella, como tãbien el q̃ la cultiua y guarda, pero no la rebusque, no la pazca, ni despece. Esto era lo q̃ pretendian estos labradores, quãdo dezian, *Nostra erit hæreditas. q. d. nostra in omnes vsus*, para vendimiarla, y rebuscarla, y pacerla, podarla, y descepar la. Y q̃ es pacer la viña? Luego resoluio la metafora, y se lo dixo claro, *Rapina pauperis in domo vestra. Quare atteritis populũ meũ, & facies pauperum*.

Isai. 3.

rum commolitis? Mi viña es mi pueblo. En vuestras casas se hundẽ los bienes de los pobres, los fructos robados. El pobre es herido, acoceado, abofeteado, y de mil maneras injuriado. Robarles los bienes solamente, fuera auaricia, y codicia a que despues del pecado nos inclina la misma naturaleza, pero sobre robarlos, herirlos, y afrẽtarlos, esso es haueros desnudado de toda humanidad. O iniquos? o preuaricadores, y trãsgressores del pacto, y concierto cõ Dios establecido?

Ose.6. A la letra se lo dize cõ fuerte espiritu Dios en Oseas: *Ipsi vero sicut in Adam transgressi sunt pactum, ibi* (en la viña) *preuaricati sunt in me*. La tierra de Promission donde estaua trasplãtada la viña, se entrego a estos labradores debaxo de pacto de q̃ siruiessen a Dios en ella, y cumpliessen sus mandamientos, y se guardassen de imitar a la gente pagana, que primero moro en ella, *Cauete ergo ne & vos* Leui. *similiter euomat cum paria feceritis*, de la manera q̃ el parayso se dio a Adam, con precepto de obediencia. Estos ofendieron a Dios grauemente, mataron sus embaxadores, y su hijo, y pensauã no ser echados de la viña, confiados en la sanctidad de la tierra, que tierra tan sancta y grata a Dios, no auia de quedar yerma, sin habitadores q̃ la cultiuassen. De la misma manera q̃ en Isayas dezian otros semejantes pecadores: *Templum Domini templũ Domini est*. No dexara Dios su ciudad y templo vazio y desierto. O locos? Por noble, y digna q̃ sea esta tierra, no se puede comparar con el parayso, ni en constelacion de cielo, ni en templança de ayre, ni en fertilidad de suelo, ni en copia de todos fructos, ni en abundãcia de limpissimas y dulcissimas aguas, ni en otras comodidades y cumplimientos de los que pueden hazer vn lugar illustre y feliz, huerto de delicias, que plãto la diuina mano, en gracia del hõbre, adornado de innumerables bienes, tanto q̃ auia arboles con cuyos fructos podian las vidas de los hombres durar hasta la edad eterna. Este lugar tan dichoso posseyo Adã por donacion diuina, pero porque no permanecio en obediẽcia, ni guardo el pacto y condicion, fue desterrado de el, sin esperãça de recuperarle jamas. No hizo Dios caso del lugar, quando se atrauesso desagradecimiento del morador, sino que le dexo desierto, quãto mas essa tierra de Palestina tan desigual al parayso, la dexara yerma y solitaria, echãdo fuera los q̃ en ella ofendẽ a Dios. Pues ansi como Adã aquel primer labrador *ibi*, alli en el parayso fue castigado, y por auer despreciado Isa.66.

aquel precepto tan facil de cũplir, fue priuado del derecho de la possessión, ansi estos seran priuados, como transgressores del pacto diuino, *Ibi preuaricati sunt in me*. Ansi como se huuo Adam alli, ansi estos aqui; como Adam preuarico en el parayso, ansi estos en la tierra de Promission, por lo qual el y ellos fueron lançados y expelidos, *Auferetur a vobis regnũ Dei*.

Rupert. in Gene. O ingratissimos, hijos de padres traydores? Quan ingrato fue aquel primer labrador Adã, como pondera Ruperto. Quando Dios le crio, quan ingrato, quan mudo estuuo, quan obstinadamente dissimulo las alabãças que deuia a su hazedor. Formole el cuerpo bellissimo de su mano, inspirole con su boca aliento de vida, *& factus in animam viuentem*, no pagó aquel soplo diuino siquiera con vn suspiro cõ que tocara el rostro del Criador, q̃ le auia dado anima humana. Ponele despues en aquel sancto vergel, y Adam calla, y possee la deliciosissima heredad, *rapinã arbitratus*. Sacale Dios del lado la muger, q̃ fuesse su colateral, su cõpañia, su ayuda, su muger, y madre de muchos hijos con q̃ se poblasse la tierra de su posteridad, y Adã calla. No dize la Escriptura que se hallo en su boca vna palabra de reconocimiento. Y como no reconocio las mercedes de Dios, tampoco conocio despues su culpa, porque estos conocimiẽtos de la deuda, y de la ofensa son conjuntos e inseparables, pues de vna ojeado conoce el hõbre el beneficio diuino, y el maleficio de su culpa, y desagradecimiento. Bien parecen hijos de tal padre estos ingratos. A Adam le dierõ el parayso para que le guardasse y labrasse, *vt operaretur & custodiret*: no le guardo pues hizo por dõde perderle, por querer subir de labrador a señor. A estos se dio la viña para que la guardassen y beneficiassen; y por donde pensarõ hazerse señores de ella, la perdieron, aficionados a sus interesses, no a las mejoras de la hazienda de Dios. Hombre interessado no mira por las cosas de Dios. *Posuerũt me custodem in vineis, vineam meam non custodiui*. Teneys razon. Moça hermosa, y aficionada, ponerla en guarda de viñas, es dexar la viña sin guarda. Quien guarda la viña de Dios, y la mira como haziẽda suya, no tiene interesses ni aficiones. O ingratos labradores? Quã agradecido fue a Dios Iacob Gen. 32. que dezia. *Minor sum cunctis miserationibus tuis & veritate tua*. Bastã ya Señor las mercedes q̃ me aueys hecho, como entiende Hieron. O quiere dezir: en ninguna manera merezco yo tãta misericordia. La

Cant. 1.

Gen. 32.

voz Hebrea HASED, no significa tãto misericordia y cõpassion, quãto beneficios y dones gratuytos q̃ Dios da. Excelẽte agradecimiẽto, tenerse por indigno de los dones de Dios, y inmerito como quien dize: no merece beneficios quiẽ es ingrato. Aquel documẽto de Cayet. es verdadero y digno de notar q̃ dize: La verdadera professiõ de la humildad Theologica es, q̃ el hõbre se haze menor de lo que deue ser a los beneficios diuinos a los quales somos desiguales, y esta desigualdad la hazemos nosotros, ansi en prepararnos y disponernos menos para recebirlos, como en ser despues de recibidos menos gratos en respõder, tanto q̃ el mas agradecido podra dezir: *Minor sum cunctis miserationibus tuis.*

Pero boluiẽdo a la ingratitud de estos labradores, digo, q̃ es justo castigar al malo, como ellos fulminã. *Malos male perdet*, pero no ay mas justo castigo q̃ el que se da al ingrato. Ay grados en la ingratitud todos malos, y el peor es hazer mal al biẽhechor con sus mismos beneficios; demanera que haziẽdo el buenas obras, essas le sean despues prẽdas para recebir agra-
Prou.17. 13. uios. *Qui reddit malũ pro bono non recedet malũ de domo eius.* Quãto amasse Dios a esta gẽte, y quan ingrata le salio, y quãto le ofendio cõ sus mismos dones largamẽte se querella por Ose. Osee. 9. 10.
No dire aora mas de aquel passo del c. 9. *Quasi vuas in deserto sic inueni Israel, & quasi prima poma ficulneæ in cacumine eius vidi patres eorũ. Ipsi vero intrauerũt ad Baal Phegor, & abalienati sunt in cõfusionẽ &c.* En estas palabras repta Dios a Israel, no solo de maluado, sino de traydor tãbiẽ, y de ingratissimo, pues auiẽdo sido entre todos los mortales fauorecido de Dios, con grã maldad se enageno del. Sus maldades fuerõ dos, fornicaciõ corporal, y espiritual, q̃ se llama idolatria: y para q̃ se vea la culpa de su ingratitud, cuẽta el amor que les tuuo, y las mercedes q̃ les hizo, q̃ son mas de estimar quãdo proceden de animo muy voluntario y desseoso de hazer biẽ. Confiessa q̃ los quiso y estimò en mucho, por dos semejanças galanas, de las q̃ tiene aquel Profeta. *Quasi vuas &c.* Si caminãdo vno por tierra desierta abrasado del Sol, con sed insufrible encontrasse fuera de toda esperança vna parra cargada de vuas frescas, o vna higuera llena de breuas entre aquellas sus anchissimas hojas del Sol guardadas, fructos excellentissimos entre todos los otros, no le seria encuẽtro gratissimo? no le pareciera q̃ auia hallado el remedio de su necessidad graue? Pues no menos dize Dios me fueron agrada-

bles los padres desta gente Hebrea en el desierto, quando erã los que deuian ellos solos, estãdo todas las naciones del mundo en tinieblas de errores y culpas. Claro esta que lo que mucho se dessea y es necessario, y se halla de repente, y sin pensar agrada mucho, como el agua fria que encuentra el caminãte sediento, o la fuente que vẽ la cierua herida, en que esta su remedio.

Virg. Egl. 5. *Tale tuum carmen nobis diuine poeta*
Quale sopor fessis in gramine, quale per æstum
Dulcis aquæ saliente sitim extinguere riuo.

Aunque siempre me agrado Israel, nunca tanto como quando le tuue en el desierto, fuera de compañia de malos, y de aquellos Barbaros Gitanos, y fue republica sancta por buenas leyes gouernada, fue para mi agradable como la fruta nueua, y como las primicias. Hierem. 2 *Sanctus Israel Domino præmitie frugum eius*, y en el mismo cap. *Recordatus sum tui miserans adolescentiam tuam, quãdo secuta es me in deserto.* Mira la hermosissima metaphora. Porque no era Dios conocido en otras tierras y naciones sino en esta compara todo el mundo a vn arbol. Israel a los primeros fructos del, pues auia de ser semilla y principio de la salud de todo el mundo, conforme a aquello. *Posui te in lucem gentium vt sis salus mea vsque ad extremum terræ.* *Quasi prima poma ficulneæ.* La higuera entre todos los arboles tiene dos fructos, vno en el estio, otro en el otoño, los higos del otoño son copiosissimos, los del estio no son tan abundãtes pero son muy suaues, llamãse *precoces*, higos tempranos: ansi fue la vocacion de Israel primera en tiempo y maduracion, que todas las otras gẽtes del vniuerso. *Quasi vuas in deserto.* No habla de Abraham Isaac &c. sino de los que caminaron por el desierto, q̃ fueron autores de maldad, y dexaron mal exemplo y doctrina a sus hijos en remuneracion del grãde amor que Dios les tenia: de quien habla S. Esteuã en aquel su celeberrimo sermõ, y Hieremias. *Quid inuenerunt patres vestri in me iniquitatis, quia elongauerunt se à me, & ambulauerunt post vanitatem?* Respõdiẽdo pues a su bienhechor como quien eran, *Intrauerunt ad Baal Phegor.* Habla de ambas fornicaciones, de la corporal cõ las mugeres Madianitas, y de la espiritual con el idolo del desseo que era esse. *Morabatur eo tẽpore Israel in Setin, & fornicatus est populus cum filiabus Moab, quæ vocauerunt eos ad sacrificia.* Desta

Hier. 2. 2
Isai. 49.
Hier. 2. 5
Nu. 25. 1

Desta manera se paga aquel amor y aquel desseo y gusto de Dios con adorar el idolo de el desseo que no puede en esta vida dar sino desseos, que atormētan y no hartan, cōcupiscencia de carne, de ojos. *Haeccine reddis Domino*, pueblo tocho q̄ peruersion, que torpeza, que infamia, que perturbacion? De tales como estos dezia Simonides como por donayre, lo que grauemente refiere Plut. lib. de Sera. numin. que siempre hallaua el arca del dinero llena la del agradecimiento vazia.

§. IV.

Mas ya es tiempo que hablemos en particular con nosotros mismos, con nuestros Prelados, con nuestros Principes y señores, y con este Christiano pueblo. Acuerdate Çaragoça de la parabola de Ezechiel, de aquella famosa leona trocada en dulce viña, plantada en sangre que es la Iglesia santa Romana. Roma furiosa que raras vezes vio el templo de Iano cerrado, y siēpre professo armas, fiera leona domadora de gentes y naciones, que como sedienta de sangre y hambrienta de carne humana perseguia, y mataua todos aquellos que inuocauan el nombre de Christo, sin perdonar estado, sexta, edad, las fieras se aplacauā y ella no. Si esta no era leonesa que cosa era. De leona pues se hizo viña, o mudança milagrosa? Mira Roma quāto te ha ensalçado Dios de las tinieblas a la luz, de los errores a la verdad, de la idolatria al culto de Dios, de la infidelidad a la Fe, de la falsedad a la verdadera Religion. Fundose esta viña en noble sangre de Christo, de Pedro y Pablo, y otros innumerables martyres, regose con quatro caudalosos rios del parayso celestial que son los Euangelios. O viña cara? viña fauorecida? viña? que no planto hōbre, sino tu Señor y padre de familias? plantada en fe, arraygada en charidad, cauada con el hierro de tu santo temor, arada con la disciplina de tu ley, regada con la palabra viua de tus Obispos santos, fomētada y estercolada con las lagrimas de los penitentes, podada, y purgada con la abstinencia, con los ayunos, y mortificaciones? No es marauilla que ansi fuessen los vastagos tan fuertes, que se labrassen varas, lanças contra infieles, y hereges, ceptros de Reyes y Emperadores: aquellos Gregorios, aquellos Vrbanos, aquellos Leones, aquellos Sylvestres, aquellos Cyprianos, aquellos Felices, aquellos Sebastianes, aquellos Franciscos, aquellos Bernardos, Augustinos, Antonios, Domingos. O varas fuertes? o lanças de Dios militares? o Semideos? o Heroes valerosos, que causauades terror a

los Reyes? haziades tantos prodigios, hermoseauades el parayso, cargados, siẽpre de hojas de flores, y frutos? los demonios no solo los hõbres adorauan vuestra Sãtidad. Mas ya en este tiẽpo se han sacado los sarmientos de nuestra viña, con el fuego de la auaricia, con el yelo de la indeuocion. Las cepas roidas con los diẽtes de las raposas pequeñuelas, que aũque pequeñas no hazen pequeño perjuyzio con sus heregias. Ay mucha grama y malas yeruas, hortigas, espinas, y los sarmientos tan flacos y desuirtuados, q̃ no hazen buen vino. Dõde esta aora aq̃l liquor generoso, trascendiente, y potente, vino de Dios gallardo? aquel feruor grãde q̃ quiẽ le beuia se embriagaua, y como ebrio despreciaua la hazienda, la casa, la muger, los hijos y familia, el honor, y gloria, y vida, corria a los patibulos, a los tormentos, a los oprobrios, como a combites. Si hauia algun pobre a porfia le socorrian todos, y quien primero le ayudaua, pensaua que ganaua la bendiciõ, y dezia con Iob: *Benedictio perituri super me veniebat.* O Martino donde estas, que para vestir vn desnudo te despojaste à ti mismo? Donde Nicolao, que cõ nocturnas limosnas libres de vanagloria tuya, y de empacho de quien las recebian mantenias la virginidad de las donzellas? Si

Iob. 30.

vieran aquel mancebo cortesano tener la manceba corrieran a el como leones, despues de la correcciõ fraterna. O viña Christiana, que vino das a Dios en este tiempo?

Esta Dios esperando el fruto de tu conuersion solicitamente, como el dize, *Expectaui vt faceret vuas, & facit labruscas.* Marauillosa palabra *expectaui*, en su original espere cõ ansia y solicitud, fixos los ojos en mi viña, colgado delos ojos, hecho todo ojos, alargãdo el cuello y la cabeça. Esto significa *expectaui*, y en este sentido lo vsurpo. San Pablo Roma. 8. *Expectatio creaturæ reuelationem filiorum Dei expectat.* La esperança anxiosa y cuydadosa de la criatura, como declaran Origines, y la Escolia Griega. Dessea Dios grandemente q̃ seamos agradecidos para doblar las mercedes. *Et fecit labruscas*, que es *omphacas*, agrazones. Los Interpretes Griego y Latino pesando bien la voz Hebrea DEVSIM, interpretaron el peor fruto q̃ se puede esperar de la viña, q̃ es agrazones. Pero la palabra significa propriamẽte aun otra cosa peor q̃ agrazones, porq̃ DEVSIM, se puede germanamente interpretar, *res putridas, fetidas, execrabiles*, que no es genero de vuas, ni agrazones, sino *meræ corruptiones, & improbitates*, malicias, abominaciones, y hedores, que

Isai. 56.

Rom. 8.

Ori. Ro. 8.

Sch. Græca ibidẽ.

que produxo esta viña, entendiendo vnas vaynillas, vexigas, y corneçuelos, que dẽtro estan llenos de mosquitos, gusanos, y besteçuelas menudas, que hiedẽ en extremo: y si las abre el hombre, ofendido subitamente de la mala vista, y peor olor, las sacude de si, y se limpia la mano, viçio y abominacion, y enfermedad de el arbol. Esto dio la viña de el Señor en lugar de fruto, abominables vicios, feos, graues, torpes, asquerosos, glotonia, embriaguez, fornicaciõ, hurto, mentira, adulterio, injurias, blasfemias. Los Setẽta en lugar de *labruscas*, pusieron espinas: *Sed nũquid colligunt de vuis spinas? aut de ficis tribulos?* Porque esta viña dio al Saluador corona de espinas, como interpretãdo esto dizen Tertuliano, Cypriano, Theodoreto, Cyrilio, Chrysostomo, y excellẽtissimamente los Setenta mezclaron la verdad cõ la alegoria. En fin. *De vinea Sodomorũ vinea eorum, & de suburbanis Gomorræ.* No es mi viña esta de la casa de Abrahã plantada en mõtes, sino de la casa de Loth, Moabitas o Amonitas, plãtada en los campos de Sodoma, ó en los pagos de Gomorra, *Nam vua eorum vua fellis & botrus amarissimus, Hæccine reddis Domino popule stulte?* Pueblo tocho a tu Dios puesto en Cruz, das por vino vinagre aheleado? Ansi expone S. Atha. ambos lugares de la passiõ del Señor. Confiere pues tu aora este fruto abominable con la viña q̃ el mismo Señor llama electa. *Ego te plantaui vineã electã.* Hier. 2. y en Isaias, *Plantauit vineam electam*, en ambas partes tiene el Hebreo SOREK, viña que produze vino generoso como el Cretio, o Phalerno. Los Setenta en Hierem. *vineã fructiferam*. S. Hieron. dize que es vn genero de vid excellẽte en los Hebreos que da copiosos y perpetuos frutos. Muy acertadamente dixo el vulgato, *vineam electã*, como hauiá puesto el Chaldeo y Symacho, sarmiẽto escogido de aquellos que los buenos labradores quando podan las cepas suelen reseruar para plãtar. Plãte esta viña en buen terruño, de sarmientos escogidos vno por vno: aquel Abrahã, aquel Isaac y Iacob, aquel Moysen y Iosue &c. Nuestros sarmiẽtos fueron Apostoles, Martyres, inclitos Doctores. Los sieruos q̃ embió a la sinagoga Elias, Eliseo, Isaias, Hieremias, Dauid, Amos, finalmẽte a su hijo: a nosotros tãtos martyres, tãtos confessores, tãtas Virgines, tantos predicadores, tantos fundadores de Religiones: y Christo que a todas horas nos exorta y cõbida a penitencia en sus Euangelios y cõ sus inspiraciones y vocaciones secretas, y aldauadas al aposento del coraçõ. Que pude yo hazer

Septua. Ter. cõtra Iud. Cy. in expos. sym. Thc. hic. Cyr. Io. I Cyr. ser. 3. de Ref. Deut. 32. S. Atha. Hier. 2. Isai. 5. 2. Septua. Hie. in Hiere. 2. Vulg. Chald. Symma.

hazer que no hiziesse con aquesta mi ingrata viña? Espere vuas y diome abominaciones, espere vino y diome hiel, espere todo bien, y diome todo mal. Iuzgue el mundo todo entre mi y mi viña. *Ecce clamor*. Mirad Angeles mios los frutos que me han dado estos hombres ingratos. No sentis el reclamo que me viene a las orejas de su maluada vida? Estos son tus frutos, planta maluada? tus esquilmos y cosecha? Enemistades? inuidias? iras? homicidios? juegos? embriaguez? latrocinios? trayciones? estupros? desobediencias? desprecio de mi Iglesia? de Sacerdotes? de mis Sacramentos? de mis Sãtos? de mi Madre? de mi mismo? *Hæc tide reddis*? Dño, Aragon, Iglesia, Mundo, por vua agrazones amargos? por limosnas rapiñas? por oraciones, blasfemias? por amor odio? por castidad luxuria? por lealtad traycion? por fe heregia? por religiõ indeuociõ? Aquellos echarõ fuera de la viña al hijo del Señor, pero no se si nosotros le echamos de nuestras casas con mayor violencia que ellos: Dõde reyna oy Christo entre nosotros: En los palacios dõde es vẽdida la justicia? en las Iglesias que se han buelto cueuas de ladrones, y no ay braço zeloso que tome el açote para echarlos fuera? en las cortes donde se anida la mentira, la lisonja y las trayciones? En las calles llenas de prostibulos, y comodidades de pecar? En las plaças y lonjas donde los mercaderes engañan y roban? dã y toman a vsura? En las casas llenas de odio entre maridos y mugeres, padres y hijos y hermanos, los vnos con los otros? En los bancos? bancos de fraudes? En los claustros de Religiosos, donde entre las ouejas se dissimulan algunas raposas? En los monasterios de mugeres, donde algunas vezes y en algunas partes ay escuela de risa, y enredos en que caen simples? En las boticas y tiendas donde se dize siẽpre mal del Rey y del Papa? *Eiecerunt, eiecerunt Iesum extra vineam*. Los nobles le han echado con la indeuocion, las mugeres con los adulteros, los pobres con la impaciencia, los moços cõ la deshonestidad, los soldados con la blasfemia. He aqui las piedras que echã oy a Christo. Pensad que con la obstinacion, con la perfidia, con la impenitencia, con el perjurio, y reniegõ, echays a Dios de casa, y perdeys vuestras animas y cuerpos.

§. V.

Doy finalmẽte vn pensamiẽto, que me ocurre, y despues os yreys con la bendicion de Dios a vuestra casa. Pienso que no ay alegoria ni parabola en la Escritura tã repetida ni vsada como esta de la viña. Moysen fuente de

de los Prophetas, la dixo primero. *De vinea Sodomorum &c.* Oseas. *Quasi vuas in deserto inueni Israel.* Isai. *Vinea facta est dilecto meo &c.* Hier. *Hæc dicit Dñs exercituũ, vsque ad racemũ colligent, quasi in vinea reliquias Israel.* Asaph canta, *Vineam de AEgypto transtulisti*, y en otros cien lugares esta la misma parabola, y Christo predico illustres sermones de la viña, y de sus obreros. Muchas y muy graues son las razones q̃ se pueden dar desto, contẽtareme oy con vna muy de vuestro prouecho. Todos los arboles (oyentes mios) aora felices, aora infelices, tienen su cierta altura, y estatura natural, qual mas alta, qual mas baxa, conforme a su especie, y linage. Quã alto es el Pino, quã encumbrado el Cedro el Abete, quã grãde y sombrio el Nogal, quã opaco y ameno el Platano. El Camueso tiene mediana estatura, humilde el Salce, mas el Rosal. Poco mas o menos cada planta tiene su presencia, y talle determinado. Sola la vid aunq̃ preciosissima planta, no tiene de suyo estatura fixa natural: porq̃ si la dexã arrastra sus braços, y no se leuanta de la tierra, donde presto se podrece su fruto; y es pasto de bestias: pero si la leuantã cõ horcones, sube tanto como ellos, si la arriman a las paredes va trepando por ellas como la yedra hasta

Osea. 6.
Isa. 5.
Hiere. 6.
Psal. 73.

los tejados, y por las altas torres, hasta los chapiteles y cruzes. Es cosa biẽ digna de ser vista, como se abraça, como se arrima al olmo y alto pino, como se ase, y prẽde, y cõ aq̃llos ramalejos se añuda, y sube a lo alto, y asoma alla arriba, como enano sobre ombros de gigãte, y haze alarde de sus grãdes razimos sobre la copa de el arbol. Cosa tã admirable q̃ la passo el Espiritu santo al libro de sus cãtares, y pintando la gentileza y presencia de su bellissima esposa, la cõparo a la alta palma, y sus pechos a los razimos de la vid q̃ asoman alla arriba: *Statura tua assimulata est palmæ & vbera tua botris*, no solamẽte los arboles sino tãbien los animales tienen su termino, y perfeciõ natural, de dõde no puedẽ passar, ni mejorarse, el leõ, el cauallo, no puedẽ subir a mas de lo que son, ni son capazes de adelantar se a ser mas q̃ leõ, y cauallo. Lo mismo es de todas las otras criaturas irracionales. Solo el hombre dexado al poder de su aluedrio, hecho capaz de gracia y gloria, puede boluerse bestia, y trocarse en Angel en vida y pureza, puede arastrar por tierra, como humilde parra, y puede leuantarse mas q̃ cedro hasta el cielo. Mas para esto segũdo ha menester arrimadizos, y puntales, de la gracia diuina, del vso de las virtudes, de dotrina Euãgelica,

Can. 7. 7

gelica, de dechados de buē exē plo, del riego del cielo y influxo de Dios, de intercessiō de S. tos. Cō estas otras tales ayudas da con los braços en las estrellas, y no es mucho ꝗ penetre el cielo quien llega a Dios, arrimado al mismo Dios; ꝗ quien a tal arbol se arrima aunque sea vid rastrera, sube mas ꝗ los Cedros del Libano, vnos suben mas, otros menos, segun su deuocion, *& secundum mensurā donationis Christi*. Bienauenturados vosotros si arrimados a esta Palma subieren vuestros pechos, *vbera*, y aparecierē como razimos en lo alto del cielo. Leuātaos, leuantaos de la tierra, poco a poco hermanos, y alçaos hazia el cielo: ninguno de repente fue summo. Daos vn poco a Christo, retiraos ya dela ambiciō, no pido ꝗ despreciés del todo las grandezas, sino ꝗ no las desseeys por medios ꝗ no sean honestos; que apetezcays con tēplança las hōras, ꝗ son no tāto premios, quāto testimonios de la virtud. Leuantaos tābien de vuestras auaricias, ya ꝗ no quereys dar vuestra haziēda, no robeys la agena, no espereys la carestia para vēder el trigo, y el vino, poned limite al juntar dinero, ꝗ no se hizo para gozarlo, sino para vsarlo. Leuātaos de la deshonestidad, y si os parece dura cosa la virginidad, Christo no os la māda, mas cōtētaos cō vuestra muger, *& possidete vas vestrū in sanctificatione & honore*. Honrays vuestra muger, quādo os apartays a tiēpos para ꝗ se de ala deuociō, y a la comuniō. Leuantaos de la gula, de aquellos ꝗ dize Salomon ꝗ comen pā de impiedad, y beuē vino de iniquidad: y Dauid. *Qui comedunt panē doloris*, pan ꝗ cuesta dolor a otros, ganado cō opressiõ de pobres. Leuātaos de la inuidia: no enuidieys como los hermanos de Ioseph, para perseguir y matar, sino por imitar a los mejores, y no ser inferiores en la virtud. Retiraos vn poco de los juyzios temerarios; no juzgueys mal lo que se puede interpretar biē, dexad a vuestros mayores, no deys escādalo a vuestros hermanos cō vuestras murmuraciones, tened callados en vuestro pecho, vuestros juyzios. Leuantaos de la hypocresia, y si quereys ser tenidos por buenos, a lo menos no seays los peores hōbres del mūdo, no os finjays santo siendo demonio. *Quiescite agere peruerse, discite bene facere.* Desta manera comiençā a subir las vidas arrimadas a Dios, como subia la esposa a la ciudad de Hierusalē por aqlla cuesta, *innixa super dilectū suum*, la mano sobre el braço de su esposo.

Pr. 4. 17
Ps. 126. 3
Isai. 1.
Can. 8. 5

O bienauenturados aquellos que con esta esperança de subir al cielo, sin buscar otra cosa trabajan en la viña santa de Christo.

sto. Cõ la cõtinencia, mugeres, cõ la heneſtidad, con la pudicicia, cõ la caſtidad, cõ la oraciõ, cõ el ſilēcio, cõ la modeſtia. Cõ la limoſna, cauallero, cõ ſubuenir al pobre, cõ defender los pupilos, cõ la religion, cõ la vniõ, con la paz. Con la juſticia, ſeñores, cõ la miſericordia, con la equidad, cõ la ſeueridad, con el buen juyzio, con la magnanimidad, cõ la corteſia, cõ la lealtad, con el amor de los ſubditos, con la defenſion de los pueblos. Cõ la liberalidad, mercadantes, con la ſinceridad, cõ la verdad, con la rectitud, con la piedad, cõ la humildad. Con el buen exẽplo, religioſos, con la ſanctimonia, con la abſtinẽcia, con la tẽplança, con los ayunos, con la pobreza, con la obediencia. Con el exercicio, jouenes, con los eſtudios, con las fatigas, con domar la carne, con macerarſe a ſi miſmos, cõ refrenar los deſſeos ſenſuales, con la vitoria propria. Con el buen conſejo, Doctores, con la verdad, con la continua meditacion, cõ el rumiar las Eſcripturas ſagradas, con las frequentes vigilias, con la obſeruãcia de los diuinos preceptos, cõ ſacudir los proprios errores, cõ conformarſe con Chriſto, con la madureza, con la prudencia, con la templança. Aqueſtos ſon los frutos que de voſotros Chriſtianos eſpera el padre de familias Dios. Aqueſtas ſon las obras, eſte el ſabroſo vino, eſte el ſuauiſsimo nectar. O feliz coſecha? o dichoſa vendimia? los frutos de el eſpiritu que San Pablo pone?

Que reſta pues, ſino que paſſando de la metafora de la viña, a la otra de la ſementera, que el Apoſtol pone, o buenos trabajadores, os diga con el, *Bonum facientes non deficiamus, tempore enim ſuo metemus, non deficiẽtes.* Gal. 6. Inſiſtamos, dize, y perſeueremos en la cultura de la virtud, porq̃ a ſu tiempo gozaremos el premio cierto. No coge el labrador luego el fruto de ſu trabajo, y con todo eſſo eſpera y perſeuera. Biẽ jũtò Pablo eſtas dos coſas cõtrarias, *Bonũ facere, & deficere*, para animarnos al ſanto trabajo con la fuerça de eſtas dos palabras jũtas. El que ha començado a hazer algũ maleficio, dexe lo començado, y el que haze cõtra el arte y la ley, deſiſta, pero quien obra bien, cõ arte, y con razon, ſi ceſſa, y no lo lleua adelãte, haze mal. Y no ſolamente la virtud es digna de ſer amada por ſi miſma, ſino tambien por el premio que le reſponde *tempore ſuo*. Vno es el tiempo del merito, otro del premio: y no porque no ſe alcãce luego, pienſas que nunca ha de llegar. Eſtã diſtribuydos los tiempos de eſtas coſas, porque ſi eſtuuieran juntos y confuſos, no ſe echara de ver la differencia

ciade ellas. Mientras la vida dura es tiempo de merecer, entonces se ha de sudar y trabajar, como trabaja en el Inuierno el labrador, quãdo siembra, ara, y caua, sin dexar dia libre de trabajo. Admirablemente dixo *metemus*, porq̃ la mies, en que se enriquece el labrador, no esta muy lexos de la sementera, para que con este exemplo se conforten nuestros braços, y se alegre y anime el coraçon, creyendo que no solamente ay premio, pero q̃ le gozaremos en breue. La edad buela, y no ay cosa mas breue, ni fugitiua, q̃ el tiempo, *Quoniã mille anni ante oculos tuos tãquã dies hesterna*. Aunque me des vida de mil años, me parecera que naci ayer. Y realmẽte el juyzio de cada vno esta cerca. *Ecce venio cito, & merces mea mecum est*. *Non deficientes*. Esta palabra es muy preñada. Cogeremos y gozaremos la cosecha sin fin. Responde esto a aquello, *Bonũ facientes non deficiamus*. Perseuera hermano, porq̃ si no faltares al trabajo, no faltara a la merced para siẽpre. De otra manera lo entiende S. Chrys. *Non defatigati*. Amb. lee, *infatigabiles*. Que por quãto hauia dicho *metemus*, segaremos, y los labradores no solamente trabajan cõ el frio quãdo siembran, sino sudã cõ el ardor del Estio quãdo siegan, porque no pensasses que aquella siega del premio ha de ser con algun trabajo, añadio, *non deficiẽtes*, es siega y mies sin sudor, mas con grã gloria y gozo. Psalm. *Venientes venient cum exultatione portantes manipulos suos*. A esta declaracion fauorece la edicion Syriaca, *Metemus tempore suo, & non erit nobis tædio*, sino que dize algo mas en este sentido. Gran premio, grandes bienes gozaremos a su tiempo, los quales nunca nos daran hastio, como los bienes de la carne, y de la fortuna. La palabra Griega significa tãbien *nõ dissolui*, no desatados. El anima y el cuerpo que en la vida estan conjuntos y atados con ligamẽtos y proporciones, desatãse en la muerte, y el cuerpo cae en tierra, el alma buela adõde Dios le manda: en la resurreccion se bueluen a juntar, y atar con tales lazos, y ligamentos, que nunca mas se desatarã. Y ansi quiere dezir, que el anima es inmortal, y reunida con su carne gozarã sin deshermanarse, ni desauenirse mas los dulces frutos de la rayz aspera y amarga de la virtud.

Ps. 89. 4
Apo. vlt.
Chry. in Commẽ.
Am. ibi.
Esa. 125.
Syria.

Finalmente vosotros labradores de la viña Prelados y Principes, acordaos de aquel durissimo juyzio, que *in his qui præsunt fiet*. Querra el Señor saber de todos los Christianos, como han trabajado en aquesta viña, pero mas particularmente, y cõ mayor seueridad de vosotros q̃ soys

Sap. 6.

soys cabeças de quien han de aprender los otros, a trabajar bien o mal. Querra saber si la ha ueys cauado y arado, y beneficiado con vuestras riquezas temporales? porque ha luxuriado en las hojas? *vitis frondosa*, cargada de hojas sin vuas esteril? porque en lugar de vino ha dado agrazones, que parecen vuas y no lo son? obras de hypocresia? porque esta llena de hortigas de malos affectos de espinas de pecados graues? Porq no se va a caça de puercos saluages, de Turcos, de Moros, de Hereges, que la destruyē? porque no da vino de deuocion, mas hieles de blasfemias diabolicas? porq̄ no ha estado podada de la superfluidad inutil, de tanta pompa, de tanta vanidad? porque no la mirastes como haziēda suya, sino como patrimonio vuestro? O quanta vua se pierde por negligencia de el viñadero? quantos Christianos perecē por descuydo de los Prelados? A muchas guardas de la viña acaece lo que dize Plinio, que sucedio a Zeuxis pintor excellētissimo. Pinto vn mochado con vna cesta de vuas en la mano, y puesta la tabla en el teatro a vista de el pueblo vinieron las aues a las vuas. Entonces auergonçado dixo el discreto official, Mejor pinte las vuas, que el mochacho, porque las vuas pinte al natural, pues baxaron las aues a comerlas, mas si pintara el viuo, y de sus colores al mochacho, no osaran baxar las aues a las vuas. Ansi aora muchos subditos, legos, y priuados, aunque por don de Dios viuen bien, a vezes son pasto de aquellas harpias infernales, por el poco cuydado, o mal exemplo de los pastores, que tienen obligacion de mirar con cien ojos, y guardar la viña. O que terrible sentencia aquella, *Animam eius de manu tua requiram.* Si el lobo se lleuaua vn cordero, Iacob le pagaua. *Ego damnum omne reddebam.* Si esto hazia vn pastor vigilantissimo de cuyos ojos huya el sueño, que le pediran a vn pastor de animas, que por su descuydo y desprecio perecen los corderos de Christo?

Ose.10.1

Gene.31.39.

Hablemos todos en conclusion vna palabra con el hijo del padre de familias que viene a su viña, *Deus virtutum conuertere respice de cælo, & visita vineam istam, & perficeam quam plantauit dextera tua.* O dulce Christo? o caro Christo? quien te echara mas de tu viña? quien podra apartarse de ti? quien no querra morar, y morir contigo? quiē no desseara vnirse, y transformarse en ti? Principes, aqueste es el Señor de la viña, y vuestro. Nobles aqueste es vuestro Rey, que os enriquece, y no os sustenta de esperanças va-

Ps.79.9

nas. Mercaderes, aqueste es vuestra preciosa margarita, joya q̃ vale mil millares de mundos. Mugeres, aqueste es vuestro Orpheo, que enamorado de vosotras decendio al infierno por librar os. Soldados, aqueste es vuestro Emperador, que os pone otra corona que de grama y oro. Biudas, aqueste es vuestro abogado, que no pierde jamas pleyto vuestro. Enfermos, aqueste es vuestro medico, que sana toda enfermedad incurable con su palabra. Huerfanos, aqueste es vuestro tutor, que no permite se os haga agrauio. Viejos, aqueste es vuestro apoyo, y sustento, que nunca falta. Moços, aqueste es vuestro amado cõpañero, que deuiendo morir vosotros, muere el. O dulcissimo Christo? o charissimo Christo? tu eres mi vnico amor, mi vnica esperança, yo no quiero mas q̃ a ti, todo mi bien reconozco q̃ es de ti: y renuncio todas las cosas por seruirte: no me quiero mouer sino por llegar a ti. Todos los affectos mios, todos mis pensamientos los endereço a ti. Las riquezas mias, las honras mias, mis plazeres, todos los coloco en ti: y si yo tuuiesse mil mundos, todos te los diera a ti. A mi mismo Señor, sin reseruar pieça para mi, entrego a ti. Que cosa no deuo yo hazer, pues tu has hecho y padecido tanto por mi? Quiero que mi voluntad no ame? ni mi entendimiento entienda, ni mi memoria se acuerde de otro sino de ti. Pacto tẽgo hecho no solo cõ aquestos ojos como Iob, mas con aquestas orejas, cõ aquestas narizes, con aquesta boca, con aquestas manos, q̃ no vean, ni oygã, ni huelan, ni gusten, ni toquen cosa q̃ desagrade a ti. Este cuerpo quiero domar por ti, esta anima quiero sacrificarla a ti, aquesta lengua no hablara jamas sino de ti. Venga qualquier aduersidad: que pẽsando en ti me sera ligera dulce Iesu. Esto te dizen Señor todos, y cada vno de mis oyentes, dales fauor para que lo cumplan, y perseueren en tu santo amor. Y vosotros amigos mios imitad al menos a las vides que lloran en la Primauera. Llorad vides racionales en estos dias santos, plañid vuestros pecados, gemid de compassion de tanta ruina como sobreuendra a las cepas ingratas, frutos, frutos, obras, obras, lagrimas, lagrimas, que os valgan para el dia de el juyzio extremo, donde gozeys los frutos de vuestros trabajos, y el alegria de las lagrimas.

(?)



SABADO DESPVES DEL SEGVNDO DOMINgo de la Quaresma.

Pater peccaui in cœlum, & coram te &c. Luc. 15.

PROEMIO.

ESTAVASE en la casa dõde nacio, en compañia de su hermano mayor, so el cuydado y prouidencia paterna no solamente seguro, sino abundante de todos los bienes, alegre, y contento, el hijo moço de quien trata oy el Euangelio, quando arrogantemente dexando la propria casa, se alexa de el hermano, y se rebela al padre, y en breue se buelue pobre mendigo, no solamẽte desconsolado y triste, mas puesto en euidente peligro, oprimido de infinitos desastres, rodeado de extremas miserias, y graues males. Ansi acaece al tierno niño, que estãdo seguro de todo mal en los braços de su madre, o en el seno del ama ꝗ le cria; atreuiẽdose a andar por su pie, y dexando el seguro apoyo, en vna parte se estrella la frẽte, en otra se da vn golpe en el braço, en aquella se hiere el pie, y al fin cae, y en breue rato se lastima malamẽte, y llena el ayre de gemidos. Oyd al diuino y sumo Maestro: ***Homo quidam habuit duos filios.*** Amado seno, y segurisimo apoyo, ***Et dixit adolescẽtior &c.*** Simple niño, mal cauto moço. ***Abijt in regionẽ.*** Imprudẽde partida, dañosa separacion. Pero que marauilla si queriendo andar por sus pies, el que los tiene tiernos tropieça, y aqui se hiere en la frẽte, ***dißipauit substantiam suã***, aculla topa, ***incipit egere***, en vn lugar se hiere el pie, ***pascit porcos***, en otro la mano, ***cupiens implere ventrẽ.*** Y finalmente viene a tanto, ꝗ cõ experiencia de mil desastres exclama miserablemente, ***Hic fame pereo.*** Biẽ mereces esto, pues dexaste del todo a Dios, y te auezindaste en el mũdo pecador. Mas piẽsa, piẽsa en la buelta, y yo comiẽço con ayuda de la gracia.

aquella peregrina *Abba*. Mas es muy cierto, q̃ es reduplicacion y frasi Hebraica para mayor emfasi: No es Tautologia aquesta Retorico, antes es arte estupenda, q̃ siempre se haze para mostrar mayor affecto como en aquello de compassion, *Hierusalẽ Hierusalẽ quæ occidis prophetas*; como aquello de amor, *Simõ Simõ ecce Sathanas expeteuit vos*: como aquello de dolor, *De profundis clamaui ad te Domine Domine &c.* y otra vez, *Si iniquitates obseruaueris Domine Dñe &c.* como aquello de loa y agradecimiento, *Domine Dominus noster quã admirabile est nomẽ tuũ*: como aquello de piadosa querella, *Deus Deus meus respice in me*, como aq̃llo de ansia mortal de el biẽ perdido de las Virgines locas, *Domine Domine aperi nobis*, como aquello de regalo y caricia, *Martha Martha solicita es*: como aquello finalmente de asseueracion, *ficus bonas bonas*.

Mat. 23. 37.
Luc. 22. 31.
Psal. 129 1.
Psal. 8.
Ps. 22. 1.
Heb. 6. 3

Dexose el Interprete esta palabra *Abba* ansi como la hallò por no perder punto de la propriedad q̃ tiene porque es voz q̃ la oyen los padres de la boca de sus hijuelos dulcemẽte, y los niños comiençan por ella a pronunciar, y son las primeras letras del Abecedario, Aleph, Bet, A.b. Con estas comiençan a mouer los labios, y a implorar el socorro de sus padres como es entre los Latinos *pappus*, o como nuestros niños dizen, *papa, tata, mama*, pronunciacion pueril, para ellos facil, para los padres dulce. Y ansi parece lo sintio Theodoreto que dize, *Illud autem Abba adiecit, eorum qui ipsum inuocabant dicendi libertatem ostendens. Puer enim maiori apud patres dicendi libertate vtẽtes, neque enim adhud habent perfectam discernendi facultatem frequentius ad eos eadem voce vtuntur.* Que porque es proprio de niños de teta repetir cien vezes esta palabra *Abba* como quien no sabe dezir otras, por esso la puso ay San Pablo juntamente con la otra *Pater*, para que con fiucia filial libremente la repitamos a vozes, y digamos no entre dientes sino clamando al cielo, *Abba Pater*, que es dezir Padre y mas Padre, mil vezes Padre. De manera que ansi el clamor, como la palabra *Abba*, son señales de la libertad y amor que tenemos, en que nos differenciamos y auẽtajamos a aquellos que recibieron espiritu de temor seruil.

Theo. in comm.

Confiesso que algunas vezes el Iudio fue llamado hijo como en esta parabola donde es el mayor primero en tiempo, y en el Deutero. dize Moysen, *Non ne ipse est pater tuus?* pero llamase ansi por razon de la creacion, conseruacion y gouernaciõ, pero el Christiano es lo por adopciõ. Y ansi aquel Señor de quiẽ

Deut. 32.

tenemos aquesta gracia, enseñã donos a orar, la introducion de su oració fue esta, *Pater noster, qui es in cælis*, dõde Cypriano, Gregorio Nisseno, Chrysostomo, Augustino, y otros dizen, q̃ puso ay essa palabra Padre por razon de la adopcion, porq̃ esta oració es propria de el Christiano. Los Iudios (como Augustino aduierte) como sieruos oyeron en el monte. *Ego sum Dominus Deus tuus qui eduxi te de terra AEgypti*, pero los Christianos como hijos dezimos por mãdato de Christo, *Pater noster*. Efficacissima oracion como nota S. Cypriano: porque ninguna cosa puede mouer mas a Dios que la oracion de su hijo, y ninguno sabe qual es tan poderosa para mouer su misericordia, como aquel a quiẽ el mismo hizo nuestro patron y abogado. Y si todo lo que se pide bien en nõbre de Christo se impetra como el assegura Ioa. 6. quanto mas lo que no solo se pide en nombre de Christo sino tambien cõ sus mismas palabras. Nombre antiquissimo de Dios. Mirad a Aristotel. lib. 1 de cælo, llama a Dios, *Patrem sempiternum*, de tiempos, eternidades y vidas de todos, Padre sempiterno dize, Clemẽte Alex. en el Pedagogo, al fin c. 4. lo que dixo Isai. 9. *Pater futuri sæculi*, tambien Symacho Aquila. y Theodocion, interpretan *Patrem æternitatis*. Diuinissimo proemio, *Pater noster qui es in cælis*, santissima breuedad de palabras, junta con largueza y profundidad de sentidos: es dezirle a Dios, que deue, y puede oyrnos y consolarnos. Deue porque es padre, y el buen padre no niega a sus hijos lo que justamente lo piden. Puede, porque si esta en los cielos como Rector de el vniuerso, en su mano tiene todas las cosas que pueden hauer menester sus hijos. Con esto nos amonestamos a nosotros mismos, q̃ nos acordemos como renunciamos el padre terreno, y començamos a tener padre en el cielo, con que nos obligamos a no viuir vida terrena sino celestial, a no tener patria en la tierra sino en el cielo. Loamos tambien aquella infinita bondad, que se digna de llamarse padre de tales y tan viles sieruos, engrandecemos su potestad, y excellencia quando confessamos que esta en los cielos, y preside en aquel altissimo solio, las quales dos cosas se suelen significar en aquellos dos antiguos renombres diuinos. *Optimus Maximus*, y como dixo vn Pablo. *Prius quidem Optimus quam Maximus*, porque mas se precia de su bondad, que de su potencia, por lo qual primero puso, *Pater*, nombre de bondad, que lo que muestra su poder, *qui es in cælis*. La palabra *Pater noster*, nos acuerda

D. Cyp. l. de ora. Dñi. San Gre. eodẽ loco. Crys. in commẽ. Aug. ser. Do. in Cõ. Au. l. 2. d ser. Dñi. in mon. c. 8. S. Cypr. loc. cit.

Ioan. 6.

Tuli.

da la adopcion diuina, la otra, *qui es in cælis*, nos dize, que somos peregrinos, para que junta mente entēdamos la necessidad que tenemos de el auxilio del padre, pues somos peregrinos, y cobremos confiança de pedirle porque somos hijos de Dios como S. Bernar. dize. Finalmente con estas palabras captamos la beneuolēcia diuina cō aqueste blando nōbre Padre, y juntamēte le mouemos a que nos conceda lo q̄ pedimos como a S. Aug. plaze. Tiene la oracion Dominica su retorica, y el mismo nō bre de *Padre* ora por nosotros: porque de padres es proueer lo necessario a sus hijos, de padres es perdonar a sus hijos, recebirlos, abrigarlos, y remediarlos.

Be. in ser. B. Marie de aquæductu.
Au. l. 2. de ser. Dñi. in mom.

De aqui infiere S. Gregorio Nisseno, que los que ni son ni quieren ser hijos de Dios perseuerando voluntariamente en pecado mortal, con mentira dizē, *Pater noster* porque inuocando Padre, no inuocan, dize, a Dios, sino al diablo, *Si quidem ex patre diabolo sunt*, y el diablo no esta en los cielos sino en los infiernos, de la qual oracion se entiende lo de los Prouerbios. *Oratio eius erit execrabilis*. Pero si el pecador comiença a hazer penitencia, y con esperança y desseo es hijo de Dios, no sin razon puede dezir, *Pater noster*, como enseña S. Hieron. del hijo prodigo, que aun no estando reconciliado, confessando que es indigno de nombre de hijo, cō todo esso le llama Padre, *Pater peccaui &c.* y como Isai. en persona de los penitentes ora. *Tu Domine pater noster es &c.* En fin el hijo perdido començo a pedir perdon con el mismo exordio, *Pater* que Christo nos mostró para inclinar la diuina piedad: y este titulo vsurpā propriamente los Christianos. Porque teniendo Dios hijos de tres maneras, o por naturaleza como Christo; o por creacion como los infieles; o por gracia y regeneracion del santo Baptismo, como los Christianos, a estos compete esta voz *Pater* propriamente despues de Christo. Nosotros somos medios entre Christo y los fieles. Christo hijo natural de Dios, el infiel en cierta manera es espurio porq̄ fue criado a imagen y semejança, engēdrado de naturaleza como de la esclaua, no de la gracia como de madre libre, qual fue Ismael nacido por via natural, no como Isaac por sobrenatural gracia: nosotros somos hijos, no naturales como Christo, ni espurios como los infieles, sino adoptiuos legitimos. De otra manera no fueramos herederos de Dios, juntamente con Christo como San Pablo dize. *Ro. 8. 17*

Gre. Nis. l. in ora. Domini.
Pro. 28. n. 9.
Hie. Epi. ad Dam.
Isai. 63. n. 16.

§. I.

Homo quidā habuit duos filios.

Preciolissima cadena de parabolas vemos en este Euangelio, sacro santa escala para subir de ste valle de miseria a la bienauẽturança 2. Reg. 23. *Dixit vir cui constitutum est de Christo Dei Iacob egregius Psaltes Israel.* Este es el vltimo Psalmo (dize la Escriptura) q̃ compuso Dauid hijo de Isai, a quien Dios dio cierta palabra, y promessa de el Messias desseado de Iacob. Este es el sentido de la santa vulgata, pero en el Hebreo se dize, de esta manera. *Dixit vir cui constituta est scala Christo Dei Iacob,* como si dixera. *Scala eidẽ Christo Dei Iacob, id est Dauidi constituta est.* Y declarando que escala sea esta, dize Sã Hieronymo enlas Questiones Hebraicas. *Scala per quã conscenderet ad Deũ: eo quod idem scilicet confessus fuerit se peccasse Domino in Vria Etheo, & penitentiam agens per hanc scalam conscenderit ad Deum.* Este es el vltimo Psalmo de Dauid suauissimo Psalmista en Israel, a quien Dios dio vna escala segura para subir al cielo, que fue gracia de penitẽcia, porque confessando su culpa en el caso de Vrias Etheo, y haziẽdo amarga penitencia, por esta escala subio, y arribo a Dios.

2. Re. 23. 1.

Hier. qq. Hebraicis.

Santissima es la penitencia, cuyas gradas son, confession, detestacion, satisfacion, con preuencion, y fundamento de la gracia, que por ella se llama escala de Dios, de quien dize Amos. *Qui edificat in cælo ascẽsionem suam, & fasciculum suum super terrã fundauit.* Que bello ramillete de elementos ordenó Dios, y a modo de escala para el cielo, edifico sobre la tierra, agua, ayre, fuego, cielo tan bien encadenados y graduados, por dõde subio Christo, y sube nuestra consideraciõ al cielo. Pero o ascenso dichoso para los infelizes deste mũdo baxo, santa penitencia? que ramillete tan suaue a Dios, y a los Angeles, confession lagrimas, cõuersion? Bẽditas gradas? o santas lagrimas y sospiros? o ansias mias? o penitencia remedio vnico de infelizes? Si pregũtaremos al Saluador, a que baxó del cielo al suelo? Respondera. *Non veni vocari iustos sed peccatores.* Si le pregũtares mas. Que traes Señor sobre los ombros? dira que la oueja perdida, y como si la dicha fuera suya, y no de la oueja, pide para bienes, y congratulaciones por hauerla hallado. Essos para bienes Señor denselе a ella q̃ escapo de las manos de el lobo *Cõgratulamini mihi,* a mi dize, se me de la en hora buena, y por esso la traygo en mis ombros. Si procedieres pregũtãdo. Di Señor mio, quãdo se alegran mas los santos Angeles enel cielo? Respõde, q̃ quando haze vn pecador penitencia. Las lagrimas de los pecadores compungidos,

Amos. 9. 6.

Basil. ho. de pœni.

Lu. 15. 6

gidos, son las fiestas de los Angeles. Vencen los Christianos vna batalla en tierra de infieles cõ gran fatiga, sudor, y sangre, y hazẽse las fiestas en la Corte. Los vencedores duermen en tierra, velan, ayunan, pierden sangre y vida, estan rodeados siempre de tristeza y armas, y corren cañas sus hermanos en la corte: porque aquella fatiga y dura vida, es causa de sus victorias y triumpho. Ansi se alegran nuestros hermanos mayores los Angeles de nuestra tristeza, de nuestra reduccion, de nuestras disciplinas y ayunos, y penas voluntarias, en q̃ consistẽ nuestras victorias y saluacion. Mira la hermosissima cõnexion y lazo de parabolas todas endereçadas a vn fin. La oueja perdida y hallada, acariciada y trayda no por sus pies sino en ombros de su pastor. La dragma perdida y tãbiẽ hallada a la luz dela cãdela por diligẽcia dela Sabia muger q̃ reconocio toda su casa: los parabienes q̃ pide el por su oueja redimida, y ella por su moneda hallada: las fiestas, los cõtentos. Ansi se alegra el cielo quando el pecador desparecido parece y se cõuierte por penitẽcia. Confirma esto otra diuina parabola del hijo perdido, para que por todas tres se entiẽda quã inexplicable es la misericordia y clemencia de Dios cõ el pecador, q̃ se cõuierte, q̃ a ninguno excluye ni despide por graue y abominable q̃ sea, que sea publicano, q̃ sea logrero, q̃ sea turpissimo y feyssimo, desaforado y desalmado, hijo prodigo. Ansi q̃ cõ viuo y frequẽte exẽplo muestra el summo Maestro esta verdad.

Fue necessario encadenar esta parabola con las dos primeras, porque, como en ellas se dize, quan grande es el cuydado con que Dios busca los perdidos, fue bien expressar en esta, quan benigno acogimiento haze a los que se le bueluen, y jũto cõ esto, qual ha de ser la verdadera penitẽcia del pecador, que vẽce las entrañas de nuestro Padre: para que no pensemos que lo hemos de dexar, todo a la diligencia de Dios, sin mouimiẽto de nuestra volũtad. Por tanto en las primeras dos, se nos pinta y encomienda la gracia preueniẽte que haze diligencias en busca de los pecadores, en la tercera como ha de cõcurrir la volũtad para aceptar y buscar la gracia del Señor y su remedio.

En esta de oy se han de considerar estas tres personas: el Padre, y los dos hijos. El padre es Dios, los dos hijos son en opinion de muchos el pueblo Iudayco y Gentilico: y no es opinion arbitraria, sino muy conforme a la intenciõ de Christo. Pero si pensamos bien en ello,

y miramos la ocasion que tuuo para traer esta parabola, veremos al parecer claramente, que en primero y principal sentido, los dos hijos son, justos, y pecadores. La occasion fue la indignacion y murmuracion de los Phariseos, no cierto porque Christo admitia Gentiles, sino porque côuersaua, y comia cô publicos pecadores, los quales no eran Gentiles como Tertuliano dixo, sino Iudios como contra el escriue san Hieronymo en vna carta a Damaso Papa, en que prolixa y doctamente a peticion del Pontifice trata esta parabola. El blanco principal en summa es, mostrar la superabundante clemencia de Dios con los pecadores que se dan a misericordia, que es tanta que los otros justos, o q̃ se tienen por justos, aquellos q̃ principalmente se deuieran holgar, se ofenden, lo celan, y murmuran, tocando tacitamente en esto, la soberuia desdeñosa y esquiua de los Phariseos, señalados muy bien en aquel hermano mayor que se dolia de la restitucion del menor, condenando ellos en esto, lo que en el Saluador obraua la clemencia diuina quando admitia publicos pecadores, a su coloquio y mesa, y al perdon. *Tertul.* *Hie. to. 3.*

Descendiendo en particular a los miembros singulares de la parabola. El hijo moço es el pecador, porque la juuentud es de suyo inclinada al vicio, es ignorante, mudable, libre como bestia cerrera, enemiga del yugo y freno de la criança del Padre, por seruir a sus vicios. *Temeritas & calor in iuuene.* La juuentud ciega tiene todos los vicios, segun aquello de Iob. 20. 11. *Ossa eius implebuntur vitijs adolescentiæ eius*, porque juntamente con la edad feruiête, hierue la ira, arde la codicia, hinchase la soberuia, traga la gula, despeñase la ignorancia. Pero el vicio mas señalado es vn desseo de su gusto y deleyte, holgar y alegrarse como los mismos moços confiessan. Sap. 2. *Venite fruamur bonis quæ sunt & vtamur creatura tanquã in iuuentute celeriter. Vbique relinquamus signa lætitiæ.* No buscan otro bien, sino esta vanissima alegria. Porque, q̃ otro bien puede auer en los pecados, sino aquella apariencia de deleyte, y gusto falta de toda honestidad y verdadera vtilidad. Por lo qual Christo todo el bien del mundo abraço en esta palabra, *gaudijs mũdi.* Ioan. 16. 26. *Mundus gaudebit.* Salomon ningun otro vicio da en rostro a la juuentud, sino el estudio de deleytes. Ecclesiast. 11. 8. *Lætare iuuenis in adolescentia tua, & in bono* (bien deleytable) *sit cor tuum*, y luego, *Aufer iram à corde tuo, & à moue malitiam à carne* *Iob. 20. 11.* *Sap. 2.* *Ioa. 16. 26.* *Eccl. 11. 8.*

carne tua. Donde por ira entiende qualquier passion desenfrenada y vehemente, que por el feruor dela sangre se excita mas facilmente en la adolescencia. Y finalmente Aristo. dize: que deste cuydado y desseo de deleytes nace, q̃ el moço mude diuersas amistades. Aman presto, y desisten luego. Concluye Ambr. que la iuuẽtud es *illecebrosa delitijs*. Aquel diuidir el Padre la hazienda, y darle su parte al que se la pide, nos enseña que Dios dexa a cada vno a su aluedrio, para que viua y obre, no por fuerça y necessidad, sino a su voluntad. Esta es la sustancia que nos toca, y se deue a la naturaleza humana, como hazienda que nos dio con que pudiessemos sustentarnos, y enriquecernos. Y como noto doctamente S. Hieronymo por la palabra *substantia*, que tenemos nosotros, tienen los Griegos, *ton bios*. Bios, que propriamente es vida, significa entre ellos haziẽda y facultades cõ q̃ se sustenta la vida. Aqui no se ha de preguntar escrupulosamente, como este moço pidio su hazienda, si todos naturalmente tenemos libre aluedrio? porque no se han de acomodar todas las cosas por menudo, ni pueden hallarse en la cosa significada, como en el exemplo. Basta saber que como el padre parabolico, no quiso retener al hijo contra su voluntad, ansi Dios no nos quiso forçar en su seruicio, sino dexarnos libres. Esta diuision de sustancia se puede tambien entender, de los dones de Dios q̃ diuide diuersamente a diuersas personas. El ausentarse y dissipar la ligitima viuiendo luxuriosamente significa q̃ el pecador alexado ya de Dios, y acompañado de hombres apartados tãbien de Dios, gasta inutilmente las fuerças naturales del libre aluedrio, y los demas dones de Dios, vsando mal de ellos y enflaqueciendolos con la vida perdida y carnal, escurecido el entendimiento por el pecado, y hecha enferma la voluntad para el bien, y muy inclinada al mal. Ansi remontado de Dios y acompañado de pecadores, vino a tanta miseria y pobreza, que no halla otro medio sino boluerse a el y pedirle perdon, mouido de Dios con la fuerça de la necessidad, y con su gracia.

Arist.

Hieron.

§. II.

Homo quidam. Elegantissima antitesi entre Padre hombre, y Padre Dios. Si vn hombre con ser malo, vengatiuo, cruel sabe vsar de tanta piedad con vn hijo perdido, q̃ oluidado de la injuria de auerle despreciado, corre a el de lexos, los braços abiertos, le abraça, le besa, le viste, y adorna,

adorna, con tanta piedad y larguεza le defiende, quanto mas hará aquel padre Dios clementissimo, padre de misericordias, y Dios de toda cõsolacion? Semejante argumento es aquel, q̃ haze el mismo Christo. *Si vos cũ sitis mali nostris bona data dare filijs vestris, quanto magis pater vester cælestis dabit spiritum bonum petentibus se.* Cuya fuerça segũ el Cayetano es esta: Si vosotros q̃ en parte soys buenos, y en parte malos, por la parte q̃ teneys de buenos, hazeys bien y regalo a vuestros hijos: Vuestro Padre celestial, que no es en parte bueno, sino la misma essencia y sustancia de bondad, quanto mejor dara su espiritu bueno a los que se le pidieren? Esta fuerça tiene esta contraposiciõ, *Homo quidam*, cõ Dios.

Matt. 7. 11.

Caiet.

Dixit ei adolescentior. Ves aqui vna imagen viua de la malicia de vn hõbre, que antes que salga del cascaron comiença a ser malo, a buscar libertad, con codicia increyble de gustos y deleytes, coge la fruta antes de madurar. A quien reprehende Isay. 5.11. *Væ, qui cõsurgitis mane ad ebrietatẽ sectandum.* Que no siendo tiempo oportuno la mañana para bãquetes, madrugays a ellos. No se vsaua comer antes de las doze, o por lo menos a las nueue, como vemos en S. Pedro, que se purga de la embriaguez q̃ a el, y a sus cõpañeros le objetauã, *Musto pleni sunt isti.* R. *Nõ vt vos æstimatis hi ebrij sunt, cum sit hora diei tertia.* Mira quan tempranamẽte andauan en busca de deleytes aquellos mancebos. Sap. 2.6 *Coronemus nos rosis antequam marcescãt*, en Hebreo, *Coronemus nos calicibus rosarum.* Cojamos la rosa antes que madure y brote, aunque no es tiempo, ni tiene vso, ni gusto. Ansi se escriue de vnos ricos tyranos en Iob. 24.6. *Agrũ non suum demetunt.* Este verbo en Hebreo, KATSAR, propriamente es abreuiar, cortar la mata sin sazon, porque robauan las miesses a los pobres aũ antes de granar, ni madurar. Veys la codicia de hurtar. A todos estos aconseja Salomon Eccl. 3.1. no peruiertã la oportunidad, *Omnia tempus habent*, no quieran fruta en agraz, tiempo tendran de ser malos, no comiencen en la niñez los juegos, los perjurios, las torpezas: den si quiera los primeros años a Dios, no al mundo. Padres veys aqui como los hijos que teneys por las mas dulces y caras prendas de la vida, son a vezes vuestros verdugos. Està aquel casado, y aquella casada ricos, ansiosos, y desconsolados, porque no les da Dios hijos, y no acabã de echar de ver lo q̃ Rebeca desseosissima de ellos despues que se vio preñada de dos, y sintio sus tumultos

Isa. 5. 11.

Act. 2. 15

Sap. 2. 6

Iob. 24. 6.

Eccl. 3. 1.

multos y discordias, dixo: *Si sic mihi futurum erat quid necesse fuit concipere*: Si ello auia de ser ansi paraque queria yo hijos? si riñen antes de nacer, que haran despues de crecidos y grandes? Quantos han dicho lo de Rebeca. Desseas mucho hijos? el dia que los tẽgas sabras de nueuos trabajos. Sabras que cosa es esperar y temer, y hazer votos y promessas, y en breue vida vrdir largas telas, y texer largos cuydados, paraque otros duerman, ayunar para que otros coman, trabajar para q̃ otros descansen, cuydar para que otros descuyden. No has leydo como en tiempo de aquella grãde hambre general, solo Iacob inquirio donde auia trigo, y descuydandose todos sus hijos, cõ ser hombres de sus casas, solo el viejo con cuydado de todos, se informo q̃ se vendia en Egypto. *Quare negligitis* (ellos descuydauan) *audiui quod triticũ venundatur in Aegypto*. Cosa q̃ la pondera cõ razon S. Ambrosio, *Senex depositus quæ alacres iuuenes ignorabant primus audiuit*. Lo que los moços robustos no buscauan inquiria, y sabia el viejo decrepito. Sabras teniendo hijos ser atormentado por cosas que no te tocan, sabras q̃ es amar ardentissimamẽte, y ser friissimamente amado, y lo que es mas terrible, sabras que cosa es amar a otro mas que a ti. Entonces dispondras de las cosas que nunca has de ver, y conoceras lo q̃ deuias a tus padres, sabras de gemidos, de miedos, y temores, *cum patres in liberis terreantur*, como dixo Paulo Iurisconsulto: Haz cuenta que el dia q̃ te nacio vn hijo, sembraste vn arbol que has de cultiuar con infatigable labor, que mientras viuieres te dara cuydado, y al cabo no cogeras fruto, y si le cogieres sera muy tarde, o por ventura despues de muerto, como se dize del q̃ siembra el Platano, que no le goza, *Platanum seris*. Si te nacen muchos, apareja las andas, y las lagrymas, porque has de enterrar algunos, y acuerdate de aquel llanto de vn padre sobre vn hijo muerto, aunque parricida, *Quis mihi det vt ego moriar pro te fili mi*. Trabajo es criarlos, mayor sufrirlos, sobre todo dolor perderlos. Hijos son felicidad ansiosa, gozo solicito, turbia alegria, prosperidad misera. *O matres miseræ* dize Hora. *O Patres miserrimi*, digo yo? Podria traer aqui muchos de los illustres, a cuya felicidad ninguna cosa fue mas contraria, que tener hijos, prodigos no solo de la hazienda, pero de la honra de la casa de sus padres. O desseos engañosos de los mortales? quantos dessean y procuran alcançar lo que alcãçado ha de ser su destruyciõ?

Nunca

Gen. 25. 22.

Gen. 42. 2.

Amb. l. 2 de Iaco. & vit. be. c. 8.

Pau. Iuris. li. isti quidem D. de eo qui metus causa

2. Re. 18 33.

Horat.

Nunca acabo de pōderar a este proposito aquellas ansias mortales de Rachel por tener hijos, aquel dezir a su marido: *Da mihi liberos alioquin moriar.* Dame hijos, sino morirme he. Mira que gran desseo, considera que impaciencia, dame hijos, sino yo me morire. Rachel quiere morir sino alcança lo que dessea, quiere antes no viuir, q̄ viuir sin el cumplimiento de su desseo. Y que dessea Rachel por no morir? dessea tener hijos. Y con essos se promete dichosa vida? O desseos desatinados? No sabeys que dādole Dios vn hijo murio de parto? y con tanto dolor, que se le dexo por nōbre al hijo, *Benoni filius doloris mei.* Vosotros lo sabeys quantos hijos han sido dolores, y gemidos de sus padres, quātos prodigos han salido que no han buelto, y hā quedado en tierras estrañas, y pagado sus culpas, vnos anegados en el mar, otros muertos a cuchillo en la guerra, otros consumidos de enfermedad en el hospital, otros comidos de piojos en la carcel, otros colgados por manos de justicia en la horca, por crimines dignos della, otros de otras muertes malas, y desastradas, pagando la desobediencia de sus padres, y el desprecio de sus madres, con las setenas. O padres templad el affecto, y la terneza? y criad a vuestros hijos tan disciplinados

Gen. 30. 1.

en la puericia, que no se os atreuan en la juuentud, que no os despreciē, y os dexen, y se vayā perdidos a acabarse de perder. Preciaos mas de Christianos, q̄ de padres, conforme a aquello que de Horacio Puluillo cauallero y Pontifice Romano, escriue Valerio, que trayendole nueua de que su hijo era muerto, estando sacrificando, ni mouio la mano del sacrificio, ni los ojos, ni el rostro dieron sentimiento de dolor, *Ne patris magis quam Pontificis partes egisse videretur.* Porque se precio mas de cūplir cō el officio de Pontifice, que con el de padre. Ansi os digo yo a vosotros, tened mas de Christianos, que de padres en la criança de vuestros hijos, no les deys dineros, q̄ se perderan cō ellos. *Ne puero gladium.* No pongays cuchillo en manos de muchachos dezia el prouerbio antiguo, que se matara con el, pero yo dize Plutarco aconsejo, *ne puero pecunias,* no deys dinero al moço q̄ sera su cuchillo, como lo fue del hijo prodigo. Estese el hijo donde le guarden los ojos de su padre: porq̄ como el agua tēpla la soberuia del vino, ansi la vejez refrena la juuentud, como el mismo Philosopho escriue. Y ansi tenia a sus hijos presentes aquel sancto padre que dezia, *In circuitu meo pueri mei.* El buen padre de familias es como centro,

Vale. l. 5 ca 10.

Plut. de liber. educ.

Iob. 29. 5.

centro, del qual aunque salen muchas lineas entre si diuisas, pero cada linea ocupa el cẽtro, ansi todos los hijos participan del padre, en particular cada vno, segun aquel prouerbio: Vn padre para cien hijos. Tiene el centro esto particular, q̃ le miran todas las lineas, ansi el padre de su familia es mirado, e imitado de todos sus hijos, como Plutarco enseña: por lo qual el nombre de padre en la Escriptura es tambien de maestro y preceptor.

§. III.

Mas ya de los padres hombres, passemos al padre Dios, y veamos que retorno tiene de la regalada criança de sus hijos. Oydlo cielos, e inclina tus orejas tierra. *Filios enutriui, & exaltaui, ipsi autem spreuerunt me.* Isai.1.
Enutriui, es lo mismo que *magnificaui, magnos feci*, lo que los Latinos llaman *ornaui*. *Magnificauit Dominus vt celebre fieret nomen eius*. Tambien significa esta palabra, como entendio el Vulgato, la criança, y educaciõ regalada, porque los niños con los alimentos se hazen grãdes. Erades *cophino seruiẽtes*, esclauos de la palanca, andauades al cueço, guieos por el desierto, sustenteos con manà, amasado por manos de Angeles, con agua mas dulce que la miel, con abundãtissimo olio que corria delas peñas, lleueos a vna tierra cuyas rocas y breñas corren miel, porq̃ alli labran las auejas sus panales, cuyos cãpos viciosos, fertiles de pastos, haziã que las tetas de las vacas y ouejas manassen y vertiessen arroyos de leche, cuyas viñas eran tan grãdes y abundosas, q̃ de el fruto de vna cepa sola, se cargauã vn jumẽto, *Ligans ad vineã pullum suũ, & ad vitẽ ò fili mi* (cosa admirable) *asinã suã*, todo lo dixo jũto Ezechiel, *Similã & mel comedisti, & profecisti in regnũ*, la primera palabra responde al *enutriui*: la segunda la q̃ se sigue *exaltaui*. *Si filius honorabilis Ephraim si filius delicatus, quia ex quo locutus sum de eo recordabor eius: idcirco conturbata sunt viscera mea super eam, miserans miserebor eius ait Dominus.* Que tẽgo yo cõ este niño, cõ este mi regalado Ephraim, q̃ en oyendole mẽtar se enternece mi coraçon? *Puer Israel, & dilexi eum. Ego quasi nutritius Ephraim portabã cũ in brachijs meis.* Del Hebreo se puede leer, *Ego pedetẽtim ambulãs cũ Ephraim*. No solamẽte le traya en mis braços, pero le enseñaua a andar, como hazẽ las amas cõ los niños, con quiẽ andã poquito à poquito a su passo. Y mas largamente por Isayas, *Audite me domus Iacob qui portamini à meo vtero, & gestamini à mea vulua, vsq; ad senectam ego ipse, & vsque ad canos ego portabo. Ego feci, et ego ferã* ego

Marginal notes: Iosf.4. — Gen. 49 11. — Eze. 16. 13. — Hie. 31. 20. — Ose. 11.3 — Isa. 46. 4.

ego portabo & saluabo. Como si dixera: No solamẽte soy madre para Israel que trae su hijo en el vientre, y le pare, pero soy su ama que le cria, y trae en braços hasta la vejez; cosa que no suelen, ni pueden hazer los padres, antes en la senectud piden con justicia a sus hijos el reconocimiento de la criança, y alimentos de la mocedad. O santisimo y piadosissimo Padre? Padre y mas Padre? Padre de la niñez, y de la vejez perpetuo?

Esta es la summa de los dessseos de los piadosos hijos de Dios, que no los desampare en ningũ tiempo, sino que el cuydado que tuuo de ellos desde el vientre de su madre, tenga en la vejez hasta la sepultura, como oraua Dauid: *In te confirmatus*
Ps.70.6 *sum ex vtero: de ventre matris meæ tu es protector meus*. Goz. *protector, eiector*. Tu me sacaste del viẽtre de mi madre, porque si tu mano no anduuiera, y hiziera (para dezirlo ansi) officio de partera pereciera: porq̃ no tiene fuerça bastãte la flaca naturaleza para arrojar la criatura, sino interuiene Dios. Pues *Ne proijcias me in tempore senectutis*. No me eches lexos de ti como inutil en la vejez, ni me arrojes a essa plaça fuera de tu casa y familia, expuesto a mil miserias. Es metafora de los niños expositos: *proijcere*, aun entre Latinos es *exponere*, como en Plauto. *Eam postquam peperit iussit paruam proijci*. De donde aqui el verbo original HISLIC, es mas que dexar y desamparar, porque significa fuerça y expulsion, repeler, expeler: *me*, no me expelas de tu presencia, no me despidas, ni eches de tu casa, ni me desampares en este tiempo de la vejez. La senectud sugeta a mil incomodidades y flaquezas, y ela no solo el cuerpo, pero el coraçon tiene particular necessidad de la ayuda de Dios. El justo y timorato no se fia del testimonio de la buena conciencia, que de presente tiene, temiendo lo futuro, porque sabe q̃ esta escrito, *In die bonorum ne immemor sis malorum*. Ve el mundo lleno de malicia, iniquidad, engaño, y con recelo y temor pide a Dios vna perpetua custodia de su alma. Mueuele a temer lo de adelante aquel horrendo exemplo del mismo Salomon, que auiendo sido en la mocedad tã amado de Dios, y tã deuoto, fue en la vejez idolatra, por complazer a mugeres estrañas, a quien se dio desenfrenadamente. Dauid su padre, quan feamente cayo no vna sola vez, ninguno ay q̃ lo ignore. Muy muchos fuera de estos vemos con nuestros ojos cada dia, despues de auer passado la puericia, adolescencia, y edad varonil, sancta y recatadamente, darse en la vejez desbo-

Plaut. in Asinar.

Eccl. 11. 27.

desbocadamente a sus vicios, correr empos de los idolos q̃ el sig o adora, o riquezas, o delicias, ambiciones, honores y otros adoratorios mũdanos. Enseñado pues el justo como prudente, en la escuela de la experiencia quotidiana de tantos como caen en el tiempo extremo, pide a Dios el don de perseuerancia, que no puede merecer, y dize: Ne *proijcias me in tempore*
Psal. 70. 20. *senectutis &c.* Y otra vez: *vsque ad senectam, & senium* Deus *ne derelinquas me*. No solo hasta la vejez me guarda, sino hasta las vltimas canas, y edad decrepita. Hasta la vejez, y aun hasta la vltima edad no me desampares. Guardame y defiendeme hasta el vltimo espiritu, hasta la vltima boqueada, hasta darte el alma. Esto es lo q̃ Dios hizo con Iacob, y lo que promete al justo. No creamos nosotros que la Iglesia de Christo es menos amada y fauorecida que la delos Iudios. No fue vna Iglesia siẽpre? pensaremos q̃ en estos miserables tiempos en q̃ se ha elado la charidad, y abunda la iniquidad se ha de oluidar Dios de su Esposa? Buen animo hermanos, que hasta el fin de los siglos, y canas de la Iglesia, està con nosotros, y nunca se oluidara de sus misericordias, el q̃ es Padre de ellas.

Pero boluiendo a proseguir el lugar de Isayas, y las querellas de Dios de que hijos tã regalados y honrados por el, le desamparassen, dize, I*psi autem spreuerunt me*. Propriamente es *rebellauerunt*, como otras vezes declaran los Interpretes, verbo, que le vsurpa la Escriptura para significar, violar el derecho diuino y humano, el amor, la lealtad, y el oficio, con el qual significo aquella traycion y pecado de los hijos de Iacob, cõtra su hermano Ioseph, en Hebreo es, PASSAGH. O*bsecro* Genes. 5.
vt obliuiscaris sceleris fratrum tuorum, & peccati atq; malitiæ quam exercuerunt in te. Yo criè y ensalçe mis hijos dize Dios, pero ellos negando el officio, la piedad, la razon, y debito natural y diuino rebelaron contra mi. Alçaronse con la obligaciõ, con la filiacion, con mis bienes, y negandome lo todo me han de mil maneras ofendido. Y tiene grande fuerça aquella breue Antithesi: *Ipsi me*, ellos a mi. Ellos nacidos en las maluas, leuantados del poluo dela tierra, que ni son sino por mi, ni tienẽ sino lo q̃ yo les he dado, ni valẽ mas de lo que yo quise que valiessen. *Ipsi me*, a mi su Dios, su Padre, su perpetuo bienhechor. A mi.

Y agrauando la culpa de su rebelion y desagradecimiento. Isai. 1.
C*ognouit*, dize, *bos possessorem suum, & asinus præsepe* D*omini sui, Israel autem me nõ cognouit,*

 & po-

& populus meus non intellexit. Con exemplo de dos brutos insipientissimos reprehẽde su grauissima malicia. Dos cosas ay q̃ aduertir a cerca destos animales. Vna que son estupidissimos entre todos los jumentos, de menos instincto que los otros animales. El buey fue en Egypto señal de insipiencia y brutalidad: por esso significaron en este animal el elemento basto y bruto de la tierra, a quiẽ Agros guardaua con cien ojos, que es el cielo con innumerables lumbres, al qual mato Apolo, el Sol quãdo nace; porque roba la luz a todas las estrellas. Lo mismo es del asno como luego dire. Otra que su suerte es vn duro y perpetuo seruicio, pues nadie los compra ni sustenta, sino para seruirse siempre de ellos; no como el perro, el cauallo, y otros, que los criamos, y regalamos, mas por amistad, que tenemos con el vno, y por honrarnos con el otro, que por el seruicio que de ellos esperamos. De donde se sigue que siendo porvna parte estupidos, no fuera mucho que no conocieran el beneficio y fueran ingratos, y sabiendo por otra que estã cõdenados a continuo trabajo, no era de marauillar, si aborrecieran a su señor. Pero o caso marauilloso? con ser insipientissimos y trabajadissimos, reconociendo aquel pobre beneficio q̃ les haze su amo, no por ellos, sino por su interes proprio, no solo no le desprecian, ni rebelan contra el, mas le reconocen, le aman, y con alegria sin freno ni cabestro le siguen si va delante de ellos, o ellos van delante si el queda atras: conocen la casa de su señor, y en descargandolos se van derechos al pesebre dõde los hazen bien. Y mira quanto fortifica Dios su causa contra los ingratos en estos exemplos, que si dixo: *bos*, dixo lo con emfasi, y encarecimiento, porque en el Hebreo, SOR significa el buey, o el toro mãso de perfecta edad, y enteras fuerças, dispuesto para todo vso y trabajo. Porque los Hebreos tienẽ tres nombres, con que llaman a este animal, segũ diuersas edades, quando es tierno bezerrillo le llaman, GHECEL *vitulus*: quando bezerro rezio y fuerte que puede ser padre es, PAR *iuuencus*, quando de perfecta edad y fuerça SOR, con el qual nõbre agraua Dios la acusacion de los Israelitas, pues vn torazo hecho y derecho, lleno de fuerças tremendas, que podia con ellas no solo resistir, sino bolar a su señor, no solamente le obedece, pero le conoce. Fue el buey symbolo de ferocidad entre los doctos Egypcios, pero domesticandole la memoria del beneficio conoce *possessorem*, en Heb. KANAH. *emptorem*, al

al que le compro vn mes ha. No era tanto conocer al vaquero, q̃ le apacẽto muchos años, pero es estraña cosa conocer a quien le cõpró ayer, y dio de comer dos dias. Estupido es el buey, pero mas lo es el asno como san Basi. nota, porque del buey se dixo, que conoce a su amo, del asno no se dize esso, sino q̃ conoce su pesebre. Fue este animal symbolo de tõtedad y rudeza y duro trabajo, entre sabios. Vno dellos dixo: *Isachar asinus fortis habitans inter terminos &c.* Mi hijo Isacar sera siẽpre casero, no saldra a tierras estrañas, sino echara mano del trabajo, y cultiuará la tierra &c. Esto significo el Patriarca por el asno, porque estos jumẽtos nũca sacã el pie de su tierra, de casa al molino, o a la heredad son sus idas y venidas. Y el asnillo enfrenado era imagẽ de ingenio indocil y torpe; en el Hebreo se llama, HHAMOR, animal terrestre, material, estupido, porq̃ del mismo tema de el verbo de dõde se deduze este nõbre los Hebreos significan, peso, materia, grauedad, lodo. Pues este animal tã indocil, tan material, tan bruto, al fin conoce aquel lugar dõde le apacientã, que como Cayetano dixo, fue dezir, que si quiera conoce su proprio biẽ. Peor es Israel, dize Dios, q̃ el buey q̃ conoce su señor, y q̃ el asno, q̃ reconoce su pesebre. Israel ni conoce a Dios su criador y gouernador, ni reconoce si quiera el rico pesebre de la tierra de Promission, dõde le he apacẽtado, tierra tan fertil, tã amena, tã pingue, tan regalada, felicissima entre todas las tierras. Mas bruto es mi pueblo, que los brutos, pues no me conoce. Significa esta palabra no solo falta de conocimiento y sentido, sino de voluntad y affecto. Ni tiene sentido, ni memoria, ni voluntad, ni agradecimiẽto, *Nouit Dominus viã iustorũ*, y *Nouit iustus animas iumentorũ suorũ.* Encarece este crimen el nombre *Israel*. Tienese por grauissimo pecado en qualquier hõbre vulgar, que no tiene mas q̃ nombre de hombre la ingratitud, que haze quedar atras de los jumentos. Que será, que Israel, que por diuina merced trocò el nõbre de pobre Iacob en Israel, no conozca las magnificas mercedes, no el lugar en q̃ Dios le puso, no como jumẽto criado para el trabajo, sino como hijo regalado para su honra y gloria. *Et populus meus non intellexit.* O como otros leen, *Populus nõ est intellectus à se*, phrasi Castellana: Mi pueblo no se entendio, fue mas bestial que los bueyes, y los mulos: cosa inhumana, desagradecimiento fiero mõstruoso, oluido de Dios, desprecio de Dios, malas gracias a Dios, afrentas de Dios. O infame impiedad!

Basi. in Isa. ca. 1.
Gen. 49
Caiet. in Isai.
Psalm. 1.
Prou. 12. 10.
Isa. 1. 3.

Mira tu aora este desagradecimiēto mas que brutal, notado en este moço del Euāgelio, que ni conoce a su patron y Padre, como el buey a su señor, ni reconoce ni estima la casa regalada, como el asno el pesebre: desampara a su padre, buelue las espaldas a su patria, dexa aquella casa en q̃ nacio, aquel dulce nido en q̃ se crió, aquella mesa puesta, y cama hecha, aquella criança y regalo, el descuydo con q̃ viuia, y va a prouar ventura por tierras agenas. Quien biē tiene, y mal escoge, por mal que le venga no se enoje. Peligrosas son las elecciones de moços, como se ve en la que hizo Loth.

§. IIII.

Congregatis omnibus adolescentior filius peregre profectus est in regionē longinquam: & ibi dissipauit substantiā suam, viuēdo luxuriosè. El ingenio de Dios es, no prohibir a los que quierē yrse de su casa, y abraçar a los que se bueluen a ella. Y aunque los padres viuos no dan sus haziendas, ni ay ley que tal mãde, diosela a este moço, porque no quiere tener a nadie por fuerça en su compañia. El hijo como moço, juntó todos sus bienes, para preuaricar en todos, dexò aquel antiguo amigo, q̃ le auia criado, (no tiene vn hijo en este mūdo mayor amigo q̃ su padre) fuesse a tierras estrañas, donde a toda su libertad pudiesse descomponerse. No ay cosa tã lexana y remontada de Dios, como el peccado, q̃ sea demonio, que sea infierno, porque en estos tiene Dios algo, a estos guarda, conserua, y administra, pero en el pecado no tiene parte. Saliose en compañia de Cain, de quien se dixo: *Egressus Cain à facie Domini*, dize August. *In regionem longinquā*, porque como el mismo dize, *Nemo amittit Deum, nisi qui dimittit*. Tambien se fue lexos de si mismo, con la deformidad del pecado, dize Ambros. Por lo qual en su cōuersiō se dize, *in se reuersus*, boluio en si el q̃ estaua fuera de si. Alli dissipo toda su sustancia, padecio cruel hambre, siruio a puercos, y en suma desseó comer de sus saluados, y no le fue permitido. Verdaderamēte dissipa su substancia el pecador, porque escurece su entendimiento, con la negra exhalacion del pecado; y enflaquece su voluntad desaficionada de la virtud, con el amor del vicio; dissipa su sustãcia, porque *spoliatur spiritualibus operibus*, dize Chrysost. dissipa su sustancia, *animi lucem, veritatis notitiam, & Dei memoriã*, dize Tito Obispo: dissipa su sustancia conmutãdo las cosas interiores, por las exteriores, los bienes celestiales, por los carnales. Particu-

Gene. 4. 16.

Aug.

Ambr. hoc loco

Chrysost. ho. 4. in Lucam.

Tito. Epis.

ticularmente dissipa su sustãcia, *viuendo luxuriose*, porque es proprio de este pecado consumir todos los bienes del hõbre, dize Eusebio Emisseno. Por lo qual dize el Ecclesiastico: *Ne des fornicarijs animam tuam, ne perdas te, & hæreditatem tuam.* No te aficiones, ni te prendes de muger ramera, dõde es facil la entrada, y dificultosa la salida, *ne perdas te*, enflaqueciendo las fuerças del cuerpo, exponiendote a muchos peligros, *& animam*, obligandola a muerte eterna, *& hæreditatem tuam*, y pierdas tu legitima en esta feria, porque las malas mugeres han menester mucho, *Oportet multa habere Thaidem*. Prou. 29 *Qui nutrit scortũ perdet substãtiam*. Demanera q̃ todo lo pierde, cuerpo, anima, hazienda.

Euseb. *Eccle. 9. 6.* *Pro. 29. 3.*

Que se podia esperar de aquella mocedad dexada a si misma, sino total ruyna y perdiciõ? Quieres ver vna pintura de vn pecador moço? *Fiat via illorum tenebræ, & lubricũ, & Angelus Domini persequens eos.* Todos son males de pena, dize August. y todos terribles. *Horrẽda via tenebræ.* Quien no teme tinieblas solas? deslizadero solo, quiẽ no procura escusarle? pero en resualadero y tinieblas jũtamente, quien puede refirmar el pie? Tinieblas, deslizadero, y junto con esto persecucion de Angel del Señor, en vn moço libre hallaras estos tres males. En el camino dela mocedad ay tinieblas de ignorancia, resualadero de la sensualidad. Quien camina de noche a peligro va de caer, porque falta luz a sus pies. Pues que si ay en la calle derrumbadero de calçadas llenas de lodo, y resualaderos? Sera mucho mas facil la cayda. Pero si sobre todo, yendo vos caminando con gran tiento, y cõ tanta difficultad que no hallays dõde assentar el pie, estuuiesse puesto vuestro enemigo en asechança al peor passo, y subitamente os diesse vn empellon de traues, o vn traspie, quan cierta y peligrosa seria la cayda? Pues esto passa en la mocedad destemplada de vn pecador perdido, que por vna parte camina por tinieblas de ignorancia, y error de aquella edad mal disciplinada. *Tenebræ*, por otra anda entre deslizaderos de luxuria, a que el fuego de la juuentud, y su mal habito le inclina. *Lubricũ*, y sobre todo el demonio, que no pierde pũto, tiene cuydado de esperar al peor passo de la calle, dõde encuentra su perdiciõ para derribarle. *Angelus Domini*, pierde el alma, el cuerpo, la honra, la hazienda, y no se tiene por perdido, porque los moços son gẽte de grãdes esperãças, como Arist. dize, porque como tienẽ poca experiẽcia y prudẽcia, todo lo librã

Ps. 34. 9 *Aug. in Commẽ.* *Arist.*

para adelāte, todos los bienes se promete̅, sin preuenir los malos successos que pueden tener.

Consumpsit substantiā viuendo luxuriose. No lo dize solamēte por el vicio venereo, sino por todo aquello q̄ se llama *luxus*, banquetes, musicas, galas, delicias, naypes, dados, aunque principalmente lo dixo por esse vicio, a quien todos essotros militan y siruen, como el hermano mayor declarò: *Deuorabit substantiam suam cum meretricibus*. Pinta por elegante metafora el sancto Iob, la riça y estrago q̄ haze este torpe vicio; *Ignis est vsque ad perditionem deuorans, & omnia eradicans genimina*. Este vicio es fuego. Tiene el fuego su leña con que se sustēta, tiene su humo, por el qual se conoce de lexos, tiene sus cenizas, y despojos remanentes despues del incendio. Fuego es la luxuria, voraz, actiuo, consumidor, que todo lo abrasa, quema el arbol, y los pimpollos, y renueuos, sin dexar cosa verde q̄ no acabe. La leña de este fuego, es dinero: pocos pobres vereys enamorados, ninguno dixo el Poeta Griego, *Nemo mēdicans victum amauit*. En riquezas arde, en banquetes, embriaguez, huelgas, musicas, saraos, conuersaciones, y compañias profanas, libros de poetas desonestos, visitas, passeos, ociosidad, ojos curiosos, y descōpuestos, que todo lo quieren ver; *Propter speciem multi perierunt*; el primer passo de la perdicion de muchos ha sido ver la hermosura, y el aspecto, y alli se hundio el desseo, y leuanto su llama la aficion, y prēdio el incendio q̄ abrasso sus coraçones. El humo deste fuego, es infamia, desonra, desprecio, q̄ no ay sambenito mas infame que vn amācebamiento, y entre todos los vicios humanos, este es el q̄ mas verguença he ignominia trae. Huele tan mal este cieno, q̄ todos los que tienen buenas narizes, se las tapan quando le encuentran: y cō todo esso ay de este humo muchas chimeneas, y mas en las casas mas altas. Las cenizas son flaqueza, debilidad, enfermedades innumerables, y essas feyssimas, y infamissimas, bubas hasta la cara, que son las letras cō que señala este cossario sus esclauos; açote de Venus le llaman los medicos, y harta infamia es de los generosos, que le llamen otros phisicos *lepra nobilium*: muerte temprana, y en agraz, dolorosa, y rabiosa. Porque este vicio vengador de las injurias de Dios, haze sacrificio de sus sequaces, desflora la mocedad, amortigua la hermosura, estraga la juuentud, debilita las fuerças del cuerpo, anticipa las canas, y trae vna temprana vejez, y finalmente acarrea vna accelerada muerte. Por esto enuejecio

Iob. 31. 12.

Eccl. 9. 9.

uejecio tan temprano Salomon, y mueren como moscas por essos hospitales tantos moços, comidos hasta los huessos deste fuego que todo lo deuora, *Ignis est vsque ad perditionē deuorans.* No solo quema la carne, sino tābien las partes solidas, hasta estēderse por toda la sustācia del cuerpo. Demanera q̄ se podra dezir bien, de quiē padece esta dolencia, que *a planta pedis vsq; ad verticē*, tiene dolor, corrompēse los huessos, viciāse los neruios, las cuerdas, y ligamentos, y tendones, y poniēdose vnos malignos y excremētosos humores enlas coyūturas delos huessos causan implacables tormentos. Tambien quema haziēda, hōra, salud, alma, y vida. Finalmente a la puerta del templo de Venus se vēdiā las mortajas: porque se desengañasse todo el mūdo, q̄ no auia camino mas breue para la muerte, q̄ el fuego de este vicio. *Recte ergo videtur dixisse quempiā, nulli quidē profuit coitus: recte autē cum eo agitur, si non læserit*, dize Clemen. Alex. y fue dicho de Epicuro en las sentencias que llama principales. A ninguno hizo prouecho el acto venereo, y harto bien libra, quien no le haze mal, *Paruam epilepsiam dicebat coitum Sophista Abderites existimans morbum immedicabilem*, como el mismo sancto refiere. Oyd el miserrimo naufragio.

Plut. in Proble. Clemen. Alexan. Pedag. l. 2. c. 10.

§. V.

Adhæsit vni ciuium. Este verbo tiene a mi parecer emfasi para significar la industria y diligencia con que suelen tā miserables hombres acomodarse, he ingerirse en las casas de los ricos, para qualquier ministerio por baxo que sea, con tal q̄ no perezcā de hābre. *Et misit illum.* Tambiē tiene emfasi esto, q̄ su amo no supo q̄ hazerse de aquel picaro, q̄ por hambre se le auia entrado en su casa, sino embiarle a su granja, y ocuparle en vn tan vil ministerio como apacentar puercos. O que altibaxos estos? El que no quiso estar debaxo de la mano de vn padre clementissimo, es forçado a seruir a vn peregrino, y barbaro, q̄ no le ocupó en algū ministerio y officio ciuil, que por vētura no le sabia, sino echandole de su casa, y de la ciudad, le embio al campo a ser pastor, y guarda, no de ouejas, ni cabras, sino de puercos, officio dedecoroso en estimacion de todos los hōbres, señaladamente de los Iudios, que abominan carne de puercos. O desdicha? Hauiendose abatido vn hombre como este noble y liberal a tan ignominioso seruicio por comer, no consiguio su intento, porque aquel cruel ciudadano no se lo daua: y desseādo llenar su viētre del pasto de los puercos, nunca lo alcāçaua. Quando los

hombres recusan el suaue yugo del Señor, son forçados a sufrir el durissimo yugo de Satanas. Quieres ver quã miserable esclauonia es seruir a los desseos humanos? mira como le embia a apacentar puercos, a quien mas seruia que imperaua. De quãta dignidad vino por su locura a tanta contumelia el miserable moço? de heredero de vna riquissima casa, a ser sieruo pastor de puercos, y mas infeliz q̃ ellos, pues teniendo ellos su pasto seguro, este moria de hãbre. *Cupiebat implere ventrem* Quan propriamente pinta vn miserable hãbrieto? No dize desseaua comer, ni desseaua hartarse, porque tambien los que no padecẽ tanta necessidad dessean comer y hartarse sino *implere*, porque suelen los que mueren de hambre, dessear llenar el vientre vazio de qualquiera cosa, sin hazer differencia de manjares, con tal que maten la hambre. Ansi desseaua llenar su viẽtre, no de legumbres, ni trigo, ni yeruas, q̃ suelen comer los pobres en los años de la hãbre, sino del pasto
Luc. 16. de los mismos puercos. Descripcion elegante de extrema hambre, como la de aquel mendigo que desseaua hartarse de las mi
Amb. l. d̃ gajas que cayan de la mesa del
Nabu. c. rico, y nadie se las daua, cruel
6. rico, crudelissimo demonio? *Ipsum nomen considera, Ditem dicant Gentiles inferorum præsulẽ, arbitrum mortis. Ditem appellãt vt & diuitem, quod nisi mortem diues inferre non nouerit*. Dize san Ambrosio. Los Gentiles llaman al presidente del infierno, y de la muerte *Ditem*, lo mismo que *diuitem*, Rico, porque el rico no sabe dar sino muerte, y essa la mas cruel de todas, que es la hambre. Ni el rico gloton remedia la muerte de Lazaro con migajas, ni este cruel cõ el pasto de puercos, ni el presidẽte del infierno sabe dar sino duros bocados, ni offrecer sino piedras. Quan hambrientos andan de gustos los que por ellos te siruen, y al cabo son manjar de puercos. Pero preguntaranos el docto que es, *Siliqua*.

Siliquæ piensan muchos que son el saluado, y espolios de las legumbres, o cascaras de habas: porque hablando de ellas Plin. Pli. l. 18.
dize, *Nam siliquæ caulesq; gra-* cap. 12.
tissimi sunt pabulo pecori, lo mismo parece sintierõ Ambr. Au-
gustin. Pero no se si esta signifi- Ambr. in
cacion de *siliqua* quadra cõ la Cemmẽ.
voz Griega, de que vso S. Lu- August.
cas, *Ceration*, que se deduze de *Ceras*, y quiere dezir, *cornu*. Ay tãbiẽ vn arbol llamado *siliqua*, que los Griegos dizen *Ceratonia*, los latinos, *siliqua Græca*, cuyo fructo es a modo de haba larga como vn dedo de quiẽ trata Columela Plinio y Victor; *Ceratiõ* q̃ es la q̃ los Españoles cõ vocablo Arabigo llamamos *Algarroba*,

Algarroba, de que ay gran copia en regiones calidas, y se suelen dar a los puercos, como en otras partes vellota. Comen las tambien hombres pobres y niños, son dulces, comese la vayna, no los granos dize Plinio: y lo mismo parece sentir Horacio, *Pasce siliquis & pane secundo*. A esta significaciõ miro Euthymio Auctor Griego diziẽdo. *Siliquæ ad breue spatium gustui dulcescunt, deinde vt plurimũ constringunt* S. Chrysost. tambiẽ habló dela dulçura de ellas, y despues Theophyl. Ay copia de ellas en Italia, y en España, mayor en Africa, donde se venden de ordinario en las plaças. Si pregũtares, como este pobre moço siẽdo guarda de los puercos, no se podia hartar de algarrobas? El caso es que ansi como guardã la vellota, ansi guardauã la algarroba, y la dauan a sus tiempos y horas al ganado. El desastrado mancebo q̃ los guardaua, y lo miraua, y no podia hauerla de otra parte, sino de entre los pies de los puercos, comia entre ellos lo que podia, pero antes que se hartasse, la hauian acabado los puercos, y no le era seguro meter la mano por medio de aquellos animales, los quales aun entre si son por el manjar tan fieros, que se dan de nauajadas sobre quiẽ ha de tener mas parte en la vellota.

Çolumela.

Chrys. in Commẽ.
Theo. in Comm.

In se reuersus dixit &c. No ay peor rato que el de la conciencia facinorosa, es llaga en el alma. Y aunque suele la razon curar todas las otras tristezas dize Plutarco lib. de tranq. animi, sola esta q̃ es verdugo carnicero, no puede: y como el q̃ padece frio de calẽtura, y despues el fuego y ardor della, padece mas frio y calor que los que padecen estos accidentes del tiempo, ansi la penitencia de la mala conciencia afflige mas que todas las miserias, q̃ respecto della son exteriores, como herida del coraçon, y no ay cosa que mas aflija que la malicia llena de temor, y tristeza. A extrema calamidad has llegado, pero dichosa calamidad que trae arrepentimiento. Bien se ve aqui la verdad de aquella sentencia de Isaias. *Vexatio intellectũ dabit.* *Isai.*
Aquellos que ni por milagros, ni por doctrina, ni por exẽplos, ni por inspiraciones, ni llamamientos, ni por beneficios grandes se mueuen ni conuierten a buen viuir, en las tribulaciones y açotes bueluen en si: y como quiẽ despierta de graue sueño, abren los ojos, y conocen la mano del Señor. En el mismo sentido dixo Salomon. *Curatio cessare facit peccata maxima.* Es Dios medico, y cura con tribulaciones las enfermedades graues de pecados. La tribulacion es correccion, porque muy duro y obstinado es aquel cora- *Eccle. 10*

çon, que al fuego de la tribulacion y afliccion, no se molifica como cera, y humillado, no reconoce a Dios. Las prosperidades, las honras, los plazeres, y abundancia, son ocasiones primeras de nuestras enfermedades espirituales, estas nos bueluẽ estupidos, insensatos, desatinados, y finalmente nos sacan de nosotros mismos, y de seso, y nos enloquecen. No ves que aquellos dichosos de el mundo a quien todas las cosas succeden prosperamente, rompen a guisa de cauallos desbocados, el freno y reparo de las leyes? Por esto el Señor que tiene cuydado de ti; viendo que la mano derecha de la consolacion te ha dado alas para huyr, te las corta con la siniestra para reduzirte. Ves aqui el exẽplo en el Euangelio, dõde porq̃ los contentos y cõmodidades alexarõ este mãcebo de su padre, fue menester q̃ las tribulaciones le reduxessen, y dejarretassen. Y despues de hauer padecido hãbre, y dura seruidũbre, porq̃, *misit illũ in villã suã*, grãdissima vileza, porque *vt pasceret porcos*, mendicidad inaudita, porq̃ grita, *hic fame pereo*, haze lo q̃ antes no hizo. Ausente estaua el hijo de su padré, pero el padre siẽpre cuidó de el hijo, y esta fue la primera atracion. Estaua demẽtado, mentecapto con las engañosas delicias deste mundo, mas el soplo tacito del padre benigno le haze boluer a su mismo coraçõ. O charidad paterna? *Disciplinam Domini fili mi ne abijcias, quem enim diligit Dominus corripit, & quasi pater in filio cõplacet sibi*. Dios nuestro padre con desseo de que no aya en el hõbre cosa que desagrade a su bondad, a fuerça de açotes y seuera disciplina, nos quita los siniestros como a niños. Este lugar passo S. Pablo a la Epistola de los Hebreos ansi: *Obliti estis consolationis quæ vobis tanquam filijs loquitur, dicens: fili mi &c.* Dios es el que os dize esto, no Salomon, Dios es el que os exhorta a paciencia, no hõbre. *Noli negligere disciplinam Domini &c. flagellat autem omnem filiũ quem recipit*. Al hijo q̃ aprueua, al que adopta, al q̃ no echa de su casa, como espurio, al q̃ quiere para heredero, a este açota. En la casa de Dios no solamente son açotados los sieruos, sino los hijos, y essos muy frequentemente. Verdad que la quiso dexar assentada el hijo natural de Dios açotado a la coluna, y pẽdiente en cruz quando los infieles Iudios dezian. *Si filius, Dei est, descendat nũc de cruce & credimus ei*, porq̃ en aquella cruz quiso ser creydo y conocido por hijo de Dios. *Tanquam filijs vobis offert se Deus*. Dõde lee S. Augustin lib. de tẽpore barbarico. *Sicut filios vos agreditur Deus*,

Pro. 3. 11.

Heb. 12.

Mat. 27 40.

Augnst.

Deus, como a hijos os emprẽde, y acomete, os amenaza y açota. La letra entra cõ sãgre, y cõ doloroso colirio se curã los ojos.

Con esto los abre este perditissimo mãcebo, y dize. Miserable de mi de dõde a dõde he venido? de mi patria al destierro; de casa tã opulenta, a tierra de necessidad y hãbre; de libertad a dura seruidũbre; de vn padre amantissimo, a vn señor crudelissimo, de dignidad de hijo de familias, a esta vilissima condiciõ y suerte; de la compañia de mi hermano y de mis criados, a puercos. O quãtos gañanes en la casa de mi padre, tienen por su benignidad el pã sobrado, y yo hijo de familias perezco aqui de hãbre. Santa inuidia es la q̃ tiene este hõbre de sus criados, y le mueue a tener buena esperança de el perdon. Despues de hauer mirado en vn lago dõde beuian los puercos su triste y desemajada figura, despues de hauerse visto flaco, amarillo, trasojado, herizado, las vñas crecidas, como de aguila, los cabellos como de saluaje. Despues de hauer llorado aquesta infelicidad en q̃ el miserable estaua prostrado, leuãtose y dixo. *Surgã & ibo ad patrem meũ.* Con q̃ confiança? tienes pensado cõ q̃ podras purgarte cõ el? Experimentaste vn padre indulgentissimo tãtos dias, pediste tu legitima, no te la nego, dexaste padre tã amãte, y propicio, dissipaste feamente la hazienda q̃ te dio, para que la aprouechasses. A nadie puedes cargar esta calamidad sino a ti mismo. Es verdad, dize, que mi hecho no tiene defensa, pero en vna cosa tengo confiança, y es que conozco q̃ mi Padre, es verdadero padre, clemẽte de su naturaleza y exhorabie, por ventura aun mora en su pecho alguna reliquia del amor antiguo, aunque yo del todo me despoje de lo que era ser hijo. No escusare ni negare mi culpa, porque mas valdra con el vna simple confession de animo verdaderamente arrepentido. Aguda purgaciõ de culpas. Quanto mas senzillamente me confessare, y aborreciere a mi mismo, tanto mas facilmẽte boluere a encender su charidad para conmigo. Finalmente, en estado tan desesperado a quien me acogere mejor que a mi padre? Solo el puede reparar este perdido, y si alguno ha de querer, el querra. No esperare que por relacion de otros sepa mis maldades y calamidades, que le prouoquen a vengarse, y si yo le contare el caso como ha passado, aplacarse ha conmigo. En fin haga lo que quisiere, Padre es, suyo soy, contra el he pecado todo lo que he pecado. Direle Padre. Esto solo me trae a ti, todo lo demas me reuoca, mi miedo, mi malicia, Peque so-

que sobre manera delante de los Angeles de Dios, y delante de ti, y no me juzgo por digno de aqui adelante de ser llamado hijo. Astutamente dize, *vocari*, como si dixera: Soy lo cierto, y tu sabes que lo soy, y no puedo dexar de serlo, pero conozco y confiesso llanamẽte q̃ no soy digno deste nombre. A mi me bastara si tienes piedad de mi, que me tengas en el lugar que tienes a vno de tus criados, con tal que yo sea tuyo, con tal que viua contigo, con tal q̃ me sea licito estar en alguna parte de tu familia. O confession biẽ preparada, y premeditada? No se pudo ordenar mejor oracion para mouer al padre a misericordia. Quãto mas humilmente cõfiessa su culpa que ni podia encubrirse ni escusarse, quãto mas vehementemente se acusa y aborrece, quanto mas se abate y declara que no tiene otra esperança, sino la clemencia sola de su padre, tanto mas atrae el animo paterno a sus leyes. La forma de esta oracion no se la enseño arte, sino la conciencia reconocida; y la esperança de la bondad de el padre. Quan digna de imitar aquella confessiõ Iob 33. *Si abscondi quasi homo peccatum meum*, en el Hebreo, *quasi Adam*, si escondi mi culpa como aquel primer hombre. Estraño exemplo del ingenio humano, que despues de el pecado, nos dio Adam, cubriendo su desnudez y escondeendose, y enseñando por todas vias su pecado? esto procurã imitar todos, señaladamẽte nobles y Principes, y se esconden por el pueblo, como Saul, 1. Reg. 15. que dixo: *Peccaui, sed nunc honora me coram senioribus populi mei*: porque las malas costumbres extirpan la honra y dignidad. Dauid Psalmo 31.5. *Delictum meum cognitum tibi feci*. Hauia entonces vn genero de confession publica offreciendo sacrificio por el pecado. No vesti ni encubri mi culpa, esso es, *non abscondi*. Ansi que con esta resolucion *surgens venit ad patrem suum*, como el lo hauia deliberado, *Surgam & ibo*. Boluio, y desanduuo el camino con lagrimas y gemidos, que con ferocidad y desatino hauia andado. 1. Re. 15.

Sacas tu oyente mio de aqui tres puntos. Vno, que el primer grado de la salud del alma es la memoria de el biẽ perdido. Notaron esto S. Augustin y Beda santamente, que ay gran differẽcia entre el pecador que algun tiempo experimentó la diuina gracia, y gustó quan suaue es el Señor, y quan bueno es *adhærere Deo*, y el que nunca tuuo experiencia de esto, sino de pecados, de deleytes, y de sola vida de puercos. Porq̃ aquel buelue en si tãto mas presto q̃ este, quãto es mas facil acordarnos de lo que

Aug. l. 2. qq. Euã. capit. 33. Beda in Comm.

que en algun tiempo supimos, aunque estemos oluidados dello, que de lo que nunca tuuimos noticia. Mucho importa la buena institucion de la niñez, hauer frequentado los Sacramẽtos, viuido entre personas religiosas y timoratas, porque siempre queda en el paladar del alma aquel gusto celestial: y aunq̃ estemos lexos de aquel primer instituto, como quien esta apartado de la casa de su padre, siẽpre tenemos algun despertador de memoria de la vida passada, y conferimos, quales fuymos, quales somos, y siempre nos incita a que boluamos. Si aqueste mancebo nunca huuiera experimentado la abundancia de la casa de su padre, nunca buelto en si dixera, *Quanti mercenarij &c.* Lo otro, porq̃ assi como este moço dixo entre si, *Surgam & ibo*, ansi lo puso en execuciõ, *Et surgens venit, &c.* No bastara hauer dicho, leuantareme, y yre a mi Padre; si en effecto no se leuantara y fuera, aquella fue deliberacion, aqueste effecto.

Ambr in Commẽ. *Hæc* (dize Ambros.) *apud se dixit, sed nõ satis est dicere, nisi ad patrem venias.* Lo mismo notó S. Chrysostomo en S. Thomas. Exemplo no solo para pecadores penitẽtes, sino para los muy justos vtil, que nos enseña, poner por obra las inspiraciones de el Señor, antesq̃ aquel ardor de el primer proposito se resfrie. Nõ *tardes* (dize el Sabio al pecador) *conuerti ad Dominum, neque differas de die in diem.* No dilates la penitencia, ni vses mal de la diuina paciencia, no tientes, ni irrites su longanimidad, y sufrimiento. Haz penitencia luego sin dezir mañana. *Subita enim veniet ira illius.* Porq̃ quãdo menos te cates inopidamẽte vẽdra. *Et in tẽpore vindictæ disperdet te. q. d.* Y si comiença? si vna vez desembayna? si esperas a q̃ estes en el palo? si aguardas a la hora de la muerte? *Disperdet*, desmenazarte ha, agruinarte ha sin remedio, y sin q̃ aya intercession, entre sus tormentos acabaras tus dias. Lo vltimo, q̃ si con razon es loado este mancebo, porq̃ aquexado de la hambre boluio primero en si, despues a la casa de su padre, deuemos inferir ser muy grã verdad, lo q̃ contra los nueuos hereges en el Concilio Tridentino difinio la Iglesia, q̃ no es malo, sino bueno y saludable aquel temor que llamamos seruil, con q̃ o por miedo de las penas, o por estar afligidos de grandes tribulaciones nos conuertimos al Señor.

Chrys. in Cate. S. Tho. Eccle. 5. 9. 10.

Cõ. Tri. sess. 6. c. 6. & Cant. 8.

§. VI.

Cum adhuc autem longe esset vidit eum pater ipsius. Hasta aqui has visto vna imagen de vn pecador arrepentido y leuantado de extremos males, aora mira vn

ra vn viuo simulacro de la diuina clemencia. Aun no hauia llegado el moço medio desnudo a las casas de su padre, quãdo el padre de lexos le vio, porque es mas aguda que lince la piedad. Primero vio el que con mayor terneza amaua. O encuentro? o espectaculo digno de Angeles? Viole boluer en miserable figura, al que como insolẽte y feroz hauia huydo. Viole desarropado, denegrido, flaco, suzio, llorando, y solloçando. Tan miserable aparencia mouio luego el pecho paternal, y doblo la ira justa en misericordia. Sale corriendo el padre desalado a recebir a su hijo, y no esperãdo a sus ruegos, vencido de natural piedad, cerca el cuello con sus braços y dale mil besos enel rostro. Pero aunque estas cosas erã argumentos de vn animo condolido y piadoso, no por esso el moço consigo mismo santamente ayrado, dexa de acusarse diziẽdo: Padre peque grauemente delante de Dios y de sus Angeles, y de ti (suelen los Hebreos, quãdo por religiõ y reuerencia no osaron nombrar a Dios, por su proprio nombre, llamarle cielo y otros nombres) y cõ todo esto oso parecer en tu presencia, aunque no merezco de aqui adelante ser llamado hijo tuyo, pues he rompido todas las leyes de piedad.

Aun no dixo todo lo q̃ traya premeditado, pues callo aquellas palabras. ***Fac me sicut vnum de mercenarijs tuis***, o por q̃ los solloços le interrumpieron las palabras, y la boca remitio su oficio a los ojos, porque mas hablauan aqui las lagrimas que la lengua, como en Pedro; a cuya penitencia, solo se escriue que *fleuit amare*, o porque con Augustino y Beda dizen, no le dexaron hablar mas las caricias y regalos, y los otros officios de amor de el padre, o porq̃ realmente, aunque pudo, no quiso dezir mas, viendo que a tanto fauor y demostracion de el padre no era menester. Porque para q̃ hauia de pedir a su padre que le admitiesse por mercenario pues se veya ya recebido por hijo? Entretanto pues que el hijo se acusa, mientras llora, que haze el padre? Espãtale por ventura con palabras crueles? amenazale con açotes? da le en cara cõ su benignidad antigua? reprehendele su fuga? reptale de traydor ingrato? afeale su glotonia? y las otras afrentas de su vida? sus menguas? sus perdidas? su abatimiento? que es de el impaciente rigor? donde la censura feroz? De ninguna de estas cosas se acuerda, tanto es el gozo que tiene de verle delante. El moço se da por abdicado; el padre le restituye; el hijo se cõdena a si mismo, el padre le absuelue; el hijo se abate a la suerte de

Mat. 26 75.

Aug. loci.
Beda in Comm.

te de mercenario, el padre le restituye a la dignidad primera; no responde el padre a las palabras de el hijo, sino a sus hechos y buelto el rostro a sus criados dize, *Cito*, id corriendo *proferte stolam primã*. En Griego, *stolam illam, illam primam*. Algunos piensan que señalan aquel vestido escogido que solia traer antes que saliera de su casa, pero aquel articulo repetido mas parece que señala, vn vestido el mejor y mas precioso que hauia en su casa, que estaua en tal o tal cofre guardado. Por ventura era vestido para aquel fin guardado, que el padre pensando a vezes en la buelta de su hijo, le hauia hecho, y tenia reseruado, y esse como cosa sabida señala, *stolam illam illã*, aquel rico vestido, aquel que sabeys tẽgo para este dia señalado. Y por ventura fue lo mismo de la ternera, que la hauia diputado para su venida, y para este dia la cebaua por si a caso viniesse, como suelen los que esperan personas que mucho aman guardar el mejor vino, y las mejores aues cebadas. Vestid me le de pies a cabeça, calçalde, adornad su mano con anillo, aparejemos vn bãquete, y holguemonos, porq̃ *hic filius mortuus fuerat*: por tã muerto le tenia como Iacob a Ioseph, *& reuixit*. Para mi era muerto, porq̃ no sabia de el, para mi ha resucitado, por q̃ cõ el ha reuiuido mi espiritu, para mi *perierat*, y para mi, *inuẽtus est*.

En fin ya queda el hijo prodigo en su centro y lugar natural, donde le guarden los ojos de su padre, y donde el se conserue en obediẽcia. El lugar como dize el Philosopho, es conseruatiuo del locado, porq̃ las cosas fuera de proposito lugar no se pueden conseruar, ansi en las corporales como en las espirituales. Los pezes no puedẽ viuir fuera del agua, el hõbre no puede viuir en agua, la rosa si la cortã de su mata, y la tienen en la mano, se marchita y seca, porq̃ esta fuera de su lugar. Por esto el fuego salta, el hierro cae abajo, porq̃ el lugar de las cosas graues es el bajo, y de las leues el alto. Y es tan grãde la virtud de el lugar, q̃ quãto vna cosa se acerca a el tanto mas alegremente se mueue: por lo qual el mouimiẽto natural, que es al principio debil, es al fin gallardo. Y porque nuestra anima esta fuera de su lugar, no puede ser q̃ no cayga en algunos peccados. De dõde es q̃ los Angeles, y las almas santas q̃ estan en mano d Dios no puedẽ pecar mas. *Iustorũ animæ in manu Dei sunt, & nõ tãget illos tormentũ malitiæ*. Pero entretanto q̃ el alma llega a alcãçar aquel lugar glorioso, donde se ha de boluer impecable, lo q̃ le puede en esta vida librar de peccados, es mo- Sap. 5. 1.

rar

rar por gracia en la casa de Dios, dõde el la escõdia *in absconditofaciei sua.*

§. VII.

En este padre de tan rara clemencia, que vencio no solamente la esperança de su hijo, pero la opinion de todos los hombres, por solo instincto de naturaleza, has de entender tu la bõdad de Dios, que es por su gracia mucho mas clemente con el pecador de veras arrepentido, que ningun padre puede ser cõ el hijo que ternissimamẽte ama. Permitese llamar de el pecador *Abba Pater*, padre, y mas padre, y dandole licencia de pronunciar este nombre, le da confiança de alcãçar lo que pidiere Sa lele al camino, echale los braços al cuello, que es como Grego- Gre.Nis. rio Nisseno dize ponerle a la ceruiz el yugo suaue del Señor q̃ hauia rõpido, restituyele la lealtad y fe quebrada en el anillo de oro, y la gracia perdida en el rico vestido, hazele participante de aquel sacrificio del bezerro y victima de nuestra reconciliacion Christo cruento, en cruz alegrase el cielo y el vniuerso el dia que se ganò esta alma. O Padre summo? o misericordiosissimo padre y mas que padre de penitentes?

O dulçura de nuestro Rey Christo? *Præuenisti eum in benedictionibus dulcedinis.* Quando Psal.20.27. nuestro Rey nacio, tu Padre eterno le preueniste con bendiciones y abundancia de dulcedũbre, todas las gracias en colmo y a porfia le ocurrieron y saludaron, salieronle a recebir como a Rey los coros de las santas hermanas. No nacio primero que ellas viniessen, porque juntamente estuuieron con el quando nacia, esperaron su Magestad al instante de su concepcion, las bendiciones, primero se las diste que las pidiesse, bendiciones, y gracias amplissimas y excellentissimas, *Christoticos*, de bõdad y suauidad. En el vertio sus flores y fructos el cornucopia en abundancia. Su dulçura y suauidad se manifiesta en la acogida que haze a los pecadores. Que bondad llega a esta que se huelga de la conuersion de vn alma tanto que la festeja en el cielo? Que dulçura de condicion como aquella que se fatiga en busca de la oueja errada? y trayendola en sus ombros no le es onerosa? *Nisu & vigore patiẽtiæ*, dize S. Paciano porque la sustenta en ombros y vigor de paciẽcia. Qual suauidad aquella que lo trastorna todo por hallar la joya perdida? y cõuoca las vezinas para que le dẽ el para bien de hauerla hallado? qual benignidad tã superabundante como la que ansi se enternece con el hijo ingrato reduzido? Pac. Ep. 3. ad Sympio. con. Nouatianos.

Aprended pues pecadores del hijo

hijo prodigo a confiar en su mi sericordia. Apreded a tener animo para leuātar la cara a Dios.
Iob. 22. 27. Iob.22.27. *Eleuabis ad Deum faciem tuam.* Por lo qual los que esperan en el Redemptor y redemptio de el cielo se les mãda, *respicite & leuate capita vestra.* Cain apremiado con el peso de la mala conciencia derriba la cara. *Nõne si bene egeris recipies.* Hebr. *leuabis,* leuātaras cabeça. Aquel pecador publicano no osaua leuantar los ojos: aun no estaua justificado; pero quien el padre echo los braços, ya puede dezir: *Ad te Domine leuaui animam meam, Deus meus in te confido, non erubescam.* Aprended a llamarle Padre, a venir con este nombre en la boca, a loar su gracia y dulçura, su misericordia ygual a su potencia, a abaxar los ojos en la consideracion de vuestra miseria, a doleros de vuestros pecados, a desconfiar de vuestras fuerças, a presumir de la bondad diuina, a tener sus juyzios justos, a admiraros de su charidad nimia, a agradecerle el beneficio de la redempcion del genero humano, a conjurarle por si mismo, por su sanctidad, por su sangre preciosa, por las entrañas de su misericordia, por su nombre bēditissimo, q̃ os dé buena muerte en su Fe y temor. Cantalde vuestras miserias espirituales y corporales; exagerad la iniquidad de vuestros aduersarios. Lloren vuestros ojos, no como los de los hypocritas, que estan amaestrados a llorar lagrimas de que no es sabidor el coraçō, mas con animo puro, con deuocion generosa, con ayunos y oraciones frequentissimas y voluntarias, con limosnas llenas de alegria, con vna confession santa, con vn coraçon todo cōtrito, con vn espiritu humillado con gemidos interiores, con emienda seuera de vuestra vida, con vna acusacion pura y entera en el tribunal del Sacerdote, con vna satisfacion particular y publica de todos vuestros pecados, pidiendole con solloços, que los perdone, y borre de su memoria. Para que pueda cada vno de todos vosotros dezir, lo que de si en singular, y señalandose con el dedo, dixo Dauid: Psal. 30.
Beatus vir cui non imputauit Dominus peccatū. Primero dixo de todos los pecadores justificados en general: *Beati quorum remissæ sunt iniquitates, & quorum tecta sunt peccata.* Dichosos aquellos cuyos pecados hā sido cubiertos, y perdonados: luego en especial de si, y a por misericordia perdonado, bienauenturado yo a quiē Dios no imputa culpa, ni haze cargo de pecado, a quien ha hecho bueno por su gracia.

(?)



DOMINGO TERCERO DE LA QVARESMA.

Erat Iesus eijciens dæmonium. Luc. 11.

PROEMIO.

Instin. SAN Iustino primero Filosofo del mundo, despues Theologo y martyr de Christo, dize vna doctrina digna de tal espiritu y autor: Que el demonio se ha con el endemoniado de la manera que el cossario infiel, con el captiuo Christiano. Captiua en esse mar vn Moro a vn Christiano, da cō el en Berberia, tienele muchos años en su compañia, y casa, y de la comunicacion y trato cō Moros, acaece que el Christiano se aficiona a su secta, y a poder de promesas, o amenazas reniega, y de captiuo de Moros, se torna Moro. Ansi lo haze aquel cossario, diablo del infierno, tirano deste mar del siglo, que enuistiendose en vn hombre, le haze prisionero, captiuo, y con la comunicacion y halagos, dadiuas, o promesas le atrae y conuence a que niegue a Christo: y finalmente de endemoniado, le buelue demonio. Exemplo harto insigne tenemos en Iudas, capitan de endemoniados, en quien primero entro este cossario, *Post buccellam introiuit in eum Sathanas*, Io. 13. 27 despues induzido deste tirano, de endemoniado se boluio demonio, como lo dixo Christo: *Vnus ex vobis diabolus est.* No solo endiablado, sino diablo. Aqui tenemos vn miserable captiuo tan auassallado del demonio, que ni se si le llamemos endemoniado, si demonio. Tan cerca esta de ser demonio quan lexos de ser hombre, el que por tirania suya, ni vee, ni oye, ni habla, ni tiene sentido de disciplina, para ser curado con razon, y doctrina de Fe. A este remedia Christo con milagro tan misericordioso como poderoso.

Aue Maria.

San

San Pablo maestro de el mũdo escriuiendo a Roma, tratando de la obligacion que tenia de predicar a todas gẽtes la gracia de Christo, dize estas estrañas palabras: *Græcis ac Barbaris, sapientibus & insipientibus debitor sum.* Deudor soy irreuocablemẽte de predicar a los Griegos, deudor soy a los Barbaros, deudor a los sabios, y deudor tã bien a los necios. Ya sabeys señores, que el Espiritu santo eligio a S. Pablo para tan grande empresa como predicar a las naciones paganas, a los Reyes, y a los hijos de Israel, el nombre de Christo, y q̃ entro cõ tanto animo en campo, que venciendo infinitas dificultades en poco tiẽpo corrio de Hierusalẽ hasta el Illirico, llenando el mundo del Euangelio, *repleuerim Euangeliũ*, que propriamẽte quiere dezir, *embutior*, porque lleno toda la tierra quanto pudo caber del Euangelio. Y como naue dichosa cargada de pan, que en tiempo de hambre corre la costa, y prouee de trigo, ansi naueго el mundo, dando a todos noticia de Christo, como dize Nazianzeno. Dize S. Epiphanio, q̃ quando dixo, que era deudor de enseñar a sabios, entendio a los Iudios, por necios y barbaros a los fieros Scitas. Pero los Iudios aunque les confio Dios sus escripturas (como Pablo dize) no merecieron nõbre de sabios, pues por la dureza de su brutal coraçõ no las entendierõ, sino de ciegos e ignorãtes voluntarios, y culpables. Mejor a mi parecer interpreta Orig. estas obligaciones del Apostol, diziendo, q̃ era deudor de doctrina a tãtas gentes, como comprehende en estos quatro titulos Griegos, barbaros, sabios, necios: porq̃ le hauia dado Dios talẽto para predicarles a todos. A los Griegos, porq̃ le hauia dado vso y pericia de la gran lengua Griega. A los Barbaros, porq̃ tambien tenia noticia de sus idiomas y lenguajes, *Omniũ vestrum lingua loquor.* A los sabios, porque le hauia dado sabiduria. Y a los necios porq̃? porque le hauia dado Dios paciencia: y dixo en esto muy bien, porque para ninguna cosa es menester tanta paciencia, como para enseñar a vn necio, que de ordinario es porfiado, porque esso es machacar en hierro frio. Y si no fuera junta dificil de sabiduria, y paciencia, no dixera el Sabio, que la doctrina y ciencia de vn hombre se conoce por su paciencia. Este trabajo le cupo a Christo de predicar a necios, estupidos, y tercos, barbaros mas que los Scitas, ingratos como necios.

Ro. 1. 14 — Epip l. 1 Roma. — Orig. in comm. — Pro. 19.

Tiene este officio dos suertes contrarias, vna en que el predicador es accepto, estimado, oydo con aplauso, creydo; a

vezes es despreciado, dexado, aborrecido. En ambas ha menester apercebimiento de paciencia y constancia. Estas dos suertes enseño Dios a Ezechiel, embiandole a predicar cõ esta preuencion. *Fili hominis vt adamantem, & vt silicẽ dedi faciem tuã, ne timeas eos.* Pregunto S. Gregor. Porque junto Dios dos piedras tã diferentes en valor, vna preciosissima, otra vilissima. El diamante es ornamẽto de las corones de monarchas y Pontifices, anda en las manos de los Reyes y Prelados, en los collares y joyeles de las Reynas, el pedernal debaxo de los pies, y quando mas medra sube al çurron de vn pastor, es herido, y golpeado cõ el eslauon, hasta q̃ da el fuego escondido en sus venas? Respõde, que por estas dos piedras tan diferentes, enseño a Ezechiel las dos suertes tan encõtradas de vn predicador, que vna vez es preciado y estimado como diamante, que le precian hasta los Reyes, como lo fue Iuã de Herodes, *Libenter eum audiebat*, otra abatido y aborrecido de los mismos que le honraron, como el mismo Baptista. Pero para la vna suerte y la otra es menester fuerte paciencia, durez̃a de pedernal para quando le despreciaren como a tal, constãcia de diamante, para quãdo le estimarẽ como a aquella piedra preciosa. Mas aunq̃ ambas son

Eze. 3. 9
Greg. in Ezech.

extremadamente duras, mucho mas lo es el diamante, de quien esta mil vezes escrito, que si es fino, ni cede al fuego, ni al hierro, y que antes cansa el braço, y rõpe el martillo del lapidario, q̃ el quiebre: porque si ha menester vn ministro, constante paciencia quando es desestimado, sin duda la ha menester mayor quando es preciado, y bien oydo, porque mas dificultoso es tener seso en la fortuna prospera, q̃ en la aduersa: pues como dezis aca. El mal tiene conorte, y el bien no ay quiẽ le soporte. Y S. Aug. No ay felicidad mayor, q̃ no dexarse vencer della. Que ministro no considera para consuelo suyo ambos successos en aquel primer autor de nuestra fe, y primer Apostol Christo, de cuyos milagros vnas vezes se admirauã, otras blasfemauan. Quãdo saco vn demonio de vn niño *Stupebant omnes in magnitudine Dei.* Pasmaron de la magnificẽcia de Dios, viẽdola en Iesus. O y que libra a este hombre del demonio que le tenia mudo, abominan y blasfeman, y dizen, *in Beelzebub Principe dæmoniorũ eijcit demonia*, que tiene espiritu familiar, en cuyo braço y virtud saca los demonios. Y quãto a su predicacion vnas vezes, *mirabantur de verbis gratiæ*, se admirauan de sus graciosas palabras, y eficaces q̃ enseñaua, *tanquã potestatẽ habens*, y hasta los

Lu. 9. 43
Lu. 4. 22

algua-

alguaziles dezian: Nunca hombre hablo como este, alla le dexamos el coraçon. Otras vezes buelto el amor en odio, el respecto en atreuimiento, dizen que es hijo de vn carpintero, para notarle de oficial mechanico como S. Augustin dize, y q̃ no sabia mas de lo q̃ los tales suelen saber; que no son letras estudiadas las suyas, q̃ tiene demonio, y es arrepticio, como declara Nazianzeno, y cõ espiritu familiar dize, y sabe lo q̃ nunca estudio. En ambas suertes tiene Christo admirable paciencia, y procura cõ mansas razones desengañarlos. Estas son vuestras vezes predicadores, ambas passo San Pablo. Los Galatas le veneraron tanto, y honraron mas que a hõbre. Testigo es el mismo q̃ les dize, *Sicut Angelum Dei excepistis, me, sicut Christũ Iesum*, y como le honraron ansi le amaron, y regalaron. Amastes me dize, el mismo mas que a vuestros ojos. *Testimonium enim perhibeo vobis, quia si fieri potuisset oculos vestros eruissetis vobis, & dedissetis mihi:* Mira q̃ beneuolencia y beneficẽcia tãexagerada. Mas si cõsideras lo q̃ luego escriue, veras la mudãça de las suertes, porque estos mismos Galatas tuuierõ por enemigo a aqueste buen padre q̃ hauiã amado mas que a sus ojos. *Ergo inimicus factus sum vobis vera dicens vobis.* Luego ya me teneys por enemigo, porq̃ os dixe verdades, aunq̃ manifiestamẽte es acto de amistad. O gran maestro Christo? como te acomodas a la capacidad de estos insensatos, y de todos los oyentes; *omnia omnibus factus.* Quãtas doctrinas, quantos sermones, quan doctos, quan felices. Quantas vezes les hablaste de tu Reyno, de tu gracia, de tus mysterios, de tus Sacramentos, que parabolas tã triuiales y acomodadas, de la viña, de el vino, del olio, de la sal, del fuego, de la luz, de la tierra, de las piedras, de las espinas, de los medicos, y de las medicinas, de los lirios, de los prados, de los corderos, de las ouejas, de las perlas, de los tesoros, de las estrellas, y hasta de las hieruas de los huertos. No os acordays, *Decimatis mentã anethũ, & Cyminum.* No ay cosa tan grande ni pequeña de que no se aya seruido Christo para enseñar su gracia en su alta Philosophia, llena de parabolas, de apologos y hieroglificos, todo esto autenticado con milagros, como quien es poderoso, *opere & sermone.* Y a todo responden estos infieles, cõ esta injuria grauissima y blasfemia. Hõbre diabolico, *in Beelzebub principe dæmoniorum.*

August. *Naziãz.* *Galat. 4* *Mat. 23. 23.*

§. I.

Veamos, fueron todos quantos alli estauan ingratos? No, q̃ el pueblo senzillo, se admiró de tan heroyco hecho. Y porque

que no basta admiracion interior contra blasfemias vocales, despertó Christo el espiritu de vna mugercita, para confusion delos hombres sabios? como antiguamente el de vn niño Daniel para cōdenacion de los viejos. Mouida pues por Dios dixo: *Beatus venter &c.* Ni el Euangelista contandolo, ni ella abonando a Christo dizen palabra que no sea de oro. *Extollens vocem quædam mulier.* Grandissimo fue su affecto, y feruorosa aquella Fe, que salio con impetu a borbollones por la boca rōpiendo en clamores, diziēdo lo que tenia en lo intimo de su anima a vozes. *Alto in eius animum Christi sermo descenderat*, dize Euthy. Y quien era? *quædam mulier*, muger, no hombre, no muchas, sino vna, muger humilde, no conocida, *quædam*, sin nombre, obscura, *quædam* como solemos nombrar a los pobres y humildes, *de turba*, que aunque realmente quiso dezir, que dio vozes de en medio de la gente. no, que era plebeya, pero bien dio a entender que lo era, pues dize, que estaua en medio de aquella turba, como vna de ella. Gran Fe contrapuesta con la infidelidad de aquellos que teniēdose por sapientissimos erraron grauissimamente, y no alcançarō lo q̄ vna ruda muger creyo, y confesso con tal animo y denuedo, y dixo: *Beatus vēter &c.*

Euthym.

No llama a Christo bienauenturado, sino a su madre, encareciēdo mas la santitad del hijo, que pudo hazer dichosa a su madre. Y no dixo bienauenturada la q̄ te pario, sino nombrādo con mayor gracia y efficacia aquellas partes que mas hauian seruido en la generaciō, y cria de Christo, alabò a la que le pario por officios de madre. Bienauenturada ella, no por si, sino porque engendro y crio tal hijo. Respōde derechamente a la calumnia de los Phariseos: ellos dezian, q̄ era endemoniado y pecador, ella dize, como dezis que es pecador? es su madre vna bienauenturada, como si dixera: El vientre en que anduuo es bienauenturado, luego no engendro pecador, pues ningun vientre por engendrar pecador es bienauēturado, que si por esso lo fuera, todos fueran bienauenturados, pues todos engendran pecadores. Los pechos que le criarō fueron dichosos, luego no criaron pecador, que por alimentar pecadores, ningun pecho es dichoso. En lo primero quiso dezir, que su concepcion fue santa, en lo segundo, que tambien lo fue su natiuidad. Desdichado es el vientre que pario desdichados, y los pechos que los crian. *Beatæ steriles, & ventres qui non genuerunt, & vbera quæ non lactauerunt.* Y no dize, Bienauenturado el padre que te engen-

Luc. 23. 26.

engendro, porque inspirada de Dios entendio que no tenia padre de la humanidad de que trataua, en la tierra. Y mira quan cumplidamente satisfaze a la calumnia: Vosotros dezis que este hombre es pecador, yo digno que no solamente no lo es aora, quãdo haze y dize lo que calumniays, pero digo que desde su nacimiento y concepcion es santo, pues hizo a su madre santa, no solo al parirle, sino al concebirle. O santa y sabia muger? Mostrosse su gran Fe y deuocion (dize Beda) pues quando los Escribas y Phariseos tẽtauan a Christo y le blasfemauan, reconocio su encarnacion con tanta sinceridad, y la confesso con tal confiança, *vt & præsentium procerum calumniã, & futurorum confundat hæreticorũ perfidiam*, que confundio no solamẽte la calumnia de aquellos Principes que estauan presentes, sino tambien la de los hereges venideros. Porque de estas sus palabras prueua Tertuliano que Christo tuuo cuerpo verdadero; cosa que los Marcionistas negauan, pues estuuo nueue meses en el vientre y mamó el pecho de su madre. Y Beda, que fue la Virgen verdadera madre de Christo, contra los Apolinaristas (que lo negauan y dezian que passo por su madre como por conducto, sin tomar cuerpo de ella, porq̃ le trahia del

Beda in commẽ.

Ter. l. de Carne Christi, & 4. ad. Marcio.

Beda in Commẽ.

cielo, pues llamo bienauenturados viẽtre y pecho, porque truxeron y criaron a Christo. Lo mismo argumenta Theophilato. Mira tu aora hermano como confunde Dios las letras de los soberuios, cõ la simplicidad de los humildes, y junto con esto aduierte, quan ingratos suelen ser los sabios de este mundo, y como estan infamados de este vicio, en S. Pablo. *Cũ cognouissent Deum non sicut Deum glorificauerunt, aut gratias egerunt.* Conocieron dos cosas, q̃ ay Dios, y que de su libre voluntad nos haze beneficios, y gouierna cõ regalada prouidẽcia el mundo, y por essolos repta de ingratos, *nec gratias egerunt*, porque no se deuen gracias a quien obra por necessidad de su misma naturaleza, como no se deuen al Sol porq̃ alumbra sino al q̃ espontaneamente da el beneficio. O infelices? o impios Phariseos, ingratissimos a tal gracia? O Christo dulcissimo, *quis tuam illius temporis patientiam feret?* quien lleua a paciencia, la que tu en aq̃l tiẽpo tuuiste, *Increduli & subuersores sunt tecũ, & scorpionibus habitas*, en el Hebreo cõ tẽtiosi, *& spinosi tecũ*. Moras entre hombres desuergõçados, duros, impenitẽtes, rebeldes y perjudiciales como espinas, pestilẽtissimos y molestissimos.

Theoph. in com.

Rom. 1.

Ezech. 2

Plegue a Dios Ciudad, que no entre tus hijos en el nume-

ro de estos impios ingratos a Christo. Nosotros llamamos impios a los Phariseos, a los Iudios, a los Turcos, Moros, Herejes, porq̃ no siguẽ la verdadera religion, ruego a Dios no seamos nosotros peores que ellos. Discurrid cõmigo: Si yo os pregunto, creeys en Dios, en Christo? todos respondereys que si creeys el parayso? el infierno? la resurreciõ de los muertos? a boca llena direys, creemos. Creeis q̃ se humilló hasta hazerse hombre? y morir por vosotros? Si Pero si miro despues a la vida quã differẽte es de la voz, la voz es de Iacob, las manos de Esau. Ay de mi? veola tal qual pudiera ser de hõbre sin Dios, sin prouidencia, ni Parayso, ni infierno. Esto es ser pio? esto no es ser impio? y el colmo de la impiedad barbara? Si no teneys menor sed de el oro, que tienen los Turcos? si por este solo os fatigays, sudais, perjurays, fraudays, robays, caluniays, y matays? Si no soys menos vengatiuos q̃ los Iudios? Si por vengar la offensa no reposays jamas en el cuerpo, ni en el anima, trabajays, padeceys, perseguis hasta la muerte a vuestro enemigo, y no os cõtentays con talion en la injuria recebida, mas procurays redoblarla? Si no os days menos al vicio sensual que moros? Si reyna entre vosotros toda suerte de luxuria, sin hazer differencia de grado, estado, sexto? Si no soys menos amigos de su singularidad que los herejes? Si todo honor os parece poco? si no os hartays jamas? Si no quereys superior ni aun ygual? Si fuera del nombre Christiano y vnas pocas y frias ceremonias, no ay diferencia de vosotros a los peores barbaros, de la extrema parte de el mũdo? Si soys en los hechos enemigos capitales de Christo? si conspirays cada dia contra su ley? si blasfemays y maldezis, y renegays de su nõbre? si a porfia contendeys cõ todos sus Santos y Santas? si oprimis los pobres que son sus caros amigos? si perseguis quanto podeys a los buenos? si no teneys respeto a padre ni a madre? si no hazeys obras que no seã diabolicas? si vuestras costumbres son de Ante Christo, que razon habra para que no os llame impios? si en la emulacion y impiedad soys hijos de Phariseos, como os llamare pios? *Iter impiorũ peribit*. Pereccreys vosotros, perecerán vuestras obras, tu dispones de vna manera, Dios dispondra de otra, trazas de leuantarte, Dios de derribarte, tu de enriquecerte, vendras a mendigar, piensas viuir largo tiempo, moriras prestissimo, buscas gloria seras infame. Oyd el Euãgelio.

§. II.

Erat Iesus eijciens dæmoniũ. Ay perpe-

perpetua y trauada batalla entre Iesus y el demonio, pero siempre queda vencido el demonio. cuya confusion y despojo pinta Hieremias por vna bella metafora. *Perdix fouit quæ non peperit, fecit diuitias & non cum iudicio, in dimidio dierũ suorum derelinquet eos & in nouissimo suo erit insipiens.* Los Setẽta leen, *in dimidio dierum suorum derelinquent eam.* Este lugar declararé con Origenes hom. 2. in Hier. con San Hieron. en la lect. ordini con S. August. c. 22. cõtra Faust. Manich. con Amb. en el Hexam. con Rupert. in Deuter. declarãdo aquella ley. *Si quis inuenerit auiculam cubantem.* Trae S. Hieron. a Theophrasto, AEliano, y Plinio que inuestigaron estas cosas. Pero este lugar de Hiere. no puede ser perfectamẽte declarado, sino por otro de Isayas, donde en persona de vn Rey barbaro se gloria el demonio y dize. *Inuenit quasi nidum manus mea fortitudinem populorum, & sicut colliguntur oua quæ derelicta sunt sic vniuersam terram ego cõgregaui; & non fuit qui moueret pẽnam, & aperiret os, & ganniret.* Hallé al mundo como quiẽ halla vn nido, y apoderéme del como quiẽ se entrega en los hueuos, y tengo e tan rendido que no ay quien ose batir las alas, ni chistar. Dizẽ pues todos estos authores sobre el lugar de

Hier. 17. 11.
Orig.
Hier.
Aug.
Ambr.
Ruper.
Theophrast.
Aelian.
Isai. 10.

Hieremias, q̃ es naturaleza de la perdiz echarse sobre los hueuos de otra perdiz a donde quiera que los halla por ausencia de la madre, y darles calor hasta sacar los pollos: los quales arrimados a ella la siguen por estos montes: mas si despues enquentran con la verdadera madre, q̃ fue la que puso los hueuos conociẽdo la por vn instincto natural, dexan la madrastra q̃ los sacó y siguẽ a la verdadera madre que puso los hueuos en el nido. Y esto es lo q̃ dize Hiere. La perdiz sacò hijos que no auia parido; enriqueciose de ellos contra justicia, en medio de sus dias la dexaran, *derelinquent eam*, y al cabo quedará confusa como necia. Dios nuestro Señor, que para manifestar su bõdad crio el mundo, puso (para dezirlo ansi) los primeros hueuos en el Parayso, nuestros dos primeros padres principio y semilla del linage humano: y vn poco q̃ los dexó para probarlos, passo por alli el demonio, y dioles calor hasta sacarlos del caxcaron y hazerlos suyos, hijos de ira y perdicion. Y desde entõces tuuo tal derecho sobre todos los hõbres ansi sobre los hijos como sobre los padres, y tuuolos tan tiranizados, que osaua gloriarse por Isayas, y dezir aquellas insolentissimas razones, que halló el mundo, *vniuersam terram*, como quien

 halla

halla vn nido sin dueño, y se apodera de el, y roba sus hueuos: y sobre todo que tenia tan pacifica possession, que no hauia quiẽ chistasse ni mouiesse el ala, porque todos estauan como paxaros presos, y tã apretados en las manos del caçador, que ni puedẽ batir ala, ni chistar. Con el qual frasi significa la Escriptura el pacifico dominio tyranico de las gẽtes: *Siluit terra in conspectu eius*, quando los subditos son tan subditos, que tienen sugetas aun las lẽguas, que es lo vltimo que se sugeta: porq̃ ansi tenia el tyrano del infierno mudos los hijos de Dios, y del todo auassallados. O altissimo Señor que te han hurtado tus hijos? *Filios enutriui, & exaltaui, ipsi autem spreuerunt me.* (*Isai.* 12.) Todos seguian a la madrastra falsa perdiz; adorauan al demonio, humeauan sus altares, y las gẽtes y naciones que Dios crió, estauan manchadas con abominables vicios. Hasta tãto que el mismo zeloso de sus hijos vino al mundo, piando, y clamando, obrando milagros y proezas, alumbrando ciegos, resucitando muertos, predicando penitencia de la vida primera, acariciando cõ misericordia sus hijos, congregandolos como gallina debaxo de sus alas. Luego vereys el fructo euidente de su venida, porque los hombres reconociendo la voz del legitimo padre, dexan la madrastra, y le siguen: y los que como ahogados no podian chistar, hablan y rompen las prisiones de su lengua, en alabança y gloria de su Redemptor: los ciegos ven, los sordos oyen, y obedecen. Ven que no ay que fiar de la madrastra, que por mucho que regale a su entenado, es tenida por sospechosa, trasladan toda su confiança y amor en Dios. Y porque veays de passo, como la erudicion seglar manò dela Escriptura; los sabios Gitanos para significar vn hombre cõuertido de vida viciosa a honesta, pintarõ entre dos perdizes, vna a la mano derecha, otra a la siniestra, vn perdigonzillo, que dexaua a esta, y seguia a aquella. En este miserable hõbre de oy posseydo del demonio, vereys la imagen de todo el mundo tyranizado primero de Satanas. Mudo dize S. Lucas, sordo, añade Tertuliano, porq̃ la palabra Griega tambien significa sordo, ciego dize otro Euãgelista, buelto vn trõco, sin sentidos de disciplina, sin ojos, oydos, sin lengua instrumento del coraçon: ni oye, ni ve, ni habla, ni chista, ni se quexa, ni ve su perdiciõ. (*Tertul.*) En vn punto le sana totalmente Christo, el qual, como Tertuliano dize, quãdo haze esta milagrosa cura, parece q̃ està leyendo, y cumpliendo en ella sola todo lo que de sus (*Tertuli. adu. Marcionem.*)

sus milagros auia dicho Isayas: *Tunc aperientur oculi cæcorum, & aures surdorum patebunt, & aperta erit lingua mutorum.* To das estas grandezas que cada vna de por si merecia admiracion del mundo, juntó el Todopoderoso en este hecho, y la mayor de todas fue, que cõ solo vn dedo las haze todas, y echa al fuerte armado de su castillo.

Isaie.13.

Marauilla y espanto causa, a quien cõ ojos del alma, mira la cruda guerra que ha auido, y aura hasta el dia del juyzio entre Christo y Satanas. Pero lo q̃ pasma, y dexa atonito a vn deuoto entendimiento, es, que la causa de batalla tan fiera, tã larga, tan confusa, de tan ordinario y duro combate, no es otra sino el solo hombre. Esta es la joya porque se pelea, este el interes sobre q̃ se litiga. De donde inferimos, que puso Dios en este hombre tanto bueno, tanto bello, tanto de su amor, de su hermosura, de su imagen, q̃ como diuinamente dixo S. Hilario, le hizo digno de la inuidia del demonio, *inuidia diaboli dignum.* Duelenle los ojos al demonio de ver que el hombre sea tã fauorecido de Dios, y ansi procura ganar este castillo, fortificarse en este alcaçar, y viciar aquelle tẽplo del Spiritu santo. Mira el demonio al hõbre criatura noble, intellectual, scientifica, señor de esto que se ve, que descubre las sciencias, las artes, con las quales doma las fieras, amansa Leones, amaestra los Ossos, encadena los Pardos, domestica su braueza, y como põdera Chrysost. enseña a las bestias a filosofar, a las aues a hablar. Ningun animal fuera del hõbre vsa de mas que de vno, o dos elemẽtos; el hõbre como segundo Dios vsa de todos a su beneplacito. Pisa la tierra, sulca el agua sin mojarse el pie, y con vn pequeño madero tiene animo para passar el mar. Con el mismo coraçon pretende subir al ayre, no hablo de las plumas de Icaro, o Dedalo. Mas q̃ os parece de la torre de Nẽbroth, que subio tanto, que prouocó a Dios, y a los Angeles a destruyrla? Es cosa aun mas admirable como se sirue a toda su comodidad del fuego para alumbrarse, para calentarse, para guisar su comida, le templa, le mide, le regula, q̃ arda mas, y menos, en tiempo, y lugar, como le parece: Id a las fraguas y herrerias de los herreros; a los Alchimistas y preguntadselo. No han los hombres hallado el fuego frio? Que cosa no han hecho en aqueste quarto elemento? En tierra ved que bellos jardines, que deliciosos bosques, que llanuras, que collados, que montes, que estupendos edificios, q̃ ciudades superbas, q̃ tẽplos

Hilar.

Chrysost.

Gen.13.

plos marauillosos. Trastorna los montes eternos de sus assiẽtos y rayzes con picos de azero, como se dize en Iob: *Ad silicem (calibem* azero) *extendit manum suam, subuertit a radicibus montes.* En el agua que caminos han dado a rios, que islas engolfadas no ha visitado para gozar en ellas las riquezas y marauillas de la sabiduria de Dios alli escondidas, cosa muy notada por Salomon en la Sapiencia: *Vt nõ essent vacua Sapientiæ tuæ opera, exiguo ligno credunt homines animas suas.* Porque no dexassen de ser gozadas, o Criador, las obras de tu sabiduria en el mar, y en las islas, enseñaste al hombre el arte del nauegar, mediante el qual confia su vida de vn palo, y passando por medio de las olas mortales cõ vida en vna tabla, ve y goza a su saluo tus riquezas. Que caminos da a los grandes rios, y lagos, para q̃ no anegen las cosas, hazaña aduertida en Iob: *Profunda fluuiorum scrutatus est, lapidẽ quoque caliginis, & vmbram mortis.* Diuierte los rios por canales differentes, y dexa en seco, y al Sol las piedras escondidas en la escura madre y profundidad del agua, tan escuro como la sombra de la muerte. Que machinas de naues, de galeras, para dar batalla naual? que variedad de baxeles pequeños, para correr la posta por agua como por tierra? Que modo de hazer y traer fuentes casi a pesar de naturaleza? En el ayre quãtas rocas inexpugnables, quantas fortalezas inaccessibles, q̃ a penas les puede entrar el rayo del Sol? Y ansi como el marinero *perambulat* (como pescado) *semitas maris*, ansi el otro sobre vna maroma anda por el ayre como *volucres cæli*. Y no solo se haze dueño de los animales q̃ moran con el en la tierra, sino de los del mar, y del ayre, donde no puede dar vn passo. En el fuego ved aquestas bombardas, aquestos arcabuzes, aquestas ruedas, aquestos rayos, que imitan a manera de dezir, el relampago, el trueno, el rayo de Dios. O animo humano verdaderamente admirable; Que ciencia (dezid os ruego) no han hallado los hombres? No veys que computaciones subtiles y exquisitas de numeros y cuentas? que descripciones diligentes y curiosas de figuras? que menudas obseruaciones de mouimiẽtos celestiales? que nueuos modos en toda suerte de musica? q̃ gracias y argucias de poesia? que facundia y que copia del arte oratoria? que estratagemas astutos y inauditos en las guerras? que artificio marauilloso en la escritura y en la estampa? que simplicidad desacostumbrada y digna de summa loa en la medicina? No veys que todo hombre

Iob. 28. 9.

Sap. 14.

Iob. 28.

Ps. 8. 9.

hombre quiere saber todas las cosas? como rueda el cielo? como centellean las estrellas? que cosa es el cuerpo del Sol? como se llena y se vazia la Luna? que haze el fuego sobre el ayre? que las aguas sobre los cielos? como tiembla la tierra? de dóde nace el fluxo, y refluxo del mar? que cosa es el viento? como respira con tanta fuerça? como se haze el arco en las nubes? como en el mar salado se encuentran fuentes dulces? Y no paran los hõbres en estas cosas naturales, mas suben a escudriñar los secretos de Dios que son sobre toda naturaleza. De lo qual no tratare aora por no alargar este punto.

Ambr. epi. ad Honorã. Pregunta Honorancio a san Ambrosio, porque el hõbre fue criado el vltimo de los viuientes, pues fueron para el criados todos? Respondiendo dize marauillas del. Fue criado vltimo como fin de toda naturaleza, formado para sanctidad y justicia, entre todos los animales solo arbitro de lo justo. Y si es licito comparar cosas pequeñas con grandes, ansi como Pablo dixo q̃ Christo es fin de la ley, ansi lo es el hombre de naturaleza. En el sẽblãte sublime, en la figura hermoso, en la mente eleuado, y entre las criaturas todas milagro. A quien todos los animales temẽ aunq̃ no le vean como tememos nosotros a Dios sin auerle visto. Fue criado vltimo, como rector que rige el carro de cauallos, aunque gouierna los primeros, va postrero, como el patron del nauio q̃ le gouierna todo, va sentado al timon en la popa. De donde es que no ociosamente se dize en el Euangelio, que Iesus dormia en popa, y despierto mandó al mar y vientos, y sossego la tormenta, mostrando que por esso vino vltimo, y en los vltimos tiempos como quien venia por gouernador: segun aquello. *Factus est primus Adam in animam viuentem, nouissimus Adam in spiritum viuificantem.* Ansi fue vltimo el hombre como suma de toda la obra, como causa del mũdo por quien fue criado, como morador de todos los elemẽtos. Entre las fieras viue, cõ los pezes nada, sobre las aues buela, con los Angeles conuersa, habita la tierra, y milita, por el cielo, dõde ve aquellas coronas de lumbres q̃ espera, sulca el mar, sustentase del ayre, cultiua el suelo, camina en el profundo, pesca en las olas, caça en los ayres, hereda los cielos, y parte hazienda con Christo. En todas las cosas tienen ventaja los principios y los fines. Si miras vna casa, las partes principales son el cimiento y el techo: si la agricultura, la sementera y la siega, la plantacion y la vendimia, quan jocunda cosa es ingerir el arbol

Matt 8.

1. Cor. 15

arbol,quan dulce coger el fruto? Ansi pues en este vniuerso primeramẽte fue criado el cielo, *In principio creauit Deus cælum*, vltimamente el hombre, como vna criatura celestial en la tierra: porque como no sera llamado celestial, quien tiene en si la imagen y semejança diuina? Ansi que començo el Criador por cielo, y acabo por cielo, començo por cielo, y acabo por hombre, porque que otra cosa es hõbre sino cielo. Todo esto dize alli Ambrosio considerando al hombre no tanto en el ser de gracia, quanto enel de naturaleza.

Gene. I.

Mas si le consideras con gracia que no haze? que no sabe? q̃ no puede? Moyses anduuo enel profundo, los Apostoles en el mar, Iosue en los rios, Habacuch por los ayres, Helias vẽcio en la tierra, y triumphó sobre carro de fuego en el cielo. Hombre en gracia es amigo de Dios, heredero de su gloria, participe de su claridad, puede todas las cosas en virtud de aquel que le conforta, y viene a ser la flor, la nata, y por dezirlo con nombre proprio, la primicia de las criaturas, como altamente dixo Sanctiago. *Voluntarie genuit nos verbo veritatis, vt simus initium aliquod (quoddam) creaturæ eius*. Cuya sentencia es: Aquel gran Dios por su libre volundad nos reengendró en el Baptismo, porque fuessemos primicias de sus criaturas. *Verbo veritatis*, está en datiuo. No nos reengendro para que diessemos oydos y credito a fabulas Gentilicas, sino a la doctrina de la verdad, mediante a la qual vengamos a ser *Initium*, principio y primicia (dize Beda) *vt simus primitiæ creaturarum eius*. Lo mejor y mas preciado de todas sus criaturas. Aludiendo a la costumbre perpetua del mundo de ofrecer a Dios, como mejor parte, y bocado la primicia de cada cosa. Contestan los Griegos, pues Occumenio q̃ recopilo sus comentarios dize. *Vt simus primi & honoratissimi*, para que seamos los Christianos los primeros, los honradissimos del vniuerso, y por consiguiente preciosos a Dios como era la primicia. Engendrónos para que seamos la nata, y la flor, y vna como primicia de todo lo criado. Pero junto cõ esto nos auisó de nuestra obligacion, que hemos de hazer perpetua ofrẽda a Dios de nuestra vida y obras.

Iacob. I.

Beda in commen.

Oecu. in commen.

Con todo esto no he declarado la mente de este Apostol, hasta deziros, que es, *volũtariè*. Está el punto en que lo que el dixo con palabra Griega, que significa de su voluntad, quiso dezir, lo que en en su lẽgua natural si escriuiera en ella dixera,

ra, NADIB. palabra que nace de NEDABOTH. que està en algunos lugares de los Psalmos y significa principes liberales, dadiuosos, y magnificos, o porque suelen, o lo deuen ser, y Christo los llama *beneficos*, biẽ hechores, que esse es el mayor bien de su fortuna, poder, y de su voluntad, querer hazer bien a muchos. Segun lo qual el sentido es, que nos engendro liberalissima y principalissimamẽte, esto es que nos engendrò no solamente porque quiso, y le mouio a ello su voluntad, sino porque quãdo nos engendro en la gracia baptismal, quiso verter el amor y mostrar en nosotros las riquezas de su liberalidad, y magnificencia. De manera que aura esta diferẽcia entre el hombre justo y todos los demas hombres y todas las criaturas, q̃ todas ellas son obras de su libre voluntad, pero hazer vn justo y poner en el su ser y espiritu es obra no solo de voluntad, sino de immensa liberalidad Quien podra dezir ni entẽder sino el mismo que lo experimenta, las inuenciones y ensayes piadosos, que Dios vsa con vn pecador, para que no se pierda, aunque el mismo quiera perderse, las inspiraciones continuas, las vozes publicas y secretas, el tener siempre la mano en la aldaua de la puerta del coraçon, el rogar blãdà y amorosamente que le abramos, el dezir a vn alma por horas, por momentos: Abre me hermana mia, y paloma mia amada y perfecta, que traygo la cabeça llena de rocio, y las guedexas de mis cabellos destilã agua de las gotas de la noche. Que mayor prueua de largueza? que mayor muestra de liberalidad sin medida, y caridad nimia, como san Pablo dixo, puede imaginarse? Entra pues aora tu hõbre Christiano en el palacio de tu anima, y en el secreto de tu purissima conciencia, donde hallaras el deposito y mercedes, prendas deste bienhechor que tan liberalmente te ama, sus vozes, sus inspiraciones, sus motiuos, sus regalos, sus gracias: donde hallaras q̃ el alma del justo es silla de la sabiduria, y q̃ el Espiritu Sancto reposa en el coraçõ humilde y temeroso. Y viendo tãtos fauores de naturaleza y gracia, veras las causas de la inuidia del demonio tu enemigo, de las quales prouocado procura subir a este cielo de Dios que eres tu, como procurò subir al otro, *in cælum ascendam*: porque sabe que si el entrare cõ sus vicios en tu anima, ha de huyr Dios de ella, como està escrito; *Spiritus sanctus corripietur à superueniente iniquitate.* Que en entrando vn peccado mortal en el alma, el Espiritu sancto *confutatur*. q. d. *Velut victus*, Sap. 1.

locaron sus ydolos en este famo
so lugar, al qual Oseas despues
por irrision no llamo Beth El, ca
sa de Dios, sino *Beth auen*; casa
de maldad, como puso Theodo-
cion, o casa inutil, y de nada, co
mo tienē Aquila, y Symmacho,
a quien en este passo y en otros
sigue Hierony. aludiendo a q̄ el
ydolo es nada en el mundo, co-
mo enseño S. Pablo: Esto procu
ro siempre el diablo hazer casa
suya la de Dios. Huuo otro no
menos celebre lugar en aq̄lla tier
ra llamado Galgal, donde Iosue
circuncido segunda vez el pue-
blo, donde celebro la Pascua, y
faltando el Manà, començo a co
mer pan de trigo, dōde pusierō
las piedras que sacaron de el Ior
dan, donde estuuo mucho tiēpo
fixo el tabernaculo del testimo-
nio dōde fue vngido el Rey Saul
como escriue S. Hieronymo. Y
aunque todo esto concilia sā
ctidad y credito a aq̄l lugar, pe-
Iosue. 5. ro principalmente le calificaua;
lo que el Angel dixo a Iosue: *Sol
ue calceamentū de pedibus tuis, lo-
cus enim in quo stas sāctus est.* Mas
o espiritu maligno y emulo de
Dios, este lugar famoso y sancto,
le heziste establo d̄ bestias, y cue
ua de dragones, poniēdo alli los
monstruos de tus ydolos; mas q̄
en otros lugares, *Omnis malitia eo
Oseas. rum in Galgalis. O quanta maligna
Psal. tus est inimicus, in sancto!* Veys la
competencia de Satanas, que se
quiere seruir de la casa de Dios?

Oyd otras historias. Salian los
Israelitas captiuos al campo apē
sar, y allegauanse a los rios de Ba
bylonia a llorar su destierro acre
centando sus aguas cō sus lagri
mas, colgauan sus instrumentos
de los salzes, y mirandolos en el
agua lamentauan sus pecados, q̄
fueron causa de su captiuerio, de
la patria perdida, de Sion assola
da los ritos y sacras solenidades
interrumpidos. Dezian les sus a-
mos los Chaldeos: *Hymnum canta* Ps. 136. 4.
te nobis de canticis Sion. Canta Iu
dio, canta, que hazen oy essas cy
taras mudas, ahorcadas? Cantad
vno de aq̄llos cātarcicos de Siō:
Canticum, significa alegre cātar.
Pero como podian cantar con a-
legria los captiuos? En el capti-
uerio ruegan y cantan a Dios los
fieles, pero con tristeza, y llanto
de penitencia. Responden, *Quo-
modo cantabimus? &c.* No quisie-
rō los fieles captiuos echar cosas
sanctas a perros, ni arroxar mar
garitas a puercos. Piensan algu-
nos que los Chaldeos cōdolidos
delas lagrimas de sus esclauos, les
pedian q̄ cantassen, para q̄ se a-
legrassen, porq̄ dizen q̄ espanta
sus males quien cāta, y vn Sabio,
q̄ nunca Dios aprieta tanto a vn
afligido, q̄ no le dexe algun res
quicio de luz de consuelo, pues
el mas aherrojado, y escondido
en mazmorra, puede cātar vn cā
tarzillo, para entretener sus ma
les. Pero este pensamiento era
muy ageno de la impiedad bar-

bara de los Babylonios, que tenian sus captiuos relegados en tierras incultas, anegadizas. Mejor dixo vn Auctor ydoneo, q̃ fue arrogancia barbarica, pedir para su plazer y entretenimiento aquella sagrada musica que se solia dar a Dios en Sion, seruirse para sarao d los Psalmos y melodia diuina, haziendose en lo q̃ podian yguales a Dios. Bien juzgaron los captiuos fieles, q̃ el seruicio, sacrificio y culto diuino, no se hauia de transferir a hombres; ni musica tan sancta, de tã ta suauidad, consonancia y magestad de tanto artificio, de tal forma y arte, canticos de materia tan celestial, tan diuina, llena de consolaciones, y llamas espirituales, como era la de el sancto Tẽplo, no se hauia de profanar en seruicio de hombres, especialmente barbaros y pecadores. *Sancta Sanctis.* Como cãtaremos los Canticos de el Señor *in terra aliena*, en tierra estraña, impia, llena de ydolatria: no solo no tenemos voluntad, pero quando quisiessemos, no tendriamos possibilidad. Ves aqui aora como el demonio o por si, o por sus aliados afecta, y acomete los honores diuinos. Por esto pretende seruirse de el hombre, de quien ve que se sirue Dios, y como le ve seruir se de su alma, cuerpo, y sentidos, procura ocuparlo todo, y tyranizarlo, como en este miserable.

EN LA misma Babylonia a la mesa del Rey Balthasar hijo de Nabuchodonosor, heredero de su Reyno, y impiedad, succedio otra cosa a este tono. Porq̃ celebrando este Rey vn grã cõbite a todas sus mugeres, q̃ eran muchas, quando ya el vino mãdaua, mando traer todos los ydolos de plata y oro, brindaronse los vnos a los otros, a honra de los dioses, por la salud de el Rey. Passo la dissolucion tan adelante, que Balthasar por romper del todo con el temor de Dios, hizo traer alli los vasos sanctos de oro, y plata, q̃ su padre truxo del saco del templo, y traydos los pusieron en manos de infamissimas mugeres. Pero no dilato la Prouidencia el castigo, porque a la misma hora le escriuio vna mano la sentencia de su muerte a la luz de vna candela en la pared frontera, y la misma noche fue executada, porque durãte la cena, y borrachera, fue entrada la ciudad de los enemigos, y el Rey muerto en pena de aquel sacrilegio. Y ansi como este quiso seruirse de la baxilla de Dios, ansi el demonio padre de sobernia, quiere seruirse de el hõbre, vaso y templo viuo de Dios y poner su silla en su altar. Ansi que competencia con Dios le haze entrar en el hombre.

Y no solamente es competencia, sino vn antiguo odio que tiene a Dios. Pero Dios veele los pensamientos. Gran cosa saber

los

los designios del enemigo. Elogio fue de Hanibal, *Omnia ei hostiũ non secus quam sua nota erant*. Tal es aqueste monstruo, q̃ como es enemigo de toda bondad, ansi lo es de aquel q̃ es por essencia bueno. Deste aborrecimiento nace el q̃ tiene al hombre, en quien vee la estãpa de Dios. Del bienauenturado Emperador Cõstancino escriue S. Chrys. q̃ acusando ciertos delatores a vnos vasallos, q̃ hauian derribado y tratado indignamente vna estatua suya, especialmente el rostro Cõstantino truxo blandamente la mano por la cara, y dixo, que el la tenia sana y sin lision alguna. Con esto confundio su malignidad, y hizo vn acto de fortaleza ygual a la injuria grauissima. Viene a proposito desto lo q̃ Sã Basilio escriue de la Panthera q̃ es la hembra de el Pardo, por otro nombre Onça, q̃ naturalmẽte aborrece tanto al hombre, q̃ si encuentra su ymagen la despedaça, como lo vio el mismo q̃ lo escriue en vna ymagen de papel q̃ le pusieron. Quanto aborreceria al hombre, quien ansi apedaça su figura? Siruese de esta comparacion aqueste Padre para colegir el odio q̃ esta fiera de el infierno tiene a Dios, pues ansi se encruelece contra la estraça de el hombre, por ver en ella el retrato de quien aborrece, q̃ le enmudece, ensordece, y dexa estupido. Y de el estrago q̃ haze en el cuerpo se dexa tocar cõ la mano el q̃ hara en el alma donde està el dibuxo de la hermosura diuina, a quien el procura afear cõ manchas y rugas de mil culpas. Pero por mucho q̃ procure despintar y tiznar la ymagẽ y acusar luego al hõbre, a Dios le queda el rostro sano para reformar su ymagen y semejãça cõ su gracia. Tu pecador como ingrato boluiendo las espaldas a Christo en cuya cara puso Dios, como S. Pablo dize, las lumbres de nuestros coraçones, estragas su ymagẽ. Estragar su ymagẽ es no amarle, no reconocerle, no estimarle, tenerle por vil. Estraga su ymagẽ vn coraçõ inico, vn alma diabolica, vna mẽte proterua, la cabeça soberuia, el cuerpo violado, las manos atadas, la lengua muda, los oydos opilados, los ojos ciegos, el viẽtre inmũdo, el rostro cõtaminado. La intẽcion maligna, los pẽsamiẽtos feos, los affectos injustos, las palabras deshonestas, los amores nefandos, las costũbres auiesas, las obras maluadas. La auaricia en colmo la soberuia en sumo, la luxuria sin freno, la inuidia ponçoñosa, el odio intestino, los resabios diabolicos, los vicios todos juntos. Todos estos vicios y sabãdijas q̃ entrã cõ Satanas, no salẽ sino cõ el dedo diuino. O bienauẽturado tu, si acudieres a Christo, a q̃ te saque estos demonios! Que pẽsays que significa aquel Dauid, que

Liuiu. 22

Chr. ad po pu. Anti.

sufrir la compañia de Christo: *quæ conuentio Christi ad Belial?* Aquel bocado sin duda no fue la Eucharistia como nota el docto August. sino prenda y muestra de amistad, que por tal se tiene dar el Señor de el combite vn plato, o bocado de su mano, á quien quiere honrar: Pero no haze caso de caricias este endemoniado mas perseuerando en su fiereza parece que dize: Tu me das este bocado por indicio de beneuolencia; para reuocar me de esta traycion; pero trabajas en vano, porque por mucho que quieras obligarme, y confundir me con regalos, no dexare de executarla. Hechos y dichos son estos de hombre en cuyo coraçõ no solamente hauia entrado Satanas por sugestion, como primero hauia dicho el Euangelista, sino de hombre totalmente endiablado. *Aduersarius ille spiritus qui se immersit in cor Iudæ, & comminuit animæ eius ianuas, ne posset resistere furem excludere.* Rompio aquel espiritu enemigo que se calò en el coraçon de Iudas las puertas de su anima, para que no pudiesse defenderse del ladron, que era el mismo demonio.

Au. in cõment.

Amb. epi sup. cita.

§. IV.

Illud erat mutum. Toda la autoridad de esta Escriptura que es soberana, fue menester para que quien conoce el ingenio de Satanas, crea que el haze a vn hombre mudo. Quien no sabe, que es treta antigua y vsada, hazer hablar no solo a quien puede y sabe, pero aun a quien naturalmẽte ni sabe ni puede tener lengua? Su lance primero fue enuestirse en la serpiente muda y hazerla parlera para engañar a Eua. No creyo esto Iuliano Emperador apostata de la diciplina, como escriue San Cyrilo en el libr. 3. de diez que escriuio contra el, mas burlando de la historia, y del coloquio dize. *Quonã idiomate serpentem cum Eua vsum dicemus, nũquid humano? & quid differunt hæ fabulæ ab ijs quas Poetæ Græci finxerunt.* Realmente hablo la culebra por operacion de Satanas y permission de Dios, aunque la Escriptura no delara quien hablaua en ella, como explicò quiẽ hizo hablar al asno de Balaam, *apernit Dominus os asinæ.* Y si aqui lo declara, no tuuiera que cõtra dezir este herege. Mas que esto sea facil al demonio con permission de Dios, prueualo con testimonios de grauissimos Philosophos y poetas (a quien Iuliano daua credito) este gran Doctor. Escriue Homero, que el cauallo de Achiles hablò, y anuncio la muerte de su señor, con facultad que tuuo de Iuno. Porphyrio escriuiendo la vida de Pytagoras dize, que passando el rio Caucaso en compañia de muchos, hablò el rio, oyẽdolo todos, y a modo de salutacion, le dixo: *Salue Pitagora.*

Iul. Apos.
Cyri. l. 3. adu. Iul.

Num.

Porphyr.

thagora. Philostrato que trabajo en illustrar el nombre de Apolonio sus dichos y hechos, cuenta que llegando a los Gimnosofistas por mandado de Tespion su principe vn Olmo a cuya sombra se hauia asentado, saludo Apolonio con voz humana articulada, y distincta, aunque debil y flaca como đ muger. Tradiciõ es tambien que la Enzina Dedonea, por quien respondia antiguamente el Oraculo, hablaua lẽgua humana. Demas de esto Isigono Cirense en la Isla de Rodas dize, que el Toro de Iupiter hablaua como hombre. Pues si el demonio, habla por cauallo, toro, rio, arbol, y puede por ellos formar vozes humanas, porque le parecio a Iuliano increyble q̃ pudiesse hablar la sierpe con Eua, sino porque realmente los hereges siempre beuen agua de cõtradicion. Lo dicho es de Cyrilo. Pues si este espiritu embustero para engañar Gentiles hizo hablar criaturas mudas, como haze los hombres en quien entra, a vezes mudos?

OTRA razon de dudar dire mas fuerte. Dezidme amigos tiene por ventua a Satanas en nuestro cuerpo miembro de que mas se sirua para su officio que la lẽgua mala? Con que otras manos siembra zizaña sino con aquella que la Escritura llama *manus linguæ*? Con que arma haze mayor riza? con que instrumento peores hechos que contigo *lingua iniusta*? Quexauase Iob. cap. 19. *De relicta sunt tantummodo labia circa dentes meos*. Donde vnos pensarõ que enflaquezido todo el cuerpo, solos los labios quedaron hinchados; otros que quedaron tan flacos y cortos, que apenas le cubrian los dientes; pero lo cierto es, que le quedaron sanos y saluos, y guardados de proposito, porque la voz *derelicta*, no significa enfermedad, sino sanidad es vn verbo que significa *euadit* escapar, o *eripi*, y *liberari*. El demonio entre otras partes đl cuerpo crudelissimamente heridas, le dexo los instrumentos de hablar sanos, para que tuuiesse libre facultad de caer hablando, dize Philippo, o de maldezir a Dios, como lo hauia prometido el, dize Hieron. por esto le dexo tãbien la lengua libre de plaga. Miembro pequeño, que ensalças grandes cosas, dize Sãtiago, porque te encumbras y hablas superba e impiamente? *Linguam nostrã magnificabimus*. Cuyos sõ los perjurios? cuyas las blasfemias y maldiciones de Dios, y de sus Santos, sino de ti lẽgua sacrilega? Cuyas las palabras desesperadas, temerarias, y despeñadas, *verba præcipitationis*, sino de ti lẽgua temeraria? Cuyas las detracciones, y murmuraciones, los denuestos, las infamias las injurias, descortesias, sino de ti lengua maledica? Los cantares profanos, palabras

Iob. 19.

Philip.

Hieron.

Iaco. 3. 5.

Psalm.

bras deshonestas, desuergonçadas aun en boca de mugeres, q̃ no solamẽte osan hazer, pero de-
Gẽ. 39. 7. zir y pronunciar al mas continẽte, *dormi mecum*, sino de ti lengua torpe? Quien infama linages? mãcha hõras? dirime matrimonios? diuide hermanos? mancha capillas? y habitos de Sanctiago y S. Francisco, aunque de ceniza? tocas de biudas blancas, y roquetes purissimos de Sacerdotes, sino tu *lingua dolosa*? Nauaja aguda, traydora, que blandamẽte como quien no haze nada rapas honras, y en lugar de hermosear el rostro (que para esse fin se hizo la nauaja y la lengua) a vezes la hieres y bañas en sangre, *sicut nouacula acuta fecisti dolum*. Espada
Psal. 51. taxãte y cortadora, que no perdonas amigos ni vezinos; a diestro ni a siniestro, fuego de alquitrã, y del infierno, que talas todo lo hermoso, *vniuersitas iniquitatis*.
Iacob. 3. Maldad vniuersal, que corres por el vniuerso, y cundes el mũdo como peste.

PARTICVLARIZAD vn poco esto. Cuyo vicio es aq̃l callejero pecado del perjurio, en lõjas, mercados, tribunales sino de la lengua? No lo clama la Escriptura: *Iurationi ne assuescat os tuũ*:
Eccl. 23. 2 No se te caliente la boca, ni se acostũbre jurar, vicio de boca desbocada, incapaz de freno de precepto, pecado de lengua dize
Chrys. ad pop. Antio. Eccl. Chrys. porque muchas vezes jura sin aduertirlo la razon, y desuara en graues ocasiones acostũbrada a jurar en todas. *Vir multũ iurans replebitur iniquitate, & nõ recedet de domo eius plaga*, Al que mucho jura, ni le faltarã culpas, ni penas, como se ve en Saul, q̃ peco muchas vezes jurando con facilidad, y fue grauemente castigado, en si, y en su familia. Horrenda hoz fue aquella q̃ vio Zacharias volar sobre la casa del Zac. 2 1. perjuro, a quien no se le escapara cosa, pues como Chrys. dize, por mostrar el castigo ineuitable, no parecio lança, ni espada, q̃ son armas derechas, sino hoz de figura de arco, q̃ todo lo abraça y siega, porque ningun perjuro escapa, ninguna persona en su familia viue segura. Que dire de la lẽgua del falso testigo, q̃ *deridet iudiciũ*? quita haziẽdas hõras, y vidas, males q̃ no los siẽte sino quiẽ los passa: y se ha visto debaxo de la pluma mas cruel q̃ lãça de vn mal notario, o receptor. Alli se dizẽ y jurã mẽtiras en forma de verdades, verdades en forma de mẽtiras: alli se imita a Satanas, q̃ depuso cõ juramẽto en el consistorio de Dios, q̃ Iob era hypocrita, y q̃ si le apretaua vn poco la cuerda blasfemaria, Iob. 1. *Nisi in faciem benedixerit tibi*. Forma de juramento, como si dixera, *per Deum maledicet tibi, o habear mendax nisi, &c.* Sino q̃ el historiador pio, ansi como callo el nombre de blasfemia, y le disfraço *per antiphrasim*, con nõbre de ben-

bendicion, ansi dissimulo tābien el juramento. Mas quan temerario fue, el successo lo dize.

DEL perjurio, pecado de lengua, passad a otro mayor, que es la blasfemia; con el Ecclesiastico, q̄ despues de hauer dicho del perjurio lo que poco ha referi

Ecl.23.15 dize: *Est & alia loquela cōtraria morti, nō inueniatur in hæreditate Iacob*. Despues del perjurio, ay dize otra palabra contraria a la muerte. Esta voz *contraria* tiene sentido contrario del q̄ parece, porq̄ es lo mismo q̄ vezina y cercana a la muerte, tomadala semejança de dos cosas vezinas en essa calle, q̄ se confrontan, y estan đ cara puerta cōpuerta. Y como

Nicol.

Mat.21 dixo Christo: *Ite in castellū quod*

Amos.4. *cōtra vos est*. Id a aquel castillo q̄ veys de cara. Y Amos. *Per aperturas exibitis altera contra alterā*. huyreys por los portillos del muro, vna a vista de otra. Ansi *contraria morti*, es vezina a la muerte. Malo es el perjurio, dize, pero es la blasfemia. El juramento no tiene enla ley pena đ muerte, como la tiene la blasfemia. Y

Leui.24 es vicio tā feo, que tampoco oso nombrarle, *loquella contraria morti*, palabra digna de muerte, porq̄ tiene pena de muerte apedreadas en el Leuitico. Ansi *cōtraria morti*, es obligada a muerte. Pero mas vehemente sentido saco el Griego *vestita morte*, o *obuoluta*. Tomada la metafora del que sacan a la horca que le visten ropas de muerte, y le cargā su cruz y hierros, soga al cuello, ropa de ahorcado. El que está vestido de essa manera cerrado, lleua el processo, camino va de la muerte. Ansi está, dize, la blasfemia vestida cō insignias de muerte, por q̄ lleua ya la soga arrastrando, sino es que este vestido de muerte sea la mortaja. *Non inueniatur in hæreditatem Iacob*. Tal palabra no suene en boca del Israelita: mucho menos en la del Christiano. Aquel maluado q̄ haze del brauo, del guerrero, no sabe jamas otra cosa sino blasfemar, sino injuriar a Christo, q̄ no jure al cuerpo y sangre de Christo. O misero, por tu amor el se humillo a tomar carne y sangre, y tu cada hora le improperas la carne y sangre: el Señor por ti siruio, y tu ingrato le dizes, anda que yo te hize vna vez lauarme los pies. O amarga ingratitud! *Pascet & potabit ingratos, & amare audiet*. Eccl. 29.

DE la blasfemia pecado peregrino, passad a pensar, y pesar la detraccion vicio natural, casero, y callejero, la salsa de nuestras mesas, el gusto đ nuestras visitas vicio tā pernicioso como vsado, sino erro Sā Pablo, q̄ lo puso en vna cuēta cō aq̄llos enormes delitos q̄ trae. Y sino lo pōdero mal Origē. pues tras *detractores*, puso *Deo odibiles*, murmuradores abor recibles a Dios, o como los Griegos tienē *Deū odiētes*, enemigos đ Dios. No creeras que se engaño

Rom 1.
Ori.ibid.

Dauid

Dauid quando oro, *Dñe libera animam meam a labijs iniquis & a lingua dolosa*. Señor libertad me vos de lo que yo ni se, ni puedo librarme. De Ossos y Leones salgo libre, pero no se valerme cõ la fiera lengua engañosa. *Quid detur tibi &c* otros interpretan, *Quid dabit tibi, aut quid opponet tibi lingua dolosa?* Dime murmurador, q̃ fruto sacas de essa lẽgua mentirosa? Como si dixera: Tu bien puedes dañar a otros, pero aprouecharte a ti no puedes. *Sagitte potentis acutæ*. Esto es lo que interesas de hablar mal, plagas grauissimas, penas, incendios, y fuegos, para esta vida, y para la otra. Y llamo las saetas disparadas de arco de vn poderoso flechero, porq̃ dan heridas por la gran fuerça q̃ lleuan penetrantes y mortales, *Cum carbonibus desolatorijs*. En el infierno arderas
Plin. Thephr. entre llamas vengadoras, o *cum carbonibus iuniperorum*. Hebr. cõ tizones de enebro, q̃ como Pli. y Theophra. dizẽ, son ardentissimos, y conseruan largo tiempo el fuego, y cõ dificultad se apagan, y estãdo por defuera como muertas, y cubiertas de ceniza, arden en lo intimo. Ansi como el fuego de la infamia, abrasa, y dura largos tiempos. Esta lẽgua es el instrumento mas cossario y general de engaños. *Simulator o-*
Ecclef. *re decipit amicũ suũ, iusti autem liberabuntur scientia*. Aquella palabra *ore*, no se ha de juntar cõ *simulator*, sino con *decipit*. Desta manera *simulator decipit ore*. El fingido engañador, con q̃ engaña, no solamente a enemigos, pero a amigos? *ore*, con la lengua. Pues que remedio nos days para librarnos de ella? *Iusti liberabũtur scientia*, los justos se libraran cõ su ciencia. A la boca del traydor contrapuso la ciencia del justo, con notable encarecimiẽto. No le bastara al justo su justicia para librarse del lazo de la mala lengua, mas hã menester mucha ciẽcia y prudencia. Es tan sagaz vna mala lengua, que para defenderse de ella, haueys menester, no solo virrud, sino prudencia y ciencia, que por esso la llama la Escriptura lazo, *a laqueo linguæ inequæ*: porque no se escapa del sin muchos ojos. *Os lubricum operatur ruinas*: las blandas palabras del malo, suelen ocultar las maquinas del coraçon. Por lo qual ansi como en vn deslizadero suele el hõbre simple que va seguro deslizar y caer, ansi con estas palabras engañosas y lubricas, llenas de blandura, y commiseraciõ ser presos y caer los senzillos. O deslizadero en que tantos caen!
Ecc. 51. 3. Pr. 26. 28

NO me cãso de dezir mal de quiẽ tãtos dize y haze, como la lẽgua, ni os cãseys de oyr lo q̃ os importa tãto saber de esta injusta, q̃ cõ razõ se llama espada: y aũ comunicãdose los nõbres cõ los oficios, la espada tiene nõbre

de

y el pueblo furioſo que los apedreaua, *Abſconderis*, como tambien dixo Dauid: *Abſcondes eos in abſconditofaciei tuæ*. En el ſecreto de tu Mageſtad, en el con claue mas intimo, *Protege eos in tabernaculo tuo*. Guardar los has
Pſ.30.21.
dentro de tus paredes reales. De quien. *A contradictione linguarum* Añado a todo lo dicho, que nunca el official deſte officio de ladetraccion ſe canſa, como ſe canſa el deshoneſto, y el glotõ, y otros viciosos en la vejez, porque como ſe eſcriue de los tales, *Impij in tenebris conticeſcent*. Sola la
1.Re.2.9
muerte les pondra ſilencio, en ningun lugar callaran, ſino enla ſepultura. Pues penſar que tantos pecados y agrauios de lẽgua han de quedar ſin caſtigo, y eſſe grauiſsimo, es no conocer la iuſticia de Dios, ni hauer leydo ni entendido lo que de eſto dize Salomon en la Sapiencia: *Benignus eſt ſpiritus Sapientiæ, & non liberabit maledictum a labijs ſuis*. Los e-
Sap.1.
xemplares mas corregidos en lugar de *maledictum* tienen *maledicum*. Y anſi corre el eſtilo ſuauemente. El Eſpiritu ſancto es benigno, en Griego *Philantropõ*, amador de los hõbres, humano, como lee S. Augu. *Et nõ liberabit maledicũ*, como ſidixera: Aunque el Eſpiritu diuino es benigno, humano, y amador del hombre, no por eſſo dexara de caſtigar al maldiziente. O anſi: Porq̃ el eſpiritu đ Dios es benigno, y
Aug.l.de mẽ.ad Cõſant.
ama a los hõbres, por eſſo no dexara ſin caſtigo a los murmuradores, porque la benignidad de Dios, no ſufre a los q̃ con ſu lẽgua agrauiã a ſus proximos, Prolixamẽte he tratado los delictos de la mala lengua: pero mas prolixamente te ruego Chriſtiano, que los rumies y medites tu para guardarte dellos.

§. V.

MAS aũq todo lodicho, y mucho mas q̃ ſe podia dezir de los males đ la lẽgua ſea verdad, cõ todo eſſo no ſe puede negar ſino q̃ ay caſos en q̃ Satanas ſe aproueche tãto para ſu hecho de vna lẽgua muda, como en otros de la parlera. Porq̃ anſi como es pecado hablar mal, anſi lo es callar quãdo corre obligaciõ dehablar. Poner medio y tiẽto en la lẽgua para q̃ ſepa hablar y callar, como y quãdo cõuiene eſſo es de ſolo Dios, de quiẽ dize el Sabio, *Dñi eſt gubernare linguam*. De ſolo Dios es tãbiẽ poner aq̃lla clauſura q̃ Dauid le pedia: *Pone Dñe* Pſalm.
cuſtodiã ori meo, & oſtiũ circunſtãtiæ labijs meis. Cercad Señor eſta mi lẽgua, como quiẽ cerca el agua en cõtorno cõ firme muro: pero eſte cerco ha de ſer puerta *oſtiũ*, como noto S. Aug. porq̃ la Au.in Cõ
lẽgua no ha de eſtar detras de muro, muda y muerta en la boca ſino viua detras de puertas, q̃ ſe cierren quãdo es meneſter callar y ſe abrã quãdo ay neceſsidad de hablar. Vſa el demonio đ mil

tre

dres,y preñada y reprehendiendola,y preguntandole la verdad, a fin đ poner remedio y repararla honra,ella no solamente niega, pero jura y perjura y encubre su yerro,echa crueles maldiciones sobre si,y afrentas sobre los q̃ la amonestan. Pero dia viene en que se descubre su hurto secreto,no solo a sus domesticos,pero a los vezinos,y aũ alos estraños: porque apretada de los dolores de el parto mal preuenido, confiessa a gritos su pecado. O necia y mal aconsejada muger,quã to mejor fuera descubrir tu culpa a tus padres, que te echarã la capa,y te remediaran como a hija, que a ellos y a los estraños sin prouecho,y con deshonra; Esso pues es,*Colligata est iniquitas Ephraim, abscõ litum peccatum eius, dolores parturientis veniet ei.* Tal es mi pueblo,dize Dios,que no me quiere confessar a mi su pecado,y viene a ser q̃ despues a puros tormentos y trabajos, guerra,y captiuerio, le confiessan a sus enemigos,declarando a vozes q̃ por sus culpas padecen de mano de la justicia de Dios aquestas penas,O tarda confession! o tardo arrepentimiento! Necio es,dize Oseas.quien esto haze,*Ipse filius non sapiens*,y necia fue la hẽbra q̃ tal hizo. Y necio se llama asi mismo Dauid, por hauer dissimulado las passiones y dolores de su alma,y dado cõ dissimulaciõ y silẽciõ tanta fuerça al mal,q̃ tenia en lo intimo plagas casi incurables. *Putruerunt,& corruptæ sunt cicatrices meæ a facie insipientiæ meæ.* Quiere dezir:*Propter meam insipientiam*.He vencido a ser pecador enuejecido.Si yo fuera cuerdo,luego q̃ tuuo heridas las manifestara al medico, y occuriera cõ el remedio.*Cicatrices* llama aqui,no las señales da las llagas ya curadas,sino las mismas llagas corrompidas,hinchazones y tumores,y postemas afistoladas, podridas,y hediondas,como esta en el Griego *fetuerunt*,en lugar de *corruptæ sunt*. Ruego aqui a todos quantos me oyen aduiertan como la S. Escriptura llama insipiencia,y necedad a los pecados los errores,las luxurias,locuras y cegueras đ nr̃a vida. Y los frutos q̃ produzẽ llama heridas grauissimas,apostemas,podredumbres fistolas y cauernas de llagas cõtaminadas,abominables,y hediondas,y pessimas. Presumid quanto quisieredes de doctos, de discretos,de entẽdidos,q̃ si teneys alguna llaga destas encãcerada y secreta en el alma,soys insipiẽtissimos, y con justicia os da este nõbre la Escriptura,dize aqui Origines: *Nemo enim sapiens peccata admittit siue virtutis amore,siue pœnæ formidine*. Mas de este penitente q̃ se cõfiessa por insipiente aprended vos si estays tocado đ sus llagas,a confessar vuestra necedad. Notad que aunque hauia di-

Psal.37.

Origin. in Psal.37.

dicho poco antes, q̃ tenia las saetas de Dios fixas en las entrañas que fueron aquellas brauas amenaças por boca de Natan venidas, como de arco de el cielo, de q̃ moriria el niño hijo del adulterio, y de que Absalon se rebelaria contra el, y le quitaria sus mugeres, las quales estauan ya cumplidas: con todo esso sintiendo como penitente las heridas d̃ su anima, no echa culpa de sus llagas podridas a las saetas de Dios, ni a la mano de el medico, como sino le huuiera biẽ curado; sino a si mismo culpa; a si condena, acusando su insipiencia, *a facie insipientiæ meæ*. Dixo doctamente S. Aug. q̃ lo mismo que hauia dicho, *â facie peccatorum meorũ*, repitio en estas palabras, *â facie insipientiæ meæ*, porq̃ pecados, especialmente callados y dissimulados, no son sino puras necedades, meras insipiencias, desatinos de insensato. No veys que la Escriptura llama insensatos a los pecadores? No ponderays quan estupidio e insensato os pintan oy este endemoniado, mudo sordo, ciego? De donde saco yo, que quãto mayor es este tu milagro o bendito Iesu, tanto mayores son los daños de quien se pone en mano de tu enemigo; y te protesto, pecador, que si te rindieres al diablo te hara sin duda no solo mudo, mas sordo, y ciego. Y cierto quanto a la sordedad juzguenlo los elementos, si el pecador al grã estruendo de la palabra de Dios no se mueue, y quãto a la ceguedad, si el pecador a la vista de tãtos milagros de Christo, de tãtos juyzios de Dios, y exemplos de Sanctos, no teme, q̃ podemos nosotros dezir de el justamente sino q̃ se ha buelto sordo y ciego? Si cierto, q̃ Dalida cego a Sanson, porque veas quanto ciega la carne a la razon: Holofernes corto los caños de agua de Betulia, para q̃ sepas q̃ el demonio ocupa los oydos de tal modo, que no entre por ellos como por necessarios conductos el agua de la doctrina de Dios a sustẽtar la ciudad de el anima. Mi sera anima captiua hecha ciega, sorda, y muda, insensata miẽtras tiene amistad cõ el diablo! O misera seruidũbre de el pecado! o cadenas de los esclauos de Satanas, que trauan no solo los miẽbros, mas prenden los sentidos! Ay de mi si el pobre pide limosna, tu alma, es sorda: si el predicador te llama a penitencia, es sorda: si el Prelado reprehende tus abusos, es sorda. Si leuantan a Christo en la hostia, es ciega: si te dan buenos exemplos, es ciega: si encuentras con juyzios y castigos de Dios hechos en tales como tu, es ciega: Si es menester hablar, es muda. Y lo que es peor no es migaja sorda para oyr musicas, no es ciega para ver saraos y bayles; ni muda para cõtar alabãças a las damas, para hazer las

2. Reg. 5.
Au. in Cõ.
Iudic. 14.
Iudith. 7.

las Deas en tus versos, leuantarles altares, y ofrecerles encienso, y dezirles tales amores, q̃ son finas blasfemias. O desuergüença! Digo mas no es muda para dezir mal de su hermano; no es muda para censurar a quiẽ predica; no es muda para juzgar a quien gouierna; no es muda para ponerla lengua en Dios, y dezir: *In Beelzebub principe dæmoniorũ eijecit dæmonia.* Y solamente es muda para dar gracias a su Redẽptor, y para cõfessar sus pecados, y dezir: *Peccaui & vere deliqui, & vt erã dignus non recipi*: O estupido! o insensato lo mal hõbre, y por dezirlo como mereces: o demonio como te llamo San Iustino.

Io. 23. 27

Iustin.

§. VI.

Cũ eiecisset dæmoniũ locutus est. La restituciõ de la habla fue señal de q̃ hauia Christo echado el demonio. Muy cierta señal es de q̃ el demonio va fuera, quãdo la lengua cõfiessa sus culpas. Ansi como no ay cosa mejor q̃ la verguença, si es moderada y corregida, ansi no ay cosa peor q̃ ella, si es demasiada, y como Plutarcho la llama en vn libro q̃ hizo deste titulo *vitiosa verecũdia.* Los Griegos *Disopiã a mutatione vultus*, porq̃ no osamos mirar lo q̃ esta menester. La verguença templada es custodia de la inocencia muralla de la honestidad, guarda de la disciplina, y vno como general ornamento de todas las virtudes, Muy bien dixo Aris. q̃ aunq̃ la verguença no es virtud, pero q̃ es señal de ella, y prẽda de buenas esperanças en los mancebos, como dixo aq̃l viejo Comico, *Erubuit, salua res est.* Es la verguẽça como otro Sabio dixo, flor de virtud, y color de inocẽcia. Pero si es demasiada y viciosa es pestilencia de las costũbres, causa de mil daños y perdidas, la mayor de las quales es encubrir los vicios para q̃ no se veã ni se curen, ni sanen, como dixo sentenciosamente aq̃l Poeta.

Plu. l. de vitic. ver.

Arist.

Incurata malus pudor vlcera cælat. De los quales dixo Plutarcho: *Illud palã accidit immodico pudore, vt dũ fumũ vitas ignominiæ inignẽ se cõijciat.* Por huyr del humo dela infamia, caẽ enel fuego: proprio de aq̃llos q̃ por no descubrir al confessor sus culpas, por miedo deste humillo, caẽ en el fuego eterno. Mas dexemos Philosophos, y refiramos lo que antiquissimos y sanctissimos Theologos nos dizen a este proposito contra esta vuestra viciosa verguença, que es el freno que no os dexa confessar. Con vosotros hablo primero, dize San Paciano, los que despues de hauer cometido mil pecados, rehusays la penitencia, despues de la desuergüẽça temerosos, y despues de los pecados vergõçosos, los q̃ no teniendo empacho de delinquir, le teneys de cõfessaros. Ruego os hermanos mios (mirãdo por

Horat.

Pl. lo. cit.

S. Pac. parænesi. ad pœnit.

por mi peligro) por aq̄l Señor a quiē no engañan las cosas ocultas, dexeys ya de encubrir la cōciencia llagada: *Prudentes ægri medicos non verentur, ne in ocultis quidē corporis partibus, etiā secaturos, & perusturos. Meminibus quosdā remota etiā, & verecūda mebrorum non erubescētes inferro, & cauterio, & grauissima illa pulueris mordacitate durasse.* Los enfermos prudentes no tienen miedo, ni empacho d̄l manifestar a los Medicos las partes ocultas d̄ su cuerpo, para que las corten y las quemen. Muchos hemos visto notener vergueça de descubrirles lo mas reseruado y escondido de sus miembros entre el hierro, y el cauterio, hauerse sugetado a causticos, y poluos mordaces, y corrosiuos, y durado muchos dias en aq̄l tormento. O quantas cosas han hecho, y padecido hombres por la salud de su cuerpo! y el pecador teme, y tiene verguēça de cōprar la perpetua vida cō tan breue cōfusion y empacho? y el pecador apartalas llagas mal cubiertas de los ojos del Señor, que le ofrece sus manos? Esto es de San Paciano.

PRIMERO lo hauia dicho el mas antiguo de los Latinos Tert. Veo que algunos huyen la confession, como si fuesse publicacion de su deshonra, o la difieren de dia en dia, mirādo mas (a lo q̄ yo presumo) por la verguença, q̄ por su salud, como algunos necios, q̄ teniendo llagas en partes ocultas, las escōden al Medico, y ansi perecē cō su verguença miserablemente. Intolerable cosa se le haze a la verguēça humana satisfazer al Señor ofendido, y reparar su salud. No eres tu hermano bueno por esta verguença, pues descubres la frēte para pecar, y la cubres para pedir perdon. No es mucho q̄ tēga el hōbre miedo y verguēça de cōfessar el pecado, quando los q̄ le oyē hā de mofar y escarnecer y holgarse de su ruyna, y engreirse de verle prostrado. Pero quiē repara en descubrir sus males a sus hermanos, todos sieruos de aquel comun Señor, entre quien ay vna comū esperança, vn temor, vn gozo, vn dolor, vna passion, ansi como ay vn comun espiritu de vn comū Señor, y Padre? Para que imaginas que los tuyos son otros que tu. No puede alegrarse el cuerpo de la vexaciō y dolor de vn miembro, antes todo el se condule y trabaja por dar le remedio. En todos esta la Iglesia, y la Iglesia es de Christo. Luego quando te arrodillas al Sacerdote a Christo tocas, a Christo ruegas, y quādo el cōfessor te ayuda a llorar tus pecados, Christo se cōpadece, y quādo el confessor ruega por ti, Christo ruega al Padre, y facilmente se alcāça lo q̄ el Hijo pide. El encubrir tu delicto te promete que no padecera detrimento la

Ter. li. de Pæn. c. 10

to la verguença, como si con ze-
larle a la noticia humana, fuesse
esconderle a los ojos de Dios En
fin quando huuieras de padecer
gran verguença no puedes negar
sino que es mejor ser publicamẽ
te absuelto, que secretamente
condenado. Esto es de Tertulia
no.

VAYA pues Christiano fue
ra de tu rostro esta viciosa y dia.
bolica verguença, que te ha teni.
do mudo, abre los secretos escõ
drijos, y alumbra las escuridades
de los senos y cauernas de tu al-
ma, quiebra los cerrojos y canda
dos que tenias echados a tu bo-
cã, vete a buscar a Christo al con
fessionario, y alli con lengua abo
nada con muchas lagrimas y suf
piros, haz al Sacerdote partici-
pe de tu conciencia. No tengas
Au. lib. de visitat. in fir. c. 5. empacho dize August. de dezir
delante de vno, lo que por ven-
tura no tuuiste verguença de co
meter con muchos, y delante de
muchos. Humana cosa es pecar,
Christiana desistir del pecado,
diabolica perseuerar. Y quando
padezcas confusion, sacaras con-
solacion. Por donde dize la san
Conc. Tri. ses. 14. c. 5 ta madre Iglesia: Graue fuera la
verguença, sino se aliuiara y re-
compensara con tantas vtilida-
des y consolaciones como se dan
por la absolucion a todos los que
dignamente se llegan a recebir-
Origen. in Psal. 37. la. Muy piamente dize Orige-
nes, sobre aquellas palabras del
Psalmo: Ego *in flagella paratus
sum, & dolor meus in conspectu
meo semper*. Delante de mis o-
jos tengo mi dolor para recom-
pensar con los presentes dolo-
res los venideros del infierno:
*Quoniam iniquitatem meam pronun
ciabo*. La pronunciacion de el
pecado, es la confession, como
muchas vezes hemos dicho. Mi
ra pues bien lo que nos enseña la
Escriptura diuina, que conuie-
ne encubrir en lo interior el pe-
cado: *Fortassis enim sicut hi, qui
habent intus inclusam escam indi-
gestam, aut humoris, vel phlegma
tis stomacho grauiter & moleste
imminentia, si vomuerint, releuan
tur: ita etiam hi qui peccauerunt,
siquidem occultant, & retinent in-
tra se peccatum, intrinsecus vrgen-
tur, & prope modum suffocantur,
a phlegmate vel humore peccati.
Si autem ipse sui accusator fiat, dũ
accusat semetipsum & confitetur,
simul euomit & delictum, atque om
nem morbi digerit causam*. De
la manera que los que tienen
el estomago agrauado con man
jar crudo e indigesto, y opri-
mido con flegmas, y malos hu
mores, si vomitan, se aliuian:
ansi los que han pecado, si oc-
cultan y tienen dentro de si el
pecado, son atormentados, y
casi se ahogan con la flegma y
mal humor de la culpa. Pero si
se haze fiscal y acusador de si
mismo, quando se acusa y se cõ-
fiessa, juntamente vomita el de-
licto, y dirige toda la causa de

su enfermedad. Por lo qual instruyendo San Pedro a sus discipulos, como refiere San Clemente Romano les dezia, que todas las horas, y por toda la vida mirassen bien sus obras, y a Dios en todo lugar presente, supiessen firmemente quebrar todos los pensamientos malos que sobreuiniessen al coraçon en Christo, y manifestarlas a los sacerdotes de el Señor: *Instruebat B. Petrus, actus suæ vitæ omni hora custodire, & omni loco Deum respicere: firmiter scire cogitationes malas cordi suo aduenie͂tes, mox ad Christu͂ allidere, & sacerdotibus Domini manifestare.*

Cle. Ro. ep. 1. ad fratrem Domo.

Si in digito Dei, &c. Esto te enseña lo primero a quien has de acudir en semejantes males por remedio. No has de buscar otro sino el dedo de Dios. El endemoniado bien puede acudir a quien tiene gracia *gratis data* de sacar demonios porque esto es *digitus Dei*, y si acude a la orden de los Exorcistas, de quien hablan infinitos Concilios, esto es *digitus Dei*. El no͂bre de Iesus, la señal de la cruz, las reliquias de los sanctos, recitar el symbolo, la oracion, y ayuno, la Eucharistia sanctissima, y la presencia de vn sancto hombre, y mil otros son *digitus Dei*, en los quales se sacan demonios. Sabe lo segundo, que *digitus Dei*; como docta y breuemente dixo Tertuliano, *est minimum Dei*. Dedo de Dios, lo menos de Dios. El dedo menique. Offrecese vn valiente soldado de desarmar y derribar a otro, no con armas, no con ambos braços, no con vno, ni aun con vna mano, sino con vn solo dedo. Ansi para mostrar la potencia con que se sacan los demonios, no dixo braço ni mano, sino vn dedo: porque toda minima potencia de Dios vale mas que quanta potestad tienen los demonios juntos. Y tu Señor si bien quisiste mostrar que los demonios no se sacan sino con la potencia diuina, mas por guardar el decoro a la potencia y gra͂deza diuina, dixiste dedo, mostrando que lo mas minimo de Dios basta para esso. Lo tercero, que *digitus Dei*, es el dedo que llamamos indice, con que señalamos la cosa que mostramos. Hazese aqui relacion a aquella historia del Exodo, donde los Magos de Pharaon viendose vencidos en la quarta marauilla que hizo Moysen, leuantando de el poluo de la tierra innumerables piojos, que son los que la Escriptura dize, *Sciniphes*, los quales dizen Iosepho, R. Salomon, y otros modernos, eran piojos, aunque Hieronymo, y los setenta se dexaron la palabra Original. Pues como bullessen piojos por todo el Reyno, y de el Rey abaxo todos tuuiessen bien que limpiar, y espulgar, los Magos

Tertul.

Exo. 8.:9

Eugub. Oleast. S. Pagni.

Magos que no pudieron hazer otro tanto como hauian hecho en las ranas, y agua sangrienta, dandose por vencidos, dixerõ, *Digitus Dei est hic*, aqui esta el dedo de Dios *q.d.* Aqui se muestra Dios como el dedo. Desta propria manera dize Christo, q̃ en este milagro se muestra su diuinidad y poder como con el dedo. Lo quarto, que en Christo hauia dos como dedos conjuntos, dos naturalezas vnidas en vn supuesto, diuina y humana. Muchas cosas hazia como hombre, y muchas como Dios, comia como hombre, sanaua como Dios, como hombre dormia en la naue, y como Dios conturbaua la mar. Si aquesta fuera de las obras que como hombre hazia, dixera: *in digito hominis*, mas pues era de aquellas que no hazia sino como Dios, por esso dize, *in digito Dei*. Finalmente descendiendo mas en particular, sabeys, quien representa a Dios en la tierra? El confessor. Qual es el dedo de Dios? la mano de el confessor, que significa la absolucion que da cumplimiento y forma a la penitencia: paraque entendays que sin el dedo de Dios, sin la mano de el Confessor, quiero dezir, sin la absolucion, y confession, alomenos en voto, impossible es salir de pecado, y boluerse a Dios. Sacrosancta y bendita absolucion santo dedo, sacra mano de Dios enla tierra, q̃ nos encaminas al cielo!

*



LVNES DES-
PVES DEL DOMINGO
tercero dela Quaresma.

Vtique dicetis mihi hanc similitudinem Medice curá te ipsum. Quanta audiuimus. Luc. 4.

PROEMIO.



SIEMPRE anduuo la doctrina de Christo a pleyto y demāda de milagros que la certificassen, Herodes, Escribas, Phariseos, Nazarenos, estraños, y conterraneos, y hasta el mismo demonio se los pide. Grā paciencia es menester para predicar a hōbres de tan infeliz ingenio como los ingratos, dela qual virtud doto Christo a S. Pablo, que dezia: *Per quē accepimus gratiam, & Apostolatum.* Tenia, dize Origenes, gracia de paciencia para sufrir agrauios, y Apostolado para predicar doctrina tan sugeta a contradicion como el Euangelio, ambas cosas recibio de Christo. Phariseos hombres de limado juyzio piden al que llaman hijo de el carpintero milagros en su patria: con esto pagan aquel ardor de predicar continuo, aquellas palabras llenas de gracia y vida. Y como todos sus intentos eran desautorizar la persona, respondeles, q̄ por su incapacidad y poca fe no los haze en aquella tierra, sino en las estrañas. Y que ya es querella vieja de Prophetas no tener credito, ni acceptacion en su natural, concluyendo que por sus demeritos no los digna de ellos, como Elias por la poca virtud de las biudas de Israel, fue embiado a vna estraña, y Eliseo no curo leprosos Israelitas por su culpa, sino vn estrangero. Toda la Synagoga se leuanta contra el Señor, y con gran tumulto y estrepido le sacan fuera de la ciudad a despeñarle de vn risco alto sobre que estaua edificada. Saludemos a la Virgen.

Roma. 1. Orig. ibi.

Aue

Aue Maria.

Ruper.

EN aquella elegãtissima, suauissima, y festiuissima carta de los Ephesios, trata San Pablo, a quien Ruperto llama jurisperito del cielo, dela gracia que Dios hizo a los Gentiles, de alumbrarlos; y encorporarlos en su Iglesia.

Ephes. 3.

Flecto genua mea ad Patrem Domini nostri Iesu Christi, a quo omnis paternitas in cælo, & in terra nominatur. Para entendimiẽto de esta razon suponed que la palabra Griega *patria*, que esta en lugar de *paternitas*, como enseña San Hieronymo en el Commẽtario, es lo mismo que *cognatio, familia* como tambien nota el Interprete de Ori. Homil. 2. *super Num.* San Chrysos. vsando de palabra muy vsada en la Escriptura, puso *tribus*. Hieronymo cõtra Heluidio, dize, que lo que los Griegos llamã *patrias*, dizen los Latinos *parentelas*, y que esta era palabra muy ordinaria en su tiempo. El Latino declara cõn S. Hieronymo *cognationes*. *Tollite summam vniuersæ cognationis Israel per cognationes (paternitates) & domos suas.* Y otras dos vezes Num. 1. Item en el Psal. 95. esta la palabra original *patria*, y se la dexo ansi el Latino: *Afferte Domino patriæ gentium.* Y en el Psal. 21. donde puso familia. *Adorabunt in conspectu eius vniuersæ familiæ Gentium.* Y en San Lucas: *Eo quod esset de domo, & familia David.* De modo q̃ *patria* es lo mismo que familia, tribu, linage, casa, parentela, mas el Interprete puso aqui *paternitas*, por la alusiõ q̃ haze a la palabra q̃ auia puesto, *Pater*, aunque tambien guardando la misma affinidad y similitud de vozes pudiera poner *parentela*, como *cliens, y clientela*, y por ventura fuera mas claro. Itẽ es necessario saber, que la otra palabra *nominari*, es lo mismo que *esse, existere*, como la toman muchas vezes autores prouados. Aora sera facil el estilo de San Pablo: Hinco mis rodillas delãte de el Padre de nuestro Señor Iesu Christo, de quien todas las familias, aora sean de espiritus, aora sean de hombres, tienen su ser y origen y de quien todas procedẽ como ramos de rayz. Dogma catolico contra Symon Mago y los suyos que ponẽ muchos dioses, y principios de las cosas. Cõforme a la declaracion dicha de aquesta palabra *paternitas*, propria y legitima, cessan las questiones q̃ aqui suelen mouer con S. Thomas los Theologos, como ay paternidad en el cielo? y si toda la q̃ ay en el cielo y en la tierra, se denomina y deriua dela paternidad Diuina? porq̃ el intento de S. Pablo no da aqui lugar a altercar essas questiones. Pues qual es su intento? Animar a los Ephesios los quales como poco antes auian sido Gentiles y Paganos, pensauan por ventura, q̃ no auian de ser participes de las pro-

Hiero. in Commẽt. Inter. Origi. ho. n. 2 in Num. Chryso. in Commẽt. Hier. aduer. Hel. Num. 1. 2 Psal. 95. Psal. 21. Luc. 1.

promessas hechas a la familia de Israel, ni ser admitidos a la gracia de Christo como ellos: como si expressamente dixera no solo a ellos, si no a todos los gentiles conuertidos. Aunque vosotros Ephesios, no seays hijos de aquel gran padre Abrahã, ni corrays como nosotros de las fuentes de Israel, ni descendays de aquellas illustres doze tribus de los Patriarcas, no por esso penseys que haueys de ser excluydos, o tenidos en menos en la Iglesia d Christo, pues realmente soys hijos de Dios, de quien todas las familias todos los linages y parentelas de este mundo traen origen y tienen ser. *Eritis & vos patriæ gentium honorabiles.* No es Dios aceptador de personas, ni linages, a todos los yguala, nobles, y plebeyos, Iudios, y Gentiles, por q̃ no se ensoberuezcan aquellos, ni desanimen ellos. Esto mismo repite el Apostol en este cap. *Mihi data est gratia hæc in Gentibus euã gelizare, quæ sit dispensatio Sacramenti absconditi a sæculis in Deo, qui omnia creauit.* Donde tratando de la conuersion de las Gentes da la razon, porque tambien ellas eran craturas de Dios. Enseñonos esto tambien S. Lucas como aduirtio Hieronymo, quãdo descriuiendo la Generacion de Christo, no descendiendo como S. Matheo sino ascendiendo, no se contento con llegar a Abraham como el, mas subio hasta Adam, reduziendo al primer hombre todos aquellos padres, y luego reduxo a Adam a Dios formador de los cuerpos, y padre de los espiritus. *Qui fuit Seth, qui fuit Adam, qui fuit Dei*, para que *omnis paternitas*, se nombre de quien tiene ser, q̃ es de Dios, y sepan todas las Gẽtes de qualquier condicion que seã que por el mismo caso que pertenezcan al gremio de la Iglesia, son nobles y tienen ygual derecho a los bienes de Christo, ante quien tanto vale vna familia y patria, como otra. De donde se ve el error de los Nazarenos, querellosos de Christo, porque hazia milagros en Capharnaum, dexando su patria, pidiendoselo por agrauio, como si fuera deuda deuida, reptandole de parcial y poco menos que injusto. O soberuia de Phariseos, cuyos pensamientos solia cortar en agraz quando queriã calumniarle. Assi les preuino aora con este: *Vtique dicetis mihi hãc similitudinem, Medice cura te ipsũ, &c.*

Eph.3.8

Luc.3.38 Hie. Eph. 3. Matt. 1.

§. I.

Quanta audiuimus Esta querella nace sino me engaño de puros zelos. Eran los infelices Iudios zelosos y inuidiosos por estremo, tãto q̃ les dio este nõbre Isaias, *Zelãtes populi*, diuinamẽte *Domine exaltetur manus tua vt non videant, videant & cõfundãtur zelantes populi.* Los pueblos zelosos y inuidiosos, Señor, que son los Israelitas, no vean las mercedes Isa.26.11

que

que has de hazer a tus sieruos los Gentiles, *videant* es correccion de lo dicho: pero que digo q̃ no las vean, vean, veanlas, paraque de inuidia se les salten los ojos; porque para el ojo inuidioso no ay veneno como ver la felicidad agena. Mostraronse aqui los Nazarenos poco leydos en la Escriptura, sino es que eran demasiada mente incredulos, porque si leyeran y creyeran a Isayas hallaran prophetizada la grandeza que las ciudades de Galilea, cuya metropoli era Chapharnaum, auiã de alcançar por Christo. *Primo tẽ pore alleuiata est terra zabulon, & terra Neptalim, & nouissimo aggrauata est via maris trans Iordanẽ Galileæ gentium &c.* La intelligencia de este vaticinio, pende de entender aquestas dos palabras contrarias, *alleuiata, aggrauata.* La palabra Hebrea a quien responde *alleuiata* significa *leuem esse diuitijs*, o en honra, o en dignidad, en Latin dixeramos, *vacare diuitijs*, Iob. 36. *Quia leuiter locutus sum respondere quid possum.* Porque he hablado insipientemente, no tengo que responder. Nahum. 1. *Qui in honoratus es*, en su original *leuis fuisti*. En Español dezimos, hombre de poco peso, de poco asiento, ligero, liuiano, sin honra, sin prudencia. Al contrario *grauis* significa vn hombre que florece con riquezas, honra, y sabiduria: porque la honra y autoridad realmente es carga, y no se diferencia mucho el nombre Latino *honor* de *onus*, parece que se deduze, de *onore, honoratus* y *oneratus*, hombre honrado, graue, cargado de honra y hazienda. Gene. 13. *Erat Abraham diues valde*, en Hebreo *grauis*. 2. Regum. 6. *Quam gloriosus fuit hodie Rex q. d. grauis.* Que negra autoridad de Rey la vuestra dixo Michol a Dauid, porq̃ baylo delante de el Arca. Segun esto sera el sentido facil. En los tiempos primeros, o antiguamente *alleuiata est*, fue despreciada Galilea, y tenida en poco, por tierra liuiana, ligera, sin templo, sin corte sin riquezas, sin Propheta, sin estimacion, ni honra, Ioã. 7. *Scrutare, & vide quia a Galilea Propheta non surgit. Sed nouissimo.* Pero en el vltimo tiempo, que es el de el Messias sera tierra graue y honrada con su presencia, doctrina, milagros, eleccion de Apostoles y discipulos. Hauia dos Galileas: vna llamada superior hazia la parte del Septentrion que se estiende hasta Tyro: otra inferior orilla de el mar, por lo qual se llama *via maris*, la Galilea de hazia la mar. Encerraua esta prouincia tres tribus, Asser, Zabulõ, Neptalim, como dize Iosepho, llamauase *Gentiũ*, por aquellos veynte pueblos que dio Salomon al Rey Hiran, en que habitauan Tyrios y Sydonios. Por lo qual los Iudios despreciauã a Galilea y la reputauã

Isai. 9. 1.
Iob. 36.
Nah. 1.
Gen. 13.
2. Reg. 6
Ioã. 7.
Ioseph de bel. Iud. l. 6. ca. 4.
3. Reg. 9.

por tierra gentilica: Siendo pues los Nazarenos Galileos de donde nacen los zelos, y inuidia de los fauores y beneficios q̃ haze Christo a otros Galileos? *Quanta audiuimus facta &c.*

PARTICVLARMENTE tenian estos zelos de aquella grã ciudad Capharnaũ, hermosa cõforme a su nõbre, q̃ sobre tantos bienes de cielo y tierra, y naturaleza, se auiã acrecẽtado los de la gracia y hecho cõ los vnos y los otros la mas illustre de aquella Region. Era Capharnaũ glorioso y nõbrado Emporio dõde cõcurrian riquissimos mercaderes publicanos, negociadores, vna delas mas nobles ciudades de aquellas diez q̃ dieron nõbre a la prouincia de Capolcos, metropoli florentissima de toda Galilea, mayor y mejor q̃ todas las otras ciudades, en elegancia, riqueza, fausto, y delicias: Sitiada junto al mar de Galilea sobre las riberas del Iordã, en el mas ameno y fertil suelo de Galilea, regada por la parte Oriental de las aguas del Iordan, q̃ luego entrã en el mar, y por la Austral las ondas del mar batian sus murallas. Siendo pues esta ciudad, ansi en comodidad de sitio, como en esplendor de hermosissimos edificios, en oportunidad de puertos y naues, y en muchedũbre y opulencia de ciudadanos la mas noble y illustre, con la habitacion del Hijo de Dios, se hizo mucho mas illustre y gloriosa. El qual dexando su propria patria, que era la ciudad de Nazareth, donde fue concebido y educado, eligio por habitacion y domicilio esta ciudad, donde tuuo casa, o prestada, o conduzida, en la qual con sus escogidos doze Apostoles estuuo tres años, en el tiempo de la predicacion de el Euangelio: de donde vino a ser que la llamassen su ciudad y patria: y por la misma razon dizen muchas vezes los Euangelistas que Christo y sus Apostoles boluian a Capharnaum a su casa. *Matth. 9 Marc. 1. & 2. 3. 7 & 9.*

DEMAS de el beneficio de su habitacion y presencia, el Saluador honrando esta ciudad con el primer pregon dela salud, començo primeramente a predicar descubiertamente en ella el Euangelio de el Reyno de Dios, y con este hecho testifica el Euangelista que se cumplio la Prophecia de Isayas dicha: *Primo tempore alleuiata est &c. Populus qui ambulabat in tenebris vidit lucem magnam. Habitantibus in regione vmbræ mortis lux orta est eis.* Y no solamente lleno esta ciudad de la gracia de la luz Euangelica, ansi enseñando en particular en su casa a sus discipulos, como predicando en general a todo el pueblo los Sabados en la Synagoga, pero tambien la procuro illustrar, y mouer con muchas llamas, y lumbres de varios milagros. *Matt. 4. Isa. 9 i. Mat. 13. Mar. 1. 2. 7. 9. Luc. 4.*

Porque

PORQVE demas de algunos milagros que no refierẽ los Euangelistas, aqui predicando en su casa a vn grã concurso de hombres descolgandole por el techo vn paralitico en su cama, le curo con sola su palabra primero de sus pecados, despues de su perlesia. A qui restituyo la vista a dos ciegos, y dio entera salud a aquel endemoniado mudo. Aqui andando por la plaça sano con otra palabra al sieruo de el Centurion de perlesia. Aqui libro del fluxo de sangre aquella muger Hemorrohoissa, que con firme fe toco la fimbria de su vestido y luego entrando en las casas de Iairo Archisynagogo, resucito con su voz su hija de doze años difunta.

Luc. 4. Matt. 9. Marc. 2. Luc. 5. Matt. 9. Mat. 8. Luc. 7. Matt. 9. Mar. 5. Luc. 8.

EL DICHO Centurion, aũque Gentil, amo siempre mucho la gente de los Iudios, y fue tan deuoto de la religion Iudaica, q̃ a su propria costa edifico vna magnifica Synagoga, para vso y exercicio de la religion, en la qual tambien Christo nuestro Saluador dio excellentes muestras de su diuinidad. Porque aqui encontrandose con aquel espiritu inmundo, que le llamaua *Sanctum Dei*, no acceptando de tã mala boca esta confession, con imperio le echo fuera del hombre. Aqui como quiẽ comẽçaua a reuelar diuinos misterios a los Gentiles, y mostraua que les hauian de ser despues del todo manifestados en presencia de vna copiosissima turba, a quien hauia dado pan corporal; enseñandoles a buscar el manjar eterno y espiritual del alma, trato de los mysterios de el pan en vn prolixo y excellente sermon. Trato primero del Mana que en tiempo antiguo llouio Dios d el ayre sobre los Israelitas, quando los guiaua Moysen por el desierto. Despues trato de si mismo, pan verdadero y viuo, embiado por el Padre al mundo para dar vida a los creyentes. Finalmente con claras y dulces palabras prometio darles a si mismo pã viuifico y salutifero, q̃ es su propria carne, aquella misma que auia de entregar a los hierros, y a la muerte por la vida de el mundo en la cruz.

Luc. 7. Mar. 1. Luc. 4.

A POCOS passos de la ciudad, orilla del mar de Galilea, esta aquel lugar, donde despues de su Resurreccion vn dia muy de mañana se hallo Iesus, y hablo a Pedro, Thomas, Nathanael, Iacobo, Ioan, y otros dos discipulos, que estauan dozientos codos de tierra, y hauian trabajado en vano toda la noche en su pesqueria, y les dixo: *Pueri nunquid plumentarij habetis?* Y respondiẽdo q̃ no tenian, mando que tendiessen la red a la diestra de el nauio, y obedeciendole sacaron ciento y cienquenta y tres grandes peces: por el qual milagro Ioã y Pedro conocierõ a Christo, y

Ioan. 21. Brocard. itiner. 3. Brei. ibi.

Pedro se echo en el agua, y vino al Señor. En este lugar auia vna piedra en que puso sus sagrados pies, y dexo en ella tres vezes impresso el rastro y señal de sus plãtas, y se vieron por muchos siglos, hasta que pocos años ha se la lleuaron los Sarracenos, como escriue Saligniaco.

Salig. to. 9. cap. 8. POR todo lo dicho se ve quãtos beneficios y fauores hizo Christo a esta ciudad, puesto q̃ en ella fueron por la mayor parte mal empleados, como luego diremos. De dõde crecio la inuidia de los Nazarenos, los quales no podian lleuar a paciencia q̃ la gracia los dexasse a ellos, y se fuesse a tierra estraña. Peccado grauissimo delos q̃ se llamã *in Spiritũ sanctũ, inuidẽtia fraternæ gratiæ.* No ay cosa reseruada a la inuidia q̃ sea sagrada, q̃ sea profana, a todo se atreue esta sacrilega bestia, *fera pessima.* Tiene el pecho lleno de hiel, la lengua deveneno, el coraçõ enfermo, las medulas sin sangre, el rostro palido, los ojos tristes, y doliẽtes, las manos armadas, no duerme desuelada cõ la felicidad agena, ama la soledad, y huye la luz por no ser vista: no guarda derecho, no conoce ley, no rie jamas, sino quãdo otro llora, y llora quando otro rie. Por lo qual dixo sabiamẽte Chryso. q̃ de aquellas dos muestras de charidad q̃ dixo S. *Chrysost.* Pablo, *Gaudere cũ gaudentibus flere cũ flẽtibus,* mas difficultosa es la primera, q̃ la segũda: porq̃ el inuidioso facilmẽte llora con el miserable q̃ ve llorar, pero muy difficilmẽte se huelga y rie de la prosperidad del q̃ ve cõtento. O q̃ mõstruoso inuidia venenosa, tosigo dela charidad, destruyciõ del mundo, puerta de la muerte, fuego de toda virtud, abysmo đ ceguedad, infierno delos hõbres! De ti nacio la muerte de Abel, la persecuciõ de Iacob, la vẽta đ Ioseph, la sediciõ de Datã y Abirõ, las asechanças de Herodes, la muerte delos Innocẽtes, y finalmẽte la de Christo. *Sciebat Pilatus quod per inuidiã tradidissent eũ.* *Mat. 27.*

§. II.

MAS ansi Dios te ayude Saragoça estame atenta. Pienso q̃ el pecado delos Nazarenos, no es tanto inuidia, quãto otro grauissimo tã cossario, q̃ es curiosidad, o por mejor dezir temeridad, cõ q̃ se atreuẽ a juzgar los hechos, y los juyzios de Dios. Porq̃ haze sus fauores mas a este q̃ a aquel? mas aqui q̃ alli? mas en vna ciudad q̃ en otra? y embia mas lluuias de su gracia sobre esta tierra, q̃ sobre aquella? Por q̃ razõ (dize aq̃l neciamẽte curioso) me hizo a mi de tã mala inclinaciõ, y al otro de tã buena? a mi de tosco ingenio, y al otro đ sutil entẽdimiento? porq̃ da a este riquezas, al otro miseria? porq̃ a vnos hõbres luz, y a otros ceguedad? y en vniuersal, porq̃ a esta tierra embia guerra, a aquella

ha paz? porq̃ aculla ay peste, aqui salud? alli hãbre, aqui abundancia? alli desdichas, aqui cõtẽtos? aqui lagrymas, alli solazes? alli açotes, aculla beneficios? Que mas crece tãto la temeridad humana, q̃ buelta a Dios y pidiendole cuẽta de su administraciõ, osa dezir, señor quiero saber de ti, porq̃ predestinaste a aquellos y reprobaste a estos? porq̃ amaste a Iacob, y aborreciste a Esau? porq̃ diste gracia de penitẽcia a Pedro, y no a Iudas? Porq̃ perdonaste al hõbre, no al Angel? porq̃ fauoreciste la gẽte Hebrea, y no a otras? porque ayudaste a Moysen, no a Pharao? porq̃ encarnaste de Maria, y no de otra muger? porq̃ naciste en Bethlẽ, y no en Nazareth? porq̃ hiziste milagros entre Iudios, y no entre Gẽtiles? Y entre tus mismos fieles: si enla Iglesia primitiua vino el Espiritu santo en especie visible, porq̃ no en la de aora? si entõces auia dõ de lenguas, porq̃ no al presente? Itẽ preguta, porq̃ hizo al hõbre sugeto a pecado? porq̃ dio ley tã dura? porq̃ le hizo de carne tã fragil? de volũtad tã mal inclinada? de entendimiẽto tã facil de engañar? porq̃ le sugeto a los elementos? a los cielos? q̃ no se puede resistir tã vehemẽte inclinaciõ? paraq̃ permite que los demonios nos tiẽtẽ cõ tãtas artes? paraque les permite vsar sus fuerças? porq̃ no los tiene encadenados? porq̃ crio aquellas animas q̃ sabia se auiã de cõdenar? porq̃ quiere q̃ creamos las cosas q̃ no vemos? porque permite la prosperidad delos Turcos, y de los hereges? porq̃ dexa padecer tanta tormenta ala nauezilla de S. Pedro, q̃ es la Iglesia; finalmente porq̃ no haze milagros entre sus cõterraneos, y los va a hazer entre los estraños; Esta fue la question delos Nazarenos contra Capharnaum, y todas las demas son nuestras.

PERO veys aqui en fauor de los Nazarenos otra. Porq̃ haze Christo tã especial fauor a vna ciudad ingrata; porq̃ siembra en arena sin fruto, porq̃ haze alli tãtos milagros y no en Sodoma, q̃ se aprouechara mejor dellos. Esta ciudad de Capharnaũ tã estimada de Iesus, fue de las mas incredulas e indeuotas del mundo, porq̃ sus ciudadanos engreydos cõ sus riquezas, y cõ los vicios q̃ de ordinario manã dellas, fausto, soberuia, luxuria, oppresiõ, tyrania, oluido de Dios, no aprouechãdose dela cõuersaciõ cotidiana de Christo, ni de sus frequentes sermones, ni mouiẽdose a hazer penitencia cõ tantas señales de milagros como hizo entre ellos, merecierõ oyr al fin aquella sentencia pronũciada, y fulminada, por el Señor, y Saluador: *Et tu Capharnaũ nunquid vsque ad cælum exaltaberis?* (que fue dezir *quæ vsque ad cælum exaltata es*) *ad inferna descẽdes. Quia si in Sodo-* Matt. 11. Luc. 10.

mis

mis factæ fuissent virtutes quæ factæ sunt in te: mansissent vsque in hãc diem. Veruntamen dico vobis quod Sodomis remissius erit in die iudicij quã tibi. Esta sentencia de Christo se cumplio tambien conforme a la letra. Porq̃ aũque S. Hieronymo dize, q̃ hasta su edad durau a el pueblo de Capharnaum: pero despues aca, y al presente, esta tan assolada, q̃ no es mas de vn vil, y humilde burgo, donde apenas ay siete casas de pescadores. Y ros dize al infierno misera porque si fueron condenados los de Sodoma, es razõ que lo seas tu que eres peor que ella, pueblo rebelde. Sodoma desprecio los Angeles que no hizieron milagro alguno, y si vierã tantos prodigios como yo he hecho en ti, lloraran sus pecados como en Niniue, aplacaran la yra diuina, y no fueran alquitranados de el cielo. Tu no has visto Angeles sino a Dios con tantos milagros, quantos jamas se veran en ningun siglo, y con todo esso eres incredula e impenitente. En fin sera justificada Sodoma en tu comparacion, ciudad profana. Pues si esto es verdad, como lo es, (ved aqui do ctos el grã mar) porq̃ razõ Christo q̃ era Dios, y sabia las cosas futuras, con mas certeza que sabemos nosotros las presentes, hazia tantos milagros en Capharnaum? predicaua tan amenudo? la solicitaua, pues sabia que todo era en vano, y que se hauia de cõdenar? O milagros superfluos o vanas fatigas, o que grande abismo es aqueste! Si Sodoma se cõuirtiera con milagros, porque no los hizo Dios en aquellos pueblos? y para que los haze donde no aprouechan? Parece que con Capharnaum fue superfluo, con Sodoma corto. Esta es la duda en forma.

Hie. in lo: Heb. lo. ci Bro. iti. 3 Breid. ibi Salig. to. 9. cap. 8.

§. III.

O QVANTOS ramos de questiones, aunque no tienen mas de vna sola raiz! Y si yo con el hierro de tu ayuda me apoderare de este tronco, no sera gran trabajo, o Señor mio, hazer que mis oyẽtes juzguẽ estas cosas por tã claras, quanto les parecen aora escuras. En suma toda la dificultad cõsiste en no sugetarse el entẽdimiento a la prouidencia y sabiduria diuina, y querer por si cõprehender lo q̃ no alcançan los Angeles. Este pẽsamiento es vna espina en el animo q̃ punço el de los Nazarenos, y cõpunge aora los vuestros. Es vn humo en los ojos q̃ los haze brotar lagrimas, y no se quita de ellos sino con el rayo de la razon. Yo ansi como los diestros monteros no dexan discurrir sus perros por diuersas veredas, sino seguir vna fiera, e insistir en ella sola, querria corregir vuestro juyzio. Vago entendimiento que pretendes con estas curiosas questiones? Tocar aquellos fuegos celestiales? derritir te has. Volar hasta el alcançar de la prouidencia? daras gran

gran banque . Y ansi como las maripofas y moxquitos reboltea de noche a la llama de la candela, hasta que se abrassan: ansi la mente humana que quiere jugar con aquella eterna llama, perece miserablemente. Pides la causa porque la diuina prouidencia fauorece mas a vnos que a otros? La causa anterior y superior a todas las causas es la voluntad de Dios. Fuera de esta quiē busca otra no conoce la fuerça y poder dela naturaleza diuina. Porque toda causa necessariamente es en genero primera y superior a todos sus effectos, y claro es q̄ ni puede hauer cosa superior, ni anterior a la voluntad de Dios, luego no puede hauer causa de su querer. Hizo mas milagros en Capharnaum que en Nazareth: que quieres? *Summa iustitia est*, dize docta y piamente Saluiano, *voluntas Dei*. Esta es la razon y la causa. Dizes con todo esto que quieres oyr alguna razon de esta desigualdad? A quien la pides? a Dios a quien solamente es licito todo lo que quiere, y nada quiere que no sea licito? Si el esclauo pidiere razō a su señor, y el vasallo a su Principe, aquel lo tendria por affrēta, y este por rebelion, Y tu tienes mas animo con Dios? Vaya fuera tan peruersa curiosidad. *Non aliter haec ratio constat quam si nulli reddatur*. Y despues que todo lo intentes, no te desembolueras de tus tinieblas. Muy bien Sophocles. *Diuina nunquā ipsis tegētibus Deis Scibis, nec omnia vsq. si peruaseris.*

Saluia. de Prouid.

Quod de summo imperio acute dictū et Tiberio. ingestū a Salustio.

EN las cosas de Dios la agudeza de vista es no ver, la ciēcia vnica no saber. Esta es senda segura y santa, las demas falaces, errada, deslizaderos y derrūbaderos. No juntes cō tu imprudēcia, desuerguença, y pues no alcāças la fuerça de aquel diuino y puro derecho, no le reprehēdas. Si vn estrāgero se pone a juzgar y cōdenar las leyes de tu tierra, le dizes q̄ calle, porq̄ no las entiende: tu hōbre terreno morador desta tierra, como osas cōdenar temerariamēte las leyes del cielo q̄ no conoces? No puedes ignorar vadear el agua profunda delos juyzios de Dios, ni dar alcāce cō el buelo de tu rudo entendimiento, a aquella admirable ciēcia de quien dize Dauid, *Confortata est & non potero ad eā*. Aū en las cosas phisicas y naturales dezimos q̄ no ay tal philosophia como la q̄ esta acōpañada cō la Theologia: qual es la q̄ inuestigando las causas primeras y verdaderas delas cosas, recurre a Dios primer autor. Tal es la Philosophia de Moysen realmente Philosophia, porq̄ señala las causas verdaderas, y antiquissimos principios y exordio delas cosas naturales y Theologia, porque haze a Dios autor de todo sin cuya potēcia y deydad ninguna criatura pudiera nacer. Alegrase So-

Ps. 138. 5.

Eug. Cormop. in c. 1. Gen.

Eug. Cor n.op.in.c. 1. Socrates en Platon con la sentēcia que oyo de Anaxagoras, el qual dezia q̃ todas las ordenes y
Gen. grados de las criaturas nacieron de aquella mente diuina. *Vnum hoc causarum vere reddendarum refugium arbitratus, si ad mentem sapientissimam cuncta referantur.* Pareciendole, que para dar las verdaderas causas de las cosas de este mundo no ay tal refugio como acudir a aquella mente Diuina, sapiētissima, que crio y gouierna el vniuerso. Pues si en la creacion, gouernacion, y prudencia natural, a juyzio de los Philosophos, no ay mejor principio ni causa, que la voluntad de Dios que sera en las cosas que tocan a la prouidēcia sobre natural, qual es esta de dispensar sus milagros? que causa se puede dar, mas cabal, mas competente, ni mas cōcluyente, que la diuina voluntad.

SI AY aqui alguno que alterque tan insolentes questiones que le dire sino lo que le dize a-
Rom. 9. 2. quel grande Apostol: *O homo tu quis es qui respondeas Deo?* o hombre quien eres tu, que te pones a litigar con Dios? Oyeme Christiano, ansi como es cosa justa admirarte de las obras de Dios, ansi es cosa impia y iniqua querer curiosamente aueriguarlas y disputarlas con el mismo Dios, como lo hazian los Iudios, en semejantes questiones, a quien responde por Isa. lo que haze al caso para instrucion suya y nuestra *Vae qui* Isai. 45. 9.
cōtradicit fictore suo testa de Samijs terrae. Ay de aquellos que queriēdo ser mas sabios que Dios, le piden razon de sus hechos, como si, o no supiesse, o no quisiesse, o no pudiesse gouernar el mundo. Y para mostrar quan gran locura es esta, pone dos cōparaciones la primera, *testa de Samijs terrae.* Los vasos de las Isla de Samo eran delicados, como las porcelanas de las Islas de Portugal. Ay de la tejuela de barro, que se pone a litigar con el oficial que la labro, y qual es el pleyto que le pone? *Nunquid dicit lutum figulo, quid facis? & opus tuum absque manibus est?* Tu obra no tiene manos, es inutil no puede obrar nada Deu. 32. *Videbit quod infirmata sit manus,* en el Hebreo. *Quan-* Deu 32.
do viderit quod sit sine manu. Psal. Psalm.
Nihil inuenerunt viri diuitiarum in manibus suis: Esta en el Hebr. *Nō inuenerunt manus suas.* Hallaronse los ricos sin manos, inutiles. Ado estan mis manos? O *manus* en el vaso son las asas por donde se toma, porque a las asas, y aldauas llama el Hebraismo manos. Exod. Exo. 26.
26. *Duae manus erant in tabula vna* Como si el vaso dixera al ollero, porque me hiziste sin asas? porque me labraste desta hechura como en vna palabra lo declaro aquel sumo Interprete de las
Escripturas, *Quid me fecisti sic?* Rom. 9.
como noto Origines. La segun Orig. ibi.
da comparacion es. *Vae qui dicit patri*

patri, Quid generas? & mulieri, Quid parturis? Necio es, y sin cerebro el hijo que reprehende a su padre, o a su madre, porque le engendraron de tal forma, color, o figura. *Quid generas?* que hijo engendraste en mi? y a su madre, paraque pariste con dolores tal hijo? no me auias de parir sino de esta manera? Este parece buen sentido, aunque tambien es bueno este otro: Padre, paraq̃ engendras mas hijos? Madre, a que fin renueuas los dolores del parto? como si vn hijo se doliesse de que le naciessen muchos hermanos, por la hazienda, o por otra causa, y dixesse a sus padres, paraque engendrays mas hijos? para que son tantos herederos en tan poca herencia? Aplica luego estas semejanças el Señor en el verso siguiente: *Hæc dicit Dominus sanctus Israel plastes eius, ventura interrogate me super filios meos: & super opus manũ mearum mandate mihi*. Esto respõde Dios, a quien adora Israel, el que le formo, ansi como el official forma la vasija. Israel es barro, yo cantarero, los Israelitas son hijos, yo padre: luego no tienen razon de litigar conmigo los Israelitas, menos de querellarse, como si yo no tuuiesse cuydado de ellos, callen como barro, sugetense como buenos y prudẽtes hijos. Esto les toca a ellos, a mi proueerles como Padre. Declara esto la ironia, que añade: *interrogate me super filios meos*. No es gentil cosa, que aya quien presuma tener mas cuydado de mis hijos, que yo que soy su padre: No es curiosa necedad, preguntarme que pretendo hazer de ellos? como si huuiesse quien se apiadasse mas de ellos que su padre? que sucessos seran los suyos? si prosperos? si tristes? No es locura encomendarme (*mandate*) a mis hijos? mis prendas dulces y caras, y por amor de ellas notarme a mi de mal padre? mouer questiones, y preguntarme porque difiero su redempcion? *Ego feci terram: & hominem super eam creaui: ego, manus meæ tetenderunt cælos, & omni militiæ eorum ordinaui*. Bastales saber que yo soy Autor y Conseruador del vniuerso que crie la tierra, y forme al hombre de ella, estendi los cielos con mis manos, di leyes a todas las estrellas, y mande a cada vna la virtud que ha de influyr, y a que tiempo ha de aparecer, y esconderse. Si saben esto bien veran que a mi cuenta sola esta el mundo, y que ninguno puede presumir vsurpar este gouierno A mi me tocan las cosas de los Iudios mas que a nadie, yo se como tengo de gouernar mi casa. Hagan ellos su officio, y dexen me a mi hazer el mio.

VES aqui hermano como responde Dios a los que con estas questiones curiosas tientan su paciencia y quieren saber las

razones

razones ocultas de su prouidencia. Mosquito que las quieres hauer con vn Elephante, barro y escoria de la tierra, que te atreues a enseñar al artifice, hijo insolente que arremetes a las barbas de tu padre, *forsitan vestigia Dei comprehendes?* por ventura podras sacar a Dios de rastro y alcançarle? No quiso Dios que fuessemos nimios en la inuestigacion de las cosas naturales, y seremoslo en las diuinas? Pregunta Theodoreto. Si es verdad lo q̃ Moysen escriue que el Tigris y Euphrates manan de el Parayso, pues dizen algunos Autores que nacen en los montes de Armenia? Responde que algunos rios despues de hauer regado parte de la tierra, se esconden debaxo de ella, y bueluen a salir muy lexos, y que ansi estos rios salẽ del Parayso como dize la Escriptura, pero despues se sumen y caminan mucho espacio debaxo de tierra y bueluen a brotar por partes diuersas como dizen los Cosmographos, *Quod quidem* (dize) *omnium Deus non frustra dispensauit, sed vt amputaret superfluam hominum curiositatem.* Hizo lo Dios ansi, porque si estos rios estuuieran patentes y descubiertos huuiera hombres tan curiosos que sabiendo salen de el Parayso, los pretendieran seguir hasta su nacimiento por descubrir el Parayso y fuera trabajo vano, porque o por fatiga del largo camino, o por falta de lo necessario, o por impedimento de asperas montañas y peñascos, o por arenales y desiertos esteriles y infinitos, o por caer en manos de hombres barbaros y crueles, no llegaran a conseguir su intento. Preueniendo esto Dios, por librarnos de esta curiosidad laboriosa, quiso que estos rios se perdiessen de vista. Bastales a los fieles saber que Dios crio Parayso en que puso al hombre, y que fue no espiritual sino corporal como lo fueron los rios que de ella lian, de cuyas aguas dize San Epiphanio contra Orig. que el beuio. Plazeme mucho lo que dize Chrysostomo, que antes del diluuio ansi el Parayso, como el camino que yua a el fue notorio a los hombres, despues del diluuio, ni Noe, ni sus sucessores lo supieron. Pero dexando esto y boluiendo en particular al punto de la difficultad, demos otras razones y respuestas.

Iob. 11. 7.

Theo. qq. in Gen.

Epiph. ad uer. Ori.

Chrys. in Gene.

§. IV.

PREGVNTAS, porque haze Dios milagros en Capharnaum sin prouecho, no en Sodoma, ni en otras ciudades donde aprouecharan? Christiano escucha y aduierte dos cosas en los milagros: vna, que no son necessarios para la salud: otra, que no son sufficientes solos. Que no sean necessarios, veslo en tantos

como se conuierten a Dios sin ellos aora, y se conuirtieron en tiempos passados: la Samaritana, S. Matheo, el Ladron, sin milagro creyeron, y Niniue se cõuirtio sin ver milagros, luego no son necessarios. Ni son sufficientes, pues Pharaon viendo tantos fue siempre peor, y mas duro. Que le aprouecharon a tudas los q̃ vio, y hizo? luego no son bastantes. Si fueran necessarios, o sufficientes, Dios que vino del cielo a la tierra a saluarnos a todos, no a solos los predestinados, sino a todos, para todos hiziera milagros. Pero porque ni son necessarios, ni sufficiẽtes, hazelos en este pueblo, no en el otro: pero no por esso se deue engreyr el vno, ni lamentar el otro. Capharnaum fue condenada con todos sus milagros; Sodoma no se perdio por no hauerlos visto, sino por pecados que cometio en agrauio de la ley natural. Basta pues para quiẽ tiene firme Fe saber, que Dios ni falto, ni falta, ni faltara jamas, en dar sufficientes ayudas, cõ que pueda saluarse el que quisiere. Ansi que si el hombre no se pudiera saluar sin milagro, tuuierã razon Sodoma, Nazareth, Tyro, y Sydon de querellarse, mas pues sin milagro pueden saluarse, que razon tienen de lamentarse, y quexarse de Dios? No digas, Gran cosa es ver milagros: si yo viesse alguno me conuertiria: o Señor si me hablasse vn Angel al oydo, o sonasse vna voz del cielo, o viesse resuscitar vn muerto que me predicasse! Direte lo que Abraham respondio al rico condenado. Quien no creyera la Escriptura, no creera los milagros. Entended esto bien; si viessedes resuscitar diez mil difunctos, no os mouerian a penitencia. Estan oy la Fe, y la deuocion tan menguadas, que no solo no nos conuirtiriamos, mas hariamos mas graues pecados. Diriamos que era fantasma, o illusion de el demonio, o algun humor melãcolico, o inuẽciõ questuosa de sacerdotes o frayles. O incredulidad grande!

Ioan. 4. Mat. 9. 9 Ionæ. 3. Exo. 3. Luc. 16.

DIGO mas en particular. Aquel misericordiosissimo Dios que prometio a Abraham perdonar a Sodoma por solos diez justos q̃ en ella huuiesse, aq̃l pastor q̃ por vna oueja sola se cãso por montes y valles tantos años, y hallada la truxo sobre sus ombros: aq̃l bendito padre de familias, q̃ por conseruar el trigo tolero la zizaña tãtos dias hasta la siega, aq̃lla muger prudente q̃ boluio de arriba abaxo toda su casa por hallar vna sola dragma q̃ hauia perdido; Christo q̃ fue en todas estas parabolas figurado, parece te que predico, y obro sus marauillas en vano en Capharnaum, donde si la mayor parte perseuero en sus pecados, al fin se cõuirtieron el Centurion, su sieruo, el Paralytico, el Archisynagogo, y

Gẽ. 18. 20 Gene. 18. Gen. 18. Luc. 15. Mat. 12. Luc. 11.

su casa. *Dilexit me* (dize San Pablo) *& tradidit semetipsũ pro me.* Gal.2.20
A mi solo me amo, y por mi solo murio, porque como si por mi solo padeciera me tuuo presente. Y no sin causa en estas parabolas, no ay mas que vna oueja sola, vna dragma sola, sino por enseñarnos quanto precia Dios la conuersion de vna alma sola. De que te marauillas pues pecador, si por vno solo clama? grita hasta enronquecerse? enseña, obra milagros en ciudad tan incredula? Predico al mundo todo, aũque los escogidos son pocos, y con todo esso nunca fueron vanas las obras de Christo. Es verdad que no se saluaron todos los ciudadanos, pero saluaronse los que el Señor tenia diputados para la vida eterna, como San Lucas dize de la perdicion de San Pablo: *Crediderunt quotquot erant praeordinati ad vitam aeternam.* Act.13.

Y HABLANDO nombradamente de Nazareth, que es la que propone la question por todos parecerẽ Christiano, que hõro poco Iesus aquesta ciudad ingrata, pues la hizo digna de que en ella se celebrasse aquella embaxada celestial del Angel a Maria, y que dentro de sus murallas se contraxesse aquel sacro vinculo y matrimonio dela diuinidad cõla naturaleza humana? en quiẽ se humanasse Dios, y se deificasse el hombre? a la qual reconocẽ su reparacion los Angeles, su redempcion los hõbres, su destruycion los demonios, los Padres de el limbo su libertad, los justos su gloria, los pecadores el perdon, los penitentes su alegria, los actiuos su quietud, los contemplatiuos su parayso, la Iudea el cumplimiento de sus promessas, la Gentilidad su salud, los cielos su gloria, la tierra su paz, y todas las cosas atribuyen su bien. O gloria inmortal! Fue poca honra de Nazareth, que Iesu Christo, aũque nacio en Bethleem, residio tanto en Capharnaum, predico en Hierusalem, nunca se llamasse Bethlemita, o Capharnaita, o Hierosolimitano, sino siempre Nazareno? *Hic est Iesus Propheta à Nazareth Galilaeae*, dezia la turba. Matt.21.
Aquel gran Dios que hinche el mundo todo con su inmensidad: *Qui aedificat in caelo ascensionem suam.* El que enlo mas alto y supremo, y conuexo de el cielo Empireo, edifica su palacio, de tal manera, que lo mas alto de el cielo, es el suelo de su alcaçar, pues no puede caber su Magestad en el cielo delos cielos; aquel de quiẽ dize San Hilario: *Est intra, & extra supereminens, et internus, circũfusus, & infusus in omnia,* se digna de tener por patria vn pequeño pueblo, nunca conocido, nunca nombrado sino por el, tan pobre, y tan humilde, que algunas vezes le dauan por baldon este nacimiento: *A Nazareth potest aliquid boni esse?* Pero no te parez Amo.9.6 3.Reg.8.27. Hilar.l.1. de Trin. Ioan.1.

ca cofa eftraña efcoger tan vil patria, el que por amor tuyo habito en vn pefebre, cupo en vn vientre de Virgen, defcanfo en vna cuna, fe ciño con faxas, y fe dexo abraçar de los hōbres, y fe ocupo todo en mamar los pechos de vna donzella. O dulce Iefu! o fuente de piedad! o abifmo de humildad! Tu viuifte en eftrechura, porque tuuieffemos enchura nofotros. Con tu prefencia honrafte nueftra tierra, y la fanctificafte; con tu luz purifsima purgafte nueftros entendimientos tenebrofos, y con las lũbres efpirituales de tus ojos inclinadas a la tierra, endereçafte los nueftros al cielo. Con tu doctrina, nos has enfeñado, con tu infpiracion nos has llamado, con los beneficios nos has atraydo, con infinitos milagros animado con tu gracia nos has ayudado fiempre. Nofotros miferos e ingratos a tus fauores, aũ eftamos en tinieblas aficionados a eftas cofas de acabaxo, incredulos a tu doctrina, indeuotos a tu vida, fordos a tus infpiraciones, obftinados a tus milagros, defacordados de tus beneficios, negligẽtes a tu gracia. Ay Señor, que no es fola Nazareth la ingrata, muchos imitadores tiene de fu defconocimiento! No te vayas de entre nofotros, ayudanos efficazmente, penetra, enclaua nueftros coraçones, punge, muerde, abrafa, inflama a todos nofotros de tal manera, que falgamos de el numero de los ingratos. Y tu diabolica ciudad, que oy acometes tã cruel hazaña como defpeñar al Saluador, oye que mayor gloria querias, que ver tu nombre tan enfalçado con el fuyo. Para eterna memoria en aquel eftandarte de fu Cruz, y infignia de fu triũpho eftà efcrito en tres lenguas aquel gloriofo titulo, en cuya virtud fe eftremece el infierno, el cielo, y el mundo, *Iefus Nazarenus Rex iudeorum.*

AY otra razon notable porq̃ no hizo mas milagros en Nazareth. Dizen Matheo y Lucas, q̃ Chrifto vino vna vez a efta fu ciudad, y entro como lo tenia de coftumbre vn Sabado en la finagoga a leer la Efcriptura; fus cõterraneos mouidos de la fama de fu erudicion y de los fermones que hazia fobre la efcriptura cõfirmados con milagros quifieron probarle, y offrecieronle a Ifaias el mas dificil y lleno de myfterios de los Prophetas. Explico aquel paffo que abrio, *Spiritus Domini fuper me, &c.* defi mifmo, con tanta auctoridad, con tanta gracia, y expedicion, que caufo admiracion. No faltaron emulos que murmuraron y dixeron, *Vnde huic fapientia?* Atribuyẽdo aquella fabiduria que hauian oydo y los milagros de la fama a malas artes. Porque diziendo los Euangeliftas que fe admiraron y juntamente q̃ fe ef-

Math. 13
Luc. 4.
Ifa. 61. 1

candalizarón, dieron a entēder su presumpcion blasfema, porque no se admiraran con escandalo suyo, sino creyerã q haziay dezia cosas tan grandes por arte magica, y fauor de el demonio, como aquellos que dixerõ.
Math. 9. *In principe dæmoniorum eijcit dæmonia.* Hizo en Nazareth algunos milagros, pero pocos, como Matheo dize. Dezian pues, *Nonne hic est fabri filius?* como si no pudiera ser predicador el hijo del official mecanico, o como si las letras vinieran de casta: aunque realmente como S. Augustin doctamente dixo: no le llamaron hijo del carpintero, sino por dezir que era tambien el carpintero, como su padre, y por
Aug. li. 2 de consen Eua. ca. 42. consiguiente idiota, pues no suelen darse las artes liberales a hõbres seruiles, ordinarios, vulgares, y baladies, conforme aquello de Aristoteles
Aristot. *Philosophia abhorret à multitudine.* Esta fue la razõ de lo que dize S. Matheo, *Non fecit ibi virtutes multas.* Sin duda hizo algunos milagros, pues dize no fueron muchos, *propter incredulitatem illorum*, y San Marcos: *Non poterat ibi virtutem vllam facere, nisi paucos infirmos impositis manibus curauit.* Dize que no pudo, porque no quiso: como a vezes dezimos que no podemos, porque no queremos, y como se dixo de los hijos de Iacob, *Nec poterant ei quidquam pacifice loqui*, Ge. 37. 4
Gre. Na. *idest, nolebãt*, como aduirtio Gregorio Naz. No pudo, porque no quiso, no quiso, porque fuera arrojar margaritas a puercos: que Or. 4. de Theolo. vistas no hauian de creer, como los Phariseos, no quiso, porque los hallo indignos, pues interpretauan mal lo que hauian visto, diziendo: *Vnde huic virtutes?* Solia Christo para hazer milagros Mat. 9. 28 Mar. 5. 36 & 9. 23. Luc. 8. 50 pedir Fe, porque la Fe siguiente a los milagros, tiene menos merito que la precedēte, y es indigno de verlos, quien no quiere creer sino despues de vistos. Y esta es la razon, porque el dia de oy los que dessean mucho ver estas marauillas, no las alcançan: porque los dessean no como fieles, sino como incredulos y dudosos. An Luc. 23. 8 si Herodes que hauia como San Gre. l. 10. mor. c. 17 Lucas dize desseado largo tiempo algun milagro de Christo no le obtuuo, segun S. Gregorio nota, y los Phariseos que pedian señales a su antojo oyeron. *Generatio proua & adultera signum quærit, &c.* En conclusion aduirtio Euthy. in Luc. 4. prudentemente Euthym. que los Nazarenos en esto que intentaron de despeñar al Señor, declararon bien y comprobaron que erã indignos de milagros, y que ningun Propheta es accepto en su tierra, como les hauia dicho. Vean pues los que dessean milagros, y se admiran de que no les vē, no sea suya la culpa, y si quieren ver milagros crean sin ellos. Otra razon ay efficaz cõtra los Nazareos. Estad adentos.

V 5

§. V.

DOS cosas offendian en Christo a los de Nazareth: vna q̃ hazia alli menos marauillas que en otras tierras a su parecer, o porque no podia mas, o porque lo que se dezia no era verdad, o porque embidiaua a los suyos, lo que largamente comunicaua a los estraños. Offendiales lo segundo la humildad de su pobre linage. A esso segundo responde de ante mano el Señor. *Vtiq; dicetis* q. d. *omnino & certè dicetis similitudinem*, prouerbio y parabola. Era comun refran entre Iudios, *Medice cura te ipsum*, de que vsauan contra quien no podia para si ni para los suyos, lo que prometia para los suyos, lo que prometia a otros: como si vn medico teniendo su persona, o casa enferma, prometiesse a otros la salud q̃ no puede tener para si. Ansi, *Quanta audiuimus facta, &c.* Esta era la calũnia q̃ verdaderamente arguiã de falsedad sus milagros. Si este los vuiera hecho en otra parte mucho mas los hiziera en su tierra, pero pues aqui no los haze tã poco los hizo alla. En este mismo sentido, pero cõ otras palabras vsurpauan este prouerbio y dezian de Christo los Iu-
Mat. 27. dios: *Alios saluos fecit, se ipsum saluum faciat*, como si dixeran: Si fueran verdaderos los milagros con q̃ dizen q̃ saluo a otros, mucho mejor se saluara a si mismo y pues no puede hazer esto, mucho menos pudo hazer aq̃llos q̃ dizen hizo, Respõde: *Amẽ dico vobis nõ est Propheta acceptus in patria sua*. Con esto satisfaze a las dos cosas de q̃ se escandalizauã. A la humildad de linage: No es dize cosa nueua lo q̃ padezco sino muy vsada en el mũdo, querella vieja es de los Prophetas, q̃ nũca fueron honrados en sus tierras naturales. San Matheo y Sã Math.
Marcos dizen esto cõ mayor vehemencia: Marc.
Nõ est Propheta sine honore, nisi in patria sua, nũca es despreciado vn Propheta sino en su tierra. Vosotros sabeys señores q̃ ningũ hõbre digno es menos hõrado en otra parte, que en su tierra: Aquellos que por riquezas y tirania vienen a ser grandes, essos es verdad q̃ son mas honrados en su propria patria q̃ en la estrangera, alomenos cõ amor mercenario, pero su grãdeza no passa de los muros. Mas aq̃llos a quien la virtud hizo illustres y grãdes en todas partes, siempre tienẽ mas gloria y honra de los agenos q̃ de los cõterraneos. Si, porq̃ los estraños cõsiderã la virtud sola, pero los cõpatriotas jũtamẽte cõsiderã la generaciõ y linage q̃ muchas vezes es inferior a la virtud, y lo q̃ hauia de engrãdecer esta virtud, en su opiniõ la abaxa. Si, porq̃ la mucha familiaridad, y comunicaciõ es causa de menosprecio en los naturales; pero en los estraños el no ser comunicado, ni conocido,

de estimacion y honra. Si, porq̃ la grandeza haze arder de inuidia los animos de los que morã juntos, porque les parece que les quita su gloria: y ansi queremos siempre gouernadores y corregidores de fuera, en quien aya ventaja conocida, o alomenos si ygualdad dissimulada, por no ver engrandecidos a nuestros naturales y vezinos. Por esto en aq̃lla gran falta de hombres que huuo despues de vna pestilencia y mortandad en Hierusalem, se dize por encarecimiento, Isa. 3. *Apprehendet vir fratrem suum, &c.* q̃ vn hermano haria Rey a otro hermano, cosa que suelen los hõbres aborrecer grauemente por inuidia, como se vio en los hermanos de Ioseph, y en Esau contra Iacob, porque recusamos siẽpre obedecer, especialmẽte a nuestros yguales.

Isa. 3. Gen.

PRVEBA de mas de esto su intento con exemplo de dos Prophetas notables en sanctidad y milagros Elias y Eliseo. De Elias, que hauiendo en su tiempo muchas biudas en Israel, a ninguna de ellas fue embiado, sino a vna estrangera Sareptana de Eliseo, que hauiendo muchos leprosos en Israel a ninguno curo sino a vn Gentil Naaman Syro: y con esto responde a la otra calumnia, que no, por no poder, sino por no merecerlo ellos, dexa de hazer milagros, y porque no le tenian en la reputacion q̃ en otras ciudades. Con exemplos tã graues se purga el Señor, y señaladamente mostrando que estos Prophetas, no por proprio motiuo, sino por diuina inspiracion y orden, dexados los suyos, fueron a hazer bien a los estraños. Esto significa en el primer exẽplo, diziendo; *Ad nullam illarum missus est Elias*, y ansi rebuelue la calumnia sobre los calumniadores, pues dize que esta no era tãto obra suya, quanto disposiciõ y prouidencia diuina. Escozio tãto esto a los oyentes, que *repleti sunt omnis in Synagoga ira*. Subita y estraña mudança! Todos se alborotaron, aunque todos se hauian admirado de oyrle, y los q̃ se hauian escandalizado de su humildad, y de sus pocos milagros, que hasta aqui hauiã callado: encendidos todos en furiosa indignacion, porque les preferia otra gente, hablaron e intentaron vna impijssima traycion. O impios, sacrilegos, inreligiosos! Señaladamente sintieron aquello que les dixo, que por diuina prouidencia no hazia alli milagros. Con esto se ha respondido sufficientemente a Nazareth.

§. VI.

AORA respondamos alos otros temerarios que llamã a Dios parcial, porque no les haze a ellos las mercedes que a otros, o porque las haze en esta tierra, o persona, y no aquella. Vltra de lo

dicho

dicho respondo con estos dos exemplos de Christo. O hombre poluo y ceniza, que es lo q̃ quieres dezir, que Dios es parcial, o que te hagamos saber si no lo es, la causa desta desigualdad? Como quieres tuver los intrinsecos cõsejos del pecho diuino, si no puedes jamas llegar a saber porq̃ fauorecio mas a la biuda Sareptana, que a las otras biudas? porq̃ sano a Naaman Syro, y no a los leprosos de Israel? Cõsidera que aquestos dos exemplos juntos, y cotejados son sufficientes para quitar toda sospecha de sombra de parcalidad en Dios. Porque q̃ dizes tu temerario, que Dios es parcial con los hombres, porque fauorecio a Naaman? contra, que tambiẽ fauorecio a la muger biuda. Dizes que es parcial en condolerse de mugeres? como se vio en esta? cõtra, q̃ tãbien se apiada de Naaman q̃ es hõbre. Dizes, q̃ Dios respecta a los nobles, por q̃ limpiò a Naaman? contra, que tambien sustentò a la plebeya y humilde biuda. Arguyes q̃ ampara a los plebeyos, porq̃ socorrio a la pobre biuda? contra, q̃ tambiẽ curò a Naaman q̃ era noble. Alegas q̃ Dios se inclina a los ricos, porq̃ sanò a Naaman? cõtra, que remedio la biuda que era pobre. Dizes que Dios se inclina a los pobres como la biuda? cõtra, q̃ tambien hizo mercedes a Naaman q̃ era rico. Dizes que Dios tiene especial cuydado con los moços, porque dio salud a Naaman moço? contra, que tambien le tuuo de la biuda vieja. Dizes q̃ consuela a los viejos, porq̃ dio abundancia a la biuda vieja? cõtra, que tambien se la dio a Naaman q̃ no era viejo. Dizes que Dios ama a solos los de Syria como a Naaman, no es verdad, porque tambien amo a la biuda que era Sareptana. Dizes que Dios defiende a solos los soldados como Naaman, no, que pacifica era la biuda. Dizes q̃ a solos los pacificos como la biuda da sus cõsuelos, no, que Naaman era guerrero y fue cõsolado. Dizes q̃ mira por las personas publicas como Naaman, no, q̃ la biuda era particular. Dizes q̃ mira por solos los particulares y priuados, no, porq̃ Naaman era Principe de la milicia. Que Dios mira por solos los casados como Naamã, no, porq̃ la biuda era soltera. Que a solos los solteros, no, porq̃ Naaman es casado. Que Dios prouee los enfermos, no, que la biuda estaua sana. Que a solos los sanos? no, que Naaman era enfermo leproso. De manera que si consideramos estos dos exemplos jũtos, hallaremos que Dios Señor y Padre de todos fauorece sin distincion a todos, aora los hõbres, aora las mugeres; aora los nobles, aora los ignobles, aora los ricos, aora los pobres, aora los jouenes, aora los viejos; aora los Sydonios, aora los Syrios; aora los pacifi-

cos, aora los guerreros aora los priuados, aora los publicos, aora los casados, aora los solteros, aora los enfermos, aora los sanos. Y considerando esto, que ay que hazer, sino dar gritos y dezir. *In veritate comperi, quia non est acceptor personarum Deus*, y assegurarnos, que a quantas questiones podemos mouer nosotros como esta, *Quanta audiuimus facta in Capharnaum, &c.* A todos sin duda responderan marauillosamente aquestos dos exemplos.

Act. 10.

PASSAS adelãte y dizes. Como se acabaron aquellos tiẽpos dichosos? porque no haze Dios en estos milagros en su patria que es la Iglesia? y en la misma patria, porque mas es vna parte, que en otra? porque en Loreto, y no en Roma? porque mas alas reliquias de aquel Sancto, que alas de el otro? O Señor que siglo fauorecido, que tiempo de oro fue aquel de la primitiua Iglesia! y a que dexemos de hablar de tus infinitos milagros, y hablemos de los que hizieren los tuyos, que abundancia, que copia, que multitud vieron cada dia aquellos bienauenturados ojos, que en aquella edad viuieron. Caen subitamente de el cielo lẽguas de fuego, hablan los Apostoles varios lenguajes y idiomas, sanan Ioan y Pedro el coxo de nacimiento con sola su palabra, a la puerta especiosa del templo, mata Pedro a Ananias y Saphira proprietarios con otra palabra, y con su sombra sana los enfermos de todos los contornos de Hierusalẽ; y van los endemoniados a librarse sacan los Angeles de las carceles a todos los Apostoles. Ve S. Esteuan los cielos abiertos. En Samaria sana Philipo ciento a ciẽto. Aqui se da el don de lenguas a tãtos. Va Philipo por los ayres arrebatado de vn Angel a Azoto. Queda ciego y illuminado Pablo. Sana Pedro a Enea paralitico en Lydia; resucita a Tabita en Iope, da el Espiritu sancto en casa del Cẽturiõ; caẽse a el las cadenas de las manos. Ciega Pablo a Elimas Mago, sana al coxo de nacimiento en Listri; saca el espiritu de la Phitonissa en Tiatira. Salen Pablo y Sylla milagrosamente de la carcel; Resucita Pablo a aquel mancebo Eutroche caydo y muerto en Troa, libra la naue de el naufragio sobre Creta; mata la vibora en Malta; sana de la disenteria al padre de Publio. Todas estas marauillas son de aq̃llas solas q̃ se escriuen en el libro de los hechos Apostolicos. Que si discurriessemos por las historias Ecclesiasticas, por los hechos de cada Apostol en particular, y despues de ellos por los de los Policarpos, d los Ignacios, de los Marciales, d los Clemẽtes, y d otros ciẽto, y mil, nũca acabariamos de cõtar milagros y mas milagros. Y aora està seca la fuẽte, y encogido el mar, y no se vẽ estos

tos fauores de Dios. *Signa nostra nō vidimus, iā non est Propheta, & nos non cognoscit amplius.* Que me direys a esto?

RESPONDEN los Theologos, que como la Iglesia entōces era tierna y flaca tenia necessidad de estos puntales y arrimadizos, no aora que es robusta y fuerte confirmada en Fe. Tambien ogra haze Dios algunos milagros, ya en Loreto, ya en Roma, ya en Mont Serrat, ya en el Pilar. Si dixeres que no son tan frequentes, acudiere a la biuda de Sarepta por respuesta, y dire, que si oy son pocos, la causa es, porque la biuda, que es la Iglesia, como Bernardo la llama, no tiene oy tanta necessidad de azeyte. Mirad como donde no ay oy tanto olio, donde la Fe no esta bien arraygada, como en las Indias Orientales y Occidentales se hazen milagros sin cuēta. Por que alli, sino porque ay falta de olio? Porque va Elias a la biuda, sino porque tiene necessidad de olio? Porque no viene aca, sino porque ay abundācia de Fe? Ansi pluguiera a Dios la tuuieramos de charidad y temor santo. Responde de mas de esto S. Augustin que aora tambien haze Dios muchos milagros, peroque nosotros no miramos en ellos. Porque el mouimiento de los cielos, los influxos de los Planetas, el curso de las estrellas, las lluuias los vientos, los relampagos, la naturaleza de las plantas, y cosas semejantes quien dira que no son marauillosissimos milagros? Direys que estas cosas corren por orden de naturaleza, es verdad, pero que essa naturaleza conserue por tantos siglos esse orden tā hermoso, como importante, no es gran milagro que se ve cada dia? Diras que si, pero que aora no se alcançā milagros de aquella suerte, como los de entonces: porque de estos sabemos las causas, no de aquellos. Es verdad, pero dime, sabes tu la causa: porq̄ vna fuente de agua hierua y encienda fuego? porque el agua de otra embriague como vino, porque vn madero se hunda en el rio, donde los otros nadan? quien sabe la razō formal de cosas tā extraordinarias? Dizes mas, q̄ aora no vemos sanar subitamentē los enfermos, illuminar ciegos, ni cosas semejantes, como en el tiempo passado. A esto responde Aug. *Quia non mouerent nisi mira essent, & si solita essent mira non essent.* A ti te parece que la reuolucion constante y canonica del cielo no es milagro, porq̄ se ve cada dia, y querrias ver cada dia sanar doliētes por ver milagros, como sino fuesse cosa cierta, que si viesses cada dia estos, como los otros tan ordinarios note parecerian milagros, y por hauer muchos seria tanto como no hauer ni vno. Finalmente resoluiēdo ya este punto: Si Dios haze mas

Au. l. cō. Manic. c. 16. to. 6.

mas milagros en vn lugar que en otro, mas en vna Iglesia que en otra, mas delante de vna imagen que de otra, no es marauilla, porque su voluntad es la mas justa regla: conforme a la qual escogio diuersos lugares y domicilios en q̃ estar entre los hõbres, ya en Silo, ya en el Tabernaculo, ya en el Templo, ya en la Probatica Piscina sanaua los enfermos, y no en otra parte: Algunas reliquias de Sanctos que estan presentes, algunos mysterios q̃ acontecieron, o se celebraron en aquel lugar. Otras cien razones pueden alegarse, porque en Capharnaum mas a menudo se hazen milagros, que *in patria.* Veamos ya la temeraria osadia de los Nazarenos.

§. VII.

Surrexerunt & eiecerunt eum foras extra ciuitatem. Oluidados de las mercedes que de tan buen Ciudadano hauian recibido, oluidados del honor y credito que con las gracias de su doctrina y milagros hauia ganado aquella ciudad en toda la Galilea; oluidados de que en quanto conterraneos estauan obligados a ampararle, y defenderle de las injurias que le hiziessen estraños; oluidados de todo temor y reuerencia de Dios, con furor diabolico acometen vn hecho rabioso, de despeñarle de el pico de vn monte, en cuya ladera estaua la ciudad edificada: y esto en Sabbado, en que no tenian por licito coser vn çapato, ni matar vn animal: tan ciega era su passion que ni la religion de el dia, ni el amor deuido a su Ciudadano tal, y tan beneficio, los pudo retraer de tal maldad. Sacan le de la ciudad como reo de muerte, porque era costumbre sacar los condenados a los campos a justiciarlos. *Propter quod & Iesus extra portam passus est.* He. 13. 12 Comiençan primero a crucificar a Christo sus ciudadanos, peores en su manera q̃ aquellos q̃ despues le crucificaron, porq̃ aquellos aunque procedieron cõ juyzio corrupto y violento, pero al fin siguieron forma de juyzio, mas estos, no pudiendo sufrir su yra, ni la dilaciõ, no cõ juyzio, sino con impetu intentã, no crucificarle, sino despeñarle de vn risco, como notaron Ambrosio y Beda: Beda los haze peores que el diablo, porque este solo procuro persuadirle, que se arrojasse el mismo de la cumbre del templo, mas no se atreuio el a echarle, pero estos pretenden con sus mismas manos despeñarle. Abros. in Comm. Bed. ibid. Tan grande era su passion. Exẽplos ay hartos oy de esta passion en muchos q̃ no pudiendo dexar de loar vida y doctrina de vn predicador, si les reprehende aũq̃ con modestia, trocados de repente los animos le quieren hũdir, en los quales se cũple lo de el Prouerbio: *Non amat pestilens eũ, qui se corripit*, y lo de Amos, *Odio habue-* Prou. 15. Amos. 5

habuerunt corripientem in porta, & loquētē perfecte abominati sunt. O impia y sacrilegia audacia! o suma conspiracion de maldad! *Vt precipitarent eum* Dize vn Theologo, q̃ si leyeres toda la Escriptura Euangelica, no hallaras que huuiesse quien hiziesse injuria a Christo de hecho hasta el tiempo de su muerte, sino solos sus conterraneos. Y lo q̃ es mas, ni aun en el tiempo de su passion se encruelecieron contra Iesus sino por manos de los ministros de la Curia. Mas sus proprios connaturales agitados de furias infernales, concurren juntos y mācomunados a precipitarle, y de hecho le lleuā. Y no solamente lo intentā, como los Hierosolymitanos atentaron despues apedrearle dos vezes, pero proceden a exēcucion. Los Gerazenos, auuque padecierō daño y perdida de dos mil puercos, no osarō emprēder cosa contra Iesus, *sed rogauerunt vt discederet:* pero los Nazarenos sin hauer recebido daño, antes hauiendoles hecho estremadas mercedes acometē a despeñarle. Y si quieres saber quantos eran en esta traycion, *omnes in Synagoga.* Todo el pueblo junto, de el menor al mayor, como en Sodoma, *a minimo vsque ad maximum* intentaron otra.

PIENSAN los malos q̃ las rebeliones, y atreuimiētos generales, y de muchos no han de ser castigados, como si no fuera facil a Christo assolar a todos estos en vn punto, o como si Dios no huuiera destruydo grandes y populosas ciudades, y gentes rebeldes a sus leyes. Oye Synagoga Nazarena, *In Synagoga peccantium exardescet ignis, & in gente incredibili exardebit ira.* No penseys maluados q̃ por ser muchos librareys mejor, o q̃ Dios se yra a la mano cō temor de vosotros, porq̃ en la congregacion de los pecadores por grande que sea, se encendera vn subito y terrible fuego de la indignacion diuina, *& in gente incredibili,* contra los infieles, desleales, y desobedientes. Y pone exemplo, *Non exorauerunt pro peccatis suis antiqui Gigantes, &c.* No se aplaco Dios cō los antiguos Gigātes antes del diluuio, ni les hizo al caso, su numero, su fortaleza, ni sus pertrechos, quando tomo Dios la mano a castigarlos. *Et non pepercit peregrinationi eorum.* No perdono a los que se yuan de su tierra a aquellos, que por miedo de el castigo se ausentaron, a essos tābien cupo parte de el castigo, por que no quedasse rastro de gente tan violenta, y descarada. Otro exemplo. *Et sicut sexcenta millia peditum, qui congregati sunt in duritia cordis sui.* Trata de los Hebreos, q̃ hauiēdo salido de Egypto seiscietos mil en numero, d̄l captiuerio, por su duro coraçō jacabo cō ellos Dios, sin q̃ entrassē mas q̃ dos d̄ ellos en Palestina.

Eccles. 16 ve. 7. 8. 9 10. 11. 12.

De donde infiere por buena con sequencia, *Et si vnus fuisset ceruica tus, mirum si fuisset immunis*.q. d. Si a tantos no perdono, ni tanto numero detuuo la espada de Dios ayrado, pensays que sera bastante a detenerle vn hombre de dura ceruiz, indomito, inobe diente, amigo de sus antojos, y de sus quereres? No hermano, q̄ aunque tu solo seas pecador, las haura contigo solo: y si toda la Synagoga pecare, la abrasara a toda junta, sin que valgan oraciones de buenos para impedir el castigo, *Potens exoratio, & effundens iram secundum misericordiam suam sic correptio illius*. Por muy poderosa que sea con Dios la oracion de vn justo, para que se aplaque, cõ todo esso castiga, por que su ira es medida de su misericordia, como si dixera: quanto lo haze de bien con los buenos, tanto lo haze de mal con los ruy des. *Nõ effugiet in rapina, id est, cũ rapina*: Phrasi Hebrea y Española: No se le yra a Dios con el hurto, no se alabara del hurto de sta vez, el que offendiere a Dios, *& non retardabit sufferentiam misericordiam facientis* q. d. ni se detendra ya mucho en castigarle, el q̄ por su misericordia te ha dado espera hasta aqui. Temã pues los pocos, temã los muchos, que despeñadamente offenden a Dios: tema la persona, tema la casa, tema la republica entera que tiene a Dios offendido. Que son Nazarenos vuestras fuerças todas juntas contra esse Señor que entre las manos de todos lleuays al monte con tan furiosa rosolucion. Dize Dios al Rey Achaz: *Noli timere a duabus caudis titionũ fumigantium istorum*, Estauan el Rey de Syria, y el de Israel con exercitos y fuerças juntas sobre su ciudad de Hierusalem, temblauan los coraçones de los cercados como arboles al viento, embia Dios a dezir al Rey: No temas a estas dos colas de tizones que humean. Por grande extenuaciõ y desprecio llama a los dos Reyes armados, extremidades, o colas de tizones, colillas de manojos de sarmientos. Aunque fueran dos buenos tizones pudierã leuantar poca llama, quanto menos *caudæ titionum*. No son hachas ardientes que espiran fuego. Suelen los capitanes amenazar a las torres y alcaçares con fuego, dize Isaias. Estos no son hachas encendidas, sino tizones, no aun tizones, sino colillas de tizones, dos humeros, parece que vomitan fuego, y no es sino humo, que con poca agua se apaga. Braueauan ellos y dezian; *Ascendamus ad Iudam, & suscitemus eum & auellamus eum ad nos, &c.* Vamos a Iuda, demos le asalto antes que anfenezca, y recuerdẽ cõ el alma en los dientes. No sera menester entrar en la ciudad, sino cercalla con cadenas y maromas, y arrãcarla de quaxo, y traer la a

Isa. 7. 4.

la a xorro hasta Syria. Pues ves dize Dios, su braueza, no es fuego, sino humo. Pues si los grandes Reyes juntos y armados son con sus exercitos cabos de tizones q̃ humean, como os atreueys *egressi mures de cauernis*, tristes Nazarenos a prouocar a Dios a la batalla y vosotros pecadores, como os atraueys a Christo conociendo su poder.

udich. 5.

Ipsa autem transiens per mediũ illorum, ibat. O bondad diuina! Bien pudieras tu Señor con solo quererlo, despeñar toda essa vil canalla, del mismo risco de donde queriã despeñarte a ti: pero no lo hazes, *dans locum pœnitentiæ*. Acuerdome aqui Señor deaq̃l fiero esquadrõ q̃ salio de noche a prẽderte, cõ vna mansa palabra de tu boca, caydo de celebro. O potẽcia de nuestro Christo! Creo y afirmo seguramẽte q̃ entre todos los milagros que heziste fue el mas estupendo este de tropellar con vna sola voz tãtas espadas, tantas lanças, tantas armas enhastadas, tantas lanternas y hachas, tantos ministros, y soldados, y corchetes, y traydores, y guardia, y cien otros viles, y finalmente vna cohorte Romana. *Ego sum*, palabra que a penas se dize y a penas se oye que no es mas de vn abrir y cerrar de boca. No fue amenaza, sino simple y llana palabra: pero o rayo, o tormento belico! Haueys notado aculla en medio de el estio, subitamente cubrirse el ayre de espantosa nube, murmurar al principio poco a poco por vn gran rato el cielo, y despues alçãdo la voz ronca, bramando y rugiendo como toro enojado, o leõ suelto, romper finalmente en vn horrible trueno, y escupir de si mismo aquel desapiedado rayo, que no solamente lo que toca abrasa, abate, rompe y derriba, pero passando sin tocar cerca de vn labrador de arada, le priua de sentido, y aturdido y estupido lo atierra, y dexa poco menos que muerto. Ansi aquel tormẽto belico, que nosotros llamamos bõbarda, tiro de espantosa y tremẽda artilleria, q̃ en tocandole con vna centella de fuego, no solo cõ aquella bala de plomo que amodo de rayo relampagueando lança de si, rompe los muros, las torres y machinas, quiebra los arboles y gauias, lleua cabeças y braços, machuca hombres, dexa miẽbros sin cuerpos, y cuerpos sin miembros, auiẽta lexos higados, intestinos, troços, y huessos rotos, y pedaços, y en suma destruye quanto encuentra; mas con su solo bramido y trueno hinche todas las cosas de horror desacostumbrado. De manera que tremen los muros, vacila la tierra, gimen los bosques, retumbã las cauernas, y responden los cielos, y algunos hombres poco experimentados que lo oyen de improuiso, caen en tierra como

ven

vencidos heridos de el horrendo grito. Ansi hizo la bombarda y rayo de Christo, y de aquella gran palabra, *Ego sum*: la qual ni toca, ni hiere ni offende (que no quiere offender, los soldados, antes sana al que vn dicipulo hiere, mas con todo esso, sin tocarlos, con solo su estrepito los assombra, y atierra, de tal manera, que caen de espaldas aturdidos, y estupidos en tierra. O Christo o Christo! o poder sobre todo ser humano! con media palabra derribas esquadrones enteras armadas, con vn mouer de labios tropellas los impetuosos. Y vosotros soldados, dize S. Augustin, y S. Leon, donde esta aora la conspiracion de vuestra crueldad? donde el estrepito de las armas? donde el aparato de las lanternas? donde la braueza de la cohorte? donde la ferocidad de el nombre Romano? donde la soberuia de los soldados viejos? donde la disciplina de la milicia? donde el vso y exercicio de tãtas guerras? Cae la chorte Romana, veterana, armada: venida a prueua y a posta aprenderle: o milagro de milagros! o empresa de empresas! Mira tu pues aora con quanta facilidad pudiera Christo desbaratar esta vil canalla de sus conterrancos ouillados, y hazer vn exẽplar castigo en ellos. Pero, o Dios sempiterno! o bõdad mayor que nuestras crueldades y atreuimiẽtos! no haze castigo, sino vn insigne milagro. Qual es?

Aug. tra 112. in Io. Leo. ser. 1 de pa. Do.

Ipse autem transiens per mediũ illorum ibat. Con passo graue y lento, no impedido de alguno, sino del todo libre, aunq̃ cercado, apretado, y apiñado, y oprimido se fue por medio de ellos: Es Antitesi, *Ipse autem transiens*. como si dixera, ellos todos furiosos, alborotados, encarnizados, y locos, *ipse autem*, pero el tan desenfado y tan sesgo, y tan señor de si, como si no estuuiera entre ellos, se yua por medio de todos, sin que ninguno le pudiesse prender, ni detener. Guarde su vida, y mostro su admirable poder. Bendito seas Christo Dios, y alaben te tus Angeles, q̃ sabẽ ponderarme por sus hechos. Alabo yo Señor tu humanissimo ingenio. Veo q̃ si alguna vez niegas lo q̃ te pedimos, tu no es vispera de vn si. El no de los hombres es irreuocable, y sin apelaciõ, el de Dios, suele ser prenda de esperãça. No tienen vino, dize la Virgen, aguado se ha la boda. Responde, *Quid mihi, & tibi*. Van por agua, hallã la trocada en vino. A la Cananea despide, y al fin dize: *Fiat tibi sicut vis*. Oy te piden milagros los incredulos, niegas los, y al fin dasles este, q̃ a ojos vistas te vas de entre sus manos, tienẽ te entre ellos, y vaste sin q̃ lo sientan. Que mayor milagro quereys Nazarenos? Piensan Ambr. y Beda, q̃ el milagro fue mudarle las voluntades, como a los alguaziles q̃ fue-

Am. in Cõ Beda. ibi.

fueron a prenderle, pero aunq̃ esto fuera milagro, el Euangelista no muestra q̃ les falto a los Iudios volũtad, sino facultad. No se boluio en aue mas mostrando vn poder diuino, digno de quien era, *trãsiuit per mediũ*, no corrio cõ miedo, sino passo a passo, y poco a poco, *ibat*. Mas este transito se puede entender de dos maneras, o porq̃ les quito las fuerças y sentidos, como quãdo prostro los soldados q̃ aora deziamos, o porq̃ se hizo inuisible, como parece realmẽte q̃ se libro dos vezes en S. Ioã, vna quando le quisierõ apedrearlos Iudios, otra quãdo le quisierõ prender. Ves aqui como les da milagro como le pedian, aunque no le merecian.

Io.8. Io.10. LO mismo pues que ves aqui haze Christo, que es salir sano y saluo de las manos y poder de sus enemigos, q̃ le teniã cõstreñido y oprimido, dize Eliphaz en Iob q̃ haze Dios cõ el pobrezito, q̃

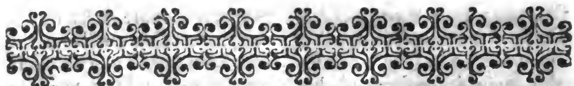
Iob.5.18. tiene en el puesta su confiança: *Saluũ faciet egenum de gladio oris eorum*, Librara al justo affligido de la calumnia y trato de muerte de sus enemigos, *& a violento pauperẽ*, y al pobre de las manos de el tyrano. Cosa es esta que puede y deue esforçar mucho nuestra confiança en Dios, ver q̃ no solamente libra a los suyos de los consejos y trayciones de los malos, si no tambien *de manu*, Permiteles a vezes caer en manos de sus enemigos, y en mil trabajos, que por todas partes los cerquen y aprieten por mostrarse Redẽptor mas magnifico y vengador, mas poderoso, sacandoles de las mismas manos enemigas y violentas: porque esto es mas que fuera no dexarlos caer en ellas. Seamos confiados y tendremos derecho a la misericordia de Dios, como dezia Hieremias; *Pars mea Dominus dixit anima mea*, Señor derecho tengo a vuestra misericordia: *Qui est Saluator omniũ hominum, maxime fidelium*. Grandemente obliga a nuestro Señor la confiança, pongamos la en el todos: pero mirad que no cõfieys

1.Tim.4.

pecando, *Sed sacrificate sacrificium iustitiæ, & sperate in Domino &c.*

Psalm.4.

MAR-



MARTES DES- PVES DEL DOMINGO tercero de la Quaresma.

Si peccauerit in te frater tuus, vade, &c. Matthæi 18.

PROEMIO.



LA excelencia maestra doctissima de todas las cosas, nos enseña claramente, que las aues de el cielo, y las fieras de los bosques, sin error ninguno, llegan a conseguir su fin natural: fabrican sus nidos artificiosamente, y abren cueuas profundas para su aloxamiento. En el volar no yerran, en el caminar van seguras, sin tener necessidad de exterior maestro que les enseñe a buscar su mantenimiento proprio y acomodado. Los arboles de la misma suerte, y las vides, guiados de naturaleza, sin otra direccion, producen a sus tiẽpos, segun la variedad de sus especies, sus fructos desseados. El hombre solo mas miserable e infeliz que todas las criaturas, por estar sugeto a sus sentidos, ni llega al fin desseado, ni conoce los medios deuidos para alcançarle sin infinitos errores, si de otro hombre no es emendado, enderesçado y regido. Ansi pues por socorrer a esta nuestra tan grande y comun miseria, encomienda IESVS en el Euangelio de oy la correccion fraterna: a la qual sin diferencia ninguna son obligados todos los Christianos, ninguno se puede eximir, sino es discipulo de aquel primer reprobo Cain, q̃ dixo: *Nunquid custos fratris mei sum ego?* Mas primero saludemos a la B. Virgen.

Aue Maria.

EN la Iglesia de Galacia hauia algunos seueros censores de pecados agenos, a los quales escriue S. Pablo, la moderacion y templança que ha de tener la correc- *Gal. 6. 1.*

correc-

correcciõ fraterna y Euangelica para que sea fructuosa, por estas palabras: *Fratres si præoccupatus fuerit homo in aliquo delicto, vos qui spirituales estis, huiusmodi instruite in spiritu lenitatis, considerãs te ipsum, ne & tu tenteris, &c.* Su intento es enseñar, q̃ la correccion Euangelica, y charitatiua à de ser dulce, mãsa, modesta, y an si todas las palabras q̃ pone mueuen marauillosamente a commiseracion de el caido. *Fratres.* Dulce nombre. Quien no se compadece de el captiuerio y prisiõ de su hermano? *Si preoccupatus*, es lo mismo que *præuentus*, o *arreptus*, o *correptus*. No dize, como nota
Chr. in cõ. Chrysostomo, *si fecerit peccatũ*. sino *si fuerit præoccupatus*, si vuestro hermano fuere arrebatado y atropellado subitamente del impetu de alguna passion, o de el demonio Si le sobresalto y co
Caiet. gio la tentacion incauto y desapercebido, y le prostro: cosa que como vn Theologo dize, mas es padecer, que hazer, pues no peco de proposito, sino de flaqueza y enfermedad. *Homo*, Si pecare algun hombre. Esta palabra diminuye mucho la culpa, no Dios,
Iob. 14. no Angel, no espiritu, sino *homo* animal flaco deleznable, sugeto a mil miserias, que no solo quanto al cuerpo mortal, sino tã bien quanto al anima mudable nunca permanece en vn estado, *in aliquo delicto.* Mira que modos de extenuar la culpa, no dize en muchos pecados, sino en alguno, que vno es facil de cometer, y de perdonar, y no dize pecado, sino *delicto*, en Griego *paraptoma*, que significa la cayda del que tropieça, que mueue a lastima, porque procede de flaqueza, o inaduertencia: pecado de omission de algun precepto affirmatiuo, a differencia del pecado de commission que va contra los negatiuos. Menos mal es delinquir contra el affirmatiuo, que contra el negatiuo porque el negatiuo no admite escusa, porque obliga *semper & pro semper*, y no se peca contra el sino haziendo como hurtando, matando, mas el affirmatiuo no obliga sino en cierto tiempo, y lugar, y contra el se peca por sola omission. Con este tal dize San Pablo claro està que se ha de proceder en la correcion con mayor mansedumbre. *Vos qui spirituales estis.* Vosotros que soys espirituales corregid a este tal, y enmendalde con termino y manera digna de vuestro espiritu, quiero dezir dulcemente, modestamente, porque los que recibieron la vncion de el Espiritu santo, no son crueles ni regidos, sino benignos y mansos, como lo es el mismo Espiritu que en la Sapiencia se llama benigno, bueno, suaue. Y no digo q̃ le castigueys, sino *instruite*, que le enseñeys y instituyays que le deys luz y doctrina, la

qual no se da sino cō blādura: o como otros leē *instaurate*, reparad su ruina. leuantalde de el suelo. Esta es excelente arte de corregir y reparar caydos, que la correccion proceda de espiritu manso, que sea doctrina, y maestria, instruyr y componer el animo, boluer el hombre en si, y restituyrle a si mismo con el dulce consejo, *in spiritu lenitatis*, no dixo con mansebumbre, sino con espiritu de mansedumbre, mostrādo, que corregir de esta manera agrada al espiritu, y es obra de espiritu, y tambien, porque esta palabra *spiritu* junta con caso possessiuo tiene vehemencia, aora sea en bien, aora sea enmal, como *spiritus fornicationis*, *spiritus fortitudinis* en Nabuchodonosor, *spiritus mendacij* en los falsos Prophetas, *spritus erroris* en el pueblo
Ose. 4. 12
ansi *spiritus lenitatis*, es grandissima mansedumbre. Y para q̃ pueda acabar contigo esto añade S. Pablo *considerans te ipsum*, *&c.* Mudo de repente el numero plural en sigular, por loqual dixo S. Hiero. que S. Pablo hauia dicho de si mas con verdad que con humildad, que era *imperitus sermone* pero no fue esto impericia, sino artificio, notado ya otras vezes en sus escritos, porque el numero singular es mas poderoso, para mouer la cōciencia de cada vno: y hazelo siempre con aduertēcia y cautiō, por no offender a los q̃ pretēde mouer y corregir. Mira te, dize, a ti mismo, que seras mañana tentado, porque como verdaderamente dixo Sā Augustin ninguna cosa amansa tanto nuestro coraçon, como la consideraciō de su propria fragilidad. Por lo qual dize el Ecclesiastico. *Intellige quæ sunt proximi tui ex te ipso* por ti sacaras como te has de hauer con tu proximo. Ansi que cōpadeceos pues todos soys de la misma masa.

Hiero. in commēt.

Aug. hoc loco.

Eccl. 31.

Alter alterius onera portate, Carga llama los pecados y las costūbres y condiciones graues y auiesas, que son diuersas en diuersos, y muchas vezes contrarias, y es menester charidad para soportarlas. *Portare*, no solo es suffrirlas con paciencia, sino tomarlas en ombros acuestas, para que partida la carga sea lleuadera, y haziendo todos ombros, lleuen *humero vno*, la diuersidad de condiciones. Lleua acuestas pecados de el proximo quien se duele de ellos como si fuessen proprios. Llena condiciones y costūbres quiē la suffre con paciencia. *Alter alterius*. Yo lleuare tu melācolia, porque tu suffras mi demasiada alegria, yo tu silencio, porque tu suffras mi loquacidad. Iten *Alter alterius*. Quando cayere tu hermano, piensa que eres tu el caydo, dale benigna mano, porque te la de el a ti quando cayeres, *& sic adimplebitis* en Griego *re adimplebitis*, boluereys a cumplir lo q̃ faltaua a la ley de Christo. Entonces

ces se dize boluerse a cumplir lo que faltaua a la ley de Christo quando despues de hauer caydo vno se leuanta por la blanda amonestacion de otros, y buelue a su puesto y obseruà lo que hauia faltado. S. Chris. *ad implebitis*. interpreta, *simul atque vna implebitis*. Si todos fuerades vnos y a vna, y os socorrierедes quando cayeredes a vezes, si lleuaredes con charidad las condiciones y costūbres odiosas, los vnos ayudados de los otros, estareys todos en pie y cumplireys la ley
He. 12. 15. de Christo. Esto es lo que dixo en otro lugar, *Contemplantes ne quis desit gratiæ Dei*, procurad, y estudiad en que nadie falte a la gracia de Dios, porq̃ mejor nos saluaremos todos juntos, que diuididos, ansi como passan mas seguros de salteadores el puerto muchos que vno solo. Aun Ser-
Sertor. torio Romano dio a entender a vnos soldados cercados que mejor se defenderian todos juntos que diuididos, con las crines de su cauallo, que todas juntas no las podian arrancar, y vna a vna era muy facil de sacar y quebrar. Ansi que todos jũtos somos mas poderosos de entender y tomar el passo al enemigo, y cumplir la ley de Christo. Y esta es dotrina suya en este Euangelio, q̃ conseruemos la charidad, y cõ ella nos demos los vnos a los otros ayuda, consejo y correccion para q̃ nos saluemos.

§. I.

Si peccauerit in te, &c. La ley de Christo que es ley de espiritu nos quiere a todos muy espirituales, y ansi nos pide lo que es proprio de los que lo son, que es vna correccion mansa, discreta, caritatina y q̃ para hazerla con mas sazon, vamos a buscar a nuestro hermano, le conuengamos a solas, y enmendemos. En todas las palabras dichas de S. Pablo que tienen gran fuerça para persuadirnos esta obra de charidad, ninguna me parece mas digna de ponderacion que aquella *Vos qui spirituales estis*: como si dixera este precepto de correcciõ fraternal no es para carnales y mundanos, sino para varones espirituales. Lo contrario me parece que dixera mejor, *vos qui carnales estis*, porque quien duda, sino que se condolera mejor vn pecador de otro, y vn carnal de otro, como vn efermo de otro enfermo; que no vn espiritual. Pero no enseña esso la Sabiduria venida de el tercero cielo, sino que el espiritual es el que se compadece de el carnal. Esta es la naturaleza de la virtud, compadecerse de el trabajo y miseria de el proximo quando le ve en pecado. El malo es cruel y mietras mas malo mas riguroso cõ otros. Quãdo Dauid estaua en pecado, era tã inhumano q̃ diziẽdole q̃ vn hõbre hurto vna oueja, salio de todo limite de la ley Diuina y humana,

y le condeno a la horca. El espiritual es todo manso, juzga benignamente de el proximo, por lo qual dixo el Propheta: *Iudica me Deus secundum iudicium diligẽtium nomen tuum.* Iuzgadme Señor como juzgan los buenos, q̃ todo lo echan a la mejor parte. Si al malo le viene vn trabajo, blasfema, y dize, Dios me haze guerra: Si sucede al bueno, dize, que es amor, como Iob. El malo todo es fuego, todo ponçoña, todo rexalgar, todo desden, todo asco, como aquel Phariseo espantadizo, que tuuo asco de que la pecadora entrasse en su casa. Pues tu *iudica me, &c.* mirad mis faltas con ojos de amigo que todo lo escusa, y echa a buena parte. *Vniuersa delicta operit charitas.* El que bien quiere no ve faltas de quien ama, porque el amor haze que se desparezcan todas las fealdades, si las ve echa las capa de charidad, como aquella de piedad que echaron los buenos hijos sobre el sancto padre Noe, q̃ el mal hijo no solo vio, pero mostro a otros. En aquella casa que salio del Arca se ve que el officio de el malo es publicar las cosas afrentosas del proximo, aunque sea no hermano sino padre, y de el bueno es apartar los ojos dellas y cubrirlas.

Psal. 7. 9

Y si quieres saber quan manso es el espiritu de Dios y quan dulces y benignos quiere q̃ sean los suyos, en la correccion delos pecados de sus proximos escucha vna admirable historia. Aquella cruda y inhumana Iezabel, no muger, sino fiera, pues se embriagaua de sangre sagrada de Prophetas, en pena delo qual fue despues comdia de perros, y se hartaron de su sangre cueruos (o obstinada muger infamia de las otras!) quando tuuo indignado a su marido Achab contra Elias, y tan furioso que le buscaua para darle muerte. (O misero Rey a q̃ terminos te trae tu ciega passion!, que por vna muger quieres manchar tus manos en sangre de vn Elias, de vn Elias, Achab, gloria de todos los Prophetas, a quien los Angeles siruen, por quien mudan orden los elementos de cuya vida tienen cuydado los cueruos!) ponese Elias intrepido delante de el Rey: Eres tu, dize Achab, aquel que alborota el pueblo, y siembra sedicion entre la gente? Oyd q̃ respuesta tan aceda. *Non ego turbaui Israel, sed tu & domus patris tui qui dereliquistis mandata Domini, & secuti estis Baalim.* No soy yo, no soy yo el rebolue dor de Israel Achab, sino tu destruydor de esta republica, que desamparaste a tu verdadero Dios, ingrato. Tu y tu padre haueys adorado a Baal, mataste los Prophetas de el Señor, por complazer aquella iniqua hembra. Idolatra, sacrilego, que piensas hazer? No ves el açote de el furor de Dios?

3. Regũ.

Dios?el cielo cerrado, que no llueue por tus pecados? Dios indignado contigo y con tu pueblo. Buscas me para matarme Achab? tu moriras mala muerte, y lameran perros tu sangre. O que respuesta tan terrible! Toma tanta yra de que la supo la iniquissima Iezabel, que amenaza, y jura darle tan presta muerte, q̃ le fue forçoso a Elias huyr, y esconderse por aquellos desiertos de Arabia, donde peregrino primero el pueblo de Israel: y Dios que le hauia hecho animoso y constante contra vn Rey furioso, le dexa caer en tanta pusilanimidad, que amedrentado de las amenazas de vna muger, huye, y como vencido de el dolor, dessea y pide el socorro dela muerte, paraque fuesse exemplo perpetuo a todos los venideros, de templar el zelo en la correccion, que si el suyo fue sancto, tuuo alguna demasia, y el nuestro padece algunas vezes falta de discrecion y consideracion, si creemo a aquel sanctamente zeloso que dezia: *zelum Dei habent, sed non secundum scientiam.* Llego en fin Elias al monte de Dios Oreb, donde le hallo el Angel en la cueua, a sombra de tejados, temeroso siempre de las asechanças de aquella fiera, cuya imagẽ furiosa le parecia tenia siempre ante los ojos. Dessea hablar a Dios. Y dizele Dios. *Quid hic agis Elia?* Que es esto Elias? quien te truxo a este mõte? quien te escõdio en essa cueua? no fue palabra affectuosa, ni preguñta amigable, como piensan algunos, sino reprehension de su miedo, y pauor q̃ le auia acorralado, y desterrado, huyẽdo de vna muger, como nos lo declaro el Ecclesiastico, *Qui audis in Sina iudiciũ.* q. d. *reprehensionẽ.* Respõde Elias zelos de mi Dios Señor de los exercitos me traen muerto, porq̃ los hijos de Israel han roto el pacto y assiẽto, han destruydo tus altares, passado tus Prophetas a cuchillo, de los quales todos he yo quedado solo, y aũ no tengo la vida segura delas assechãças dela Reyna. Endereçate sal dela cueua dize Dios, y veras delãte el aparato q̃ precede mi Magestad. Veras lo primero vn viento grãde reforçado q̃ trastornara los montes y todos estos cótornos, y desmenuçara las piedras, pero no viene Dios en el, *nõ in spiritu Dominus.* Luego veras vn terremoto tremendo, vna cõmocion, tal que parezca descõpone la machina del mundo, pero no viene Dios en ella, *Non in commotione Dominus.* Tras el terremoto passaran llamas de fuego temerosas, abrasadoras, q̃ cõsuman quanto se les ponga delante, y no viene Dios en el fuego, *non in igne Dominus.* Despues de cosas tan terribles, passara vn viento manso, suaue, santo, dulce, sabroso, q̃ suauemente silue, y dulcemente assegure

Ec. 48. 7

segure y deleyte. Cubrese Elias con su palio el rostro, y oyo la voz diuina quele dixo. *Quid hic agis Elia?*

O gran mysterio! o admirable Sacramento! Quiso Dios en esta vision (nota docto) enseñar a Elias vn gran secreto de su diuina prouidencia. Venia Elias fugitiuo, temeroso de la Reyna, desseaua morir, pareciale q̃ Dios dissimulaua los agrauios q̃ se hazian a su Religion, y a sus ministros. Muestrale aqui Dios q̃ facilmente puede destruyr sus enemigos si quiere pues tiene ala mano tantos y tan terribles instrumentos de vengança como auia visto, tempestades, tramontanas impetuosas, cierços abarriscos, cõ que arrancar de quajo los palacios de los Reyes mas poderosos q̃ aquel que soplo del desierto, que derribo la casa de los hijos de Iob, terremotos con q̃ poder trastornar ciudades y castillos, y prostrarlos sobre sus moradores; fuegos violentos, y abrasadores, ligeros, y efficazes como rayos, con q̃ consumir y boluer en pauesa todos los pertrechos y y reparos humanos, en los quales tres instrumentos de vengança se encierrã todos los otros medios, infimos, los sumos en el fuego; los medios en el viento, los infimos en el terremoto. Pero q̃ en castigar a Iezabel, y a otros tyranos no quiere vsar de estos medios terribles por aora, mas el modo que tiene es este de la quarta señal, q̃ era el siluo vn de ventezico manso y marea templada, y vna voz submissa y delicada, porque en esta señal se representaua el summo Dios. En la voz la erudiciõ diuina, en la submission su mansedumbre, en la subtileza su penetracion. La voz que se percibe por el oydo, sentido de la disciplina, significa conuenientemente nuestra erudicion, la sumission de esta voz, q̃ procede de animo sosegado y mãso, significa la diuina mansedũbre y paciencia con que castiga y corrige, ansi como la voz terrible y clamorosa procede de coraçon perturbado, la subtileza significa, que aunque mansa, es aguda y penetratiua de los coraçones, como en la Sapiencia, por la misma razon es comparado Dios a la niebla, que siendo tan blanda, por todo penetra. Ansi que derechamente por estas sensibles especies enseñaua Dios a Elias, y a todos los venideros, que en vengar a sus santos no procede con terribles instrumentos, fuegos, vientos, abarriscos, fracasos, terremotos, y tẽblores, sino suauemente con ayre manso, cõ paciencia para prouecho de sus escogidos, y punicion efficaz de sus enemigos, finalmente que es mejor la misericordia, y clemencia, que la justicia. Y esto es lo que significa este Hieroglifico.

Iob. 2.

Eccl. 24.

O sa-

O SALVDABLE doctrina! Dios no esta en el viento furioso, Elia, no en el terremoto, no en el fuego, sino en el ayre manso: No quiere tanto brio, tāto fuego, tan executiuo zelo, como vos teneys. No le agrada la furia y vehemencia de nuestras correcciones inconsideradas que infaman al caydo, publican lo que se deuia celar, vientos q̄ derriban los arboles, e infaman por los contornos. *Non in commotione Dominus*, cayo en vna flaqueza aquella muger, tu que lo sabes maluada, lo hazes saber a todos los vezinos, conmueues el barrio y el pueblo entero, hasta quitarle la honra. Aquella correccion conturba, conmueue no enmienda. Porque aquella muger viendose infamada, y que no tiene mas que perder, pues ha perdido todas las cosas perdida la honra echa la soga tras el caldero, y va siempre de mal en peor. *Post commotionē ignis*. He aqui el fuego dela yra, las palabras asperas injuriosas, *carbonis desolatorij*, ascuas que abrasan la honra, reprehensiones amargas, razones injuriosas, correcciones duras, amenaçadoras, affrentosas, *non in igne Dominus*, porque es todo pacifico, libre de toda yra, de todo furor. Las correcciones que medicinan son las mansas, suaues, charitatiuas, amorosas, acompañadas con lagrymas, vozes blandas, razones subtiles, penetrantes, que se calā hasta los huessos. *Sibilus auræ tenuis, ibi Dominus*: Tal correccion pide aquel buen discipulo de Christo: *Argue, obsecra, increpa cum omni patientia, & doctrina*. Pon freno a la yra, templa el demasiado feruor, trata cō el pecador pusilanime, timido, tibio, como vaso fragil. Finalmente Iesus *qui pura perfectio est*, dize Nazianzeno, nos manda corregir con esta blandura y moderacion. *Si peccauerit in te frater tuus, vade & corripe eum inter te & ipsum solum*. Oygamos el Euangelio, que despues dire algo de esto. 2. Thi. 4. 2. Gre. Naz Ore. 44.

§. II.

Si peccauerit in te frater tuus. Hermano se llama el Christiano discipulo y hijo dela misma Religion; porque este era nombre dela escuela de Christo, *Charitas fraternitatis maneat in vobis*, dize el Apostol q. d. *charitas similis fraternæ*. Vn amor entrañable, y como natural, qual es el de hermanos, en Griego *philadelphia*. Compuso vn nombre de dos, dize Theodoreto, significādo vna intensissima charidad, de *philos* y *adelphos*, *id est*, *ex amico, & fratre*, amigo y hermano, porque entre nosotros ha de hauer no solo amistad, sino hermādad. El Gentil no es hermano, ni se entiende del este mandamiento, porque dize, que si no se corrigiere cō nuestra pia monicion, lo digamos ala Iglesia, y sino la obedeciere, *sit sicut Ethnicus*, Heb. 13. 1

tenelde por Gentil. Oyd esto ricos,y no os ensoberuezcays, ni despreciys los pobres, pues que querays que no querays son vuestros hermanos. Considerad y juzgad vosotros,si es razon que esteys muy sobrados de dinero, de possessiones, y tantos pobres mueran de hambre? Que diriades devna casa donde vn hermano solo gozasse toda la hazienda,y todos los demas pereciessen de hambre? y aquesta parentesi basta.

In te,contra ti,Chrysostomo, Augustino,Hieronymo entienden:Si tu hermano te hiziere algun agrauio, alguna sin razon, sabe que te embia Dios al mismo que te injurio.Otros declaran *in te,tesciente*,o *vidente*,o *coram te*,si peccare delante de ti.Supone esta exposicion,q̃ el Christiano ha de ser tan amigo de Dios,y del proximo por Dios, que el pecado que viere contra Dios,o el proximo,le ha de offender tanto,como si fuesse contra si mismo Ansi que peca delante de ti.La razon es, porque quien peca viendolo tu, quanto en si este escãdaliza. Pero la exposicion de aquellos Sanctos es mas razonable,y mas cõforme a las palabras de S.Lucas, *Si peccauerit in te frater tuus,increpa illũ, & si pœnitentiam fecerit dimitte illi*.De donde se saca, q̃ peccar *in aliquẽ*,es quãdo el agrauiado puede remitir la injuria. vese demas desto,en q̃ Pedro preguntò a Christo: *Quoties peccabit in me frater meus,& dimittam ei*. Hablaua S. Pedro delas injurias q̃ le hiziesse su proximo, y a esto obliga Christo,a q̃ no se vengue, y no solamente esso,sino a que le corrija. Y muy bien por cierto, por dos razones, vna porque el injuriado sabe la tal culpa,pues le abrasa el pecho: otra porq̃ su correccion fraterna sera mas efficaz,viẽdo el injuriador, q̃ el injuriado cuyda tanto de la salud desu anima,q̃ con este cuydado oluida su mismo agrauio. Pero ansi como es verdad q̃ principalmente hablaua Christo del pecado, que es en nuestro proprio agrauio,y esse quiere q̃ corrijamos,ansi no se puede negar, q̃ qualquier otra culpa de nuestro proximo,aunq̃ directamente no sea contra nosotros,nos ha de ser sugeto,y materia de correccion, pensando que es offensa nuestra, y en nuestro perjuyzio, en la manera dicha.Mas puso Christo exemplo en el pecado de la propria injuria,porque esta nos quema mas que las otras.

Chry. in Com.
Aug.
Hier.ibi

Luc.

Vade & corripe,&c.No le llames,q̃ no vendra,no le escriuas q̃ se puede perder la letra, y al fin es instrumento muerto, sino ve tu en persona,espera tiẽpo y lugar.Importa mucho la prudẽcia,el saber escoger sazon, para hallar al amigo de vena, el llega

gar cõ buena ocasiõ, el dissimular otro negocio, entrar con rodeo, y como dizen, cõ la suya, para salir cõ la vuestra, hazer que gentilmente cayga por si mismo en la cuenta, como cayo Dauid en la red, de la parabola discreta de Nathan. *Et corripe*. Ve no a infamarle, no a auergonçarle, no a correrle. Cã maldito descubrio lo desnudo y vergonçoso de su padre, y no cõtento cõ esto, dio orden como lo viessen otros Tu no vas a deshonrar, no a descubrir llagas, sino a curarlas y cubrirlas cõ el empleasto de tu santo consejo, *inter te & ipsum solũ*, paraque el vea que no solo cuydas de su salud, sino tãbien de su fama, y paraque viendo tu circunspeccion y recato, se conuença. Mas si viere que le deshonras en publico, en lugar de mejorar empeorara, En esta affirmacion *vade*, se confiere vna tacita negacion, porque es lo mismo que si dixera, si pecare tu hermano no le acuses luego, no le lleues a juyzio dela Iglesia, sino corrige le primero. Gen.

Si te audierit lucratus es. Este es el fin cõ que le has de corregir, no satisfazer tu yra, sino ganar aquel a anima. Dizen mas Chrysostomo y Hieronymo, que has de procurar su salud, no como bien ageno, sino como tuyo proprio, reputando su enmienda para mejora tuya, y su perdiciõ por daño: por lo qual no dixo, *Saluus erit frater tuus, sed lucratus*, porq̃ tengas por ganancia y acrecentamiento tuyo su salud, y como tal la busques, y te gozes de ella. Conoce Dios quã amigos somos de nuestras ganancias, esta es la mayor de todas. Los mercaderes cõ dinero ganan dinero, y ropa con ropa, tu cõ buenas razones ganaras vn alma mas preciosa q̃ el mundo visible. Pero si no se corrigiere? Chrysos. Hieron.

Adhibe tecũ vnũ vel duos. Preguntas porq̃ manda el Señor q̃ en esta segũda amonestaciõ aya testigos? Responden vnos: Porq̃ la reprehension sea mas seuera, y tenga ya verguença el pecador de la presencia de otros. Dizen otros: Porq̃ conste a los testigos, que el que le corrige cumple cõ su obligacion. Euthym. Escriuẽ otros: Porque si perseuerare en su rebeldia, tenga el corrector testigos para acusarle ante el Prelado, como muchos modernos dizen. Otros finalmente paraque sea mas efficaz la correcciõ, viendo el pecador que no se lo dize vno solo, sino dos o tres, como notan Chrys. Aug. Theophyl. y esto vltimo es mas probable, porq̃ a este fin cita Christo las palabras dela Ley, *vt in ore duorũ, vel triũ testiũ stet omne verbũ*. Y si todo esto no bastare? Euthy. Chry. in Com. Aug. se. 16. d ver Dom.

Dic Ecclesiæ. Dilo al Prelado, esso es aqui *Ecclesia*, como declara S. Chrys. que por essa palabra *Ecclesiæ*, dize, *Præsulibus, & Præsidentibus*. Theo. in Comm. Chry. in Com.

sidentibus. Quiso que el tribunal de su Iglesia, fuesse el vltimo, adonde fuessen lleuados los pecadores, quando no ay otro remedio de enmienda: y ansi le da suma potestad, y no fuera suma, si no se la diera mayor q̃ la que tiene toda republica ciuil *iure suo*, de desterrar los facinorosos: que es en la Iglesia descomulgar los incorregibles; *Quodcũque ligaueritis super terrã, erit ligatum & in caelis*. Desta terrible pena habla en siguiente.

Si Ecclesiam non audierit, sit tibi sicut Ethnicus. Ya en tal caso, como a incorregible e incurable inobediente a la Iglesia, no le tẽgas mas por hermano, sino por pagano y publicano. No comuniques cõ el en cosas diuinas ni humanas, ten le por tal, como tienẽ los Iudios al Ethnico, y Publicano, de cuya mesa y comercio se abstienen, y de cuyo coloquio se tienen por contaminados, y piensan que contraen macula. Por dos razones quiere Christo te apartes del tal. Vna por bien de el mismo impenitente, de cuya cura aun no alça Dios la mano: porque quiça confuso y auergonçado caera en la cuenta, y se arrepẽtira. Otra porq̃ no te inficione con su cõtagio, porque no ay peste que tanto cunda, quanto el vicio y costumbres de la mala compañia: *Nescitis quod modicũ fermentum, totã massam corrũpit*. 1.Cor.5. *Auferte malum ex vobis ipsis*.

§. III.

Si peccauerit in te frater tuus, vade, & corripe eũ inter te, & ipsum solum, &c. Para tratar las particularidades deste precepto, cierto era menester mudar Cathedra. Pero dexando a los Theologos lo que es suyo, y tratando en el pulpito lo que es nuestro, que es lo general, digo que este precepto nos obliga a todos tã apretadamente, que en ninguna cosa ha de ser parte para impedir, esta gran charidad (q̃ assi deuo llamarla) si ay esperança de enmienda. Los Angeles se purgan y illustran y perficionan el vno al otro, los cielos se hermosean todos juntos, y entre los elementos el agua laua la tierra, el ayre subtiliza el agua, y el fuego purifica el ayre. Purificaos e illuminaos los vnos a los otros como Angeles, illustraos, y hermoseaos como cielos, emẽdaos, y amaestraos, y corregios como hermanos charitatiuamẽte, benignamẽte, discretamente, cõ vna comun cõpassiõ de vuestros defectos. Es muy amplo el precepto de la charidad, estiendese hasta el mas minimo hermano, porq̃ ninguno ay tã dessualido y desechado, q̃ no le tuuiesse Christo por digno deste biẽ. Por esso immediatamente antes deste mandato puso la parabola del pastor de cien ouejas; cuyo intento es, que dexo las nouenta y nueue que no erraron, por buscar aquella sola que se per-

perdio, sino que estima en tanto la saluacion de vn alma sola, que si no huuiera mas de vna, y essa sola errara, dexara las 99. ouejas por buscarla, como suele el buẽ pastor dexar el rebaño, por buscar vna ouejuela. Grã muestra de aquella entrañable charidad, fuerte argumento cõtra los q̃ dizen, que aũque el hõbre no pecara Dios encarnara. Acomoda su parabola diziẽdo: *Sic nõ est voluntas ante patrẽ vestrũ, qui in cælis est, vt unus de pusillis istis pereat.* Como el pastor no permite q̃ se le pierda la mas minima oueja, ansi no quiere Dios q̃ se pierdã los minimos, como ni los grãdes. Y para autẽticar esta doctrina dize *Ante patrẽ vestrũ.* Hebraismo tomado delos edictos Reales, q̃ para entera firmeza y autoridad se dize *ab Regũ conspectu prodijsse.* Que emanan inmediatamente del mismo Rey, y porq̃ Christo hablaua de la diuina voluntad, como de diuino decreto dize, *Ante patrẽ vestrum.* Esta esprouision que emano inmediatamẽte de Dios, que no quiere perezca vn pequeñuelo, en cuya prueua y verificacion mira el cuydado que tiene de que la mas humilde oueja sea buscada, *si peccauerit in te frater tuus, &c.*

PERO el substãcialissimo pũto, y vno de los requisitos principales desta correcciõ es, el recato y secreto, sin el qual no es correcciõ de charidad, ni puede ser de prouecho. El Sabio Ecclesiastico nos encomiẽda esta correcciõ, pero ante todas cosas pide sumo secreto por estas palabras: *Audisti verbũ aduersus proximum tuũ, moriatur in te, fidens quia non te dirũpet.* Hijo oyste, o viste, o supiste alguna falta de tu proximo, sepultala, y entierrala en tu pecho. Sea tu coraçõ sepultura đ secretos. Que ansi como si te llegas a la sepultura a pedirle vn muerto, no te le dara aunq̃ se lo ruegues cõ lagrymas, ansi no ha đ ser poderoso el mũdo todo a sacarte a ti vn secreto: *Fidens quia non te dirumpet* Que hermosa razon! No ayas miedo q̃ si tu quieres callarle te horade el pecho: Como si dixera: Ay tan poco secreto en el mundo, que parece te me el hombre le ha de hazer rebentar si le guarda A buen seguro, dize, que aunque le guardes, *non te dirumpet*, Quien a tragado vna cosa viua como sanguijuela o salamanqueza, sino la vomita, teme que le ha de romper el viẽtre. No ayas miedo tu que el secreto te rõpa el pecho, no sea cosa viua, *moriatur in te*, muera, y calle como muerto. No es de necios callale, como por dos comparaciones dize luego: *A facie verbi parturit fatuus.* El necio rabia por parir el secreto que concibio, no descãsa hasta sacarle a luz, como la muger preñada pare el hijo, y no halla descãso de su dolor, hasta hauerle parido: como si dixera. Eccle. 19 10.

No

No sossiega el necio, quādo oye alguna razon, hasta que la eche fuera. La otra: *Sagitta infixa in femore carnis* (otros leen *canis*) *sic verbum in corde stulti.* q. d. No se que se es, que ansi bulle en el pecho de el necio, y ansi le affligē las faltas que oyo, y los secretos, como suele congoxar a vn herido el sentir toda via la saeta en el muslo atrauessada. Esto es si se lee *carnis*, pero si leemos *canis*, dira: Ansi como vn perro herido manifiesta a vozes su dolor: ansi el necio luego da parte de lo que dentro le congoxa, que es el de tener el secreto. Bien dixo aquel Sabio seglar que era mas difficultosa cosa tener vn ascua en la boca, que vn secreto. Estatua alcançò en Athenas aquella muger, aunque ramera, que atormentandola el verdugo por sacarla vn secreto de vna conjuracion, cansado el sayon de darle tormentos, ella se corto la lengua con los dientes y se la arrojo a la cara al tyrano. Escupiendole la lengua dize Tertuliano, por escupille con ella la voz porque temiendose de que la fuerça de el tormento no le sacasse el secreto de el pecho, tuuo por mejor cortarse la lēgua, que tener con que descubrirle. *Attica meretrix carnifice iam fatigato, postremo linguam suam comestam in faciem tyranni saeuientis expuit, vt expueret & vocem, ne cō iuratos confiteri posset, etiam si voluisset.* El santo Isaias nos enseña aguardar secreto, quando dize *Secretum meum mihi*, yo me lo callare: porque mal pondra clausura en la boca agena, quien no sabe tenerla en la suya.

Ter. Apo. c. vltmo. Tul. in Tus. Pli. Hist. n. li. 24.

DESPVES de toda esta preuencion de el secreto, passa el Sabio a la correccion fraterna, *Corrige amicum*, corrige y auisa a tu amigo con animo candido quando le vieres hazer algo, o lo oyeres murmurar de el, *ne forte non intellexerit*, porque a caso no se le passe por alto, y por no auer caydo en ello se escuse de no auerlo hecho, y si lo hizo y aduirtio quede con tu auiso escarmentado para no hazerlo segūda vez. O *ne forte non intellexerit*, no le ayan por ventura leuantado testimonio, y por su propria boca vengas tu a desengañarte, y conocer la verdad, y si lo hizo que lo emiende. *Est enim qui labitur lingua, sed non ex animo.* A dos hitos tira esta sentencia, la vna ala facilidad con que los que hablan de otros suelen alargarse en dezir, y dizen muchas vezes mas de lo que querrian y deurian, y ansi es necessario creer con mucho tiento y pecar en esto antes por carta de menos que por de mas. O se entiende de algunos delictos, que por la facilidad con que caemos en ellos merecē perdon: señaladamente aquellos en que mas desuara la lengua q̄ el coraçon: como si dixera: Quādo nuestros amigos nos offenden.

den sin querer, ni la offensa les sale de mal animo, facilissimo ha de ser el perdon, *Corrige amicum priusquam commineris* Corrigele primero blandamente, no te arroxes luego a acusarle, sino espe rale, *& da locum timori*, procura que mouido de tus amonestaciones se corrija, mas por temor de Dios, que por el tuyo, *Da locũ*, da el primer lugar a este temor santo, y dexa a ver si se reconoce cõ sola tu amonestacion, *Sapientia timor Dei*, porq̃ el temor de Dios es cifra, y recopilacion de toda sabiduria y cordura. Y es gran prudencia temerle no necia y locamente con escrupulos y temores vanos, sino templadamente, discretamente, y prouechosamẽte.

VES aqui tu oyente, como ha de andar el secreto los proprios passos de la correccion paraque sea prouechosa, como lo mando el Saluador: *Corripe eum inter te, & ipsum solum*. Callar con eterno silencio faltas agenas, y quando las huuieres de corregir fraternalmente sea a solas. Este es el orden de Christo, no entrar luego con fuego y hierro amenaçando, publicando, reprehendiendo en publico, sino como lo hizo aquel zeloso amigo del Esposo y nueuo Elias mayor que el primero, que si corrigio aspera y publicamẽte al Rey adultero, ya le auia auisado en secreto, como su deuoto S. Ioan Chrysostomo dize. Chrysost.

§. IIII.

Si peccauerit in te frater tuus. Procediendo pues por documentos generales, en la manera que competen al pulpito. Si me preguntaredes, a quien toca este precepto? con quien habla Christo en estas palabras? quien es el que ha decorregir? el Prelado solo? el superior solo? Digo que hablãdo de la correccion judicial, a ellos solos toca, mas la fraterna con todos habla. Esta correccion no es acto de justicia, sino de charidad, fundada en el amor de Dios, y del proximo: de donde es que no ay persona exẽpta desta obligacion. En este cuerpo humano no solo la cabeça influye en los otros miembros, mas todo miembro ayuda y defiende al otro: ansi en el hermoso cuerpo de la Iglesia, no solo ayudan los superiores alos inferiores con la correccion judical, mas qualquier particular, es obligado a ayudar a otro con la fraterna. Sabeis porq̃? porque el Euãgelio de oy nos exhorta a corregir al hermano, y porq̃ entre los fieles qualquiera es hermano, cada vno puede ser corregido, y cada qual deue corregir. Pero el que quiere hazer esto legitimamente aduierta lo que S. Tho. dize, que no ha de estar tocado del mismo peccado, ni de mayor, ni de igual, porque quien esta manchado, no es digno de lauar, y como Isidoro dize, no ha de ccorregir vicios de otros quien esta sugeto a ellos. S. Tho. S. Isid.

Otros

Otros estienden mas este auiso. Que no todo pecado, sino el publico inhabilita al hombre para corregir. Sea como se fuere, yo os digo que cada vno esta obligado a corregir fraternalmente: y no vale dezir, yo soy pecador, luego estoy libre de esse officio, porque le respondo, Sal tu de pecado, y podras cumplir el precepto. Pongo exemplo. El que esta en pecado mortal no puede comulgar la Pascua, luego el pecador esta excluydo deste precepto? Señor no, antes esta obligado a salir de pecado para poder cumplirle. Ansi es aca. Si, si a todos y a cada vno dize Christo: *Si peccauerit in te frater tuus.*

SABIDO ya que todos estamos obligados a corregir desta manera, dezidme a quien hemos de corregir? a nuestros menores? o a nuestros yguales? o mayores? Resp. A todos. De los yguales e inferiores no ay duda, de los superiores, padres, Prelados, y Principes, digo que tambien se les deue con las condiciones que luego dire: Porq̃ siendo como es, y como he dicho acto de charidad: ansi como tenemos obligaciõ de amar a los superiores, ansi la tenemos de amonestarlos. Puede hazerse la correccion de quatro maneras: o auisando amigablemente, de la qual dize San Pablo: *Consolamini inuicem*, y esta es para los yguales: o rogãdo cõ reuerencia, como deuen los moços a los viejos, los subditos a sus prelados y señores: *Seniorem ne increpaueris, sed ora vt patrem*, o reprehendiendo seueramẽte, y esto es de mayores a menores, o castigando con aspereza, y esto es de Prelados a subditos. En fin q̃ aun a los superiores hauemos de corregir, porque aunque el Prelado es superior en officio, y padre en beneficio, es hermano, no solo en la naturaleza, pero en la Religion y Fe, y puede ser pecador. De donde es, que si como a superior le deuemos reuerencia, y como a padre honor y piedad, pero como a hermano le deuemos ayuda, y como a pecador correccion fraterna. Demas de esto como estan en alto, en mas peligroso estado, y como sus pecados son mas perjudiciales a la republica, tanto es mas vtil y necessaria esta fraternal amonestacion. *Non solum subdito* (dize Augustin) *sed etiam prælato misere-mini: quia inter vos, quantum in loco superiori, tanto in periculi maiori versatur.* Ves como a todos se deue esta correccion. Mas aqui conuiene auisarte que este precepto obliga, como el otro de la limosna, que ansi como no es necessario andar buscando pobres a quien darla, porque basta dar al que encontrares, ansi no es necessario buscar peccadores que corregir, sino el que supieremos. Y como es obligacion sacar de el azequia el buey de el pro-

1. Cor. 15.

proximo caydo, no buscarle, ansi no ay obligacion de andar en busca y pesquisa de pecadores, sino corregir al que vieremos cõ necessidad.

SOBRE lo dicho es necessario dezir y hazeros saber, de que genero de pecados se ha de hazer esta correccion? Digo que no de qualquier culpa, sino de la mortal: y sabeys quiẽ me lo enseña? El Euangelio O santa boca de Christo que todo lo dizes tu! En tal caso se ha de hazer esta correccion, en que corrigiendo se gana el hermano, *Lucratus eris fratrem tuum*; y claro esta, q̃ no se gana sino al que se perdio, y que no se pierde sino por peccado mortal, luego de este solamente y necessariamente deuemos corregirle. Porq̃ mi hermano diga vna palabra ociosa, ria vanamẽte diga vna mẽtira simple sin daño de barras, juegue quatro reales, y se entretenga, o en suma cometa alguno, o algunos veniales, que San Augustin llama culpas menudas, ni el esta por esso en peligro, ni yo soy obligado a corregirle. Excepto vn caso. Sabeys quando? quando los pecados veniales son tan vezinos a los mortales, que casi necessariamente induzen, o por la muchedumbre, o por la connexion que con ellos tienen, a los mortales. Bastaos saber que comunmente, no se ha de hazer la correccion de otros que de mortales,

August.

Mas añado a esto; que el pecado que corrigieres ha de ser cierto y sabido: no por conjeturas ni sospechas conforme aquella santa sentencia. *Prius quam interroges ne vituperes quenquam & cum interrogaueris corripe iuste.* Ecl. 11. 7.

Y PARA quietar conciencias escrupulosas, lleuad esta aduertencia: que como este precepto es affirmatiuo, no obliga sino con circunstancias de tiempo y lugar, en que su execucion es oportuna para el fin a que se ordeno, que es la enmienda de el hermano. Los actos humanos como sabeys se regulan por sus fines, como la naue por el timon. Por lo qual quando probablemente se teme, que no se ha de enmendar, o lo que es peor que à de perseguir al corrector, o lo que es pessimo, que ha de hazer guerra y contradiccion a la verdad, como muchos hereges, en tal caso no estara obligado a corregir, antes lo estara a alçar mano de la correccion, por no hechar a mal la buena semilla, ni arrojar carnes sanctas a perros, ni margaritas a puercos, *qui conuersi dirumpant vos*. Por esto se dize en los prouerbios. *Qui erudit derisorem ipse sibi iniuriam facit*. Introduze en aq̃l lugar Salomon el solẽne, y mysterioso banquete de la Sabiduria diuina, sobre la mesa de la sagrada doctrina, la qual abũdosamente contiene todo aq̃llo que pertenece ala salud de las animas. Mat. 7. 6 Pro. 9.

Dize

Dize que como gran Reyna y señora, se sirue de muchas damas y dõzellas, y las embia a llamar los combidados. Las damas de la sabiduria son las virtudes, porq̃ de su naturaleza siruen y obedecen a la sabiduria diuina conuocando las gentes al cõbite. Hermoso y sacratissimo palacio donde la Reyna es la sabiduria, las damas que la siruen las virtudes: estas son sus nuncios y mensajeros, porque Dios no llama ni combida sino por ministros desarmados, no compele ni fuerça con armas. A este combite llama la gran señora diuersos generos de personas y excluye nombradamente a los impios burladores, los que burlan de las veras, vnos escarnecedores de la virtud y de la simplicidad, que en la Escriptura se llaman *pestilentes*, hõbres pestilenciales, o puras pestilencias de sus republicas. No combideys damas mias a esta mesa a burladores, porque *qui erudit derisorem ipse sibi facit iniuriam*, el que enseña al mofador a si mismo se injuria y haze affrenta, porque el burlador mofa de la erudicion, y esto es affrenta de el que la da. Su vocacion hauia de ser erudicion, mas los justos abstienense de darsela, porque sabẽ que no solamente es para los incorregibles inutil, pero dañosa para si proprios, que en vez de gracias reciben agrauios. Y poco despues buelue a dezir la Sabiduria. *Nole arguere derisorem ne oderit te*, porque facilmẽte los burladores y maluados aborrecen a los justos, por la contradicion moral que ay entre ellos. Ansi que donde no ay esperança de enmienda, no ay obligaciõ de corregir, pues como dixo aquel Sabio. *Frustraniti, & nihil aliud laborãdo quã odiũ quærere extremæ dementiæ est*. Prohejar y porfiar sin prouecho dõde no se ha de sacar otro fruto del trabajo sino odio, es extremo de locura. La correcciõ es para el cuerdo, q̃ se dexa aconsejar, como la misma Sabiduria dixo en el lugar alegado. *Argue sapientem & amabit te*. Ninguno ay tan cuerdo q̃ alguna vez no yerre, y en la justicia mas consumada de esta vida caen algunos defectos, pues dize que corrijas al sabio, que siendo sabio tiene a vezes necessidad de ser corregido, como nota Sã Augustin a proposito de probar que el mas justo tiene pecados veniales. Este sabio como tal oye la correccion, y ama a quien se la da, como el discreto enfermo ama y remunera al medico q̃ le cura. Sino es que arguyr al sabio quiere dezir, no que tenga necessidad de correccion pues es sabio y justo, sino que dado caso que le corrigan y reprehendan sin culpa ni necessidad no solamente no afrenta al que le corrije como el necio, mas le da gracias como a bien hechor.

Psal. 1.

August.

FI-

FINALMENTE conuiene ſaber que de dos maneras de peca dos que ay, vnos publicos, otros ſecretos, aquellos luego ſe han de denũciar, porque ſon en perjuyzio y eſcandalo del pueblo, principalmente han de hazer eſto los que tienen autoridad. Por eſto māda S. Pablo a Timo. Obiſpo: *Peccantes corã omnibus argue*, hablando de los publicos, pero los ſecretos primero que ſe digã a la Igleſia ſe han de corregir en ſecreto, ſino ſon tales que a no denũciarlos luego vendria gran daño a muchos, y no ay tiempo ni lugar de corregir ſecretamente, porque entõces mas ſe ha de mirar al bien de muchos q̃ a la fama de vno ſolo. Pero ſi el pecado oculto daña ſolamẽte a quien le comete, o a mi que lo ſe, ha de corregirſe ſecretamente, porque de eſte da a entender el Señor que trata quando no dize abſolutamente, *ſi peccauerit frater*, ſino, *ſi peccauerit in te frater*.

1. Thim. 5. 20.

RVEGO a nueſtro Señor, q̃ eſtas reglas y documentos no dẽ en vazio, porque veo perdida la charidad oy entre los fieles: deſordenes infinitos ſin emienda, abuſos innumerables ſin remedio, pecados publicos y ſecretos a cada paſſo, ſin q̃ aya quien lo zele, quiẽ lo corrija. O charidad ſanta deſterrada ya de tierra de Chriſtianos? fuego ſanto deſcendiente del eterno como te ha apagado el viento cierço dela ſoberuia, el agua dela luxuria, la tierra de la auaricia, q̃ buſca el oro debaxo della. Eſtos tres vicios han extinguido el feruor de la charidad. Biẽ veo en la Igleſia fuego, pero es ageno, es profano, es venido del infierno, amor deſordenado, luxurioſo, impudico, alquitran, furor, no amor, repreſentado en aquel fuego ageno que cõ ſus encenſarios introduxeron en el tabernaculo Nadab y Abiu para ſu condenacion, y en aquella agua eſpeſa que hallaron los padres en lugar del fuego ſagrado que auian eſcondido debaxo de tierra. Oy Chriſto q̃ vino a ſembrar fuego en la tierra renueua eſte de la charidad de Dios y de el proximo, con que nos purifiquemos como metal los vnos a los otros corrigiendonos nueſtros exceſſos. Fuego acepto, fuego ſacro, fuego celeſtial, fuego diuino, para el altar de nueſtros coraçones, fuego que paraque no muera, ha meneſter leña de ſantos penſamientos, afficiones amoroſas, actos perfectos, cõtemplaciones celeſtiales, correcciones charitatiuas cõ pio zelo, cõ mãſa yra, cõ ſeueridad humilde, cõ toda paciencia: no ſolamente por obedecer a Chriſto, ni ſolo por ayudar al hermano ſacãdole del foſſo del pecado dõde cayo, ſino tambien por ganar aquella anima fugitiua, y reduzirſela a ſu Señor, paraq̃ conuertida y reconocida, cãte aquel reconoçido pecador.

Num. Mach.

dor. *Exaltabo te Domine quoniam suscepisti me*, porque esse verbo *suscepisti*, en comun consuetimiento de Hebreos es lo mismo que *eleuasti, erexisti, exaltasti*, es dar la mano y leuantar del fosso al caydo para que salga, es leuantarle y sacarle con la mano, porloqual Hieronymo, mirãdo mas por el sentido que por la propriedad dela voz poso *saluasti me*, y R. Dauid declarãdolo dize, *Quoniam delapsus eram in voraginem peccati, at tu erexisti & eleuasti me inde.* No ay hoyo, ni pozo, ni gruta tan profunda como el peccado mortal, q̃ esta pared en medio de el infierno, ni ay mano q̃ pueda llegar a lo intimo a sacar al caido sino la de Dios. Pues mira q̃ darias a quiẽ te sacasse de vn hõdo sumidero, a estos ayres de vida. Esto pues es lo q̃ conoce Dauid, que aunque por medio de la correccion de el sancto Natan le sacõ de el profundo pozo de el peccado, pero que la mano era đ Dios. Tu Señor me leuantaste. Y ansi viene bien su razon: *Exaltabo te, quoniam exaltasti me.* Yo te leuantare porque me leuantaste. sino que abra esta differẽcia, que tu me leuantaste por la obra yo te leuantare con palabras, tu a mi con mano, yo a ti con lẽgua tu con el hecho, yo si quiera con vozes ensalçare y alabare tu nõbre altissimo. Gracias inmortales, ò sancto y Dios bẽdito te hago aora, y hare en perpetuo tiempo, porq̃ me sacaste đ aq̃lla cisterna vieja, y quitaste la alegria, y algazara a los enemigos de mi alma, *nec delectasti inimicos meos super me*, que triũfauan cõ la presa, gozosos de mi perdiciõ. Mira quã prouechosa correccion fue aq̃lla q̃ se hizo a Dauid, cõfia en Dios que tal sera la que a ti se te hiziere y tu hizieres. Passemos ya al vltimo remedio que señala el Saluador. §. V.

Dic Ecclesiæ, & si Ecclesiam nõ audierit, &c. No ha de hauer piedra q̃ no se mueua por la salud del hermano. El medico primero vsa del olio blãdo, y lenitiuos, y si estos no bastan, viene a remedios fuertes y violẽtos, a la tixera, a la nauaja, el fuego. Si no bastaren las dos correcciones, dise lo al Prelado para que remedie su oueja. Pero si fuere rebelde, pertinaz, y tan duro, que no quisiere obedecerle, tenle ya, no por hermano, sino por Gentil y Publicano. Entõces rancho aparte huye de el como de enemigo. Quãta necessidad aya oy de dar doctrina a los pueblos Christianos de la obediẽcia q̃ deuen a la Iglesia, no solo lo ven y llorã los vezinos de los hereges, sino tambien los que estamos en el riñon de la Christiandad, dõde vemos quã poca reuerencia y acatamiẽto se haze oy a los Prelados, q̃ sean Obispos, que sean Cardenales, que sean, Pontifices sumos, quan poco caudal se haze de sus decretos

decretos y mandatos, quan poco temor se tiene de las armas terribles de sus censuras y excomuniones. En estos vuestros tribunales quantos breues se escondẽ, quantas letras Apostolicas se dissimulan y encubren entre notarios y procuradores, no quiero dezir juezes: quan poco se respecta el nõbre del Arçopispo, del Nuncio Apostolico. En el pueblo, en lo noble, y en lo plebeyo, que cuenta, que caso se haze de vna censura, de tantas como se leen cada dia por estos pulpitos? No veo haziẽda restituida al pupilo, a la biuda dexada, aunque se os notifique la Paulina. Quiẽ ve vsuras pagadas? atajados amãcebamientos? reformados tantos desordenes y dissoluciones de auaricia, y luxuria, por tantas excomuniones como sobre esto se han aqui fulminado? En mas se tiene vn mandato de vn pueblo, que el de vn Arçobispo. Señores no sabeys que teneys obligacion de obedecer a la Iglesia, so pena de no ser Christianos? No oys q̃ Christo da por infiel a quien no la obedece? Sabed pues si no lo sabeys, que los Principes Ecclesiasticos tienen auctoridad de mãdar, y vedar, y poneros leyes. Sino dezidme que quiere dezir aqui el Señor en el Euangelio de oy: *Quæcunq. alligaueritis super terram, & c.* y en el c. 13 de mi proprio Euãgelista a Pedro: *Quodcũque ligaueris super terrã, erit ligatũ & in cælis?* porque *ligari* en el vso de la Escriptura es poner leyes, como el mismo Señor declaro. Mat. 23. *Alligãt onera grauia & importabilia, & imponũt super humeros hominum.* Luego promete Christo a Pedro q̃ todo lo q̃ el ligare y qualquiera obligaciõ que mandando impusiere a los fieles, sera ligado en los cielos; quiere dezir, que Dios lo tendra por rato, y firme. En las quales palabras es muy digno de aduertencia q̃ no dize, *quemcunq. ligaueris*, qualquiera persona q̃ atares, sino *quodcũq.* y *quæcũq.* todas las cosas q̃ tu ordenares y dispusieres por tus leyes y imperio, las da por buenas el cielo. Cõfirmo esto cõ el comẽtario d̃ S. Hiero. sobre estas palabras de aq̃ste Euãgelio *quæcũq. alligaueritis*, q̃ dize, *Potestatẽ tribuit Apostolis, vt intelligãt qui a talibus dãnatur humanã sententiam diuina sententia roborari.*

Mat. 13.

Matt. 23

Hie. in c. ment.

NO VEIS Christianos quã obedecido quiso Dios que fuesse el pontifice de la ley? como castigaua el inobediente con pena de muerte? *Qui superbierit nolens obedire Sacerdotis imperio, qui eo tempore ministrat Domino Deo tuo, ex decreto iudicis moriatur homo ille, & auferes malum de Israel.* Esto con ygual, o con mucho mayor fuerça se ha de entender tambien de los Christianos Pontifices. Porque como el pueblo Iudaico era enton-

Deut. 17.

 ces

ces pueblo de Dios, ansi lo es aora el Christiano. Y no se puede dezir, que el Principe Ecclesiastico en la nueua ley sea de menor autoridad q̃ fue en la vieja, pues al contrario vemos q̃ aqui son todas las cosas mayores y mas augustes. Pues si los preceptos del el Pōtifice delos Iudios eran verdaderos imperios, no amonestaciones, ni exhortaciones, como cōsta de aquellas palabras: *Sacerdotis imperio*, y obligauan la conciencia; porque si ansi no fuera, no fuerā tan seueramēte castigados los transgressores; que sera de los Prelados Christianos? Porque sino pecauan los q̃ no obedecian el precepto de el Pontifice, fueran sin culpa castigados, q̃ es absurdo.

HABLO pues con vosotros Caualleros hijos dalgo, q̃ si no lo dezis, porq̃ no osays, estimays mas vna ley de el Rey, q̃ ciento de el Prelado: mirad esto bien al sol de la razō y considerad lo q̃ dixo Christo a Pedro: *Pasce oues meas*, donde cumpliendole la palabra q̃ le hauia dado. Mat. 16. *Tibi dabo claues regni cælorū, &c.* vsa de vocablo Real, *pasce*, que en su original significa regimen y gouierno real *poimaine, id est rege*, donde le dio poder de mādar poner leyes, y juzgar. Lo qual confirma bien S. Pablo. *Quid vultis in virga veniam ad vos, an in spiritu mansuetudinis?* Donde en nōbre de vara entiendē S. Chrysost. y otros Interpretes, y Augu. la potestad judiciaria de punir los pecadores. Porq̃ como Christo Rey de la Iglesia tiene vara q̃ en vn Psa. se llama *ferrea*, porq̃ nunca dobla, y en otro *virga directionis* con frasi Hebrayca, vara derecha q̃ justamente castiga, esta comunica cō los Apostoles q̃ en su nombre rigen la Iglesia. De dōde S. Augu. por este lugar cōcilia vna contradiciō aparente entre S. Matt. y S. Marc. porq̃ Mat. 10. dize q̃ mando a los Apostoles no lleuassen vara, Marc. 6. q̃ la lleuassen. Concuerdalos Aug. diziendo q̃ Mat. hablaua de vara o baculo corporal Mar. de espiritual, q̃ es la potestad Apostolica, por la qual el pueblo les deuia alimentos. Porque ansi como a los Reyes se deuen tributos por el ceptro real, ansi se deuen a los Obispos diezmos, por la vara espiritual.

QVE cosa mas efficaz y terrible se puede dezir en razō de la obediencia q̃ deueys al Prelado q̃ lo q̃ aqui dize el Señor: *Si Ecclesiam non audierit* tenle por Gentil y Publicano. Mirad que estado tā miserable. Hazed cuēta que no es de la Iglesia. Para este no ay remission de pecados sino boluiere a entrar en ella por la puerta de la obediencia. No ponderays que en el symbolo se junta con la Iglesia remission de pecados? *Credo sanctam Ecclesiam, Sanctorum communionem, remis*

Io. 21. Mat. 19. 19. 1. Cor. 4 Chry. ibi. Aug. l. 3. c. 1. cō. ep. Parmen. Psal. 2. Psal. 44. Au. l. 2. de cons. Euā. cep. 30. Mat. 10. Marc. 6.

remiſsionem peccatorum. Por lo qual tambien ſe compara la Igleſia con el arca de Noe: por que anſi como reynando el diluuio perecieron todos los que no ſe hallaron en el arca, anſi perecen aora los que no eſtan dentro de la Igleſia, como dize S. Hier. Lo miſmo enſeña aquella celebre ſentencia de S. Cypr. *Non habet Deum patrem, qui non habet Eccleſiam matrem*. Finalmente el Concilio Lateranenſe ſub Inno. III, c. 1. *Vna*, (dize) *eſt fidelium vniuerſalis Eccleſia extra quam nemo ſaluatur*.

Hier. in ep. ad Damaſ. de no mi. hypo. Cyp. l. de vnitate Eccleſ.

ALA LETRA habla el Señor de la excomuniõ, que priua al inobediente dela participaciõ de los bienes q̃ eſta piadoſa madre comunica a ſus hijos. Aqueſtos ſantiſsimos Sacramentos de la nueua ley, q̃ ſignifican, repreſentan, contienen, traen, y obrã la gracia d̃ Dios en noſotros, medicinas precioſas y ſeguriſsimas de el Chriſtiano, nacidas de el lado de Chriſto, no ſon para el deſcomulgado. De tal manera q̃ ſi eſta en pecado, en tãto q̃ no ſe deſata de la cenſura Eccleſiaſtica, es impoſsible que le ayude el Sacramento de la penitencia, antes en eſte Sacramẽto y en todos los otros peca grauemente como ſacrilego ſi los recibe, y no ſolamente no recibe el effecto de el Sacramento q̃ es gracia, mas cae en lo contrario q̃ es nueuo pecado. Mirad agora ſi priuado delos Sacramentos es verdadero *Ethnicus, &c.* Demas de eſto, que coſa mas vtil ay en la Igleſia que aquella comuniõ de los ſantos, cõ la qual vn miẽbro es ſocorrido de otro, como dezia con hermoſa metaphora S. Pablo, y Dauid *Particeps ego ſum omnium timentium te*: En fin gran coſa es, que por pecador que yo ſea, no ſolo eſte particular, y aquel, mas en perſona dela Igleſia muchos ruegen a Dios por mi, y muchos merezcan de congruo mi conuerſion a Dios. Pero coſa horrẽda es q̃ ſi eſtas deſcomulgado eſtas priuado deſte comercio, deſte comun ſocorro y conſuelo. Dezid que ſera de vn miembro enfermo, ſi el reſto del cuerpo no le acude con ſu calor y virtud? ay quan dificil es ſu ſanidad! Quando los otros miembros le miniſtran ſu virtud y vigor, mucha eſperança tiene de remedio. En el cuerpo de la Igleſia, quando vn miẽbro eſta enfermo, por graue pecador que ſea, no ceſſa la Igleſia de rogar por el, y miniſtrarle el calor de la oracion y ſacrificios. Mas ſi ha incurrido en alguna excomunion mayor (q̃ miſeria!) el cuerpo le niega ſu calor y eſta excluydo de la oraciõ comun dela Igleſia. Yo no hablo aora de las oraciones particulares de eſte o de aq̃l, ſino de las publicas y comunes (ay d̃ mi quãto valen!) q̃ en nõbre de toda la Igleſia ſe hazen, delas quales eſtan

Pſa. 118.

tã priuados los descomulgados.

§. VI.

GRAN empresa es aquesta correcciõ fraterna, señores, no lo niego, ha menester mucho del zelo de Dios, del amor dela virtud, del odio del pecado, del desseo de la gloria diuina, vna volũtad ardiente de ayudar a todos, vna sancta impaciẽcia contra el demonio que quiere robar las animas a Dios, vna tierna charidad con vosotros mismos, cuyos hermanos son todos los Christianos. Si cayere vno, darle la mano, leuãtarle, ayudarle, no vna sola vez dos, tres, y tantas, q̃ al fin se leuãte. La mayor dificultad de esta hazaña nos enseño el Ecclesiastes diuinamente diziendo. *Peruersi difficile corriguntur, & stultorũ infinitus est numerus.* No puede dexar de dar grã dolor y afliccion de espiritu, a quien ama a Dios y aborece todo vicio, ver la abũdancia de viciosos q̃ se encuentrã en toda parte. Pero lo q̃ dobla este dolor es la rebeldia y incorrigibilidad de los tales, porque a quien dessea desterrar pecados del mundo, no ay pena como ver quan incorregibles son los malos. Ambas penas y dolores comprehendio Salomon en esta breue y notable sentencia. Los peruersos con dificultad se corrigẽ, y el numero delos necios es infinito. Tolerable mal fuera lo vno o lo otro solo, o que los peruersos fuerã pocos, o q̃ ya q̃ fueran muchos, fueran corregibles. Porq̃ siendo menos los malos, y los mas de los hõbres buenos cõsolarase el zeloso de que los menos fuerã malos y incorrigibles, cõ ver que los mas eran buenos. Por otra parte si ya que los malos son muchissimos se corrigierã y reduxerã al temor de Dios por las amonestaciones delos justos, cõsolaranse en el trabajo q̃ passan, corrigiendo, cõ el fructo de su coreccion, y fuera mas tolerable el dolor de ver tantos malos. Pero agora juntandose aquestos dos males vno, que los peruersos con muy grã difficultad se corrigen, otro q̃ son infinitos y sin cuẽto, como no sera materia de grã dolor, a quiẽ tiene desseo de la honra del Señor, y zelo de las animas q̃ redimio? Pero quan verdaderos seã ambos daños, ansi aquel primero de la incorrigibilidad delos peruersos, como este segũdo de la infinita y inumerable suma de los pecadores, (ay dolor!) quan euidentemẽte lo ven, los que tienẽ abiertos los ojos del alma, y especialmẽte aquellos que tienen por officio cuydar dela salud de otros, dados de Dios por cẽtinelas a la casa de Israel, aquellos q̃ velã como quien ha de dar cuẽta delas animas y ouejas cometidas. Biensentia este dolor de alma Moysen, pues le parecio carga intolerable gouernar y velar, en aq̃l pueblo de Israel, porq̃ considerando

Ecclesi. 1. Ezech. 3. Hebr. 13. Num. 11.

ansi

an si la muchedũbre de los errados, como la incorrigibilidad de los peruersos, rõpio casi con impaciencia en esta voz: Por q̃ Señor has affligido tanto a tu sierno? porque no he hallado gracia contigo? y porque me pusiste acuestas el peso de todo este pueblo? Concibi yo por ventura y pari toda esta multitud grãde, para q̃ me digas, q̃ los lleue yo en braços y en mi seno, como lleua el ama al niño q̃ cria? Y de alli a poco dize en el mismo capitulo: No puedo solo yo lleuar todo este pueblo, q̃ me es peso muy graue, y si otra cosa te parece suplico te me saques desta vida, y alcançe yo este fauor de ti, q̃ me libres de tantos trabajos. Esto dixo Moysen de quien testifica la Escriptura, que era mansissimo sobre todos los moradores dela tierra. Pues como dixo el mãsissimo tales razones, que tienen especie de murmuracion y de impaciencia? como? porq̃ con zelo diuino consideraua vn numero infinito de necios assentado a su cargo, y veya que los peruersos con difficultad se enmiendan.

QVIERES ver la muchedũbre infinita de necios? oye q̃ el cielo los cõdena, escucha q̃ la tierra los acusa, tiende los ojos por los caminos, por las ciudades, y los tribunales, por las lõjas, y plaças, y mercados, y officinas publicas, y por estos templos sagrados ofendidos de nuestros exemplos, y violados por nuestros abusos, liuiandades. O Christo no dudo, sino que no conoces la cara destas ouejas, porque los mas procuran ser tan diferentes de ti, que no quieren ser conocidos por Christianos, y se auerguẽçan cõ tu nõbre. Donde estan tus faciones y señales Christo? donde las virtudes que dexaste en la tierra, y resplandecian en los primeros tiẽpos? donde la sabiduria? la deuocion? la obediencia? la pobreza, la continẽcia? la exẽplaridad? la modestia? la humildad? la piedad? la misericordia? el amor? dõ de los pobres de espiritu? los limpios de coraçõ? los pacificos? los mãsos? los llorosos? &c. En estos dias vnos militan debaxo de la vandera dela soberuia, principio de todo pecado, cuyos compañeros son la desobediencia, la jactãcia, la arrogancia, la hypocresia, la pertinacia, la ambiciõ, la adulaciõ, la cõtienda, la presumpciõ, la discordia. Otros, y no pocos estan debaxo dela vandera de la auaricia rayz de todos los males, a quien acompanan las simonias, las vsuras, los hurtos, los juegos, los perjurios, las fraudes, las mentiras, las trayciones, las rapinas, las violencias, los pleytos injustos, los latrocinios. Otros veras debaxo del triste pendon de la inuidia, cuyos acompañados son, dolor del bien ageno, desseo de el mal de todos, (como se vio en Neron, el qual oyendo dezir a vno, como comunmen-

te suele dezirse: Muerto yo, si quiera el mundo se acabe, dixo: Viuiendo yo plegue a Dios que se assuele: tan malo e inuidioso era como esto) los venenos, las ponçoñas, las riñas, las reyertas, los odios: Otros son sieruos dela gula, a quien ayudan la demasia, la destemplança, la embriaguez, la voracidad, la prodigalidad, la inmundicia, la chocarreria, la risa, la escurrilidad, y fealdad, y perdida de todo decoro. Otros muchos adoran a la luxuria, cuyos patrocinadores son, los incestos, los estupros, los sacrilegios, las fornicaciones, la bestialidad. Otros se rinden a yra, debaxo de cuya enseña se acogen las lites, las diferencias, las guerras, los homicidios, los clamores, las heridas y effusiones de sangre humana. Otros finalmente a la accidia y pereza, con quien andan la pusilanimidad, la desesperació, la negligencia, y la omissión de los diuinos mandatos, y el deshonor.

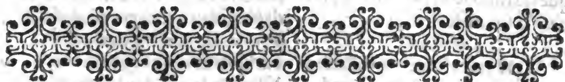
Isa.53.6. *Vnusquisque in viam suam declinauit.* Cada vno de los peruersos huye de Dios por su camino, y cada oueja perdida destas yerra en su monte: y oxala se contentaran en yr cada qual por su vereda, y no quisieran prouar todos los baldios de sus antojos, y delinquir en todo genero de pecados, y ser juntamente superbos auaros, inuidiosos, glotones, y

Psal.1. torpes, iracundos, y pereçosos. Y destos quien te dira el numero? y los reduzira a suma? *In circuitu impij ambulabant*, primero perderas el juyzio dando mil bueltas al derredor, contando pecadores innumerables que estan en contorno de ti, que acabes. Pues quã dificultosa cosa sea corregirlos y emendarlos, la experiencia de tãtos sermones, y consejos mal logrados nos lo enseña.

Tu pues hermano a quien toca esta obligacion de corregir a tu proximo, haz demanera corrigiendo, que ya que el no se mejore, alomenos no se empeore. Y confia en Dios que le mejorara, *potens est enim Deus iterum statuere illum*, mediante tu amonestacion prudente, humana; acompañada de espiritu de mansedumbre. Ten por cosa aueriguada, q̃ despues de la gracia de Dios, el buen sucesso deste negocio pende de la discrecion del que le trata, no con yra, no con fuego, sino con siluo manso de eruditas razones, y mira, y ten en memoria aquella sentencia notable del Sabio, *Si sufflaueris quasi ignis exardebit: & si exspueris super illam extinguetur: & vtraque ex ore proficiscuntur.* Eccles.28 24. Con mas elegancia y significacion tiene el Griego, *Si flaueris in scintillam ardebit.* La cẽtella con vna misma boca soplãdola se enciẽde, y escupiendo en ella se muere: ansi el brio y la indignacion se auiua, y se mitiga con vna misma boca. Si hablays con aspereza soplays, si con blandura

dura eſcupis, y echays ayre, en vueſtra boca eſta lo vno, y lo otro; *Reſponſio mollis frangit iram, ſermo durus ſuſcitat furorem.* Aun que ſe encreſpe la yra del q̃ vays a corregir, y ſe encienda al principio como centella, ſi le corrigierèdes cõ blandura, ſocorereys con agua al fuego, y reduzireys al perdido, paraque venga domeſtico y benigno alos pies de Chriſto. Dichoſo tu, q̃ *lucratus es fratrẽ tuũ*, y diſte gloria a Dios, *cui ſit in ſecula ſeculorum. &c.*

Pro.15.1.



MIERCOLES DES-

PVES DEL DOMINGO tercero dela Quareſma.

Acceſſerunt ad Ieſum Scribæ, & Phariſæi ab Hieroſolymis dicentes: Quare diſcipuli tui, &c. Matth 15.

PROEMIO.

EL Sancto Euangelio de oy es vna accuſacion judicial en forma de derecho, contra todo el diuino y humano de Eſcribas y Phariſeos contra los Apoſtoles, en el tribunal de ſu maeſtro, como de quebrantadores de las tradiciones de ſus mayores y padres de buena memoria, en particular, que no ſe lauauan las manos quando comiã. Verificando lo que S. Gregorio dixo, q̃ la falſa juſticia tiene indignacion, la verdadera cõpaſſion: porque aqueſtos falſamente juſtos, y verdaderamente iniquos, indignados, e inuidioſos, acuſaron a vnos Sanctos, y merecieron tan azeda reſpueſta de tranſgreſſores dela ley de Dios. Y eſto eſpecificado, no en coſas leues, ſino en el grauiſsimo mandamiento de la honra y piedad que los hijos deuen a ſus padres. Oyeron aquella voz, o trueno, o los llamo hypocritas y juſtos fingidos. Veſe tãbien q̃ la verdadera juſticia tiene cõpaſsiõ, porq̃ toda aquella azedia y aſpereza

Grego.

deChristo,quebrò en mansa pluuia de doctrina, enseñando a sus emulos el puncto mas substãcial de la Religion , que la limpieza y pureza que merece los ojos de Dios consiste en la limpieza y sanctificacion del coraçon. Ansi que quando se ayra Christo , no oluida sus misericordias.

Aue Maria.

SON tan astutas las fallacias de q̃ vsan los ministros del padre de mentira en sembrar la zizaña de sus errores q̃ las cõparo elegantemente S. Pablo ala tretas ingeniosas delos diestros jugadores de los dados, quãdo auisando a los Ephesios se guardassen dellos, dixo: *Vt nõ simus iã sicut paruuli fluctuãtes, neq; ciruũferamur omni vẽto doctrinæ; in nequitia hominũ in astutia ad circũuẽtionẽ erroris.* Quiere el Apostol q̃ ẽ la ciẽcia y conocimiento de Christo, seamos hombres hechos y derechos, q̃ no variemos en la doctrina como niños, porq̃ acabaua de dezir: *In virũ perfectũ, in mẽsurã ætatis plenitudinis Christi.* La palabra *vir*, no significa sexo corporal, sino perfecciõ de animo, y las otras, *in mensurã ætatis plenitudinis Christi*, son phrasi Hebraica, como si dixera *in Christo*, o *circa Christũ*, o *in ijs quæ sunt Christi*, en esse sentido; Crezcamos hasta llegar a tener edad perfecta, perfecto conocimiẽto, y perfecto amor de Christo, como se dixo d Moysen: *Grandis factus*. *Vt nõ simus iã sicut paruuli*: porq̃ si hasta aqui hemos sido niños, y como tales mudables, no lo seamos de aqui adelãte. Mira la prudencia del maestro y su llaneza ; como se haze niño cõ los niños, porq̃ no se les haga aspera la correcciõ . Dixo biẽ *paruuli fluctuãtes*, porq̃ los niños en cuerpo y animo son mudables, fluctuã entre verdaderos y falsos dogmas, y tienẽ cõdiciõ variable como el agua del mar . Y lleuando adelãte la metafora, ansi como llamo olas sus mudanças, ansi del soplo de las peruersas doctrinas, llamo vientos de mar, porque como las ondas andan a merced y juego de los viẽtos, ansi los ingenios pueriles, son ludibrio y escarnio de los falsos maestros. *Neque circunferamur omni vento doctrinæ.* Mas la palabra que se sigue *in nequitia hominum*, es diuinissima , en lugar de la qual puso Hieronymo *in fallacia hominum*, y entiendelo de las argucias astutas, sophismas, y argumentos capciosos de la Dialectica, de que se aprouechã los maestros de errores. Otros pusieron *astutia*. pero la palabra Griega *cybaute*, tiene mas vehemente significacion, donde no pudieran llegar todos los artifices del dezir humano. Significa propriamente las mañas y trayciones que hazen los muy practicos jugadores delos dados, para engañar a los otros , y lleuarles la moneda, enclauando con arte el dado, haziendo que pinte lo que quie- *Hie. hoc loco.*

ren

ren, como tambien en el naype armando la baraja y con tretas que llaman pandillas, tomando las cartas que han menester para ganar. Esta vellaqueria en el Griego se llama *cybaute*, en Latin podemos dezir *aleationem*, en Romance no le se mejor nõbre que *fulleria*, y a los que las vsan *fulleros*. Este concepto tiene S. Pablo de falsos maestros, que son finos fulleros. Parecio le a Erasmo en la primera edició de sus Annotaciones, q̃ el auia sido el primero en el mũdo que hauia descubierto el tesoro deste secreto, y que en entenderlo ansi hauia echado vna piedra en el cielo, Pero mil años antes lo ha uia dicho S. Chrysostomo, y despues Theophylacto, y Theodo. y Oecumenio, y la Escholia de los Griegos; todos vniformemẽte, que miro S. Pablo a los tacaños fulleros, que cõ artificiosas tretas en el jugar de el dado engañan a los senzillos, y roban su hazienda. Ansi dize por todos Theophylacto: *Cybeutæ dicuntur qui talis vtuntur, cuiusmodi sunt falsi Doctores transponentes simplicio res ceu talos prout volunt*. Caualmente son cõparados a estos los falsos Doctores, porque como fulleros no pretenden con la falacia de su doctrina sino sus proprios intereſſes: pero son peores en lo que añade, *ad circumuentionem erroris*, como si dixera: Tolerable es el dolo y fulleria q̃ me lleua mi dinero: pero intolerable es del todo, la que me priua de la verdad de fe y costumbres, y despoja mi entendimiento de la purissima luz del Euangelio, y me dexa en tinieblas de errores. Aconsejanos pues el diuino maestro q̃ no seamos niños, infantes, volubles, faciles de trastornar y peruertir, sino hõbres sazonados chapados, y prudentes, q̃ no nos dexemos lleuar del viento, como el necio piloto (dize Primasio) que a todo ayre descoge velas, cõ peligro de naufragio. Que seamos sesudos, y estemos alertes en descubrir el juego para que no se burlen de nosotros, como de rapazes, porq̃ como Hesychio dixo, la palabra *cybaute* de S. Pablo entre otras significaciones tambiẽ quiere dezir *irridere*, *subsannare*, por la befa y escarnio q̃ estos fulleros hazen de las almas que enganan. Ansi que son fulleros, tacaños, y burladores.

Eras. in Annota.

Chrys. Theoph. Theod. Oecum. Schol. Græ.

Hesych.

CON estos falsarios, tahures no solo de haziẽdas, sino del thesoro preciosissimo dela verdadera dotrina, q̃ Dios pone en el cofre de el entẽdimiento, fiel, las ha oy Christo, pero no le echarã dado falso, a buẽ seguro q̃ les descubra el juego. No juegan lance q̃ no sea falsissimo, todo por su interes: engañan a sus dicipulos enseñãdoles, q̃ es mejor dar el dinero al tẽplo q̃ al padre puesto en angustia y necessidad, porq̃ se rapauã ellos lo mas delas ofrẽdas, y no

no auia caydo el cordero quando ellos le hazian dinero. Dauã esta lecciõ. *Vos dicitis munus quodcunque est ex me tibi proderit*, que en summa era enseñar a vn hijo a hazer burla de su padre: Quando tu padre se viere en pobreza, y te pidiere que le honres, y socorras con tu hazienda, respondele tu. Padre mejor camino se yo de remediaros, esse dinero que haueys menester y me pedis, quiero offrecerle a Dios, y esta y qual quiera otra offrenda que yo hiziere, os sera a vos demas prouecho, porque la piedad de el hijo aprouechara al padre y la bol uera Dios acrecentada, y mas vale migaja de Dios que monton de hombre, *munus quodcunque, &c.* Con esto dexauan los hijos a sus padres perecer de hambre, contra aquel gran precepto, *Honora patrem tuum*, porq̃ estas offrendas veniã a sus manos Quedaua sin remedio el padre, y medrauan los Sacerdotes con pretexto de falsa piedad contra precepto diuino. Que cosa mas arrogante que anteponer vuestras cõstituciones a los mandatos de Dios, y con este color abrogar el santissimo precepto de el Señor. Es tambien proprio sentido quãdo se offrecia sacrificio que no era holocausto comian del los Sacerdotes, los offerentes, y sus parientes, hauia mucha carne en casa. Prouerb. 7. *Victimas pro salute deuoui.* He offrecido sacrificio, y tẽgo mucha carne. Prouc. *Melior est buccella sicca, quã domus plena victimis.* Ansi enseñauã q̃ dixesse el hijo a su padre yo offrecere sacrificio, comereys de el Puede tener otra tercera explicacion, q̃ el hijo cõ cierta reprehension y amargura riña a su padre, diziendo indignado, *Munus quodcunque* Yo procuraua y desseaua offrecer sacrificios, y tu me impides, y no me dexas. Eres tan pedigueño q̃ me gastas y empobreces, que no puedo offrecer a Dios lo q̃ desseaua. Veys los fulleros Phariseos y Escribas, quan interessales son. Dellos se dixo, *deuorantes domos viduarum*, tragandose la casa entera de la biuda, y el puelo de Dios, *sicut escã panis* como quien come pã, que quiere dezir como Hilario declara; *quotidie*, porq̃ el pan es manjar de cada dia. Con este fin de robar enseñan esta maldad, q̃ se quite el pan dela boca del padre, y se offrezca en sacrificio. Que mas? q̃ las tradiciones puramente humanas esten siempre en pie, aunq̃ arrastrẽ los mandamientos diuinos. Itẽ, que basta lauar las manos, aunque este hecho vn lodo el coraçon. O tahures! o fulleros! vergantes, q̃ venis oy mancomunados contra quien os tiene de dentro y de fuera conocidos; muchas raposas viejas venis juntas, pero treziẽtas caço en vn dia Sanson, y las quemo, y ansi pudiera mil. A todos quantos soys os cogera en la red

Pro. 7. 14
Pro. 7. 1
Psal. 13.
Hil. ibid.
Iudic. 10.

red de sus inuencibles razones, y hara la burla de vosotros, que soleys hazer de los miserables q̃ engañays, y quitando os la mascara dira. *Hypocritæ, bene prophetauit de vobis Isayas, &c. Cybatæ*, fulleros burladores.

ESTOS fulleros aduierte este Euangelista que vinieron de Hierusalem. Los Escribas y Phariseos dizen Leoncio, Chrysostomo, Euthymio, estauan distribuidos por todas las tribus, aunque mejor dixeran por todas las ciudades y pueblos como nota Theophyl. porque no hauia ya sino dos tribus solas, que boluieron de el destierro de Babylonia. Lo peores y mas arrogantes eran los de Hierusalem, como cortesanos, juntanse, caminan en busca de Christo. Quien dixera que tan reuerendas cabeças, no trayan algun gran concepto, algun calificado negocio, pues salian tantos juntos de su tierra y venian en busca de persona tan acreditada en aquellas prouincias. Lo que dixo de los Poetas Horacio. Pariran los montes y pariran vn raton. Mirad que varones ciuiles, acommodados a la administracion de las cosas publicas, y priuadas, que hauian de regir con sus consejos las ciudades, fundarlas cō leyes, emēdarlas cō sus juyzios, tratar frequentissimamēte de la justicia, fortaleza, temperancia y cosas semejantes, con vigor de espiritu, cō autoridad de exemplo, con fuerça de ingenio, con copia de eloquēcia y pericia de la Escriptura. Mirad que zelan! *Quare discipuli tui, &c.* Porque vuestros discipulos quebrantan las tradiciones de los viejos? Nuestros padres de buena memoria, que eran mejores q̃ nosotros nos dexaron por tradicion que nos lauassemos las manos antes de comer. Vuestros discipulos con desprecio de los passados, y escandalos de los presentes, no guardan tan sancta y limpia costumbre. O crimē graue! No dizen *quare transgrediuntur præcepta*, o *leges* como nota Chrysostomo porque no hauia ley que tal mandasse, ni dizē nuestras tradiciones, aunq̃ erā suyas, sino de los viejos, *seniorum*, agrauando al pecado con la auctoridad y antiguedad de sus mayores; ni hazen esta acusaciō a Christo, *quare tu non lauas?* aunque es de creer que no se lauaua mas q̃ ellos: o porque no osaron acusarle claramente, o porque acusando a los discipulos en ellos acusauan mas mordazmente al maestro, como en el c. 9. No dizē, porque no ayunas tu? sino tus discipulos? Claro esta que los malos siniestros del discipulo consentidos por el maestro, son culpas y vituperios suyos, como lo sintio aquel Diogenes de quien se escriue, que viendo vn moçuelo trauiesso en presencia de su ayo, dio con el palo al ayo, como autor

Leont. in ca. Græc. Chrys. in cō. Euthi. ibi. Theophylr. eo. loc.

Chrys.

Math. 9.

Diog.

tor de la culpa, diziendo, *quare sic instituis?* La mala criança del hijo es acusacion de el padre, y el abuso del subdito, culpa de el Prelado, y aun la caridad liuiana que yendo detras de su señora, mira, rie y haze señas, es deshonra de su ama dize Clemente Alexand. con auctoridad de vn Comico. *Valde acriter dixit Comicus Philemon: cum liceat post mulierem liberam respicientem ancillam retro sequi pulchram, & explateico consequentem quempiam limis intueri. In dominam enim retorquetur ancillæ intemperantia.*

Cle. Alex. Pedag. l. 3. cap. 11.

§. I.

Accesserunt Scribæ & Pharisæi, &c. Aqui se offrece primero ponderar la inuencible pertinacia de aquesta gente descarada. Actualmente ha sanado IESVS aquella lastimada Hemorrhoyssa con el tacto de su ropa. En Genesareth muchos dolientes. Saca demonios. Vienen todos los comarcanos a adorarle, y a hartar sus ojos con la vista de persona tan magnifica. Y en esta sazon, quando los letrados deuian reconocer mucho mas aquel comun bien hechor, vienen a calumniarle, y ponerle tan vanos pleytos: *Quare discipuli tui, &c.* Infelices verdaderamente, y desauziados enfermos, a quien el bien haze tanto mal, que al Sol ciegan, al fuego se yelan, a la luz se pierden, a la fuente se secan, a la piedad se encruelecen, a la bondad se empeoran, a la presencia de la salud se hazen indignos de ella. Quien vio jamas semejante portento? Ved quan malignamente proceden, no auisan, ni reprehenden en secreto a los Apostoles paraque se enmienden, sino infamãlos en publico, paraque su deshonor redunde en Christo. No juzgays oyentes que son hijos y discipulos destos fulleros aquellos nueuos Theologos de Germania, que contra los institutos viejos de la Iglesia, aprouados por tantos Pontifices, confirmados por tantos Concilios, establecidos por tantos Doctores, que hã sobrescrito a su doctrina, autenticados por tãtos Martyres, que cõ su sangre los sellarõ y rubricaron, y con su muerte juraron, corroborados con tantos milagros, contra el Espiritu diuino, contra los Oraculos Apostolicos, contra el comun consentimiento de tantas Academias, cada dia hallan nueuos dogmas, nueuos sentidos, nueuas interpretaciones cõtra el libre aluedrio, contra el merito y valor de las obras santas, cõtra la potestad Pontificia, contra la verdad del purgatorio, contra el celibato de los religiosos, contra el claustro de las monjas, contra la mendicidad de los frayles, contra el honor de los Santos y de las Sanctas, contra la reuerencia y adoracion de las imagenes, contra las peregrinaciones voluntarias, contra el thesoro

delas

de las indulgencias, contra la libertad delos votos, contra la sanctidad de las ceremonias. Ni dexan a los Sanctos, templos; ni a los templos, altares; ni a los altares, reliquias. Roban como fulleros las almas a Christo, y a su Iglesia, y hazenlas de la synagoga de Satanas, qual es la suya. O Basiliscos, que con vuestro veneno haueys inficionado gran parte de el mundo, y cegado ojos enfermos con el humo pestifero q̃ sube del poço del abismo, adulterando quanto haueys podido todos los libros de nuestros Doctores sanctissimos, deprauando la antiquissima doctrina de nuestros padres, con vuestras nouedades; ora con perfecciones, ora con censuras, ora con indices, ora con sumarios, ora con glosas, ora con escholias, con calumnias tan leues y pueriles, como las destos Phariseos vuestros maestros, y exemplares! Pero reseruãdo esto para su proprio lugar, vosotros alomenos señores Aragoneses estad firmes dentro de los terminos antiguos de tantos Sanctos como teneys por fundadores de vuestra Religion, caminad por la estrada vieja, sin declinar a la diestra, ni a la siniestra. Y si otras prouincias mas amigas de nouedad, que dessseosas de verdad, se han apartado del buẽ sentido, tu que de tan antiguo tiempo tienes vinculada la Fè, esta firme, *Tu vero permane in his quæ didicisti sciens a quo didiceris.* Dixo San Pablo a Timotheo: Si los otros se mudan, tu permanece en lo q̃ aprẽdiste, acordandote siempre que maestro, tuuiste, no alcãçaste qualquier vulgar maestro, sino a Pablo Apostol de Christo. Tu alcançaste aquel grande Apostol Sanctiago, y puedes gloriarte, q̃ tuuiste a la Virgen maestra de los Apostoles, como la llama Ruperto, la qual se digno de poner en Saragoça su primer altar, que fuesse silla de su gloria, y cathedra de tu doctrina, sin otros innumerables maestros Martyres, que dexaron en tus pedernales perpetuas señales de sangre, testimonios dela Fe por quien la vertieron, y despertadores de tu obligacion. Boluiendo a mi intẽto, los Phariseos por amparar sus tradiciones humanas, rompen las pregmaticas y leyes diuinas; cuya necedad, comun a todos los hereges comparo, doctamente San Ireneo a aquel perro de Isopo, que dexo el pan por la sombra que vio mayor, porque ansi los Valentinianos (de quien el habla) adoraron por Dios vn Angel, dexando al Criador: y estos dexan a Dios y sus mandatos, por ceremonias y costumbres tã impertinentes, como lauarse las manos, que no merecen nombre de sombras, comparadas cõ la verdad, en quien, como Tertul. dixo de vn herege, estos ponen manos violentas. Esto mismo es lo que les

2. Thit. 3: 14.

Ruper. in Canti.

Iræn. Adu Valen.

Tertul.

Quare & vos transgredimini,&c. No dize que hazen bien los discipulos en no lauarse, por reuerencia de la antiguedad siempre veneranda, no los alaba tampoco por no dar ocasion a alguna calumnia: pero no los reprehende por no aprouar la tradicion humana como ellos, ni acusa los Auctores primeros de aquellas constituciones, porque no le tengan por maledico e injurioso, ni los loa por no hazer reos a sus discipulos, mas sacando vn clauo con otro, muestra a los Phariseos que son dignos de graue reprehẽsion, porque estan en graue pecado, a modo de sabio disputante, que responde a vna question con otra. Respondedme a mi para q̃ yo os responda a vosotros, *Obedire oportet Deo, magis quam hominibus?* Este es en suma el argumento de Christo, que los Logicos llaman *ad hominem*. Como teneys cara para acusar a mis discipulos de que no cumplan mandatos, o costumbres de hombres, pues vosotros osays quebrantar; y lo que peor es, enseñays a quebrar los mandatos del eterno Dios? La ley humana es dispensable: la auctoridad, la razon, la fuerça, el tiempo, el priuilegio, la costumbre, y otras cosas mudan los estatutos humanos, por lo qual no se auian de llamar leyes, porque no ligan perpetuamente. La ley diuina es verdadera ley, superior a toda razon, a toda virtud, a toda auctoridad, a toda sabiduria, a toda costumbre. Pues dezidme inuẽtadores de nueuos atreuimientos, como osays anteponer vna tradicion vuestra cõtraria al precepto diuino? violar las leyes de Dios, porque sean inuiolables las de los hombres? El culto verdadero de Dios no esta en el sacrificio exterior, sino en el espiritu, como enseña el maestro Rom. 1. Testigo me es Dios (dize) *cui seruio in spiritu meo*, la palabra original piẽsan los Griegos se deduze de *la* particula que significa vehemẽcia entre ellos, y *trin* que es lo mismo que temer y temblar. El culto verdadero y gratissimo a Dios no es sacrificar, sino temerle y temblar, y darle la rayz del alma, añade, *cui seruio in spiritu meo*, no cõ victimas corporales. Trata del culto diuino espiritual, dize Theophl. el culto Gẽtilico es carnal, y erroneo, el Iudayco no tiene error, pero es corporal, el Christiano es verdadero espiritual, como el Señor enseño a la Samaritana. Deste no cuydã Phariseos, sino de victimas por su prouecho. Y que vosotros hagays esto, prueuolo, porq̃ Dios dixo, *Honora patrẽ tuũ, & matrẽ tuã*, q̃ el hijo honre a su padre, y a su madre, vosotros enseñays a vuestros discipulos, q̃ no los socorran, porq̃ os offrezcan lo que les hauian de dar. Esta es otra cosa, q̃ no dexar de lauarse las manos Iudios. El coraçõ esta suzio

Act. 5.

Rom. 1.

ſuzio Synagoga, la aficiō corrupta, la voluntad eſtragada. Lauad primero el coraçon hypocritas, y deſpues reprehendereys a mis diſcipulos de que no ſe lauan las manos.

§. II.

Honora patrem tuum &c. Padres y hijos eſcuchadme todos que con todos habla eſta ley; cō los hijos, porque les manda obedecer a ſus padres; con los padres, porque preſupone, que hā de ſer buenos, y mandar coſas juſtas y honeſtas, pues de otra manera no eſtarian ſus hijos obligados a obedecerlos. Y ſi huuiere padre que mandare a ſu hijo algo contra Dios, piſe el hijo las canas de ſu padre, y los pechos de ſu madre, y buele al Señor de los exercitos y caualleri as, como S. Hieronymo dixo. *Hier. ad Heliod.* Tēgo por coſa cierta que en la criāça de los padres conſiſte la obediencia y reuerencia de los hijos, y digo que ſi alguna coſa ay en eſta vida q̄ obligue a vn padre a ſer bueno, es tener hijos. En la luz del padre abre los ojos el niño para tomar andadura en la carrera de ſu vida. Y eſto ha de obligar a vn padre a ſer Chriſtiano, ver que ſus hijos le toman por exēplar y dechado de ſu vida, y maman la leche de ſus exēplos, y como ſancta y doctamente dixo Saluiano, heredā del no ſolo hazienda, ſino coſtumbres, y primero las coſtumbres q̄ la hazienda, porque la hazienda la heredā en muerte, pero las coſtumbres en vida. *Salu. l. 1. ad Eccl. Cath.* Las palabras de eſte Doctor ſon eſtas: Ordinariamente los hijos ſuceden a ſus padres, no menos en los vicios que en los patrimonios, ni reciben menos ſus maldades q̄ ſus facultades; porque transformandoſe en las coſtumbres de ſus padres, comiençan a poſſeer antes ſu malicia, que ſu ſubſtācia. La razon de eſto es, porque los bienes de los padres no los poſſeen ſino muertos, pero las coſtumbres viuos y ſanos: y antes que tengan en ſu dominio ſus haziendas, tienen en ſus coraçones los miſmos padres; y primero que gozen aquellos q̄ falſamente ſe llamā bienes, tienen aqueſtos que ſon verdaderos males. Haſta aqui es de Saluiano. Oxala dize Quintiliano lib. 1. ca. 3. noſotros nō echaſſemos a perder las coſtumbres de nueſtros hijos, cuya infancia en naciendo corrompemos cō delicias. *Quintil.* La blanda criança q̄ llamamos indulgencia, quebranta todos los neruios de alma y cuerpo. Que nō deſſeará quādo ſea grande, el que ſiendo infante eſtá embuelto en purpura? aun no ſabe pronunciar las primeras palabras y ya ſabe que es grana, y carmeſi. Antes inſtituymos ſu paladar que ſus coſtum-

stumbres. En las camas crecen y si los assientã en tierra, luego los toman en braços. Holgamonos de oyrles dezir algunas libertades. Sus palabras deshonestas, que no se permitieran en las delicias de Alexandria, los oymos con risa, y pagamos con besos. Y no es marauilla q̃ las digan, nosotros se las enseñamos, de nosotros las oyeron, y vieron nuestras amigas y tratos deshonestos. En todo cõbite ay cantares torpes, y se ven cosas vergonçosas de dezir. Hazese desto costũbre, despues naturaleza: y aprenden esto los miserables niños, antes de saber que son vicios. De alli disolutos y blandos, no reciben estos males en las escuelas, porque los lleuan ellas.

Abraham crió a Loth su sobrino como hijo, y sacole heredero de sus costumbres, y misericordias. El salia por los caminos al resistero del dia a buscar pobres que traher a su casa, ansi lo hazia Loth en Sodoma, que sobre tarde los sacaua por fuerça de los mesones, y les daua posada. Vienen vnos Angeles en forma de peregrinos a gozar de la misericordia de Abraham, y de alli passan a Sodoma y caen en las manos de Loth, que por fuerça los sacó del meson *coegit illos oppido*. Los banquetes y fiestas de los Angeles son en las mesas de los padres de pobres. No parecece sino q̃ aquellos gentiles hombres de Dios; passan de Abrahã a Loth, a ver como ha criado aquel sobrino que le encargó Dios. Hallan q̃ le ha sacado de sus costumbres, prometenle vn hijo, como si dixeran: quien tambien cria sobrinos bien merece q̃ Dios le de hijos. Padres sed maestros de vuestros hijos, ayos de su niñez honestos en la vida, graues en las costũbres, seueros delãte de sus ojos, tẽplados en el comer, recatados en el hablar, moderados en el vestir, compadecidos de pobres, deuotos con Dios, obediẽtes a la Iglesia, recogidos, morigerados, y finalmente como dixo Arist. oled a bondad. Arist.

Lo que generalmente hablãdo tiene destruyda la criança y educacion de los hijos es el nimio amor de sus padres. Cosa marauillosa y aueriguada por muchos doctos q̃ hã escudriñado las escripturas, q̃ con tener tãtos documentos y reglas del amor q̃ nos deuemos tener los vnos a los otros, el marido a la muger, la muger al marido, los hermanos vnos cõ otros, los hijos a los padres, hasta llegarnos a mãdar amar lo q̃ naturalmẽte aborrecemos q̃ es el enemigo, no se halla q̃ jamas mande, q̃ el padre ame a su hijo. Y esto no es porq̃ Dios quiere q̃ no ames tus hijos, antes dezimos, que no sola-

solamente han de ser amados, si no principalmẽte, y sobre todas las cosas, sin anteponerles alguna, sino a solo Dios. Porq̃ esto es amarlos con supremo amor, anteponer a los hijos solamẽte aquel q̃ en ninguna manera es licito posponer. Pues como hemos de amar los hijos dize Saluiano, sino del modo que Dios señalo? Porque claro está q̃ no puede auer mejor amor de hijos, q̃ el que enseñó el q̃ dio los mismos hijos: ni pueden ser tan caras prendas mejor amadas, q̃ si se amã, en el mismo q̃ las dio. Pero como mãde Dios amar los hijos, no lo digo yo, digalo su lẽgua diuina, q̃ a todos los padres generalmẽte habla ansi: *Vt tradant mãdata Dei filijs suis, vt ponant in Deo spem suam, & non obliuiscantur operũ Dei, & mãdata eius exquirant.* En otro lugar os dize Padres: *Nolite ad iracundiam prouocare filios vestros, sed edocete illos in disciplina & correptione Domini.* Señaladamente es notable aquel auiso q̃ da por el Sabio. *Stultitia colligata est in corde pueri & virga disciplinæ fugabit illam.* En la primera parte desta sentencia dize, q̃ la imprudẽcia nace atada al coraçon del niño. Está tã asida del niño la vanidad, q̃ no piẽsa sino en cosas vanas, inutiles y malas, brotãdo las semillas de las malas inclinaciones; no ha nacido quãdo tiene inuidia,

Salu. vbi sup.

Psal. 77

Eph. 6.

Pro. 22. 15.

concupiscencia, vanidad. Lo vno porque de la corrupcion de la naturaleza trae consigo aquella inclinacion a lo malo; lo otro, por la falta de experiẽcia; y finalmente por la abundancia de humores que dominan en ellos, por lo qual no conocen lo bueno, ni lo vtil. La disposicion pueril dixo vn doctor, es semejante a la embriaguez, por la abundancia de humor: y ansi tiene vn poco de locura, como los medio borrachos. Pero porque no pensasse el padre que era ramo de locura incurable, enseña en la segunda parte como se saca esta vanidad, y se cura esta locura *virga disciplinæ*, cõ vara de erudicion, enseñandonos q̃ por la mayor parte es menester castigo y açote; porque sola *vexatio dat intellectũ.* Algunos niños ay tan bien dispuestos, q̃ con sola erudicion se cura su imprudencia, pero quando esta no basta es menester vara. Y dixo bien *virga disciplinæ*, significando vn castigo moderado. No es bien que el padre se encruelezca con su hijo, ni le diga injuriosas palabras, ni saque para el la espada, ni le tire el candelero de la mesa, que essos no son hechos de padres graues para hijos, ni hazen con ellos prouecho sino *virga disciplinæ*, castigando y enseñando vn castigo q̃ sea erudicion, castigo que no

Caiet.

Isa. 28. 19.

sea vengança sino enmienda; la vara de ira es para los que pecan de malicia, la de disciplina para los hijuelos q̃ pecã de ignorancia. Esta vara de disciplina no sana la locura de los iniquos que han venido al profundo de la malicia, sino a los chicos, que con temor de la pena, han de ser formados en virtud. Y quanto valga la disciplina y cuydado humano para la mudãça y correccion de nuestra naturaleza mal inclinada, prueua lo bien S. Basilio, con el cuydado de labradores, mediãte el qual los arboles fieros y siluestres se amansan, y domestican, y accommodan sus fructos al vso de los hombres. Esto ha lugar señaladamente en la niñez, y ansi auia de ser el primer cuydado de los padres amaestrar su infancia, como es el postrero. Por lo qual dezia muy bien el antiguo Crates Thebano que si le fuera licito se subiera en vna torre altissima de la ciudad, y a grandes vozes dixera: *Quorsum ruitis homines qui omne in comparandis pecunijs vestrum studium facitis, filiorum vero, quibus eas relinquitis, nullam sanè curam suscipitis?* Que error es este hombres perdidos, que buscando con gran solicitud dineros para vuestros hijos, ningũ cuydado teneys de ellos; para quiẽ buscays el dinero? A las quales palabras añadiera yo (dize Plutarcho) que los que esto hazen son semejantes a algunos necios, que por guardar los çapatos, no hazen caso de los pies. Ansi que el primero y principal cuydado ha de ser de las costumbres de los hijos. Y ansi como naciendo el niño, la madre y la partera luego le formã los miembros, quando estã tiernos como massa puedẽ ser facilmẽte endereçados, y compuestos, porque no esten despues feos, y disformes: ansi conuiene al principio endereçar y formar las costũbres como miẽbros de su anima, por ser aquella nueua edad tierna capaz de esta formacion, y aquellos animos tan blãdos, y dispuestos q̃ facilmẽte reciben las disciplinas. Y como los sellos se imprimen en la cera blanda, ansi en el animo pueril se esculpe mejor la doctrina, pero cõ dificultad se estãpa en coraçones duros. Por lo qual muy a proposito aquel diuino Platõ amonesta a las amas q̃ crian niños no les canten ni cuenten fabulas torpes y vanas, porque no amanzillen al principio aquellos animos virgines y puros con macula de deshonestidad y liuiandad. Hermoso consejo es el de Phocylides poeta:

Dum tener est natus generosos instrue mores,

Y el de Plutarcho q̃ dixo, si enseñamos a los niños a comer con

Basil. ho. 5. Hexam.

Crat. Theba.

Plut. l. d educ. liberis.

Plat.

Phocylid.

Plut.

con la mano derecha, y quando estienden al plato la yzquierda los reñimos, porque no tendremos prouidencia de instruyrlos en ligitimas y sanctas disciplinas? Finalmente *patres carnis nostræ eruditores habuimus*, dize san Pablo, porque naturalmẽte el padre es y deue ser doctor de su hijo. Procure pues el padre tener le delante de sus ojos, si quiere que medre, pues no fue menos verdadero que gracioso dicho aquel de vn mesonero: *Nulla alia re equum adeo pinguescere, quam regis oculo*. Que los ojos del Rey son los q̃ principalmẽte engordã el cauallo, y los ojos del padre enseñan y hazen bueno al hijo. Sancto y loable estudio velar sobre los hijos, enseñarles antes que el mundo les muestre sus vanidades, pintar en sus entendimientos honestas imagines quando los tienen como tabla rasa en q̃ no ay pintura alguna. Començar entonces a exercitar y acostumbrar su entendimiento y memoria en la doctrina Christiana, y palabras de la Escriptura. La memoria es el cofre donde se guarda el thesoro de las disciplinas, por lo qual se dize en las fabulas, *Memoria esse matrem Musarũ*, que fue dezirnos, como declara vn Philosopho, q̃ no hizo naturaleza cosa q̃ tanto engendre y crie como la memoria, y ansi es necessario acomodarla a doctrinas santas. Quien desta manera ama a su hijo, esse verdaderamẽte le ama, quiẽ trata solamẽte de su regalo, esse le aborrece, y viene a ser lo q̃ Plutarcho dixo: q̃ el nimio amor del padre, es causa de aborrescimiento, porque haze a su hijo aborrecible, como las plantas, que con agua moderada, medran, con la demasiada se ahogan. Plut.

Boluiendo pues al punto q̃ toque arriba, de donde me diuerti necessariamente. No mãda Dios en su Escriptura que el padre ame al hijo, porque esse amor està tan entrañado en el coraçon paternal, que antes tiene necessidad de freno que le detẽga, que de espuela de precepto q̃ le aguije. Y como ordinariamente peca por excesso, no quiso darle mãdato expresso de q̃ lo amasse, porque quãdo excediesse en esto, no se escusasse con dezir, que Dios se lo mandaua, pues nunca nos faltã achaques en defensa de nuestras passiones, como esta escripto: *Homo peccator vitabit correptionem, & ad voluntatem suã inueniet comparationem*. Eccl. 32. 21.

Aora ya, porque veas lo que al principio dezia, que en la virtud y buena prouidencia de los padres consiste las mas vezes la felicidad y bondad de los hijos: por lo qual los padres auian de procurar ser sanctos,

para sanctificar con su exemplo a sus hijos. Oye algunos famosos exemplos de sanctos padres que alcançaron muchos, y muy felices hijos. No hare mẽcion de la casa de Iacob cõ sus doze hijos, y vna hija, ni de la

Iob.1. de Iob con siete hijos y tres hijas duplicados, sino de otros de quien ay menos memoria, aunq̃ illustres principes y juezes del pueblo de Dios antes que huuiesse Reyes. Quan noble en toda virtud fue aquel buen juez

Iud.10.30. IAIR, que alcançò de Dios treynta hijos, *Sedẽtes super triginta pullos asinarum*. Caualleros en treynta mulos reales; illustre caualleria de aquel tiẽpo, y de aq̃l pueblo, GHAIARIM, es vocablo Chananeo, cuyo singular es GHAIR, que significa pollino, aora sea de cauallo, aora de asno, y no siempre, significa asno, porque en Iob GHIRPARE interpretò el Latino *pullum onagri*, y este animal aũque los Griegos y Latinos le llaman asno silustre, pero en su naturaleza mas es mulo que asno: y ansi el Interprete Griego en conformidad del Chaldeo puso *triginta pullos*, sin añadir *asinarum*. Andauan pues en treynta mulos, y fueron principes de treynta ciudades. Mira que felicidad. Teniase por bendicion de Dios

Ps.127.3 la muchedumbre de hijos, *Vxor tua sicut vitis abundans in lateribus domus tuæ, filij tui sicut nouellæ oliuarum in circuitu mensæ tuæ. Ecce sic benedicetur homo qui timet Dominum*; y no solo entre Israelitas, que tenian por sanctissima cosa acrecentar aquel pueblo pio y religioso, sino aun entre Gentiles: porque entre Romanos tenian priuilegios, e inmunidades y ornamentos los padres de muchos hijos, como se ve en los derechos, *trium atque duodecim liberorum*. Pues que felicidad se puede comparar a la de este principe, ver y gozar treynta hijos todos hombres hechos, no viles, no pobres, sino ricos, nobles, apuestos, galanes, caualleros, que acompañauan a su padre con aparato y pompa equestre, valientes y fuertes, pues andauan sobre treynta mulos nueuos, animales indomitos, y los gouernauan. Pareceria capitan de caualleros, o Rey acompañado de sus principes.

Admirable cosa es esta, pero mucho mas es lo que dire de Abesan juez del mismo pueblo;
Qui habebat triginta filios, & totidem filias, quas emittens foras maritis dedit: & eiusdem numeri filijs suis accepit vxores introducens in domum suam. Quiẽ dira que no era manifiesta prouidencia y benignidad de Dios, este numero tan copioso, tan ygual y parejo de ambos sexos, Iud.12.9

treynta hijos, treynta hijas, pues el procrear hijos, no se puede atribuyr a diligencia humana, sino a prouidencia y voluntad diuina, como se escriue en la sancta Genesis. Viendose Rachel sin hijos inuidiosa de su hermana, dixo a Iacob su marido: *Da mihi liberos alioquin moriar*. Respondiole enojado Iacob; Por vẽtura soy yo Dios, que te priuo del fructo de tu vientre? *Et prudenter ac dogmatice respondit*, dize Euthymio, que no solo fue respuesta prudente, sino dogma Catholico, que los hijos no son del marido, sino de Dios. Particularmente en el pueblo Israelitico eran tan desseados y preciados los hijos, que alcançar vno solo, aunque se muriesse luego, se tenia por singular beneficio de Dios, *cum vel vnam animam Israelitico populo adiunxisset*. Mucho mayor beneficio era casar el hijo. De aqui veras la felicidad deste hombre, que casò de su mano treynta hijas. Seguramẽte se puede creer que las auia criado con todo recato y honestidad, pues les dio maridos a todas dignos de su linage. *Emisit foras*. Que felicidad llega a esta dotar y casar tantas hijas, embiarlas cõ sus maridos a sus casas, sin que se le boluiesse alguna, o repudiada, o biuda? La palabra original SALAHHAHVTSATH, da

Gen. 30. 1.

Euthym. in Psal.

a entẽder, que no las casò vulgarmente, sino bien dotadas cõ hombres principales, que se las pidieron de diuersos linages y familias, no en vna familia sola, o en pocas, sino en muchas differẽtes, esso es *foras*, por varios linages y pueblos, de donde se le siguierõ muchas affinidades, y parentelas, amistades y honras, y tendio como copiosa vid sus bastagos por todas partes. No fue menos dichoso en colocar los hijos, porque les dio treynta mugeres competentes, *inducens in domum suam*, a cada vno la suya tãbien de diuersos linages y casas, cosa que para la paz y tranquilidad domestica era de grande importãcia, q̃ a ninguno aunque le fuera licito dio dos mugeres, y cada vna era de diferẽte linaje, y ansi no auria vãdos entre ellas. Mira q̃ colmo de bienes, de mas de tãtas affinidades, y amistades, cõ tãtos cõsuegros, tãtas hijas le nacieron, quãtas buenas nueras truxo a su casa. Que bien muestran estos casamiẽtos las sanctas costumbres, disciplina y honestidad de aquella gran casa, pues de tãtos hijos y hijas, ninguno se caso contra voluntad de su padre, ninguno buscò muger, ninguna escogiò marido, cada vno tomo la compañia que le dio su padre, y todos viuieron en suma paz y charidad. Como era possible que tantos hijos fuerã

tan morigerados y obedientes a su padre, si el como justo no los huuiera educado e instituydo en sanctas costumbres desde la niñez? O felicidad grande? *Ecce sic benedicetur homo qui timet Dominum.* Otros vsos ay agora, que los mas de los hijos escogē mugeres, y escogen las mas vezes lo peor, en pena de que se casan contra la voluntad de sus padres: para si, buscā deshonra, para sus padres tormēto, como en muchos exēplos de nuestro siglo hemos visto. Lleuad esto de camino mancebos, q̄ todos los hijos nobles biē instituydos y doctrinados, quales fueron Isaac y Iacob, nunca trataron de casarse sino por volūtad de sus padres, y los q̄ lo contrario hizieron offendieron grauemēte las canas de sus padres, como Esau, q̄ se caso cō dos mugeres Chananeas; *Quæ ambæ offenderunt animum Isaac, & Rebeccæ.* Discipulos son de Esau los que en esto le imitā, verdugos de sus padres; y quā graue sea este tormēto de ver vn hijo por su eleccion mal casado, veese bien en aquellas palabras de la sancta madre de Iacob Rebecca, mādando en cōformidad de su marido Isaac, que no tomasse muger de la tierra en que estauan, dixo: *Tædet me propter filias Heth, si acceperit Iacob vxorem de stirpe huius terræ, nolo viuere.* Si mi hijo se casare contra nuestra volūtad cō muger Chananea, no quiero viuir, muera yo antes q̄ tal vea. Boluiendo a Abesan, lleno de toda auctoridad y honra, acōpañado de tātos hijos, gouernó sabiamēte el pueblo de Dios siete años, hasta q̄ murio en paz lleno de virtudes y auctoridad; *Ingressus in abūdātia sepulchrū, sicut aceruus infertur in tēpore suo.* Dizē algunos Hebreos q̄ este Abesan fue aquel sancto Booz marido de Ruth progenitor de Dauid. Finalmēte se offrece aqui cōsiderar quā diferente suerte tuuieron este juez y su predecessor Iephte en materia de hijos, pues Iephte no tuuo mas de vna hija, y essa no pudo colocarla; Abesan tuuo sesenta hijos y hijas, y todos los vio casados bienauēturado con tales hijos. Pero dexadas las suertes humanas, ansi el vno como el otro fue amado de Dios, q̄ es la summa y verdadera razō de bienauenturança.

Gen. 27. 28.

Iob. 5.

Hebrei.

Iud.

Despues de Abesan inmediatamente tuuo la judicatura y dignidad Abdon, *Qui habebat quadraginta filios, & triginta ex eis nepotes, ascēdētes supra septuaginta pullos asinarū.* Porque a exemplo de aquel buen juez defuncto fue este, por el copioso numero de hijos y nietos, tenido por digno de tal gouierno, especialmente, porque no auia en el cosa que le hiziesse indigno de este cargo: *Ecce sic bene-*

benedicetur homo qui timet Dominum. Mira que luzido esquadrô de hijos. La muchedumbre de hijos, quando han sido honestamente criados, y no degeneran de sus padres, es celebradissima dicha, si no padecen pobreza que los haga viles, y necessite a ocuparse en mecanicas artes. Pero no huuo q̃ temer esto en Abdon, cuya familia era tan rica, y tan luzida, y abundante, que no solamente los hijos, pero aun los nietos ya crecidos y grandes andauã en treynta mulos Reales (como Iosepho antiguo auctor explica este vocablo) sin tener necessidad de andar a pie, ni cultiuar las tierras y campos, ni pastorear sus proprios ganados, mucho menos de ocuparse en ministerios seruiles y artes mecanicas, agenas de su nobleza. Acompañauan honrosamente a su padre quãdo hazia alguna jornada, sin ser graues ni costosos a las ciudades, por tener hazienda bastante, y tanta moderacion, que no hauia cosa reprehensible en el gouierno de tan buen principe. Hauiẽdo pues tenido el gouernalle de aquella republica siete años, murio ya muy viejo en amplicissima honra, dexando celebre memoria en su patria de su santidad y gouernacion, con tan luzida y illustre sucession y familia de hijos y nietos, q̃ mostrauan bien en su modestia y criança la cepa de quien se cortarõ sus personas. Ves aqui por memorables y verdaderos exemplos, no de historias infieles sino fidelissimas de la Escriptura, probado, como los padres que crian en temor de Dios sus hijos, los alcançan obedientes, y virtuosos y ven buen gozo de ellos. Estos son los que los amã con amor reglado con las leyes de Dios, de quien no se entiende lo que dixo Menandro, que los hijos son vn linage de hechizos que peruierten los coraçones de los padres. Tratemos ya de la obediencia que les deuen los hijos.

Iosephus *Menãd.*

§. III.

Honora patrem tuum. Tomó estas palabras el Saluador del Exodo. La voz Hebraica con q̃ significa este precepto tiene amplissima significacion, no solo de honra, sino de nutrimento, mantenimiento, gloria, reuerencia, y todo officio de piedad y respeto bueno, que deuen los hijos a sus padres. Respondc a esta palabra Hebrea aquella Latina, *amplificare*, y si se puede hablar ansi, *dignificare*. Dezir pues: **Honora patrem tuum &c.** es lo mismo q̃ dezir, procura cõ todo el possible cuydado, amplificar, subuenir, y mejorar a tu padre. De manera q̃ en este precepto, no se excluye cosa

Exo.20.

de quantas pueden hazer al caso para la piedad y amplitud paterna. Esta ley alega oy Christo declarandola no solo de el honor y reuerencia deuida, sino de el socorro y sustento de los padres. Cita otra que prohibe injuriosas palabras, *Qui maledixerit patri vel matri, morte moriatur.* Si preguntares, porq̃ en materia delas buenas y pias obras que se deuẽ a los padres ingirio esta otra ley, que prohibe a los hijos dezirles malas palabras? responde bien Chrysostomo que lo hizo por enseñarnos, quan graue negocio es delante de Dios el precepto de hõrar con buenas obras a los padres, pues a quien los offende con sola palabra castiga con pena de muerte. Estas son las dos leyes de Dios, que alega Christo contra los Phariseos.

Deu. 21. 16.

Chrys. in Commẽ.

No era ignorante en el derecho ciuil y imperial San Pablo, dize Ambr. mucho menos en el diuino, antes como excelente Iurisconsulto glossa quando es menester sus leyes. Escriuiendo a los Ephesios, comenta la primera diziendo: *Filij obedite parentibus vestris in Domino, hoc enim iustum est, Honora patrem tuum, & matrem tuam: quod est mandatum primum in promissione, &c.* Aduierto que *in Domino* es Hebraismo, que vale tanto, como *secundum Dominum*, Hijos obedeced a vuestros padres, en quanto sufre Dios y la ley Euãgelica. Fue cauta aduertẽcia de nuestro Iurisperito, porq̃ realmente muchas vezes los padres hazẽ a sus hijos ministros y executores de sus pasiones y enemistades viejas: lo qual, como cõ agudeza vio vn Doctor, significo el mismo Pablo despues de las palabras referidas, diziendo a los padres: *Et vos patres nolite ad iracundiam prouocare filios vestros.* Padres no prouoqueys a pecar a vuestros hijos. Pongo exẽplo en la ira y indignacion, en q̃ suelen los padres incitar a sus hijos a tomar vengança, a aprouecharse de sus armas contra sus enemigos, prouocarlos en vida a q̃ seã enemigos de sus enemigos, y dexarselo encargado en muerte. Grauemẽte peca el padre q̃ despierta y anima a su hijo a pecar, y en tal caso no le deue obediencia el hijo, sino en lo q̃ le mãdare *in Domino.*

Caiet.

Dize pues Pablo, no el Iurisconsulto de el mundo, sino de la Iglesia de Christo, que este mandamiẽto *est primum*, porque tiene primer lugar en la segũda tabla. Realmente no sin razon hauiendose de escriuir diez leyes repartidas en dos tablas, en la primera se pusieron tres solos, y essos tocãtes al culto de Dios, y en la segũda los siete q̃ pertenecẽ a los hombres, y entre estos el primero es del honor deuido al padre. Parece q̃ se hizo, porque

que

que tābiē este se llamasse primer precepto, y como el de la honra de Dios es el primero de la primera, este de la honra paternal fuesse primero de la segunda, y se confrontassen estos dos mandamientos como se confrontan Dios y mi padre; pues ni a Dios ni a los padres podemos pagar, ni aun conoscer lo q̃ les deuemos. *Hoc enim iustum est*, dize el Apostol. Esto es debito; pues dize que es justo es deuda de ley natural, es lo tambien de ley escripta diuina, *Honora patrem tuum &c.* Esta excelencia de ser tambien primero prueba San Thomas por dos razones: vna porque en aquesta tabla no ay otro precepto affirmatiuo sino este: porque es instincto natural obedecer al padre, no a otros hombres aunque es natural no hazerles agrauio: otra, porque ansi como Dios ha de ser honrado como principio de nuestro ser, ansi lo ha de ser en su tanto el padre, de quien dize Aristoteles tiene el hijo tres cosas, ser, vida, y disciplina. Añade *in promissione*. Tiene otra excellencia este mandato, que es promesa promulgada en las mismas tablas, y aun es el primer precepto que la tiene, y de este modo entienden algunos la primera de esta ley, juntando *primum in promissione*, porque las promesas hechas a los que cumplen las otras leyes, se promulgaron despues en el fin del Deuteronomio. Y si quieres saber las causas, porque se hizo particular promesa a los que honran a su padre, *vt bene sit tibi: & sis longæuus super terram*. Dize San Thomas que son dos. Vna que por quanto parece que el moçuelo, no tiene prouecho que esperar de su padre viejo, entro Dios en su lugar offreciendose a pagar por el. Item como este precepto es de la misma ley natural, porque no pensasse el hijo que por pagar natural debito de obediencia no merecia cosa, expresso el diuino legislador, el merito y el premio desta obediencia. Y que premio? *Vt bene sit tibi &c.* Quan resumido se lo dio porq̃ como los mācebos son gēte de poca lecion, en vna palabra se lo propuso, *vt bene sit tibi*: como aquella *dicite iusto quoniā bene*: Prometeles dos cosas q̃ naturalmente dessean los moços (aduierte Theop.) bienes de esta vida, y larga vida, lo vno sin lo otro vale poco, o bienes sin vida, o vida sin riquezas, ambos jūtos mucho porq̃ aq̃lla edad dessea viuir suauemēte, *vt sis lōgæuus super terrā*. Cō justissima razon se prometio vida larga, a quien procuro alargar la vida, de quiē despues de Dios se la dio. Dios supremo progenitor paga por mi padre, y el toma a su cargo, vē-

gar

S. Th. in Paul.

Arist. 6. Ethic. 3.

Theoph. Eph. 6.

gar sus agrauios, y premiar sus beneficios. En razon desto dixo sentidamente el Sabio: *Memento patris tui & matris tuæ, ne quando obliuiscatur te Deus.* No te oluides hijo de tu padre, ni de tu madre, porque no te oluide Dios, donde obseruo diligentemente vn Doctor, que a aquellas palabras. Acuerdate de tu padre, contrapuso las otras, porque no se oluide Dios de ti: como si dixera: Con que pena piensas que se castiga el oluido de tu padre, sino con oluidarse de ti Dios?

Eccl. 23. 18.

Pero no porque oyes dezir, que es priuilegio especial de la piedad, tener anexa promessa de riquezas y vida larga que son cosas de esta vida mortal, piensas que no tiene parte en la eterna, que si tiene, como declaro el dicho Pablo, en otra parte, *Pietas vtilis est ad omnia; promissionem habẽs eius vitæ, quæ nunc est, pariter & futuræ.* Y saco esto de las mismas palabras de la ley. *Vt sis longæus super terram quã Dominus Deus dabit tibi,* interpretãdo parte de ellas a la letra, parte mysticamente. Porque la tierra de promission que alli se offrece al pio, la toma tambien mysticamente por el cielo. Y si en suma desseas saber, porque esta virtud alcaço entre todas las otras este especial priuilegio, de mas de las razones que he dado, da otras dos vn Escolastico: vna, porque la piedad mira a hazer bien a otros imitando el officio de Dios: otra, que hazer esto, tiene especial difficultad en el hombre, que de su natural no se inclina sino a su proprio bien, por tanto esta virtud esta dotada de dos promessas, de bienes de cielo y tierra.

1. Thi. 4 8.

Ephe. 6.

Caietan.

Estas son promesas generales hechas a todos los buenos y obedientes hijos, pero ay algunos fauores particulares que les tiene prometidos y hechos, que magnifican grandemente aquella dulcissima prouidencia diuina, que ansi honra la virtud y piedad natural. Famosa historia es la que esta en Hieremias. Mãdale Dios, que congregue todos los Recabitas en vna pieça de el templo, y les ponga mucho vino delante y les diga que beuan. Respondieron que no beuian vino porque su padre Ionadab se lo mando ansi, y por ninguna via se hauian apartado, ni apartarian de su obediencia. Este Ionadab dizen los Hebreos fue de el linage de Hobab, que por otro nombre se llamo Ietro, suegro de Moysen, el qual entre otras cosas mando a sus decendientes no beuiessen vino, ellos fueron obedientissimos, y Dios se pago tanto de su obediencia, que les dixo, por boca de Hieremias, *Hæc dicit Dominus exercituum Deus Israel: Pro eo quod obedistis præcepto*

Hie. 35.

Hebræi. Vatablus.

Hier. 35. 18.

cepto Ionadab patris vestri & custodistis omnia mandata eius, & fecistis vniuersa quæ præcepit vobis: non deficiet vir de stirpe Ionadab filij Rechab stans coram me cunctis diebus. Notese aqui que esta merced y regalo, esta bendicion y promessa, les faltaua a los buenos hijos obedientes a sus padres, sobre quantas les hauia hecho de vida, y honra, y hazienda, que Dios tome para si la obediencia hecha al padre. Esta obediencia dize Dios para mi me la quiero, sean mis assistẽtes pues son obedientes, como Rey o Emperador que escoge gente leal para guarda de su persona Tudescos, o Españoles. Ansi quiere Dios estos obedientes, aunque no eran de la cepa de Iacob, sino peregrinos, y hazian vida de Alarabes. O bondad de nuestro Dios? quan dulce palabra, *stans coram me?* por lo qual dixo el Chaldeo. *ministrans mihi*: y los Hebreos piensan mando Dios que los hijos de estos, se casassen con las hijas de los Leuitas, y procreassen hijos, q̃ ministrassen a Dios en el templo, y que esso es *stãs coram me*. Yo dize Dios quiero que sean mis Sacerdotes pues son pobres y obedientes. Otros piensan, que *stare coram me* es lo mismo, que *seruire mihi*, ansi como, *ambulare coram Deo*, es seruir a Dios, ser sieruo de Dios, y que la diuina bondad promete a la obediencia de los padres esta gran promesa, que les dara buenos hijos, y parece buen sentido. A los que fueren buenos hijos, darles he yo buenos hijos, sieruos de Dios, phrasis galana *stare coram Deo*, ser sieruo de Dios. Otros mas doctos dizen mas doctamente, *stans coram me*. A los hijos de Ionadab tengo de hazer mil gracias y fauores: mientras viuieren nunca oluidare a los nietos de Ionadab, y para nunca oluidarlos los tẽdre siẽpre en mi presencia. A los que mucho amamos no permitimos apartarse de nuestros ojos, por esso dize *stans coram me*: como si dixera. Ansi como no pueden los hombres oluidarse de los que tienen siempre ante sus ojos, ansi me acordare yo siempre de los Recabitas, teniendolos continuamẽte ante mis ojos, pues han sido buenos, y obediẽtes hijos.

Chald. Hebræi.

Pareceте que se puede offrecer de parte de Dios premio mas precioso ni fauor mas regalado que este? Pues que hijo ay q̃ por alcançar la gracia, la presencia, y assistencia tan fauorable de Dios, no sirue de rodillas a su padre? Pero si tu, hijo, eres duro de condicion, y de aquellos que se mueuen mas por maldiciones que por bendiciones, sabe que tambien las tiene horrendas a manos llenas la Escriptura

ptura para los inobediendes a sus padres. Acuerdate que fue maldito Chã y su descendẽcia condenada a perpetua esclauitud, por la irreuerẽcia q̃ hizo a su padre. Fue el caso q̃ Noe tomado del vino cayo en tierra desnudo, verificãdose ya lo q̃ tãto despues dixo el Sabio, q̃ *nullũ secretum est vbi regnat ebrietas* pues descubre lo q̃ la naturaleza y la disciplina tanto encubrio. Ya quiẽ no se atreuera el vino dize Amb. pues no perdono al q̃ le plantó? *Quod cũ vidisset Chã pater Chanaã verẽda scilicet patris sui esse nudata, nuntiauit duobus fratribus suis foras.* No dize palabra el historiador q̃ no tenga gran emphasi, o por dezir mejor, que no sea circunstancia muy agrauãte de aquel crimen. Lo primero no fue de estraño a estraño, sino de hijo a padre. Lo segundo viendole feamente desnudo no le cubrio como era obligado, y como hizierõ aquellos honestissimos y pijssimos hijos Sen y Iaphet. Lo tercero ya q̃ no le cubrio, no lo callo sino echolo fuera *foras*. Lo quarto ya q̃ lo dixo, no se contẽto cõ dezirlo a vno, sino a ambos hermanos. Lo quinto q̃ no offendio a vn padre vulgar, sino singular Patriarcha varõ santissimo digno de suma veneraciõ, con cuyos domesticos exemplos de virtud erudito, estaua el muy obligado a aborrecer toda maldad, no solamente la que era tan atroz sino qualquiera menor. Lo sexto que fue crimen indicio de animo ingratissimo, atreuerse a aquel de quien no hauia vna sola vez recibido la vida, como los otros hijos la reciben de sus padres por generacion, sino otra vez quando por el escapo de la muerte en el diluuio. Lo septimo y vltimo acrecienta su traycion que Moyses le llama *pater Chanaã*, porque siendo como era padre de hijos, con razon hauia de temer que quan descortes era el con su padre, tales serian cõ el sus hijos, pagandole Dios en la misma moneda, y como Ambr. dixo: *Ad coadceruandum delictũ ipsius Cham addita est eius generatio, qui cum haberet filium, & pater esset solus ipse patrem non agnouit, qui magis agnoscere debuisset, & ideo improbum habere meruit filium, quia ipse improbus fuit patri*: Ansi que como impio, vio, y miro la desnudez y torpeza de su padre, con desprecio, con escarnio, diuulgola, y prouoco a sus hermanos a la misma irrision. *Ab impijs egredietur impietas*, prouerbio antiguo.

Oye aora la maldicion que fulminò contra el por justicia diuina su Padre. *Maledictus puer Chanaan seruus seruorum erit fratribus suis*. No solo fue maldito el hijo, sino el nieto Chanaan, q̃ segun los Hebreos affirman y Theo-

Gen. Pro. Ambr. Ambr. Hebrai. Theo. in q. Caiet. in Commẽ.

Ambr. de Noe & arca ca. 32. Theod. refiere y no lo cõtradize, y Cayetano aprueba, fue el primero q̃ vio al aguelo desnudo, y se lo auiso a su padre. O porq̃ se entiẽda quã enorme fue esta culpa q̃ no se huuo de castigar en el auctor solo, sino en sus decẽdientes. O porq̃ fuesse mas crecida la pena de Chã, viendo q̃ por su pecado, padecia el hijo que mas amaua por ser el menor, su mas parecido y semejãte en ingenio y costũbres, y sus decendientes hauian de padecer turpissima seruidũbre. Y como notarõ en este lugar los Padres, *Chr. ho. 29. in Gen. Aug. lib. 19. de ciuitate. c. 15.* ansi como por el pecado de Adam, entro la muerte en el mundo, ansi por el de Chã entro la esclauitud y seruicio, digo el cruel, forçado, odioso, cõtrario al naturalissimo amor de la libertad, q̃ es el mayor biẽ humano. Ves aqui la maldicion de la desobediencia: y la Escriptura bẽdiciones y maldiciones de padres da por efficaces quãdo dize *Eccle. 3. 11.* *Benedictio patris firmat domus filiorũ, maledictio autẽ eradicat fundamẽta*, de aqui procedia aquella ansia con q̃ acudian los hijos a alcançar la bendiciõ de sus santos Padres en la muerte, porq̃ sabian q̃ el bendito, *benedictus erat*, y el maldito, *maledictus*, y como Ambr. dixo. *Amb. de benedict. pat.* Esta gracia otorgo Dios a los padres para prouocar la piedad de los hijos. *Prerogatiua ergo parentũ disciplina est filiorũ.* Honra a tu padre y a tu madre, porq̃ te bẽdigã. Hõre el hijo pio al padre por la gracia, el ingrato por el temor. Y si es pobre y no tiene riquezas q̃ dexar a los hijos, pero tiene aquella heredad de la vltima bendicion, con q̃ dexa a sus sucessores los tesoros de santificación; y mucho mas es ser bienauenturado que rico. Hasta aqui es de Ambrosio.

Rematemos este punto con deziros hijos que hõreys a vuestros padres, no solo con la gorra, sino tambien con la bolsa, quando lo huuieren menester: y quando no tengan necessidad no os oluideys de su regalo. Quan buen hijo de sus padres *Iud. 14.* era Sanson, aunque capitan belicoso, que si encuentra con el panal de la miel, come y guarda para sus padres. Esto para mi padre y mi madre. Quan agradecido el illustre Ioseph, que de que tuuo a su padre en Egypto: *Alebat eos omnemque domum patris sui, præbens cibaria singulis.* Dize el Hebreo, *ad os paruuli*, *Gen. 47. 12.* daua de comer a su padre, como a niño regaladamẽte, a menudo. Aora quiero yo padre mio que no tengays cuenta con lo que haueys de comer, sino que la hagays que soys niño en casa de vuestro padre. Aora os pago yo mi criança; aquel descuydo q̃ yo tuue quãdo niño en vuestra casa, tendreys vos en esta, y yo el cuydado d̃ vuestro regalo,

que

q̃ vos tuuiestes de el mio. Que bien remunera y consuela las lagrimas que lloraua el buẽ viejo, *lugens descendam in infernum.* Quando pagara cabalmente vn hijo a su padre la criança de tãtos dias, aquel tener su coraçon inclinado a sus bienes, tanto miedo de sus males? Quando agradecera a su madre los dolores del parto, las malas noches de la criança, y el no dormir, y el sustentarle con su leche, y el peligro en que por el se vio? q̃ mucho es que ponga el hijo obras, seruicio, y amor, si tanto pusieron por el sus padres? Los arboles (oyentes) que todo el año reciben el nutrimento, y humor de la rayz, en el horrido Inuierno, viendo el tronco a fuerça de yelo seco y encogido, cõ necessidad de ayuda, a modo de hijos agradecidos los ramos se priuan de su proprio humor, y se despojan de sus hojas para socorrer ala necessidad de la rayz su madre. Quien pues es aquel cruel hijo, que hauiendo el ser, la vida, y nutrimento del cano padre, y de la dulce madre viendolos en necessidad no los socorre? Tu hijo eres el ramo, el padre y la madre son las rayzes, quanta obligacion tiene el ramo a la rayz, tanta y mucha mas les tienes tu a ellos. Nunca los ramos se boluieron contra sus rayzes, como se bueluen los hijos contra sus padres. *Lex non est posita iusto*, dize S. Pablo, *sed patricidis, matricidis.* Las leyes no se instituyeron para los justos, sino para los q̃ matan a sus padres y a sus madres. No porque en el pueblo de Dios huuiesse este pecado, pues no sabemos de otro sino de Absalon, o Ruben, que fue tambien dolor de su padre, sino porque el hijo que no sustẽta a su padre en necessidad, o le da graue ocasion de enojo le mata y es parricida. Si quieres ver en vna palabra quan exorbitãte culpa sea esta, oye que Esau fornicario, profano, reprobo, determinado de matar a su hermano no lo oso hazer en vida de su padre, jurosela para el dia que cerrasse el ojo *veniet dies luctus patris mei, & occidam Iacob fratrem meum.* Porque el impio primero pierde toda piedad que la paterna. Y con todo esto los auaros y maluados Phariseos, so color de Religion hazian encruelezerse los hijos con sus padres, y quitarles el pan de la boca, biẽ dignos de la aspera reprehension siguiente. Thimot. Gen.

§. IV.

Hypochritæ bene prophetauit ne vobis Isaias. Que los Escribas y Phariseos fuessen hypochritas no ay duda, pero lo que se duda es, porque se lo llamo aqui, donde no se trataua de hypocresia, sino de peruersa doctrina? Respõde Euthymio, por que

que queriendo parecer diligentissimos obseruantes de la ley, la quebrantauan por sus tradiciones. Bien dixo de vosotros quien os tenia bien conocidos Isaias, *Populus hic labijs me honorat*. No hablaua Isaias de solos Escribas y Phariseos, sino de todo el pueblo de los Iudios, y no del que hauia de ser en tiẽpo de Christo sino de el q̃ era en el suyo. Y ansi no es propriamẽte vaticinio sino acusacion, la qual acommoda Christo a Escribas y Phariseos, como si dixera: Lo que aquel Propheta dixo de los Iudios de su tiempo, conuiene en todo y por todo a Escribas y Phariseos, tãto que no parece que acusaua a su pueblo presente, sino que prophetizo de esta gente.

Hypocritæ. Aqui se vee que no pecauan de ignorancia. Mal uados hypocritas contra quien siempre vso el impetu de su inuectiua el bendito Christo, *qui sciebat quod esset in homine*, el q̃ entra y sale por las cauernas de el coraçon humano, *ipse enim nouit hominum vanitatem*. Sabe q̃ no son tales como parecen; de fuera resplandecientes con vna sola exterior luz de santidad, vazios dentro de toda piedad solida, y vanos, encubriendo muchas vezes debaxo de vellocino de oueja, costũbres de lobo. Este titulo, hypocrita, es infamissimo; de el malo a quien le compete podemos dezir tres cosas, que para si mismo es necio, que para los buenos es perjudicial, finalmente que todo el es compuesto de mentira.

Iob. 8.

Ser para si mismo necio y por consiguiente malo, es euidente, porque el fingido Christiano haze las cosas difficultosas que el verdadero, sin prouecho, y no le falta mas que la intencion, porque endereça al mundo lo que hauia de dar a solo Dios. Pues no es gran necedad perder el trabajo de tantos ayunos, y oraciones, y mortificacion, solo por no darles buena intencion? Los otros pecadores y pecadoras que no son hypochritas, si bien es verdad que *non est Deus in conspectu eorum*, pero no se atormentan con trabajos que no les han de ser de prouecho. Ansi que al hypochrita no le falta sino la intencion, y por esso pierde todos sus trabajos, que no es pequeña necedad, *receperunt mercedem suam*, no la de Dios, sino la que ellos buscaron de viento popular. El justo recibe la de Dios, como se escriue de Iacob, *Honestauit illum in laboribus*, si trabajo enriqueciole Dios, y cumpliole sus trabajos, *cũpleuit labores illius*. Parece que los trabajos no son cumplidos ni logrados, quando no alcançan premio, y porque los de aquel santo le alcançarõ como le consiguen los de qual- Sap.

Yy quier

quier justo, dize que le cumplio Dios de justicia, *compleuit labores illius*. Los del hypocrita son mal logrados.

No solo es necio y malo para si, sino perjudicialissimo alos buenos. Porq̃ por vn falso Christiano q̃ ve el mundo no cree a los verdaderos justos. Ay algunos destos que se humillan, rompen en sospiros, passan rosarios, huyen toda cõpañia, escarnecẽ de la corte, frequentan las Iglesias, clamã a los Santos, quando los ve la gente; rodean los altares, quando los miran; andan desaseados, flacos, horridos, palidos, secos, los rostros ahumados, melancolicos, *tristes*, fingen flaqueza, tal que no pueden estar en pie, y q̃ respiran por milagro; hazen estos y otros auctos q̃ son mallas de la red cõ q̃ pescã la dignidad, el beneficio. Descubrese el juego de q̃ hã pescado, y conocen todos la fingida virtud llena de estratagema de ambicion, vienen despues a perder el credito con estos los verdaderos justos, y a padecer mucho la virtud en opinion de el vulgo malicioso, y indocto, que la baptiza luego cõ nõbre de hypocresia, haziendo consequencia de los virtuosos fingidos, para condenar los verdaderos y perfectos.

Es demas de esto el hypocrita todo ficcion, todo embuste, todo mẽtira, todo aparencia sin substãcia, y acidente sin sugeto, illusion y phãtasma sin cuerpo, finalmente flor sin fruto. En la Theologia de Iob es comparado al jũco, y al carrizo por esta su mentira en estas palabras de Baldad, *Nũquid viuere potest scirpus sine humore? aut crescere carectũ sine aqua?* Cõparase la mascara de virtud q̃ trae en su cara el hypocrita a estas dos yeruas, q̃ no nacẽ sino en tierras espõjosas llenas de agua, porque son tan flacos, que si no tienen perpetuo humor, se secan. Calidad del hypocrita, que es de tan poca substãcia, que si le falta el cebo y humor perpetuo de vanagloria, luego da al traues con la virtud. Sacalde de esta agua del aplauso del pueblo, y trasplantalde en vn desierto donde no le vean hombres, y no ay en el mas ayuno, ni continencia, pues como dixo el Seño: *Omnia opera sua faciunt, vt videantur ab hominibus. Cũ adhuc sit in flore.* Dize Plinio, que ni el junco, ni el carrizo tienẽ otro fruto, ni prouecho, sino flores, *Semine nullo esse, aut vsu eius alio, quam floris ad deos coronandos.* No tiene el hypocrita otro fruto sino aquella mentirosa aparencia. De manera que entre los actos del hypocrita, y de vn justo, haura la differencia que ay entre la flor y el fruto, como diuinamẽte dixo el Ecclesiastico: *super omnem aquã viriditas.* Florece el junco en el

Iob. 8. 11 12. 13.

Plin.

Eccl. 40 18.

en el agua, *& ad oram fluminis*, en la margen y ribera de el rio donde el se cria, *ante omnem fœnũ euelletur*, como dixo Baldad; *ante omnes herbas arescet*. No ay yerua q̃ tan presto se marchite y seque: no solamente es flor inutil, sino otro fruto que aquella hermosura, pero es tã breue que desparece antes que todas las yeruas, porque nunca dura la ficcion del hypocrita. Cõtrapone a este el justo; *Gratia sicut paradisus in benedictionibus, & misericordia eius in sæculum manet.* Es elegante anthitesi entre estas dos palabras *orã fluminis*, y *paradisus*. La orilla del rio esta llena de junco y carrizo, pero el parayso plantado de hermosissimos y fructuosissimos arboles. El fruto del junco y carrizo es ninguno, pero el del parayso *benedictionis* abundosos frutos, el junco y carrizo luego se secã, pero el de las obras buenas permanece en los siglos. Estas differẽcias hallaras entre vn bueno verdadero, y vn fingido. En summa el hypocrita es corneja vestida de plumas agenas, de vno toma el ayuno, de otro el buen exemplo, de otro la oracion, de otro el recogimiento, y todo es en el ficiõ y vellaqueria. Es mona del virtuoso, y cõ sus monerias, y fingimientos engaña al mũdo, y aun moran en los palacios de los Reyes, como dixo el Sabio: *Stellio manibus nititur, & moratur in domibus Regũ.* Prou. 31. *Stellio*, es lo mismo q̃ Simia, no araña, ni lagartija, como pensaron muchos, porque aunq̃ estas sabandijas tambien moran en casas reales: pero principalmente estan en las casas de los pobres. Pero las monas son recebidas y estimadas en los palacios de Reyes y Principes, como en el de Salomon, q̃ se las trayan por regalo por mar. Dize pues. La mona tiene manos y forma como hõbre, y con ellas haze cosas a imitaciõ del hõbre; por lo qual morã en las casas de los Reyes. Ansi estos embusteros hypocritas remedando a los Santos, y con zelo y exemplo fingido se han entrado en los officios y dignidades, y en la priuança de los Reyes. O hijos de aquel mẽtiroso y padre de mentiras? o machina diabolica?

§. V.

Populus hic labijs me honorat, &c. Quiero deziros en compendio todo quanto se puede dezir en el curso de mil sermones. Desseas ser bueno? quieres saluarte? pretendes ver a Dios? huyr las penas? y alcançar la gloria? He aqui la suma en vna palabra? Acomoda el coraçon para Dios, purificale, y adereçale. *Hoc est omnis homo.* La substancia de toda nuestra predicacion es persuadiros a dar a Dios vn limpio coraçon. Dilo

tu coraçon mio, si en la S Escriptura se haze jamas otra cosa si no vn perpetuo dialogo entre Dios que pide, y el hombre que le offrece su coraçon. Dios habla: *Diliges Dominum Deũ tuũ, ex toto corde tuo. Purificate corda vestra. Conuertimini ad me in toto corde vestro. Omni custodia*
Psal. 50. *serua cor tuũ*, y ciẽ cosas como estas. El hombre responde: *Paratum cor meum Deus, paratum cor meum. Cor contritum & humiliatum Deus non despicies. Cor mundum crea in me Deus*, y otros mil dichos semejantea. Todo lo q̃ pretende Dios es tu coraçon, y todo lo que tu le puedes dar, o
Psa. 66. 17. negar, es el mismo coraçõ. Que quando le alabes y ores, ores no solo con labios, sino con el coraçon. *Ad ipsum ore meo clamaui, & exultaui sub lingua mea. Sub lingua*, no es lo mismo que *in lingua*. pero quiere dezir: Cõ el coraçon y pecho que estan debaxo de la lengua, del profundo del coraçon, del qual suben las palabras a la lengua te alabo Señor. deues ser ensalçado con boca y coraçon, con lengua y espiritu, voz y mente. Pero veamos primero, que joya es esta tan preciada llamada coraçon, porque de vna manera le toma el Philosopho, de otra Dios. El Philosopho por coraçon entiende aqueste miembro como pyramide, que bulle en medio de nuestro pecho, de quien como de principio procede la virtud a todo otro miẽbro: *Huic pracipuus calor, palpitat certe, & quasi alterum moueatur animal*. Es la fuẽte del calor, y como otro animal se mueue en las entrañas, Plin. esta embuelto en blãda mẽbrana, para que no se hiera con los golpes y latidos, guardado entre muros de pecho y costillas, dize Plinio, otras muchas cosas Aristoteles, y mas extensamẽte los Medicos. Lo sumo q̃ se puede dezir del, es, q̃ es vn puñado de carne sanguinosa: y nosotros no le consideramos sino en quãto en esta parte del cuerpo como en las otras se ve el magisterio y artificio del Criador. Pero si es espirãte, o anhelante: si frio, o caliẽte; sano, o enfermo; alegre, o triste, solo el Medico lo cõsidera. Del coraçõ en este sentido a penas habla la Escritura. Habla del en otro mas alto, significãdo la parte racional del anima, señaladamẽte la voluntad, q̃ es la mas digna del hõbre, como el coraçõ de carne lo es, en la fabrica del cuerpo. Y como este es principio y origẽ de toda operaciõ corporal, ansi lo es la voluntad en las del anima, como señora desta interior casa, como reyna de aq̃ste reyno. En la pureza y santificaciõ desta volũtad pone la santa Theologia toda la essencial santidad y limpieza del hõbre q̃ agrada a nuestro Señor. Lo qual te mostra

re

re aqui, aunque de passo, por algunos lugares de la Escriptura.

En aquel primer Psalmo, el mas excellente de todos, que es proemio de los otros, pintando Dauid la felicidad del varon justo, la puso en estas palabras: *In lege Domini voluntas eius*. El justo por tanto lo es, porque tiene puesta su voluntad en la ley de Dios. No porque tiene en ella su memoria, o su entendimiento estudiandola, o sus ojos, y su lengua para enseñarla, porque no somos buenos por tener buen entendimiẽto o memoria, sino porque tenemos buena voluntad, la qual entonces es buena, quando se regla por la ley de Dios, y por esso pone la bondad del hombre en la conformidad de su voluntad con la ley de Dios, y esto muestra aquella palabrita *in* diziendo, *in lege Domini voluntas eius*, porque nuestra voluntad no solo deue estar *sub lege*, sugeta a la ley, que quiera que no quiera le ha de estar sugeta la voluntad del malo, pero deue estar *in lege*, como el amante esta en la cosa amada, el desseoso enla cosa desseada, el que goza en la cosa que es causa de su gozo. Por lo qual dixo San Augustin que el juez Christo, no solamente ha de ser temido, sino amado. De manera que su amor, su codicia, su delectaciõ ha de estar en esta ley, y esta ha de ser su regla y niuel, cõ q̃ se regula en todo. En esto pone Dauid la verdadera justicia del justo. Y esta volũtad ansi enamorada y regulada, es el coraçon q̃ pide Dios. Ved pues la maldad delos Phariseos, q̃ ansi se atreuen a la ley diuina, que sanctifica el alma, y tan poco caso hazen de la santidad de la voluntad, que le prefieren la limpieza de las manos.

Psal. 1. 2.

August.

En el Psalmo 18. veras esta misma verdad testificada en aquellas palabras: *Lex Domini immaculata, (immaculatior Sole) cõuertens animas*. Dicho dela hermosura admirable del Sol, mas pura y hermosa dize, es la ley de Dios, la qual conuierne el anima. *Reuerti faciens animam*, suena propriamente el Hebreo. La ley deDios buelue el alma en si. Es graciosa metafora tomada del que estando para espirar de hambre, como aquel pobre Amalechita, que si le acuden con algun virtuoso bocado como vn lectuario, abre los ojos, y dize: Este bocado me ha buelto el alma al cuerpo: o del que estando temeroso y espantado, recibe vna nueua desseada, y dize: Este mensagero me ha buelto el alma. Deste modo habla el Propheta enseñandonos que la ley de Dios es de tanta perfeccion, que restituye el alma, viuifica la muerte, haze que buelua el coraçon en si mismo: *Non in solo pane viuit homo sed in omni*

Psal. 18.

1. Reg.

verbo quod procedit de ore Dei. Puede tambien tener otro sentido, segun la leccion de otros: *Lex Domini immaculata quietas animam.* Porque solos aquellos tienen verdadera quietud y paz que guardan la ley de Dios, y meditan en ella de dia y de noche. Sobre todos los Comentadores aduirtio aqui el siempre luzido San Thomas que *conuertens animas*, quiere dezir, que el proprio officio de la ley de Dios es, sanctificar el coraçon y voluntad, porque hecho santo este scentro, facilmente son santas todas las obras exteriores. A buen anima, buen cuerpo, a buena alma, buenas manos, buenos ojos, y sentidos, y miembros, y operaciones. Y ansi el domicilio de la ley, y de la santidad es este coraçon. Esta ha de ser el arca del testamento, y el tabernaculo de testimonio, donde estan las leyes y protestos del amor y charidad entre Dios y el hombre. Ved aora el error de los Phariseos ansi contra la ley que conuierte el alma, como cõtra el alma que es el nido, y aposento limpissimo de la ley, pues oluidan tal ley por sus tradiciones, y la pureza del coraçon por su limpieza de manos. Ansi que la santidad que Dios ama no es de sola aparencia, en las manos, en el pellejo, en la sobre haz, sino en los secretos y ocultos senos del alma, embeuida en las venas y medulas q̃ mũdifica la rayz, hermana las partes secretas del alma, que por el pecado estauan discordes, yguala los humores e inclinaciones, purga la sentina de donde proceden tan feas olas *cogitationes malæ, adulteria, furta, &c. fluctus feri maris despumãtes suã confusionem.* Apaga el fuego de sus passiones y malos desseos. Que el lauar por de fuera la cara y manos, y vsar ceremonias, y aun darse al ayuno, disciplina, vigilia, aunq̃ son cosas santas si se ordenan a Dios, mas la limpieza formal y pura, y la que propriamente pretende la ley, no consiste en ellas; la obra propria de Christo es la renouacion de el anima, y el officio de Phariseos es embarnizar por de fuera. Considera todos los espirituales exercicios y obseruancias que se vsan entre legos timoratos, y entre religiosos espirituales, no son estos los que te puedẽ hazer bueno, sino como instrumentos o medios, si te falta la limpieza secreta del coraçon. Aunque aprouechés en el ayuno, y guardes el silencio, y estes concertado con tus ojos de no mirar la muger, y sigas de dia y noche vn coro, y traygas los pies descalços por la nieue, y mendigues lo q̃ comes y vistes, como pobre de espiritu: si entre estos actos el coraçõ no esta limpio, si bullẽ sus passio-

S. Tho.

Iud.

passiones, si viue el hõbre viejo, si enciẽde sus hogueras la concupiscencia, si se encrespa la ira, si se atufa la inuidia, si se hincha la vanagloria, si se vfana el amor proprio, si se entona la ambiciõ, y arde la codicia de malas ganãcias, si viue la memoria de la injuria, si se espera ocasion de tomar vengança, y estã en pie los pundonores, las pretensiones y emulaciones, no has llegado ala pureza de coraçon que Dios te pide, y por consiguiente, nada eres, y nada vales. No porq̃ las cerimonias y actos exteriores de ayunos y mortificacion sean malos, que no son sino buenos, quando nacen de la interior limpieza, o disponen a ella. Y ansi como abominamos de aquellos hereges, que condenan las santas cerimonias y boseruancias exteriores que disponen el alma para su verdadera pureza, y meritorias quando procedẽ de essa misma limpieza, ansi yerrãlos que ponen en ellas solas su justicia e innocencia: porque la que formalmente nos haze justos y amables en los ojos de Dios, no es sino aquella pureza y justicia secreta, que compone el alma. La qual luego q̃ reyna en ella, arroxa de si rayos q̃ resplandecen de fuera, serenan los sentidos, y componen los mouimientos del cuerpo Porq̃ ansi como la luz encerrada en la lanterna, reluze de fuera: ansi quãdo el anima y coraçõ esta limpia, conuertida y dedicada a Dios, es impossible si tiene tiempo, q̃ no redunde fuera en obras buenas. Los ojos se hinchẽ de llãto de la passada vida, y para la venidera son pudicos y castos: el oydo se haze curioso, y atento a la palabra de Dios: y las manos prõptas a la limosna; y los pies a socorrer al proximo: y la lẽgua a loar al Señor: y el cuerpo a macerarse por el en ayunos, en abstinẽcias, en vigilias: y breuemẽte todo el hombre se mortifica, por detestar cõ el hecho quãto le es possible los peccados q̃ ha cometido, y conseruar la limpieza que ha alcançado.

Nunc ergo timete Dominum, & seruite ei perfecto corde atque verissimo. Iosu. 24. Este es el blanco oyentes, aqui conuiene fixar el ojo de nuestra mente, endereçar el curso de nuestra vida, todas nuestras acciones, y pensamientos a perficionar y purificar aqueste nuestro coraçon. Todas las otras perfecciones pueden ser comunes al Iudio, y al Turco, mas la pureza del coraçon es propria del Christiano, porq̃ en ella consiste essencialmente la verdadera bondad y santidad de el hõbre: y entre todos los hombres, solos los Christianos se llaman, y son santos. Rom. 1. No lo oys de boca de S. Pablo: Col. 3. *Dilectis Dei vocatis sanctis. Salutant vos omnes sancti.* Phil. 4. No sabeys 1. Thy. 4

Yy 4 que

que a este fin nos llamo Christo que seamos Santos? *Non vocauit nos Deus in immunditiam, sed in sanctificationem. Hæc est volũtas Dei sanctificatio vestra.* Y q̃ pẽsays que quiere dezir santo, sino limpio, puro? *Agios* dizen los Griegos, sin tierra, sin pensamientos, ni affectos de cosas terrenas. Todas las obseruãcias de el Christianissimo, los ayunos, las vigilias, las fatigas, los estudios, las leciones, los sermones, las virtudes, los sacramẽtos, las peregrinaciones, los yermos, los cilicios, los sacos, la vida austera sustẽtada de rayzes, y yeruas, de los Antonios, de los Hilariones, de los Macharios, de los Hieronymos, de los Pablos, el mẽdigar, el andar desnudo, el huyr alas cueuas, y cauernas de la tierra, la habitacion solitaria, la mortificacion de la carne, la meditacion de las Escrituras, toda aspera penitencia, todas las operaciones, todas las passiones de los Santos, y de las Santas, han tenido aqueste blanco de purgar aqueste coraçon, mas luxurioso q̃ vid no podada. Por aquesto se emprende toda cosa, se padece todo trabajo. No por otro se desprecian los padres, la patria, las dignidades, las riquezas, las delicias, los plazeres, el mundo todo cõ sus põpas, sino por purgar aqueste coraçon. O admirable pureza de la religion Christana? en la qual, *nihil coinquinatum incurrit*. Haz tu quanto te plaze, distribuye en sustentar pobres toda tu hazienda: da tu cuerpo al hierro, y las llamas: corre, combate, obra quanto pudieres, si al cabo no tuuieres la pureza de el coraçon, yo dire lo que dize San Pable de la charidad; *Nihil tibi prodest*. Y que otra cosa es no inuidiar, no engañar, no irritarse, no obrar mal, no buscar su interes, sino la gloria de Dios, no alegrarse en la maldad, no tener pensamiento malo creer en todo a Dios, y a las demas cosas que en loa de la charidad escriue el Apostol, sino offrecer a Dios en sacrificio vn coraçon perfecto, puro, ageno de todas las perturbaciones del diablo, y de el mundo, sincero, y libre de todas las inmundicias de la carne. Vosotros llamays el ayre puro quando no ay niebla que turbe su serenidad, el vino puro, quando no tiene gota de agua; el gusto puro, quando no parece algun humor peccante que le guste, y puede senzillamente juzgar de todos los sabores. Nuestro coraçon y animo entonces sera puro, quando ni en el entendimiento haura pensamiento, ni en la voluntad affeccion terrena.

En vna palabra sola sabeys que cosa es limpieza? lo mismo que pureza, y que es pureza en

za en vna cosa,sino no ser mezclada cõ cosa vil,o menos perfecta?El oro quando està solo se llama puro,si està mezclado con perlas,porque està jũto cõ cosa mas preciosa,llamase mixto,pero no impuro. Pero si le mezclan con laton,porque està vnido con cosa vil,se llama impuro.El ayre turbado de nubes se llamara impuro,por la mezcla de cosa tan triste como la tiniebla,pero si està bañado de cosa mejor qual es la luz, no se llama impuro.Lo que digo de la pureza,digo tãbien dela limpieza. Toma vna rosa tu muger,es flor simple,y limpia,si la rocias cõ agua de olor,o la pol uorizas con almizque o ambar, no diras que està suzia,porque le juntaste cosa mas digna,pero si cae enel lodo,o la toca la pez, la llamas inmunda, porque se mezclò cõ cosa vil.Ansi que la cosa es clara, la inmundicia no es otra cosa sino mixtura de cosa vil,ni la limpieza,es mas q̃ vnirse cõ cosa mas preciosa. Y por buena consequencia inmũdo serà aqueste coraçõ,aquesta parte racional,quando la aplicamos a cosa vil. Mas quien no sabe quales son las cosas mas viles,y mas preciosas de esta anima nuestra?O anima? o medio del todo?Es vn medio hermoso esta alma que de vna vanda tiene a Dios,de la otra al mundo, arriba a Dios,abaxo las criaturas.Bien os acordays de aquel dicho de la Escriptura: *Apposuit tibi aquã & ignem*.Ansi podreys auer notado señoras en vuestros espejos que si los bolueys al cielo,y mirays, no vereys dentro cosa q̃ no sea cielo, si le bolueys a la tierra, no ay otra cosa sino tierra. Bellissimo,luzidissimo,serenissimo espejo es nuestra alma en si, mas colocada entre cielo, y tierra, entre Dios,y el mundo: de dõde es, que si la conuertimos al cielo,toda se haze celeste,si a la tierra,toda terrena.En teniendo vso de razon subitamente se aplica nuestro coraçõ;y es necessario,que si se da a cosas dignas,que son las diuinas,no ay duda q̃ es limpio,si a las viles, como son las mundanas, es inmundo. Ves aqui el breuissimo compendio de la limpieza e inmundicia del coraçon; si es de Dios, es limpio, si del mundo, inmũdo.Para que sea limpio en los ojos de Dios,es menester q̃ le lauen manos de Dios,q̃ digo que le lauen,que le hagã como de nueuo,como se lo pedia aquel pecador;*Cor mundum crea in me Deus*. Id os en paz.

Eccl 15. 17.

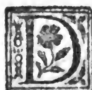
(.·.)



IVEVES DESPVES DEL DOMINGO TERCERO de la Quaresma.

Surgens Iesus de Synagoga introiuit in domum Simonis. Luc. 4.

PROEMIO.



Ichosa cosa es tener pariẽtes en Corte y casa de Dios, donde por tener a Simon su suegra, alcanço tal huesped en la suya, y con el jũtamente el thesoro de la salud, que, en remuneracion del acogimiento que le hizo, alcançó de aquella mano tan poderosa como misericordiosa, la qual se digno de leuantarla de la cama de su dolor, tan sana, y alẽtada, q̃ pudo emplearse luego en su seruicio, mostrãdo no solamente las fuerças de su volũtad, sino tambien las de su cuerpo restituydas en vn punto por el soberano Medico. O sancta hembra, a quiẽ Dios sabe la casa, y atrauessando el vmbral la llena de bendiciones? *Benedixit tibi Dominus ad introitum meũ.* dixo Iacob a Laban; en el Hebreo *in pede meo*, porque a penas puso el pie en casa de su suegro, quãdo entrarõ las mercedes y medras de Dios. Ansi entro la salud en la pobre casa desta suegra, y la llenó en alegria y honra, porque el concurso de sanos y enfermos, y la salud milagrosa que alcançarõ hizo famosa la casa, y a nosotros nos enseño, que ansi como los enfermos sanan en casa de Pedro, ansi en la Iglesia, y no fuera, ay salud. Aqui intercedẽ los Sanctos, la mas dichosa de todos Virgen y Madre oy nos fauorezca.

Gene.

Aue Maria.

Quan sancta sea la humanissima virtud de la hospitalidad, bien lo da a entẽder san Pablo, como pondera san Ambrosio, en que escriuiendo a dos Pontifices, Timotheo, y Tito, las buenas

1. *Thi.* 3. *Tit.* 3. *Ambros.*

buenas calidades y prendas de vn Obispo, dize dos vezes que sea hospedero, *oportet esse hospitalem*. Es virtud de principes de la Iglesia y personas insignes en sanctidad. Mas no porque sea propria de Obispos, dexa de ser competente a todo Christiano, por lo qual la encarga generalmente a todos poniendoles ante los ojos el premio que por ella grauissimos Sanctos alcançaron.

Hebr. 13. *Hospitalitatẽ nolite obliuisci. Per hanc enim placuerunt quidam Angelis hospitio receptis.* No os oluideys de la hospitalidad, por la qual algunos agradaron tanto a Dios, que les embio Angeles por huespedes a sus casas.

Chrys. in commen. Hebr. 13. Theoph. eodẽ loco. Interpres Chrysost. ho. 41 in Gen. Caietan. Ind.

S. Chrysost. Theoph. y otros Griegos en lugar de *placuerunt* leen, *ignorauerunt* o *latuerũt*. El interprete de Chrysosto. *nescij*. Desta manera. *Per hanc quidã nescij Angelos hospitio receperunt*. Por esta virtud algunos recibierõ en su casa Angeles, sin conocerlos. Cõforme a este sentido se pone por colmado beneficio, no conocerlos porq̃ a conocerlos no osarã recibirlos como se vio en Gedeõ y Moysen y ansi carecieron de tã grã biẽ como cõuersar familiarmẽte con tales huespedes, y de otras mercedes que de ellos alcãçarõ.

Chrys. in Gen. O porq̃, como Chrysost. dize, fuesse mayor su merito en recibir cõ tãta hõra a quiẽ no conociã, porque si conociẽran que erã Angeles, no era mucho recebirlos, pues los ricos siẽpre son rogados y regalados. *Terror diuitũ ipse sibi exigit honorẽ.* Excellẽte premio desta misericordia recebir debaxo de su techo Angeles Sanctos, como los tuuo Abrahã en el valle de Mãbre, Loth en Sodoma, y Tobias. Y cõ ser esto tãto, es poco para lo q̃ los Christianos hospederos reciben, pues se les viene Dios a casa, y se entra por ella en el pobre, y da por recibido el beneficio q̃ le hazemos. *Hospes fui & suscipistis me, & qui susceperit vnũ ex his me suscipit.* Y el mismo personalmẽte cõ todos sus discipulos se digno de entrar a vezes en casa de Martha, y Maria, aora en la humilde y pobrissima de la suegra de san Pedro. Ansi podeys recebir en vuestra compañia no solamẽte Angeles, sino al Señor de ellos y nuestro. Recebilde en los peregrinos dize Bernardo, sustẽtalde en los pobres, vestilde en los desnudos, visitalde en los presos, cõsolalde en los enfermos, redimilde en los captiuos. Bernar.

Es tã rara esta virtud aora en el pueblo Christiano, q̃ es menester esforçar mucho su partido para que del todo no se oluide. Admirablemẽte la apoya S. Pablo, con las historias q̃ toca en estas palabras. La primera de Abrahã padre de pobres refugio de peregrinos, que mudaua

puestos

puestos diferentes en busca dellos,como suelen los salteadores para robar passageros.En el valle de Mambre,se sentaua al medio dia a la puerta de su tabernaculo, tendia los ojos por los caminos,y en viendo algun caminante,le salia al encuētro, porque esta casa de huespedes no la osaua confiar de sus domesticos,aunque tenia 118. esclauosnacidos en su casa, hōbres de cuenta. Y aunque viejo y centenario,esperaua al medio dia,porq̃ a essa hora tienen mayor fatiga y necessidad los viādātes,quādo el Sol arde y el caminar a pie los trae cansados y encendidos. Y porq̃ exercitaua este officio,no solo con los conocidos sino cō los estraños, y tēdia tā ampla red barredera de hospitalidad,merecio pescar en ella al mismo Dios cō sus Angeles. Porque estando vn dia en espera todo hecho ojos,vio tres peregrinos que veniā,*Currit & volat senex* dize Chryso. Vio la presa el prudente viejo,ojeo el thesoro,y acudio por su persona al rico lance,y llegando cerca de ellos prostrado *adorauit*. Beneficio era recibir huespedes cosa q̃ pocos hazen cō gusto,y sin murmuraciō. Por lo qual dize S. Pedro q̃ seamos,*hospitales inuicem sine murmuratione*. Mayor era buscarlos; sobre todo adorarlos y rogarles. Esto hazia no mirādo su vejez ni la juuētud de los peregrinos q̃ por vētura pareciā moços,sino el merito de la piedad: y no contēto cō rogarles les adoraua, y humillado dezia al mas principal de ellos q̃ venia en medio,y luego a los otros. *Dñe si inueni gratiā in oculis tuis, ne pertranseas seruū tuū, &c*. Dezir Señor, es de quien capta beneuolencia, pero dezir si os he caydo en gracia esto es admirable,parece lisonja. *Beneficiū das non accipis*. No hago nada en recebiros,vosotros a mi en entrar en mi casa singular merced. Sobre esto vna vez y otra se llama sieruo. Permetid q̃ os laue essos pies fatigados del camino;no es mucho lo q̃ os offrezco,poco es, agua sola y fria os puedo dar,y despues de refrescados, la sombra de aquel arbol cuyos ramos mouidos del viēto cōbidā a tomar reposo. El Sol va alto,es buena hora, no lo veys? Refrescaos por amor mio,q̃ luego proseguireys comodamēte vuestro viage. No os pondre mesa esplēdida,no guisados,ni assados diuersos,sino vn poco de pan,y luego proseguireys vuestro viage, pues aportastes a este tugurio de vuestro sieruo. Mira q̃ de armas menea para vēcerlos: ruegos,gesto humilde,palabras, obras. Primero los adora, luego los llama señores,despues diminuye el cōbite y dadiua, agua fria para los pies,pā y sombra,

Chrysos.

Petr.

refresco

refresco de humildes peregrinos. No tengays en poco mi pobre casa, ni desprecieys mis canas, y palabras: se el trabajo que lleuays, veo el calor del tiẽpo, y por esso querria refrigeraros vn poco. O dulce viejo? o anima pia y religiosa? Condescendierõ los Sãctos a tan affectuosa voluntad, y offrecimiento. De lo qual el Patriarcha vfano y gozoso, corre, y dize a Sara, q̃ cueza vnos panes floreados, y se apreste: es gran ventura esta hermana mia, no te detengas, ni pierdas tu parte en este tesoro. Obedece la sancta matrona, y corre a hazer lo que le cabe. Oygan esto los maridos, escuchenlo las mugeres: ellos porq̃ sepan que en casos de tanta importancia como aluergar al peregrino, no fien de criados lo q̃ pueden hazer por sus personas, que siempre son enemigos de huespedes si son pobres, menoscaban la limosna, y sisan del marauedi del mendigo, y se enfadã de seruirles, como se vio en la casa del gran hospedero Iob, cuyos criados le queriã comer a bocados, y beuer la sangre, como el dize; *Si non dixerunt viri tabernaculi mei, quis det de carnibus eius vt saturemur?* Tal y tal me venga, si mis criados no desseauan comer de mis carnes, y la causa deste aborrecimiẽto era, porque los fatigaua en regalar tantos huespedes q̃ veniã

Iob. 31.

Vatab. Caiet.

a su casa como a hospital general de todos conocido. Por lo qual añade, *foris non mansit peregrinus; ostium meũ viatori patuit.* Las mugeres q̃ ayudẽ a sus maridos en tan piadosos trabajos. Pleyteauan mi padre, y mi madre, dize Grego. Nazian. sobre qual de los dos auia de hazer mas limosnas, y al fin sieṗre vencia mi madre. Sara de nouenta años corre a cozer el pã, Abraham de ciento al ganado, escoge vna hermosa ternera, entregala a vn cozinero, para q̃ la aderece, no lo dixo al sordo ni al perezoso, q̃ en la casa del padre de familias diligente todos corren, porque este moço *festinauit & coxit illum*, en dos palabras la cozio. Diligente Abraham haze diligente a Sara, y diligentes criados. Dizen los Hebreos q̃ este moço era su hijo Ismael a quien exercitaua en obras de misericordia. De manera q̃ marido, muger, y hijo seruian a los huespedes. El entretãto truxo mãteca y leche aparejo la mesa, puso la viãda, sentó sus cõbidados, *ipse vero stabat iuxta eos sub arbore*, quedose en pie para proueer lo necessario, como si fuera su mayordomo. El glorioso Abraham, el noble y padre de toda verdadera nobleza, el rico y abundoso, el grã padre de familias y de los creyẽtes, el viejo de cien años delãte de vnos peregrinos, passageros

Gre. Na. ord. de pau. amore.

sageros desconocidos, al parecer humildes, peones y en su propria casa. Pondera tu aqui no tāto el regalo de la comida, que aunque de pocos manjares, pero escogidos y regalados, y en grande abundancia seruidos quanto aquella promptitud y largueza de animo, aquella hōra que les haze, aquella humildad con q̄ los sirue: finalmente como despues de refrescados quiriēdose partir, los guia, y pone en camino y acōpaña, quiso cūplir todos los oficios, y numeros de la hospitalidad q̄ son tres. El primero es cōbidar los huespedes y recebirlos humanamēte; el segundo tratarlos afable y liberalmēte; el tercero despedirlos amablemēte, y acōpañarles algū espacio. Esto postrero fue antiquissimo, como es buē testigo Homero, alabando mucho a Vlisses, de q̄ no solamēte recibia cō alegria huespedes, pero a la partida los acōpañaua, *Venerabiles hospites suscipere & deducere solitus*. No trato aora por que seria negocio largo de aquel premio magnifico q̄ recibio de sus huespedes, q̄ fue darle vn hijo tal como Isaac, y jūto cō esto prēda y palabra de que Dios le auia de ser deudo y descendiente. Sacaras de aqui con quāta razō nos pide S. Pablo q̄ no oluidemos la hospitalidad, y en otra parte, q̄ corramos tras ella, *Hospitalitatē sectantes*: No dixo *tractātes*, sino *sectātes* parā enseñarnos dize Theophyl. que no hemos de esperar q̄ nos busquen los pobres, sino salirles al camino, y yr tras ellos como hizierō Abrahā y Loth; como dixo Dauid *Inquire pacē & persequere eā*. Que si la paz huyere y se alexare de nosotros corramos en su seguimiēto. Ansi hemos de hazer cō los pobres buscandolos cō feruor de espiritu, con calor de Fe segun el mismo dize, *Spiritu feruentes*, no hierua la carne, sino el espiritu cō fuego de charidad.

Rom.12. 13. Theoph. ibid. *Psalm.* *Rom.12.*

De otro Padre se acordo san Pablo q̄ recibio Angeles en su casa q̄ es Loth, a quiē S. Pedro llama justo. *Et iustum Loth oppressum á nefandorū iniuria ac luxuriosa conuersatione eripuit; aspectu enim & auditu iustus erat: habitās apud eos qui de die in diē animā iustā iniquis operibus cruciabāt*. Grā loa de Loth, q̄ habitando entre gēte tā pestilencial estuuiesse libre de contagio sin pecar en la vista ni en el oydo? porq̄ era tāta la pena q̄ passaua en tā estupēdas maldades, q̄ tenia su sancta anima en tormēto siēpre q̄ veya o oya sus abominaciones. No se porq̄ dixo Ori. que no se sabe otra virtud de Loth, sino la hospitalidad, pues tiene tal abono de mano de san Pedro. Vinierō pues los Angeles a Sodoma, fuerō derechos a la plaça, dōde suelē estar los mesones,

2.Pet.2. 7. *Origen. in Gene.* *Gen. 19. 1.*

sones, era ya noche, y Loth estaua esperádo peregrinos q̃ lleuar a su casa, y como pia y doctamẽte consideró S. Chrysost. solia esperar tã tarde, por si viniessen algunos forasteros ignorantes delos enormes hechos de los Sodomitas, no cayessen en sus manos, y padeciessen tã grãde agrauio, como quisierõ hazer esta noche a los Angeles no conocidos. Viẽdolos el Sancto prostrado en tierra los adorò como su tio Abrahã, y dixo: *Obsecro Dñi declinate in domũ pueri vestri, &c.* Respondẽ los Angeles. No podemos, en el meson hemos de quedar: *in platea manebimus*, y porq̃ no valian palabras, asēlos de la mano Loth, o de la ropa, y cõ piadosa fuerça y vna cortesissima violẽcia los lleuò consigo; *coegit illos oppido*, hizo les grãdissima fuerça, *oppido* es lo mismo que *mirũ in modũ* a marauilla. Como aquellos discipulos q̃ caminauan cõ el peregrino Christo a Emaus viẽdo que el queria passar adelante y no bastauan razones, *coegerunt illum* le metieron en la posada por fuerça, porq̃ es fuerça esta de que gusta Dios ser vencido. Veys aqui señores, porque dixo Iesu Christo, que *violenti rapiunt regnum cælorum*: Dize San Chrysostomo, porque donde se interessa ganancia espiritual, es muy a proposito la fuerça y violencia.

Chrysos. ho. 43. in Gene.

Luc.

Chrysos. lo. cit.

No nos hauemos nosotros con los huespedes como Loth, porque si combidamos alguno, como es por verguença y cumplimiento a media vez que diga de no, callamos, y pensamos que hemos cumplido con el officio de humanidad y amistad. Ha de ser el pobre buscado, rogado, y importunado. Pero mira quan bien se paga la violencia que se haze al pobre, y esto hauia de bastar para hazernos tan misericordiosos como a Loth. Dize la historia que los Angeles auisaron a Loth del incendio y destruycion total de la ciudad, y le dixeron que si tenia algunos yernos en ella los auisasse para que no pereciessen en aquel viuo infierno. Respondio que tenia dos a los quales el auisò de lo que auia de passar: pero ellos incredulos no hizierõ caso de su cõsejo, *& videbatur eis quasi ludens loqui*, parecioles donayre, y que les hablaua de burla. Este es el mayor mal de los que oyẽ la palabra de Dios creer que el predicador les habla de gracia, que no es tan brauo el leon como le pintan, que no son tanto verdades como amenazas las que de parte de Dios les dize. A la mañana los Angeles auisaron a Loth, que cõ toda priessa saliesse, y Loth dissimulaua *dissimulante illo*, pero los buenos huespedes, asieron

por

por la mano a el, y a su muger y hijas, y sacarō los fuera de la ciudad. O sanctoDios, q̄ misterio es este? Los Angeles auisan a Loth, y por medio de el a sus yernos de la ruyna de la ciudad, ellos no lo creē, Loth dissimula, y rehusa la salida. Pues porque razō, asiendole a el y a los suyos por la mano los ponē en saluo, y no a los yernos? por que se quedan aquellos para la hoguera, y Loth sale de donde parece que no queria salir pues los vnos y los otros se estauan rehazios? *Quare hūc trahat, illū vero non trahat, noli diiudicare si nōn vis errare.* La razō es que no ay otra sino la voluntad de Dios. Pero la q̄ a mi se me offrece es que quiso Dios premiar la hospitalidad con hecho tan estupendo, que fuesse exemplo al mundo todo del merito de la misericordia. Porque la fuerça que hizo Loth a sus huespedes la noche antes para lleuarlos a su casa, *coegit illos oppido*, essa misma le hazē ellos para sacarle a el y a su gente della y de la ciudad, pagādo la diuina justicia vna fuerça con otra, y enseñando a todos que la violencia que hizieremos al pobre para que admita nuestra limosna, y hospicio, essa en mejor modo nos hara Dios en los peligros y riesgos para sacarnos de ellos. Pues si Angeles que son ministros, y gentiles hōbres de Dios tan ricamente pagan la posada, que hara aquel gran Rey del cielo rico en misericordias? Quien pues no le abre las puertas de su casa, y de su alma? quiē no le combida y offrece todas las pieças de su habitacion. Las puertas de los monumentos se bolcaron, y los muertos salierō de sus sepulchros quādo Christo expiro, y la causa fue, dize Ruperto, que como Christo no tenia posada para su cuerpo diffuncto, a porfia se la offreciā aquellos Sanctos, y reconociēdole por gran Rey se salian de sus casas offreciēdoselas deuotissimamēte; cosa que jamas sucedio en muerte de ningun hōbre por sancto y noble q̄ fuesse. Quando camina vn hombre de a pie, de ningū meson le llaman, mas quando passa vn rico en carroça con muchos siruiētes, de todas las posadas salen a offrecerselas: porque ansi como del pobre, no esperan prouecho, ansi del principe rico se prometen gran paga. Nunca se abrieron posadas de muertos para hombre, porque todo hōbre es pobre, como se abrē para Christo gran Rey del vniuerso, porque esperā del los muertos grādes mercedes, y la resurreccion de sus cuerpos q̄ dessean. Y sabemos que resuscitarō muchos cuerpos sanctos con el. Tābien muestra sus riquezas este diuino huesped en casa de Pedro, sanando

August.

Ruper.

sanando en vn punto la suegra enferma. Tocòla con la mano mostrando que era el mismo q̃ de palabra sacaua demonios, y las enfermedades con el tacto, o mandato, finalmente q̃ de todas maneras puede ayudar a los miseros: primero se allego a la cama, luego mando q̃ la dexasse la calentura, y mandado tomola la mano y leuantola, como hazen los que efficazmente mandan vna cosa, y quieren ser atentamente oydos, y obedecidos, y con esto no solo quedó libre de la calentura, sino sana, y confirmada; tanto que como otra Martha, *satagebat circa frequens ministerium.* Luc. 10. 40.

§. I.

Introiuit in domum Simonis: socrus autem, &c. La suegra de Pedro aunque pobre y enferma recibe a Christo con todos sus discipulos en su casa! Resplandecio esta virtud en muchas mugeres, como en Raab, q̃ hospedó las espias del pueblo de Dios; en la biuda Sareptana, q̃ seruia a Elias, y le sustẽtaua; en la casada Sunamite hospedera de Eliseo; en Martha, y Maria, cuya casa era casa de Christo, y otras muchas, entre las quales es muy digna de memoria nuestra enferma de oy, por auerse encargado de tantos huespedes estando tã indispuesta, y por el premio de su piedad. De todas

Iosu. 1.
3. Re. 17
3. Reg.
Ioan. 11.

las del viejo Testamento callarè, pero no de aquella rica y piissima Sunamite, hermosa de cuerpo, mas hermosa de anima, tan auẽtajada al vulgo de nuestras mugeres, quãto al oro sobrepuja al arena, y el Sol a las tinieblas. Noble de linage, mas noble por Fè, agradable al mũdo, mas grata a Dios. Oyd lo q̃ llena de charidad hizo con el gran Carmelita Eliseo. Passaua aquel raro Propheta que honrò tãto el monte Carmelo muchas vezes por su casa en la ciudad de Suna; y no desconocida a tãta cortesia y gracia, dixo a su marido: *Animaduerto quod vir Dei sanctus est iste qui transit per nos frequenter, faciamus ergo ei cenaculum paruum* Yo veo que este varon que passa a menudo por nuestra casa, es hombre de Dios, Sancto. O discreta hembra, bien grande, como te llama el Historiador, *mulier magna,* q̃ sabes estimar lo que es digno de estimacion? No ponderas q̃ es Profeta, porque sabes que el dõ de profecia tãbiẽ le han tenido pecadores; no aquel silicio y vestidura dura y heremitica, que por prenda de amor, quando bolaua su maestro el gran Elias en carro de fuego se la dexò en tierra, con que secó las aguas, y allano el vado del Iordan; porq̃ sabes que el habito no haze al monge. No cuentas lo q̃ se dezia del olio, q̃ apiadado de vna 4. Re. 4.

pobre biuda q̃ hizo mandr del alcuzilla, ni otros grãdes milagros: porque tãbiẽ algunos malos los han hecho? No, refereys q̃ el hazia y gouernaua Reyes, no que prophetizaua successos futuros, sino *animaduerto quia sanctus est*, que es hõbre sancto, exemplo de buenas costũbres, imagen de sancta religion. Porque esta es la mayor loa y prerogatiua de todas.

Dizen algunos Rabinos, que esta muger echò de ver q̃ Eliseo era sancto, en que quando comia, no se le llegauã moscas. Ved q̃ dislate. Conociolo por Sancto, en el recato y modestia que en el vio, en la deuociõ, en el recogimiento, en la exẽplaridad, en la tẽplãça, en la humildad, y en otras virtudes. *Faciamus ei cenaculum*. Marido mio hagamosle vna pequeña celda, pequeña digo, porque pues es sancto, el se cõtentara cõ poco. El mundano y pecador, no se cõtenta sino cõ mucho, no cabe en casa q̃ no sea grande, ni se halla sino con familia copiosa, y aparato superfluo, junta casa cõ casa, tierra cõ tierra, hasta abarcarlo todo, finalmente no cabe en el mundo, *Edificant sibi solitudines*. Pero la sanctidad es biẽ acomodada y contentadiza, en vn tugurio cabe, y en vn pesebre, en tomo aquella sanctidad essencial su valor. En el Hebreo està, Ex parietibus (quatuor) *paruum*, como si dixera, *faciamus ei cenaculum semotum ab aliis edificiis*. Hagamos le vn aposento de por si diuidido y separado de nuestra habitacion, dõde este retirado, porque es amigo de recogimiento, guarda de la deuociõ. Põgamosle alli vna camilla, vna mesa, vna silla, vn candelero con q̃ estudie y reze (todo es axuar de vn pobre frayle) para que quando vẽga a horrar nuestra casa cõ su presencia, si de lo demas lo hallare pobre, a lomenos la halle rica de amor. O admirable matrona! tãto mas digna quãto mas rara. Porq̃ no se le haga de mal a su marido el gasto del edificio, dize *cenaculũ paruum*, no porque ignore el valor del Propheta. Bien merecistte q̃ te fuesse Eliseo tan largo de sus gracias y tã cortes de sus bienes. Ella era esteril, el marido viejo y no les quedaua despues de su muerte reliquia en esta vida. Pero el sancto entrò en aquella casa como vn Dios terreno, y cõ sus palabras poderosas hizo fecundo el vientre esteril, como Dios auia hecho fecundo el de Sara, y Ana, y contra la naturaleza de plantas esteriles, las hizo fecundos arboles. Veys aqui la hospitalidad remunerada cõ vn milagroso hijo heredero, auido por oraciõ. Y no parã aqui las mercedes del huesped. Tuuo inuidia la muerte de tal hijo, y cortole

Iob. 3.

Hebr.

Gene.

1. Reg. 1

tole de la rayz de la vida en agraz. Pero Eliseo mas potente q̃ la muerte, reuocãdo cõ sus palabras y aliento en los tiernos miembros la vida del niño de la parte tenebrosa, llenò de nueuo regozijo la benemerita, generosa, deuota, prudente, magnifica y diligente madre.

Quien vio jamas tã rica gracia Çaragoçanos mios. Felices y mil vezes dichosos vosotros, si como la Sunamite al sancto Eliseo, y como la suegra de Simon oy, deuidamente hospedaredes y ministraredes a nuestro sanctissimo Christo, tan bueno de contentar, q̃ se digna de la pequeña y humilde casa de vnos pobres pescadores, como sancto, *cenaculũ paruũ*. O Sãcto de los Sãctos, q̃ nos saluas, nos sanctificas y justificas cõ la redundãcia de tu sanctidad? Que deues tu pues hazer hõbre, muger, sino como la Sunamite preparatle el cenaculo de la cõciẽcia, esparzir de yeruas, y flores, y balsamo aqueste retrete, adornar tu mẽte de verdaderas virtudes. Esta es la sala bella, la camara secreta, el palacio noble, el retrete donde ordena la charidad. Ponod en el la mesa de la sagrada Escriptura de quiẽ se dixo. *Parasti in conspectu meo mensam* como Didimo declara, donde como en rica mesa abũda el pan de la palabra de Dios, del alegria espiritual, la vianda de todas las ciencias. Adornad el lecho de vuestra anima, para que este limpio, seguro, secreto, quieto. Limpio por inocencia, seguro por gracia, secreto de agenos pensamiẽtos, quieto por obediencia, esparzid preciosos olores de mirrha, y Aloe. Poned por silla vuestro coraçon: *Anima iusti sedes est sapientiæ*. El cãdelero finalmẽte para alumbrar, no a el, sino a vosotros, vuestras tiniebłas, vuestros errores, vuestras ceguetas, vuestra escuridad y ygnorancia, sea la prudencia y discrecion. O candelero sancto? Bienauẽturados vosotros, si hospedaredes de este modo al Sãcto de los Sanctos. Entrara en vuestras animas cõ sus gracias, y de esteriles las hara fecundas, porq̃ de sus ouejas se dixo *Sterilis nõ est in eis*. Produzireys charidad, gozo, paz, paciẽcia, benignidad, bõdad lõganimidad, mãsedũbre, fe, modestia, cõtinẽcia, castidad. Y si la muerte inuidiosa, y el principe de la muerte cõ sugestiones y tẽtaciones mortificarẽ aquestos vuestros hijos, Christo mas poderoso que la muerte, hara reuiuir (si vosotros quereys) todas vuestras buenas obras muertas por el pecado, con la penitencia. Y si estuuieredes enfermos con grãdes fiebres de culpas, rogandoselo buenos, este Omnipotente medico os dara salud tan presta y confirmada,

Psal. Didim.

Prou. 7.

Caiet.

que podays alegremente ministrarle. Veamos ya en particular lo q̃ passa en casa de Pedro.

§. II.

Intro[i]uit in domum Simonis. Preguntaras aqui como tenia Pedro casa, si auia dexado todas las cosas. Matth. 19. Algunos interpretes de infieles suelẽ respõder, que los Apostoles no renunciaron el dominio de sus haziendas, sino la administraçion, con la qual no podian seguir a Christo, y que ansi boluian a curar de ellas, quando no lo impedia la predicacion del Euangelio. Querriá segũ piẽso estos buenos hombres, parecer Apostoles, pero porq̃ no quieren estos ser en la vida semejãtes a ellos, quieren hazer los Apostoles semejantes a si mismos. Digo pues que Pedro no tenia casa, pues no mintio quãdo dixo, *Reliquimus omnia, & sequuti sumus te.* Y no podemos interpretar que dexo el cuydado solamente, porque sin duda dize, que lo auia dexado todo, de aquella manera que Christo acabaua de dezir a aquel mancebo rico, *Si vis perfectus esse, uade, & vẽde uniuersa quæ habes, & veni sequere me, &c.* Porque aludiendo a estas palabras, dixo luego Pedro: *Ecce nos reliquimus omnia.* Llamase pues casa de Pedro, no porque lo era de presente, sino porque algun tiempo lo hauia sido, la qual (es cosa muy verisimil) dexó como a pobre a su muger, y suegra, si ya no era dellas, y se llamaua de Pedro porque moraua en ella. Mas porque San Marcos dize, que era casa de Simon y Andres, es creyble, que no era de alguno de los dos, sino de su padre, mas que se llamo suya, como la casa del padre se dize casa de sus hijos. No tenian los Apostoles casa, ni tierra, ni viña, para estar dispuestos para la perfeccion de vida, y predicacion del Euãgelio. No es Dios como Pharaon (dize Origenes) que comprando toda la tierra y possessiones de Egypto por trigo, los años de la hambre, solas las heredades y haziendas de los sacerdotes dexo libres, porque Dios quiere que los que professan vida Apostolica, y perfecta renuncien lo que posseen, y de tal manera lo enagenen que lo vendan; *Vendite quæ possidetis. Vade & vende omnia quæ habes.* Mas es venderlo, que darlo. Porque quien da vna viña, parece que le queda derecho para pedir despues vna cesta de vbas, pero quien la vendio por justo preçio, no puede pedir vn razimo. Son estas haziendas y casas grandes embaraços para caminar con Christo, y seguir la milicia espiritual. Mando Dios, que antes de entrar en batalla los capitanes mandassen echar este vando,

Matth. 19. 27.

Orige. in Genes.

Gen. 47. 22.

Luc. 12. 33.

vando, *Duces per singulas turbas*
Deu.20. *audiēte exercitu clamabant: Quis*
5. *est homo qui ædificauit domum &*
Nicol. *non dedicauit eam? vadat & re-*
uertatur in domum suam, ne forte
moriatur in bello, & alius dedi-
cet eam. Si ay aqui algun solda-
do que ha edificado casa y no
la ha estrenado, bueluase a mo-
rarla, porq̄ si muere en la guer-
ra no la more otro. *Quis plan-*
tauit vineam, & non fecit eam
esse communem, de qua vesci omni
bus liceat? Quiē ha plantado al-
guna viña, que no ha llegado al
quinto año? (Los tres primeros
se tenia el fructo por inmundo,
porque los Idolatras le sacrifi-
cauā a sus falsos dioses, el quar
to se daua todo a Dios, del quin
to podiā ya vsar el dueño de la
viña y los demas) vayase a su
casa porque no muera en la ba-
talla y otro goze sus trabajos.
Quis est homo qui despōdit vxo-
rem, & non accepit eam? Quien
esta desposado, y no a hecho vi
da con su muger? bueluase a su
tierra, porque no muera, y otro
viua con ella. Todas estas cosas
Philo. dize Philon mādo cō gran pro-
uidencia el legislador, porque
los soldados no estuuiessen vio
lentados en el campo, y fuessen
temidos en la guerra. Pareciendo-
dole q̄ el q̄ edifico la casa, y no
la moro, el que planto la viña y
no la desfructó, el q̄ se desposo
y no vio mas su esposa, auiā de
estar diuididos, cō el cuerpo en
el exercito, cō el coraçō en sus
tierras, el vno en la casa, el otro
en la viña, el otro cō su esposa,
y por consiguiente pelearia de
mala gana, y por esso les da licē
cia q̄ se bueluā, porq̄ no quiere
soldados embaraçados cō el a-
mor destas cosas, sino sueltos y
desembueltos. Ansi los animos
enredados cō el amor de los bie
nes terrenos, cargados de pos-
sessiones y heredades no puedē
estar aprestados para seguir a
Christo en tal empresa como la
de los Apostoles. Ansi pues ni
Pedro ni los demas teniā casas
ni otros bienes muebles ni ray-
zes.

Socrus autē Petri, &c. En esta
casa entro Christo como medi-
co, no tāto a recebir beneficio
quāto a hazer mercedes, como
los Angeles en la de Abrahā y
Loth, como Elias en la de la
biuda, y Eliseo en la de aquella
matrona. Visita fue esta de me-
dico, sanó la madre de su mu-
ger de Pedro, de quien tuuo a-
quella hija noble heredera del
nōbre de su padre Petronilla.
Felice casa, q̄ no cō la presen-
cia sola del Señor del mundo,
mas cō tā santo milagro fue es-
te dia honrada? Bien podemos
dezir, *Hodie huic domui salus à*
Deo facta est. Y ved el modo:
Quiso ser rogado de los asistē
tes. La enferma oprimida de
grādes calēturas, rogó a los di-
cipulos que intercediessen con

Christo por ella, como dize san Marcos, y por su medio alcanço salud. De dõde sacamos, que los Sãctos son, y puedẽ ser llamados medianeros entre Dios, y los hõbres, y no ay porq̃ temer de darles este nõbre, como les damos el de abogado, e intercessor, q̃ se atribuyẽ a Christo. Porq̃ S. Greg. Naziã. llama a los Martyres medianeros entre nosotros y Dios: y S. Cyril. dize, q̃ todos los Profetas y Apostoles fuerõ mediadores. Y el mismo Moysen, dize de si; *Ego sequester, & medius fui inter Deũ, & vos in tẽpore illo.* A las quales palabras aludiẽdo el Apostol dize, q̃ la vieja ley fue ordenada por Angeles *in manu mediatoris q. d.* en mano de Moyses. Y otra vez llama a Christo *mediatorẽ noui Testamenti*, a distincion de Moyses, que fue mediador del Viejo.

Rom. 8. 1. Iod. 2. Gre. Na. orat. ad Gregor. Nissen. Cyril li. 12. Thes. ca. 10. Deut. 5. Gal. 3. Hebr. 9. & 12. 1. Thi. 2.

Esto no contradize a aquella doctrina Apostolica; *Vnus est mediator Dei, & hominũ, homo Christus Iesus.* Lo primero porq̃ Christo es llamado vnico medianero, porq̃ lo es no solamẽte en razõ de officio, porq̃ reconcilia a Dios cõ el hõbre, sino tãbiẽ por razõ de naturaleza, porque es medio entre los dos, siẽdo hombre y Dios, cosa necessaria para reconciliar al hõbre con Dios. Y esta razon dan casi todos los padres Ambrosio, Chrysost. Theophyl. Theodo. Oecum. y otros, sobre este lugar de San Pablo, Epiphanio, Cyrillo, Hilario, Augustino, Fulgencio.

Ambr. Chryso. Theoph. Theod. Oecu. in Paulum Epiph. Ancora. Cyril. li. 12. Thes ca. 10. & l. 1 de Trin. Aug l 9 de ciui. cap. 17. Ful. li. de fide ad Petrum cap. 2.

Itẽ es vnico mediador Christo, porque solo el de tal manera es medianero, que no tiene necessidad de otro que interceda por el: pero los Sanctos, aunq̃ son abogados entre Dios y nosotros, porque cõ sus ruegos nos le hazen propicio, mas ellos tambien tuuieron necessidad de ser reconciliados por Christo: y aora qualquier cosa q̃ nos alcançan de Dios, la impetran por Christo. Pero Christo ni por si, ni por nosotros tuuo necessidad, ni la tiene, de mediador, mas como se dize Heb. 7. por si mismo llega a hazer este officio de abogado por nosotros; *Accedit per semetipsum ad Deum, semper viuens ad interpellandum pro nobis*, como vnico y vniuersal mediador, en cuyo nombre e inuocaciõ oramos siempre, como estaua prophetizado, *Adorabunt de ipso semper*, pues todas las oraciones de la Iglesia se rematan con estas palabras, *Per Christũ Dominum nostrum.* Y san Augustin declarando aquellas palabras del Psalmo, *Oratio eius fiat in peccatum*, dize: La oracion que no se haze por Christo, no solamente no puede quitar el pecado, pero ella se haze pecado. Sã Ambro. dize estas piissimas palabras:

Hebr. 7. Psal. August. in Psal. 108. Ambro. l. d Isaac ca. 8.

labras: *Ipse Christus est os nostrũ, per quod Patri loquimur: oculus noster per quem Patrẽ videmus: dextera nostra per quam nos Patri offerimus.* Christo es la boca con que hablamos al Padre, ojo por quiẽ le vemos, diestra nuestra por quiẽ nos le offrecemos. Cõcluye esto Theologicamẽte Bernardo. *Opus est* (dize) *mediatore ad mediatorẽ istum, nec alter nobis vtilior quam Maria.* En lo qual enseña q̃ Christo es intercessor inmediato, que por si mismo impetra lo que pide, los Sanctos mediatos, que no impetran sino por Christo. Y por esto se llama Christo puerta en S. Ioan, y dize, *Petite in nomine meo*, y otra vez: Ninguno viene al Padre sino por mi.

Ber. ser. d B. Vir. qui incipit signũ magnũ. *Ioan. 10.* *Ioan. 16* *Ioan. 14*

Interpone pues nuestra fiel enferma a los Apostoles como intercessores mediatos, enseñandonos con su exemplo inuocar los Sãctos, y con el successo de su salud el fructo de esta inuocacion. Esto se ha de entender ansi de los Sanctos viuos, como de los difunctos q̃ reynan con Christo, y Angeles bienauẽturados. De los viuos tenemos exẽplos en ambos Testamẽtos. En el Viejo, quãdo Abimelech tomo la muger a Abrahã le espanto Dios, y se la mãdo restituyr, y le aconsejo que se valiesse de las oraciones del Sãcto *Nũc redde vxorẽ viro suo, & orabit pro te, & viues.* Moyses alcanço con su oracion perdon a seyscientos mil hombres. Los hijos de Israel piden al Sancto Samuel: No cesses de orar por nosotros al Señor, para que nos saque a paz y a saluo de manos de Philisteos. En Iob ay especial mandato, exemplo y promessa, de donde podemos juzgar de todo genero de inuocacion de Sanctos. *Ite ad seruum meum Iob.* Veys ay el mandato? *Et ipse orabit pro vobis.* Esse es exemplo de lo que hazen los Sanctos, que es orar por nosotros. *Faciem eius suscipiam vt nõ imputetur vobis hæc stultitia*, yo honrare su presencia dize Dios, oyre su oracion, y no os hare cargo de vuestro yerro, ves ay la promessa. En el nueuo ay prueuas exẽplares de esta verdad. Por ruegos de Philippe y Andres los Griegos q̃ desseauã hablar a Christo tuuierõ entrada. Por los de la Virgẽ, Christo en las bodas conuirtio el agua en vino. La Chananea por intercessiõ de los Apostoles alcãço q̃ la oyesse Christo *Rogauerunt ipsum dicentes: dimitte eam quia clamat post nos.* S. Pablo pide a los Romanos, *Obsecro vos vt adiuuetis me in orationibus pro me ad Deũ.* Repitelo en otras partes. Luego sera licito inuocar a los Sanctos viuos, y por cõsiguiẽte los difuntos que reynan cõ el Señor. Porq̃ si no es licito inuocar los muertos

Gen. 20. *Exo. 32.* *1. Reg. 7* *Iob. 42.* *Ioan.* *Ioan. 2.* *Math. 15* *Rom 15* *Ephe. 6.* *1. Thes 5* *2. The 3.* *Collo. 4* *Hebr. 13.*

bienauenturados,o sera porque ellos no quierē hazer officio de intercessores:y esto no,pues tienen aora mayor charidad q̃ antes,y como S. Cypriano habla, estā de su inmortalidad seguros,yde nuestra salud solicitos: o porq̃ no puedē : y esto no ha lugar,porque si podian quando erā aqui peregrinos,quāto mas aora q̃ estā en la patria: o porq̃ no sabē ni oyē nuestras preces: y esto menos,porque de donde y como sabē los Angeles la cōuersion de los pecadores, de q̃ tanto se àlegran en los cielos, de alli sabē los Sanctos nuestras oraciones.O finalmēte porque se haze injuria a Dios o a Christo si inuocamos a otro q̃ a el:y esso tāpoco,porque de essa manera,no fuera licito inuocar los Sanctos viuos, cosa q̃ ninguno por impio q̃ fuesse dixo.Oyd a S. Hierony. en razon de esto contra Vigilancio.Dizes en vn librillo que en vida podemos orar los vnos por los otros,pero que despues de muertos no se oye la oracion que haze vno por otro,especialmente viendo como vemos que pidiendo los martyres vengança de su sangre no la alcāçarō. Si los Apostoles ymartyres viuiēdo en este cuerpo puedē rogar por los demas,aun quando deuē estar solicitos de si,quāto mas despues de susvictorias,coronas,y triūphos. Esteuan imitador de su Señor , y primer Martyr en Christo , pide perdon para sus perseguidores,y despues q̃ està con el Señor vale menos? Pablo Apostol dize,que Dios le concedio dozientas y setēta y seys vidas q̃ yuan en la naue,y despues que començare a estar con Christo,cerrara su boca ? y no osara chistar por todos aquellos q̃ en todo el orbe creyeron por su Euangelio?y sera mejor Vigilancio perro viuo,que Pablo leon muerto?Bien alegaràs este lugar del Ecclesiastes,si yo confessara que Pablo murio en espiritu.

S. Cypr. ser. de mortalitate.

Luc. 15.

Hieroni. adu. Vigil.

Apoc. 6

Ecclesia.

Esta inuocaciō nos enseñarō los antiquissimos Padres y doctores.Oye a S.Ireneo en el libro quinto.Como aquella Eua fue engañada para huyr de Dios,ansi Maria fue biē persuadida de obedecerle,para q̃ Maria Virgē fuesse abogada de la Virgē Eua.Que cosa mas clara? S.Athan.en el sermō de la sanctissima Madre de Dios. Inclina(dize)tus orejas Maria a nuestros ruegos,y no te oluides de tu pueblo. Y poco despues:A ti clamo acuerdate de nosotros. Y mas abaxo:Intercede por nosotros ama, y señora , y reyna, y Madre de Dios. Eusebio Cesar. en la preparacion Euangelica. Esto (escriue) hazemos nosotros todos los dias q̃ vamos a los monumentos de aquellos q̃ fuerō soldados de la verdadera

Iren. l.5 aduer.hære.c.19.

Ath.ser. de anuntia.circa fin.

Euseb.de præpa. Euange. l.13.c.7.

ra piedad, y les hazemos votos y oraciones como a varones Sãtos, con cuya intercessio professamos que no somos ayudados poco delante de el Señor. S. Basilio sobre aquellas palabras de el Psalmo. *Oculi Domini super iustos & aures eius in preces eorum*, dize de los Angeles: Aquellas santas y espirituales virtudes algunas se llamã ojos, porque tienen cargo de visitarnos, otras orejas, porque recibẽ nuestras oraciones. Y en la oracion de los quarenta Martyres nos aconseja: Los que padecen alguna angustia, acojanse a estos, y los que se ven alegres acudan a ellos mismos, aquellos para q̃ se vean libres de sus males, aquestos para que duren en sus bienes. Finalmente por concluyr este punto San Ephrem hablando cõ los Martyres dize: O beatissimos Martyres, que por el Señor y Saluador y por su amor sufristes no solo espontanea sino diligentemente crudos tormentos, por lo qual estays mas familiarmẽte cabe el, todos os suplicamos que interuẽgays por nosotros miseros pecadores negligentes ante el Señor, para que nos sobreuẽga la gracia de Christo. Ves aqui como los Santos han de ser rogados y llamados en nnestro socorro y salud. Aora veras como acuden ellos a nuestros ruegos.

Basi. in Psal. 33. Idẽ. Ora. in 40. Martyres.

S. Ephrẽ in sermonibus de laude sanctor. martyrum.

Et rogauerunt pro illa. No embalde interpone la enferma a los Apostoles, porq̃ ellos luego sin dilaciõ correspondiẽdo a la Fe y esperança de esta muger, y haziendo oficio rogarõ al Señor la sanasse, como Moysen por su hermana, *Deus meus sana eã.* El Señor honrador de sus Santos, luego se fue para la cama, y mirandola y tocãdola la mano, la sano. Quien pues oyẽdo esto no procura tener algun Santo grãgeado para el dia de la necessidad, especialmente para el de la muerte? quien no reza cada dia la letania, y va llamãdo por sus nõbres aquellos gloriosos q̃ tienen las mãsiones y aposentos de el cielo, como suele el mendigo andar de puerta en puerta de la mañana a la noche todo el pueblo, dõde si no le dan vnos, siempre le remedian otros? Ruegan cierto por nosotros los Santos, no ay duda, y ansi los vnos fueron siẽpre encomẽdandose a los otros, q̃ les lleuarõ la delantera en esta jornada de la muerte S. Basi. en la oraciõ de los quarẽta Martyres les dize: O esquadrõ inexpunable? o comunes custodios de todo el genero humano? o bonissimos cõpañeros en nuestros cuydados? Gregorio Naziãz. en la oracion de S. Cypriano. Tu (dize) miranos de lo alto, y de ay endereça nuestra lẽgua y nuestra vida, apacienta este Santo ganado, o rigele juntamente conmigo San Hylario

Num.

Bas. ora. in 40. Martyres.

Gre. Na. Ora. in Cypria.

Hyl. ser. 24. en vn sermon; A los que quierẽ estar en pie, nunca falta la custodia de los Santos, ni las municiones de los Angeles Sã Am- Amb. l. 8 in Lucã. brosio San Lucas. Ansi como los Angeles nos guardan, ansi Leo. ser. de anniuersa. tambien los que merecieren vida de Angeles San Leon hablãdo de San Pedro. Pedro (dize) Maxi. ser. de Martyr. Tauricis aora mas plenaria y poderosamente haze su officio, y cumple con todas las partes y cuydados cõ aquel Señor por quiẽ Cyp. l. 1. Epist. 1. fue glorificado Sã Maximo tratando de vnos martyres. Con estos (dize) tenemos familiaridad, porque siempre estan con nosotros, moran con nosotros, viuiendo en cuerpo nos guardan, y saliẽdo de el nos recibẽ. Cypriano en vna Epistola dize: Si alguno de nosotros muriere primero en el Señor perseuere en su acatamiento nuestra amistad, y no cesse la oraciõ por nuestros hermanos y hermanas a la misericordia de el padre. Tbe. l. 8. ad Grecos. Theodoreto escriuiendo a los Griegos dize: Los que emprenden alguna jornada larga piden a los Martyres sean compañeros, o por mejor dezir guia y defensa de su viage. Y los que bueluen en paz, les dan las gracias confessando el beneficio recebido.

Y si quieres vn illustre exemplo de el patriocinio y fauor q̃ nos hazen los Santos, mira como quando Dios remunero en esta vida la virtud y perseuerancia de el santo Ioseph, y le dio la gracia de el Rey Pharaon, le caso noblemente. Deste matrimonio tuuo luego dos hijos, al Gen. 41. 50. primogenito llamo Manasses, oluido, *dicens: obliuisci me fecit Deus omnium laborum meorum, & domus patris mei,* Porque cõ la felicidad presente, hauia oluidado no solamente los trabajos de Egypto, pero aun los regalos de la casa de su padre. Al segundo llamo Ephraim que quiere dezir acrecentamiento, multiplicacion, o fructificacion, *dicens: crescere me fecit Deus in terra paupertatis meæ.* Dios me ha hecho medrar y crecer en esta tierra de mi destierro. No huuiera fructificado tanto, sino me huuiera Dios trasplantado, como dixo aquel Griego, *perieramus nisi perijssemus.* Despues de muchos dias Iacob su padre, le pidio estos dos hijos, y los adopto por suyos, y quiso tuuiessen tierras, y possessiones con los suyos en la tierra de promission. *Sicut Ruben, & Simeon reputabuntur mihi,* tan mios seran estos dos como los primeros que yo tuue, los demas que te nacieren serã tuyos. Qual fuesse la causa porque Iacob tan cercado de hijos le quite a Ioseph los suyos, dizelo subtilmẽte Rup. Fue dize, como si Iacob le dixera: Vos Ioseph, hi- Rupe. in Commẽ. jo mio, llamastes a vuestro hijo mayor

mayor oluido, al menor acrecẽ tamiento: estos han de ser mios porq̃ por mis oraciones y lagrimas, os hizo Dios a vos tan señaladas mercedes q̃ oluidassedes trabajos passados, y la casa en q̃ nacistes, y creciessedes tanto en la tierra de vuestro destierro, dõde fuystes vendido como esclauo, quanto haueys crecido. Por q̃ quãdo vos andauades en aquestos peligros os guardauan las oraciones de vuestro padre. No suelẽ los hijos atesorar para sus padres, sino los padres para los hijos, y ansi atesore yo para vos essos bienes a fuerça de oraciones. Esse oluidaros de lo passado, y crecer tanto en lo presente mio es, y ansi seran mios los hijos. Veys pues oyentes, como los Santos como padres amantissimos nos alcãçan muchas misericordias *in terra paupertatis nostræ*, nos libran de peligros, nos hazen oluidar de trabajos, y fructificar en bienes de cielo y tierra. O en quantos barrancos huuieras caydo hermano, si algun buẽ santo, o Angel, no huuiera rogado por ti? Hagate pues esto muy su deuoto, acude a ellos con instancia, pideles remedio de tus males.

Y aunque es verdad lo que los Theologos enseñan que no hemos de pedir a los santos, sino que oren por nosotros, no lo dizen por las palabras, sino por el sentido, porq̃ quanto a las palabras, puedes bien dezir: Pedro Sãto *miserere mei*, salua me, abre me la puerta de el cielo; item dame salud en el cuerpo, dame en el anima paciẽcia, fortaleza, &c. con tal que entendamos, salua me, y apiadate de mi, rogando por mi, dame esto, o aquello por tus preces y meritos, como hablan Greg. Naz. en la oraciõ de San Cypriano, y san Basilio, y otros muchos de los viejos: y tã biẽ la vniuersal Iglesia, quando dize en el Hymno de la Vırgẽ. *Gre. Naz. ora. in Cypr. & in Basil.*

Maria mater gratiæ,
Mater misericordiæ,
Tu nos ab hoste protege,
Et hora mortis suscipe.

Y en el Hymno de los Apostoles.

Quorum præcepto subditur,
Salus, & languor omnis,
Sanate ægros moribus,
Nos reddentes virtutibus.

Y como el Apostol dize de si: *Vt saluos facerem aliquos ex illis.* Y otra vez: *Vt omnes facerẽ saluos*, no como Dios, sino ayudandolos con sermones y oraciones. *Rom. 11.*

§. III.

Cum autem Sol occidicet, &c. Visto el gran milagro que la fiebre obedecio a Christo, como si tuuiera entendimiento, y se fue en vn momento, dexãdo la enferma cõ sus primeras fuerças, tan alentada q̃ pudo luego como la Suna-

Sunamite siruio a Eliseo, seruir a Christo, y a todos los suyos, salio el grito popular y la fama gloriosa de tan estupenda hazaña por toda la ciudad. Y al tramontar de el Sol toda la gente vino a aquella pequeña casa dõde estaua sin querer ni osar dexarlo para otro dia, trayendo cada vno delante de si sus enfermos, ciegos, coxos, sordos, mudos, secos, endemoniados, y el clementissimo Medico cõ el toque de su omnipotente y saludable mano los sanaua todos. O benignissimo, y oficiosissimo Señor? cuya santidad, cuya vida, cuya conuersacion cuyos milagros cuentan los cielos, las estrellas, los mares, las piedras, los elementos, los muertos, porque todos tienen conocida tu infinita virtud. Tocaualos con la mano aunque pudiera sanarlos cõ sola palabra, porque como vino a saluar el mundo (dize S. Thomas) no solo por virtud diuina, sino por el mysterio de su encarnacion, en la cura de los dolientes vsaua frequentemẽte no solo de poder diuino, curando con imperio, sino tambien poniendo algo de su humanidad, como la mano.

S. Tho. 3 p q. 44. ar. 3.

Exibant autem dæmonia. Manifestò aqui el Señor su misericordia con los mas miserables; q̃ eran los endemoniados, y su poder con los demonios: porque saliendo de los cuerpos mal de su grado, clamauan por los ayres, y dezian: *Quia tu es filius Dei.* Pero cerrauales la boca, *Increpans nõ sinebat ea loqui* yda la razõ el Euangelista, *quia sciebãt ipsum esse Christũ.* Obscuro lugar, porq̃ parece cõfiessa S. Lucas, que los demonios sabian que Christo era hijo de Dios, cosa que nunca ellos supieron por ciencia en vida, de el Señor, y de que San Pablo dize, *Si cognouissent nunquam Dominum gloriæ crucifixissent.* Pero entendido el Euangelista, cessa la dificultad. No quiere dezir q̃ los dexaua hablar, porque sabian que era hijo de Dios, sino lo q̃ en Latin se diria ansi: *Non sinebat ea loqui, hoc scilicet quod sciebant ipsum esse Christum.* No los dexaua dezir lo que dezian, y que dezian? que sabian era Christo, porque aunque lo dezian no lo sabian, ni era ciencia, sino noticia de cõjecturas, y ansi mentian en dezirlo como que lo sabian no sabiendolo, ni pudiendo saberlo. Pero diras a esto. Es verdad q̃ no lo sabiã, pero al fin lo q̃ dezian era verdad, y ansi parece no era inconueniente dexarsela dezir, pues como Ireneo dize, *oportebat veritatẽ ab omnibus accipere testimoniũ,* de Angeles buenos como de amigos, de malos como de enemigos. Pero con todo esso les tapaua la boca a estos, y a otro que hablo antes de el milagro, de

Corin.

Iræ. adu. Valent.

de la enferma, como refiere Sã Marcos: *Erat homo in spiritu immundo*, y clamó, *Quid nobis & tibi Iesu Nazarene, venisti perdere nos, scio qui sis, Sanctus Dei. Et comminatus est Iesus dicens: obmutesce & exi de homine.* Confiessa el espiritu inmundo que Iesus Nazareno es aquel de quien el Angel hauia dicho. *Ideoq; & quod nascetur ex te sanctum vocabitur filius Dei.* Aquel determinado de Dios, el mejor de todos los hõbres, potentissimo, eficacissimo, aquel vnico amado sobre todos los hijos de los hõbres, apartado de toda cõparacion de los otros, ansi por la naturaleza como por su virtud y potencia, q̃ por consejo y juyzio eterno te eligio para destruyrnos y establecer su Reyno. Finalmente la misma exposiciõ admite este sobre nombre *Sanctus Dei*, q̃ *Christus Dei*. Y con ser esto ansi *comminatus est ei Iesus*. No quiere ser aprobado por testimonio de demonios, sino d̃ su padre Dios, y por su propria virtud y poder, que era tan grande, que a pesar de el demonio cõ imperio de palabra le expelia. Y este era mas cierto testimonio y argumento de que Iesus era el Sãto de Dios, que la afirmacion de el demonio. El diablo puede mentir, y muchas vezes miẽte, ó por mejor dezir nunca haze sino mẽtir y engañar. Y aunque a vezes vexados y atormẽtados por auctoridad de la doctrina de Iesus confessauan verdad; pero no desseauan que les creyessen: o por lo menos pretendian escurecer la auctoridad de Christo con su testimonio, mas que illustrarla, porque el testimonio y abono de los malos trae poco decoro a los buenos. Pero era cierto y claro testimonio de q̃ era Santo de Dios, compeler al demonio dexar al hombre que tenia opprimido: lo qual manifiestamente se probo en la admiracion de tantos q̃ dezian. *Quidnam est hoc? quã nã doctrina hæc noua? quia in potestate etiam spiritibus immundis imperat?* Y fue cosa euidente que salia forçado en que salia *discerpens eum* apporreando y apedaçando al doliente, no porque le mutilasse los miembros, sino porque le atormento excesiuamẽte: y finalmẽte vencido, como lo mostro tãbien aquel aullido y clamor, señal de su trabajo, tormento y impotencia propria, que no podia resistir al imperio de Iesus. Y declarolo san Lucas en que dize, *Nihil illi nocuit*, que cõ todo esso no le pudo hazer mal. La verdadera causa, por que maltrataua aquel hombre al salir del, dala Chrysostomo: Por que veya el demonio que hauia de arrancar de alli, quiso con dolor y rabia aquel poco tiempo que le era permitido dañar al hombre. Lo mismo suele hazer

Marginalia: Mar. 1. 23. — Luc. 1. — Chr. ho. 5.

Gre. ho. 12. in Ezec. zer aora dize san Gregorio, con el que primero era suyo, y quiere ser de Dios, porque por el mismo caso, que comiença a salir de su captiuerio, le tienta cō mas veras, que quando le tenia rendido. Boluiendo pues al punto, y rematando el sermō, no dexaua a los demonios que pronūciassen aquellos testimonios, aunque en si verdaderos, por nuestro exemplo dize san Athanasio porq no curemos dellos Athan. aunque digan verdad, pues quiē tiene Escriptura sagrada no ha de querer ser enseñado del demonio. No le ha de quedar auctoridad ninguna, ni lugar de hablar entre Christianos. Ni es razon, dize san Chrysostomo q̄ demonios se adjudiquen la gloria del oficio Apostolico, ni q̄ lenguas tan abominables publiquen el mysterio de Christo. Alguna vez dizen verdad, pero no por esso los hemos de escuchar, pues como agudamente dixo S. Augustin, no porque el asna de Balaan habló, hemos de esperar consejos de asnos, y tan ageno es de Satanas padre de la mentira dezir verdad, como de la boca del asno hablar. Dios ay en Israel, y ministros tiene en su Iglesia, que nos enseñan a saluar mediantemente su gracia. Chry. in Commē. Au. cōt. Faustū.



VIERNES DESPVES DEL DOMINGO TERCERO de la Quaresma.

Venit Iesus in ciuitatem Samariæ. Ioan. 4.

PROEMIO.

AQVELLA agua viua en cuya comparacion son aguas muertas todas las mundanas: aquella agua qual no pudieron hallar en las venas de la tierra Abraham, Isaac, ni Iacob, que dio esta fuente de Sychen a los Patriarchas: aquella agua del cielo venida, que boluiendo al principio de donde mana, leuanta con su impetu a

tu a quiẽ la beue a vida eterna, *saliens in vitam æternam*, es la q̃ oy da Christo a los Samaritanos, y la que offrece a todos los que como ellos fueren fieles. Con aguas tan dulces y poderosas pagays Señor las amarguissimas que os da a beuer el mundo, como os dixo vuestro padre David: *De torrente in via bibit, propterea exaltabit caput*. Porque declarando esto Chrysost. dize, que vos Señor mio dulcissimo, no beuistes aguas exquisitas, regaladas, de fuentes peregrinas, distiladas, como los Nerones, pues beuiẽdo vn agua turbia Neron, dixo: *Hæc sunt decocta Neronis*: ni como antojadizo pediades agua costosa de la cisterna, como David, sino de arroyos comunes, que passan por los caminos, los quales por estar al passo son mas turbios de lodo e inmundicia. Pero de otro torrente tratava David, de otro beuiste, que fue el impetu furioso de tus enemigos. Muchas cruzes y trabajos beuio, y participo mi Christo; *Torrentem pertransiuit anima eius*. Y digo Señor que beuiste, porque voluntariamente moriste, como es voluntario el beuer. Y digo *in via*, porque padeciste no en quanto comprehensor, sino como viador. Oy desseas el agua de vn pozo, y no te la dan. O fuente sedienta? y tu das a tantos el agua de vida. A ti clamamos oy todos sedientos, por merito e intercession de la Virgen.

Pas. 109. v. vlt.
Chry. in Psalm.
Suetõ. in Ner.
Psa. 123.

Aue Maria.

FVE tan largo el gran Dios de Israel en los fauores y regalos que le hizo en aquellos desiertos arenales de Arabia, que no ay cosa a que justamente compararlos sino a la ingratitud e impiedad con que ellos respondieron a tan magnifico bienhechor. De lo vno, y de lo otro trata San Pablo, y contando vn beneficio por muchos dize: *Omnes eandem escam spiritualem manducauerunt, & omnes eundem potum spiritualem biberunt, bibebant autem de spirituali consequente eos petra, petra autem erat Christus*. Todos quantos yuan, aunque innumerables, comian de vn pan espiritual, beuian de vna agua de espiritu de vna piedra que los seguia, o acompañaua, como dize el Griego, y la piedra era Christo. El pan suauissimo Mana, no nectar, ni Ambrosia, pan del cielo D E G A N S C H A M A I M, *triticum cælorum*, trigo del cielo, porque como trigo le molian, amasauan, cozian en el horno, y hazian

1. Co. 10. 4.

Exo. 16. ver. 15. 19. Num. 11. ver. 11. Sap. 16. 20. hazian del todo lo que se haze de la harina, como testifica la historia diuina, y las tradiciones Hebreas. Pan de Angeles, como le nombra Dauid, porque era tal, que si los Angeles comieran pan, no comieran otro, sino este. Hyperbole Poetica, como dezimos de vn precioso bocado, que es comida de Rey, no porque coma aquello el Rey, sino porque es digno de su mesa. Este era el pan, el agua aquella que manó copiosamente de la piedra. Ambas cosas quien duda que eran materiales y corporales, y con todo esso dize que eran espirituales. Y dixo bien, como notã Griegos y Latinos, porque la causa no era natural, sino espiritual, que era milagro, y el pan y agua milagrosas. Dõ-

Theopy. de nota subtilmente Theophylacto, que aunque hauia dicho q̃ ansi el pan como el agua eran cosas espirituales, de sola el agua repitio, *Bibebant de spirituali consequente eos petra*. La razõ desto es, porque como veyã todos los dias caer el pan del cielo, sabian bien que era milagroso; pero como acerca del agua no vieron mas de aquel milagro de herir la piedra, y despues manaua siempre como natural fuẽte, al modo de las otras; pudieran pensar mal lo que indoctamente pensó vn Escriptor moderno, que el agua estaua primero en la piedra, y que Moysen hiriendola con la vara, saco agua, como saca sangre el cirujano del braço hiriẽdo la vena. No estaua en la peña el agua, dize, sino en otra piedra espiritual que los seguia, que es Christo, que siempre sustentaua esse milagro.

Quien sabia, oyentes, recontar los milagrosos beneficios q̃ Dios hizo a estos peregrinos, el abrirles el mar a ellos, y cerrarle a Pharaon y su exercito, el guiarles con coluna de fuego, y de nube, &c. Bien ha hecho Dios algunos de estos milagros, en fauor de personas insignes en diuersas edades, pero tantos y tales como estos, nunca jamas los hizo. El mar de Pamphilia se abrio a Alexandro Magno para que passasse su exercito, quando por orden de Dios yua a destruyr el Imperio de los Persas. Escriuelo Iosepho; refierenlo muchos Auctores. A Trasibulo Capitã Griego, que reduzia los desterrados de Phila, como Moysen los Hebreos de Egypto, y pretendia esconderse caminando por yermos en noche de Inuierno fuera de camino, el cielo escuro y caliginoso, sin socorro de Luna, ni Estrellas, le aparecio en el ayre vn fuego que le alumbro toda la noche, adonde aora esta vn sacelo, que por esto llaman *Luciferæ*. Quien lo escriue? San Clemẽte Alexãdrino, y añade; Iosep. l. 2 ant. c. vl. Genebr. Chro. l. 2 pag. 263 Clem. l. 1 Strom.

Vel

Vel ex hoc ergo cuidāt nostra Græcis credibilia, nempe quod facere potest Deus Omnipotens ut columna ignis Hebræos noctu præcedat. Para que crean (dize) los Griegos que dan fe a esta historia, q̃ pudo Dios hazer que la columna de fuego guiasse a los Hebreos por el desierto: Pero discurrid por aquellos fauores que hizo a estos ingratos, con Saluiano, y otros Sanctos. Entrā por el yermo vencedores sin guerra, caminan sin camino; passan el mar, abrense en el doze calles para q̃ passen las doze Tribus, cada vna por su senda debaxo de su vādera; dizen los Hebreos en sus tradiciones; y refiere Aben Ezra, Exod. 14. y Origenes sobre aquellas palabras, *Qui diuisit mare Rubrum in diuisiones*, y Theodoreto, y Epiphanio. Y aun dizen los Hebreos que no fueron las calles derechas, ni passaron el estrecho sino que hizieron vn medio circulo, y se boluieron a salir ala ribera de Egypto, como si no entraran en el mar con otro fin que anegar a Pharaō que los seguia. Pero los Nuestros, a quien yo me arrimo, tienen, que le passarō de parte a parte. Hallan aqui varones doctos otra marauilla, que siendo aquel seno Arabico camino de seys dias, como se saca de la descripcion de Ptolomeo y otros, le passaron milagrosamente en vno. Que dire de la milagrosa columna mouedíza? *mobilem columnam*, o *ancillam colūnam* como la llama Clemente Alexandrino, que como paje de hacha yua delante del pueblo, de dia era de nube, como tira Sol, de noche de fuego, como farol, mudando acomodadamente diuersos colores, segun la diuersidad delos tiempos, luzida de noche, nublada de dia. Y porque la noche es escura y fria, con la luz consolaua las tinieblas, y con el calor dize Greg. Nisseno quitaua el frio, y de dia no solo defendia del Sol, pero guiaua tambien los caminantes sin camino, donde los vientos ciegan con la arena que mueuen las sendas, como suelen cubrir los caminos de las sierras con nieue. Y ansi se cuenta por singular beneficio esto en vn Psalmo: *Qui traduxit populū suum per desertum*, q̃ guio su pueblo por Arabia desierta. Gran beneficio hazerlos caminar, como dize el Hebreo VENIHIC *ambulare fecit*, por dōde no ay camino. Y esto es tan cierto, q̃ aun oy dia aunq̃ el camino está mas trillado, vsan los caminantes de quadrātes y mapas, como los marineros vsan cartas de marear en el mar Oceano, y lleuan bastimento para vn mes. Psal. 106. 4. *Errauerunt in solitudine, in inaquoso viam ciuitatis habitaculi nō inuenerunt.* Misericordia grande con los peregrino, desterrados, errados, en desiertos! Explica esto Rabbi Ataia del estado del pueblo,

Salui. l. 1 de Prou. Abē. Ez. Exo. 14. Orig. Teod. in Ps. 135. Epi. her. 64. Cle. Strō. Gre. Nis. Ps. 135. 15 Ps. 106. 4 R. Ataia

pueblo, q̃ yua por los desierto Sarrazenicos, en tierra de Chanaã, *in inaquoso*, no en qualquier soledad, sino arenosa, seca, destituyda de aguas, donde ningun pueblo hauia. Tuuieron columna por guia y viatico de el cielo por espacio de quarenta años, siruiẽdoles las estrellas la vianda, y rociando los polos, dulce manjar no solo para su mantenimiento sino tambien para sus delicias. Piden carne; embiales vandadas de aues *alitum greges*. En el camino, no padecen las enfermedades de los otros hombres, no les crecen las vñas, no se les caẽ los dientes, ni crece el cabello, *capilli semper æquales*, ni se gasta su calçado, ni se enuejeze el vestido *redundante hominum honore vsque ad induuiarum vilium dignitatem*: y lo que excede a todo esto, baxa Dios a darles ley con grande aparato de truenos, relampagos y terrible sonido de trompetas celestiales, con fragor tremendo de todo el ayre, fuegos, escuridades, nieblas llenas de Dios. Tras esto habla con Moysen, da ley de su mano, escriuela con su dedo, *saxeum volumen, rupices paginas*, el libro de peña, las planas de guijarro, la pluma no es apice de hierro, sino el dedo diuino, aprende el pueblo, y enseñale Dios, y concurriendo Angeles, y hombres se haze vna comun escuela de tierra y cielo. O selua de marauillas! todas son estupẽdas: pero aquella piedra mouediza o compañera, como la llama Tertuliano, libro de Baptismo *comite petra*, es la mayor, pues San Pablo hizo figura de Christo de que Dauid dixo: *Interrupit petram in eremo, &c.* Piedras en plural dize el Hebreo TSVRIM: mas las tradiciones Hebraicas dizen, fue sola vna, pero dos vezes herida en diuersas regiones y tiempos, dize R. Moy. Nahamides: y añade que fue comun sentencia de sus mayores, que la piedra de Horeb, no solo vertio aguas como rio todos los quarenta años que estuuierõ en el desierto, pero que la misma piedra los acompaño por donde quiera que yuan, conforme a lo del Apostol *consequete eos petra*, porque ansi la peña como la coluna nunca dexo su compañia. Mas falto esta agua despues de treynta y dos años por la muerte de Maria hermana de Moysen, hasta q̃ segunda vez fue herida por el alboroto y murmuracion de el pueblo, como dixo R. Isaac: *Hæc petra Horeb est illa Cad, nempe puteus Mariæ, qui illos est comitatus quadraginta annis quoniã tot annos cum illis fuit Mariæ merito.* O Christo piedra preciosissima *consequente*! porque hauias de venir al mundo, o porque fuiste cõpañero inseparable de tu pueblo por cuyo beneficio la peña brotaua rios corrientes, bien piedra que herida dio agua, porque de tu

Tertul.
Ps. 77. 18
R. Moys.
Exod. 17
Num. 20. 16.
Sed. Olã. cap. 9.
R. Isaac.
Exod. 17

de tu costado herido broto agua sancta, para lauatorio de los pecadores de el mūdo. O raro Christo, quā amigo eres de agua! pues como tu sieruo Hieron. dize, tus famosos milagros començaron y acabaron en agua, començarō quando en las bodas conuertiste el agua en vino, acabaron quando de tu costado salio fuente de agua distincta de la sangre, de manera que pudo ver cada cosa por si tu Euangelista, *Qui vidit testimoniū perhibuit*. Dulcissimo Señor mio, que para regalar a tus sieruos caminantes, mouiste las piedras, alborotastelas criaturas, para remedio de su sed naciero̅ fuentes de repente, *fontes repentè natos*, y para tu camino reseruaste todos los trabajos, calor, sudor, fatiga, sed, hambre, el arena quema, el Sol arde, el camino largo, el tiempo verano, pues esta hora es casi al punto de medio dia, *hora erat quasi sexta*, quando el Sol quema la tierra, *in meridiano exurit terra*, la hābre es cierta pues caminas sin viatico, *discipuli abierant in ciuitatem vt cibos emerent*, la sed tu mismo la confiessas quando pides por misericordia vn jarro de agua, el cāsancio es grande como lo echara de ver quien te mirare sentado *sic supra fontem*, sentado ansi? que es ansi? lo que hauia dicho *fatigatus* como cansado. O pan hambriento! o fuente sedienta! o camino cansado! O duro brocal q̄ alcançaste a ser reclinatorio del Rey de los Angeles, imagen de la dureza de el vltimo reclinatorio de la Cruz! dura Samaritana, q̄ te niega el agua! duros soldados que en tu sed te acuden con vinagre! *Omnis creatura ingemiscit*. Todas las criaturas gimē y lloran viendo tu trabajo, y se compadecen de ti Señor, sino es el hombre por quien padeces.

Hierony.

Ioan. vlt.

Rom. 8.

CONSIDERAD aq̄sta fuēte eterna, piedra q̄ mana rios jūto a la bella fontana de Iacob, y habladle vna palabra. *Loquimini ad petram et illa dabit vobis aquas*. O piedra preciosissima q̄ caminas para comunicar tus aguas viuas! Hombre que desseays lauar vuestras culpas *loquimini ad petram. &c.* dezid alguna razon a aquesta piedra, orad, pedid, y descubrid vuestrā sed, vuestro desseo. Deuotos que desseays fuentes de lagrimas para llorar delante de Dios *loquimini ad petrā*. Auaros q̄ teniendo el agua a la boca como Tātalo padeceys rabiosa sed porq̄ os falta el agua verdadera d̄las verdaderas riquezas *loquimini ad petrā*. Pecadores q̄ desseays la gracia de Dios, baño y medicina de vuestras enfermedades *loquimini ad petrā*. Mancebos q̄ buscays el torrēte de los deleytes con q̄ hartar esse apetito, pedid desta agua q̄ sola satisfaze *loquimini ad petrā*. Perfectos q̄ desseays la pura fuēte, y la glo-

Num. 20.

 ria.

ria beata, y dezis con Dauid; *Sitiuit anima mea ad Deum, &c. Loquimini ad petram.* O piedra mas que sancta, y mas que bendita, acomodada a todas nuestras necessidades! *bibebant omnes*, todos beuen desta piedra en que puso el padre refrigerio comũ de nuestra sed. Nosotros la hauiamos de seguir, y ella nos sigue a nosotros, y vierte por mil canales y conductos su liquor para el anima, para el cuerpo, para las potẽcias, y sentidos: haze la vista pudica, el oydo honesto, el olfacto templado, el gusto sobrio, frena la irascible, templa la concupiscible, illumina el entendimiento, inflama el affecto. O aguas sãctas! o aguas claras! o aguas viuas *loquimini, loqiumini ad petram*, caminantes.

§. I.

August. *Iesus fatigatus. Hic incipiunt mysteria*, dize Augustino. Iesus cansado, molido, sudado, el que da vigor y esfuerço a los Angeles y hombres fatigado; finalmẽte Dios cansado. *En ipsa vita, & potencia fatigata est in hoc sæculo*, dize Basilio. Sentose sobre la piedra desnuda, donde no podia reclinar su cabeça, ni estender los miembros cansados; o dura silla! O soberuios, o delicados, que efeminados con la blanda lasciuia, y deliciosa vida, os parece estraña cosa, cansaros vn hora, padecer vn trabajo, si os falta la comida lauta, el vestido esplendido, veys aqui a vuestro Principe, a vuestro Emperador, cãsado de andar a pie, asoleado, sin refrigerio. Los Apostoles le dexã solo, y el de necessidad se sienta en vna piedra por reposar. Fatigale la sed, la hambre, y es medio dia. O vida fatigada la de nuestro Christo! y tu con todo esso piensas seguirle con delicias, regalos, y vida delicada. O loco, menester has cansarte, padecer, fatigarte, macerarte con el ayuno, con la disciplina, cõ la peregrinaciõ, con la incomodidad, cõ la cruz, con la pobreza, con la mortificacion, cõ la muerte, &c. Este nõbre Dios si cõsideramos su ethymologia Griega, no significa imperio, sino prouidencia y cuydado, porque se llamà *Teos*, a *Teate*, que es *videre*, porque todo el es ojo, todo es vista, o desta palabra *Tein*, q̃ es *currere*, y ansi *Teos* quiere dezir, el que corre: y da la razon Theodoreto, que por quanto hallarõ este nombre aquellos que tuuieron por dioses a las Estrellas que siempre corren por el cielo, de ay quedo llamar a Dios, El que corre. Pero S. Damasceno dixo mejor, que se llama ansi, no porque corre, sino porque socorre, y acude, y subuiene: de manera que su correr, es socorrer. O socorro de los mortales! o Medico de los hõbres! q̃ cãsado vays y fatigado por socorrer los Sama-

Basil. hõ. 15. in Ps.

Theo. l. 3 de Græc.

Dam. l. 1. c. 12.

Samaritanos. *Iesus fatigatus*, sientase junto a la boca del poço, haze de su braço columna, pone la mano en la mexilla, llueue sudor la sagrada frente, el rostro como rosa encarnada en Abril, roziada de aljofar, espera el oreo dela agua que temple su calor, en fin *apud puteum vires resumit*, dize Tertuliano lib. de Baptis. a la boca del poço repara las fuerças cãsadas. Estas son vuestras salidas al campo, vuestros deportes, vuestros jardines. Confiesso Señor que alguna vez cantastes, y salistes a vn huerto, pero el canto fue de cisne, que canta cercano a su muerte. Y quanto al huerto, hallo que en el vuestras delicias fueron agonias; el passear fue cõ las rodillas; las recreaciones temores; los plazeres espantos; los prados fueron tormentos, las flores penas; los zefiros suspiros; el rocio sudores, y sudores de sangre. Ningun afan impidio a mi Christo para que no cantasse Hymno, porque desta manera dize Beda, quiso mostrar entre tantas otras señales, quan voluntariamente accepto la passion, pues que la començo cantando, como se lee del Cisne candidissimo, y mansissimo animal, que muere cantando. He aqui el Cisne cãdidissimo en innocencia, y mansissimo en paciencia, que muriendo dla mas cruda, e injusta muerte que imaginar se puede, al fin muere cantando.

Bed. in c. 14. Mar.

Iesus fatigatus. El trabajo del caminar aunque sea en buena caualleria, es tormento; si es a pie, es muerte, empresa ardua, a que dedico Christo a sus Apostoles, quando les dixo, *vt eatis*, para q̃ camineys, porque aunque fuesse vn hombre de hierro se haria pedaços caminando, quanto mas de carne. Por lo qual nõ sin grã fundamento hauiendo dicho Christo de si mismo que era camino *via* añadio *& vita*, diziendo que este camino no acaba la vida como los otros, antes la da a quien le anda. O viandante Christo! o camino cansado! enfin mientras fuiste viador nunca te faltaron trabajos hasta el vltimo passo de la Cruz. Que coraçõ no arde en fuego de amor y que ojos no distilan lagrimas de deuociõ viendo a Christo esperar vn alma al brocal de el pozo molido, fatigado? y la flor de los hombres roziada de sudor aljofarado porq̃ la Samaritana tenga refrigerio y descanso. Ya començaste Señor a dar le agua, pero de sudor, antes que le pidiesses a ella la que tampoco la hauia de costar sacar la de el poço, y antes que le offreciesses la de tu gracia. Suda agua la frente que despues sudarà sangre, y todo a vna causa, por mi remedio. Cansas te tu descanso de los Angeles, porque yo tenga eterno descanso. Tu reclinatorio es el braço, y la mano en la mexilla, miras con los ojos de el cuer-

po el agua profunda, con los del anima mi conuersiõ. O amable y admirable espectaculo! No ay sombra de casa ni de tabernaculo, ni de arbol, ni de ramo, ni de nube, ni de yedra, que defienda de el Sol tu cabeça. *Verbum caro factum est, & habitauit in nobis*, dixo de ti tu Euangelista amado, q̃ viuiste entre nosotros. O Verbo diuino como viandante! y morraste en tabernaculo, casa mouediça, y portatil, de que vsa el viãdante que no tiene assiẽto ni domicilio, el Arabe y Troglodita, que viue en continuo mouimiento, y esta oy aqui, y mañana alli. saltando y mudando lugares como la langosta. Esso significa en el Griego el verbo *habitauit*, como dize Theodoreto, tendejon de guerra, toldo, sombra mas que casa, aluergue de vn dia, para el caminãte. Ansi quãdo caminaua Dios con su pueblo no tenia casa ni templo, sino tabernaculo, pero aun este no tienes tu Señor en necessidad tan graue, ni aquel arbol sombrio que hallauan los caminantes asolcados en casa de Abraham tu padre del valiente capitan Abimelech, dize la Escriptura que *arrepta securi præcidit arboris ramũ impositumque ferens humero dixit ad socios: Quod me vidistis facere cito facite*, SOCHAT palabra Chananea, que se la dexo como la hallo el Chaldeo, y el Latino la interpreto *arboris ramum*, no significa qualquier ramo sino vno muy grande, espeso, y cargado de hoja, tal y tan amplio que pueda defender el passo al Sol, y hazer sõbra como vna casa leuadiza. Porque la dicha palabra SOCHAT y la palabra ZZVCHA q̃ significa casa, tienda, o tugurio, son en sonido y significacion muy parecidas. Hizo pues dos cosas Abimelech: vna que leuanto el ramo en alto contra el Sol; otra que se le cargo al ombro como se ve en el Hebreo. *Extulit illum, & imposuit super humerum suum*. Aq̃l leuantar de el ramo, fue probar si era suficiente a cubrir el cuerpo de el Sol, dando a entẽder en este acto a sus Soldados q̃ hauiã de marchar por algũ desierto arenoso donde seria necessaria la sombra de el ramo, y el cargarsele al ombro fue dezirles que todos hiziessen lo mismo, y cada vno derribasse ramo que le diesse sombra, y le pusiesse al ombro: y dixo, *Quod me vidistis facere cito facite*. Hazed todos lo que veys que yo hago. Palabra de buen capitan, como Iulio Cesar q̃ nũca dixo a su gente *facite* sino *faciamus*. Para ti, o Capitan de los exercitos celestiales, no ay vn ramo en essa cãpaña, exemplo para los tuyos q̃ no se han de criar a la sombra sino al Sol, curtidos en todo trabajo y sudor. Tuyo era aq̃l soldado q̃ dezia: *Die noctuque gelu vrgebar & æstu, fugiebat que somnus ab oculis meis*, el frio

Ioan.

The. Dia

Iud. 9.

Hebr.

Gẽ. 31. 40

de el inuierno, el ardor de el vera no cayã sobre mi cabeça, y el sueño huya de mis ojos porq̃ no hallaua acogida enellos. Pareceme que estas diziendo en esta hora a los tuyos. *Quod me vidistis facere cito facite*. Caminad soldados mios, sudad en la conquista de el Reyno del cielo como veys que yo camino y sudo, y no espereys casa ni aparato, como penso hallar en mi compañia aquel ignorante Escriba, que se offrecio a seguirme, a quien yo desengañe diziendo: *Vulpes foueas habẽt, & volucres cæli nidos, filius autem hominis non habet vbi caput reclinet*, enseñando os a todos q̃ quanto a esta vida, es en su manera de peor condicion mi suerte y la de aq̃llos pobres de espiritu q̃ me siguen, q̃ la suerte de animales tã pobres como las aues y raposas, cuyas cueuas y nidos son mas pobres, que las cueuas y aloxamientos de los otros animales. Ansi q̃ las aueзitas pequeñas, y las raposas, bestias perniciosas y aborrecibles tienen donde morar y dormir, y yo no tengo vn palmo de tierra donde reclinar mi cabeça.

MAS o Señor mio dulcissimo, que ansi como te falta sombra en esse resistero de el Sol, ansi te sobra hambre y sed en esse cansancio. Tal abstinencia como esta, bien merece ser ensalçada, *Pro eo quod laborauit anima eius, videbit, & saturabitur*. Por que trabajo como su padre Adam (q̃ essa molestia, y fatiga se significa ay) con sudor de su rostro, vera lo q̃ desseo y hartar se ha: o verdaderamente *laborauit*, *q.d.* porq̃ suffrio hãbre y sed. *Anima laborare*, se dize quãdo padece hãbre y sed. Psal. 106. *Esuriẽtes, & sitiẽtes anima eorũ in ipsis defecit*. Esta hãbre cõ diuina hartura sera pagada, *videbit & saturabitur*, vera y gozara el fructo de su trabajo: phrasi Hebrea q̃ significa gozar el fructo delos trabajos. Isai. 60. *Tũc videbis et afflues*. Quando Christo viere *semẽ longæuũ* muchos hijos, se dara por satisfecho; cõ este solo premio d̃ sus trabajos estara cõtento y harto; porq̃ estas son sus delicias, este su mãjar desseado. *Interea rogabant eum discipuli eius: Rabbi manduca. Ille autem dixit eis: ego cibum habeo manducare quem vos nescitis. Dicebant ergo discipuli ad inuicem: Nunquid aliquis attulit ei manducare? Dicit eis Iesus: Meus cibus est vt faciã voluntatem eius qui misit me vt perficiã opus eius*. Su hãbre era la conuersion de las animas: esto tenia por hartura y delicias, a quiẽ imitando su amado discipulo dezia: *Maius hoc non habeo gaudiũ, quam vt videam filios meos in veritate ambulare*. No puedo tener otro contento mayor que quando veo a mis hijos caminar por el camino de la verdad. Y S. Pablo llamaua a sus discipulos, gozo y corona suya, *gaudium meum & co-*

Psal. 106
Isa. 60.
Ioan. 4.
I.

Phil. 4. 1 *& corona mea*. Y de el mismo Redemptor leemos en el Euangelio que quando vio los buenos principios que tuuo la predicació de sus Apostoles, las marauillas q̃ hauian hecho en el camino, se regozijo en el Espiritu sancto, y dio gracias a su Padre. Estas son las entrañas piadosas de nuestro Dios, este su animo benignissimo, que entõces piensa le va biẽ quando estan en buẽ estado nuestras cosas; entonces come y descansa, y tiene sus delicias, quando nos conuertimos a el; y no ay cosa que tãto le agrade, como enseñar a muchos su sancto temor. Que otra cosa pondera Dios tanto en Abraham, como esta, que *docturus erat filios suos vt Deum timerent*? que hauia de enseñar a sus hijos y descendientes el diuino temor. Este es el pan que come, esta el agua que beue, el hijo de Dios nuestro Señor. Veamos como comiença la conuersion dela Samaritana.

§. II.

Venit mulier de Samaria haurire aquam. Y dizele el Señor, *mulier da mihi bibere*. Palabras de hõbre que ruega, y el que podia mãdar a los Angeles ruega a vna vil adultera y muger infiel: tanto dessea nuestra salud que lo que es de nuestro prouecho y lo que el pudiera mandar, pide, y pide con ruegos. Muger quieres dar vn poco de agua a vn hombre consado? En semejante necessidad que esta deuias de estar Señor quando dixiste: quien diere vn jarro de agua fria al sediento, tendra su pago. O que buen principio Señor mio! Genero de liberalidad es en los grandes señores, pedir y recibir cõ buen rostro lo que puedẽ dar los pobres. De donde es que los ricos no suelen pedir nada a los pobres, y la razon es, porque se obligan a dar mucho por lo poco, pues se obligan a dar como quien son. A mucho te obligas Señor, quando pides a vna pobre muger de cantaro agua, tu se la pagaras bien, dãdole agua viua; y quãdo por persona y boca de el pobre nos pides nuestro pan, y nuestra agua a nuestras puertas, te obligas a darnos de tus riquezas infinitas.

Quomodo tu Iudaeus cum sis, &c. Conocio ser Iudio en el trage y lenguage dize Amonio, porque como los Samaritanos trayan origen de Chaldeos, ansi como eran differentes en Religion, es de creer lo eran tambien en lengua y habito. *Non enim coutuntur Iudaei Samaritanis*. Como siendo Iudio me pides de beuer a mi que soy Samaritana, pues no soleys los Iudios tratar con nosotros? La razon porq̃ no se comunicauan era, porq̃ como los Samaritanos erã Chaldeos, y por cõsiguiẽte Gẽtiles, y los Iudios abominauã de Gẽtiles, tãbiẽ aborreciãlos Samaritanos, y aũ a estos tenian mayor Amon. in Caten.

mayor odio que a todos los otros, porque se preciauan de la religion de los Iudios, no siendo sino medio Iudios, y medio Gẽtiles, como aora los verdaderos Catholicos aborrecemos mas a los hereges que a los Gentiles, y a aquellos tenemos por dignos de castigo, a estos de conmisera cion. Guardauanse por esto mucho los Iudios de comer y beuer con ellos, porque en esso entendian se contaminauan mas pero no se recatauan de hablar con ellos, especialmente en caso de necessidad. De donde es que esta muger no dixo al Señor, como tu siendo Iudio hablas conmigo? porque bien solian hablarse, sino como me pides de beuer? porque no comunicauan en esso, y
Au. in Cõ. como noto Augustino, pensauã que todos los vazos de los Samaritanos eran inmundos, porque participauan de muchas cosas inmundas, y por esso no queriã tocarlos; y como dando ella agua a Christo hauia de ser con su can
Talmud. taro, por esso se admira, y dize: *Quomodo tu Iudæus cum sis? &c.* Notaron algunos de las tradiciones Talmudicas, que bien era licito a los Iudios comprar de comer y beuer de los Samaritanos, como tambien de Gentiles, pero que no podian recebirlo de gracia, porque esto ya no solo era trato, pero amistad, por lo qual
Chy. in Cõ dixo esta muger: *Bibere a me pos*
The. ibi. *cis?* Y notaron muy a proposito Chris. Theophyl. que a los Samaritanos les era licito comercõ los Iudios, pero no a los Iudios cõ los Samaritanos, y que a esta causa la muger no dixo: No puedo, o no me es licito darte el agua, sino, *Quomodo tu Iudæus cum sis bibere a me poscis? &c*, Como si dixera: Aunqe yo pueda y quiera dartela, no te es licito a ti recibirla, ni pedirla. Ansi que no rehuso como enemiga darle de beuer, mas acordole su propria ley, diziendole que mirase si le era licito pedir agua, que ella la daria, como dixo Theod. Mopsuestẽ
se. Aunque lo que tengo por mas Theod. in
cierto, es que tomando ocasion Cate.
del agua que le pedia da en rostro la Samaritana a Christo cõ el odio comun que los Iudios tenian a su gente, motejandolos jũtamente de arrogantes en despreciar los Samaritanos, puesto que ellos lo hazian con zelo de religion.

O DVRA Samaritana, que
niegas vn jarro de agua! *Aquam* Iob. 22. 7
lasso non dedisti, & esurienti subtraxisti panem. Esta acusacion hazia a Iob falsamente vno de sus amigos: No diste vn poco de agua al sediento, y quitaste el pan al pobre hambriento. Increyble genero de crueldad, y auaricia, hauiẽdote dado Dios tantos bienes negar cosa tan minima como vn jarro de agua; cosa que con liberalidad dan las fuentes y sin costa se coxe de ellas. *Aquam lasso*

non

sabe medicina,y que exercita oficio de medico,le pediria le curasse. La segunda, q̃ pidiendole tu salud,el te la daria, porque no vino al mundo a juzgarle sino a saluarle,no a darle muerte, sino a infundirle vida,*dedisset tibi aquam viuam*. Esta es la gracia de el Espiritu sancto que por Christo se hauia de dar a los creyentes: de que trata Iuan. 7. *Qui credit me flumina aquæ viuæ deventre euisfluent*. En suma el sentido es Si tuuiesses fe de que soy hijo de Dios venido al mundo a dar safud a los que estan en estado de condenacion,tu me pedirias salud y yo te la daria. Tiene admirable trauazon esto con lo precedente. La Samaritana nego el agua a Christo debaxo de aquel color de el odio que los Iudios tenian a los Samaritanos. A esto responde Christo: Si entendiesses que ya cesa esta diuision de Iudios y Gentiles,porque todos tienen vn comun Saluador y Redemptor,en quien no ay distincion de Iudio y Samaritano,y q̃ todos los aduna en vna fe y Religion,no tomarias ya la escusa que tomaste desta diuision y odio,antes tu misma pediras a este que llamaste Iudio(y soy lo en la carne)el agua q̃ yo te pedi a ti sin euitar mi platica y comunicacion. Y yo que soy comun Saluador,y no excluydo al Iudio,ni al Samaritano,te daria aquella agua viua que tu me pedi

Ioan. 7.

rias si me conociesses ,y no te la negraia a titulo de Samaritana como tu me la negaste a mi socolor de ser Iudio. Este es el sentido literal y legitimo.

OTROS sin embargo de lo dicho explican esto muy biẽ,llamando *donum Dei* aquella occasion,y oportunidad tan acomodada,q̃ se le offrecio a esta mugercita de alcançar su salud, encontrando con Christo, sapientissimo y omnipotente medico, en el poço de quien tuuo mejor y mas saludable agua que la de aquella fuente que ella tanto loaua: *Si scires donum Dei* :y declaro lo en que añade: *Et quis est qui dicit tibi,&c.* y esto es allusiõ a lo q̃ la muger hauia dicho, *quo modo tu Iudæus cum sis*,porque de tal manera le llamo Iudio,que no penso era mas de esso,pero Christo diza: Si supiesses quien es este q̃ te habla que no solamente es Iudio sino Rey y Señor de los Iudios,Christo Dios,tu le pediras de beuer como yo lo pedi a ti : y el te daria agua,no como esta q̃ te pedi,sino viua,viuificadora,q̃ tiene vida en si.

Si scires donum Dei. O muger tu venias a caso,y al brocal del pozo te estaua esperando tu remedio,tu venias por agua ,y aguardauate la fuente de la gracia! Dichosa tu necessidad Samaritana,q̃te acarreo la salud; rica pobreza la q̃ te forço a hazer por tu persona lo q̃ se suele mãdar a los

mini-

ministros: pero si el fatigado caminante no te esperara no te fuera de prouechotu venida. Las necessidades temporales y pobreza suelen ser occasiō de nuestra salud, quando la diuina misericordia, quiere vsar de ellas para la conuersion de vn pecador. Parece que veniste a caso, pero el q̃ todo lo dispensa te mouio a venir en esta occasion en que la fuēte de vida Christo estaua junto a la de agua. Por este exēplo vemos como Dios dirige las acciones humanas disponiendolas cō tan estraña manera que haziendo nosotros otras cosas, vengamos a lo que nunca pensauamos. Rebeca yua a la fuente en busca del mayordomo de Abraham q̃ la venia a pedir por esposa đ su señor, sino a lleuar agua, y aunque parece que vino a caso, vino, por disposicion de Dios; y sin pensallo ella, encontro con el que venia abuscarla, Gen. 24. Tambiē vino Rachel a la fuente, no con fin de encontrar con Iacob que hauia de ser su esposo, sino para dar agua a las ouejas de su padre pero Dios que con su consejo lo disponia todo quiso le hallasse junto al pozo. Y aquella muger purpuraria, que fue a adorar conforme a la vsança y religion de sus padres en aquel sacelo que estaua junto al rio, no traya pensamiento de hallar alli a Pablo y Bernabe Apostoles, pero ordena Dios que por ellos hallasse la salud de su anima, por cuya prudēcia y dirreccion muchas vezes alcançamos nosotros el bien que no imaginauamos.

Gen. 24.
Gen. 29.

IVNTAMENTE con esto considero yo Christianos mios el subtil artificio con que el Señor gana el alma desta muger, poniendole luego en las primeras palabras en cebo en que las mugeres mas pican, que es saber, y hauer, el saber en aquella palabra *si scires*, el hauer en aquella *donū Dei*. Por aquel primero hallo la astuta serpiente portillo para entrar en el coraçon de la primera muger. *Aperientur oculi vestri & eritis sicut Dij scientes bonum, & malum*. Sereys prudētes, eruditos, parecidos a Dios, sabios en el biē y en el mal. Tanta diferencia ay de lo que sereys a lo q̃ aora soys, quanta ay entre el que tienē ojos y el que no los tiene. Abrirse han essos ojos que hasta aqui hā estado cerrados, pues no haueys tenido ciencia propria nacida dentro de vosotros, ni sabeys por vosotros lo que a vosotros mismos y a vuestras cosas conuiene, y lo que huuieredes de saber, ha de venir de fuera. Item aora no teneys ciēcia cabal, porq̃ solamēte teneys noticia de el biē, y os falta la de el mal, de donde nace q̃ no conoceys perfectamente las mercedes que Dios os ha hecho, por faltaros noticia de el mal, y đ la distancia que ay entre mal y bien: por loqual no podeys tener

per-

perfecta prudencia, prouidencia deliberacion, y consejo, porque no podeys cotejar y conferir lo vno con lo otro. Por lo qual me parece que deueys conformaros los dos varon y muger en procurar esta general y cumplida ciẽcia de bienes y males: porque conociendo el bien que posseys, y recelando cautamente el mal q̃ os puede succeder os ayudeys el vno al otro, comunicando os las fuerças, la virtud, y consejo; para que ansi conseruando el bien y gardando os de lo contrario, viuays vna vida jocunda, siendo no solamente señores de todas las cosas, sino tambien sufficientes en vosotros mismos, prudentes y sabios consejeros, semejantes a los dioses, ELOHIM gouernadores de el cielo y de la tierra. O miserrima y infelicissima ciencia! Pues sabian el biẽ para que quisieron saber el mal? *Hoc quidem cognouerunt quod felicius ignorarent*, dize aquel gran Padre. No les quedo del bien sino memoria, pero de el mal la ciencia que tuuieron fue experiencia, y porque no se puede experimentar el mal de la muerte sino perdiendo la vida, les huuo de costar la vida la ciencia de el mal que dessearon. Esta fue la entrada de el demonio en el mundo, conociendo el ingenio de la muger curioso, inquisitiuo, amigo de saber mas de lo que le conuiene: especialmente el de aquellas que S. Pablo llama mugercillas, *mulierculas oneratas peccatis*, mugercillas cargadas de pecados, para todo flacas, para lleuar cargas de culpas fuertes. *Mirum negocium*, dize San Cypriano, *mulieres ad omnia delicatae, ad vitiorum sarcinas fortiores sunt viris*, dize alli Theophyl. *obserua mulierum esse decipi, imo potius muliercularum*, de quien añade *semper discentes*, no porque vitupere el estudiar y aprender siempre cosa de suyo necessaria y loable, principalmente en mugeres (dize Caiet.) sino el aprender y nũca saber, y estudiar sin frusto, *ad veritatis scientiam nunquam peruenientes*. La culpa de esto no la tiene el sexo, sino la mala disposicion de las que se dan a sus dessseos, *quae ducuntur* (como animales) *varijs desiderijs*, de dinero: gloria, delicias, galas, y aderezos. Dõde entra ya el segundo cebo en que se prenden, que es recibir *donum*, dadiuas que dizen que quebrantan peñas. Suya es aquella voz que de las vacas gruesas de Samaria, que son las ricas hembras dixo Amos: *Afferte & bibemus*. Traed, dad aca con que sustentar nuestra pompa, delicias y regalos. No ay hazienda que baste a dar a vna muger lo que ella dize que ha menester, *ne dederis mulieribus substantiam tuam ad delendos Reges*, dixo Bersabee a su hijo el Rey Salomõ, porq̃ aũhaziẽdas y patrimonios Reales suelen

2.Thi.3.
S.Cy.l.de bono pud.
The. ibi.
Caiet.
Amos.
Pro.

len acabarse y consumirse en ellas, pues por el bayle de vna rapaza hija de su mãceba offrecio Herodes la mitad de su Reyno. Quien las satisfara de galas, oros joyas, sedas, olandas olores, y perfumes? O quantas han caydo en este lazo! quantas prendido en este anzuelo; y nunca estan contentas de recamos y bordaduras, carmesi, escarlata, plata prensada y fina, anillos, piedras de el Oriente, sartas de perlas que valen villas y ciudades. Todo esto dixo bien aunque dificultosamente Tertuliano: *Breuissimis loculis patrimonium brande profertur, vno lino decies sestercium inseritur, saltus, & insulas tenera ceruix fert, graciles, auriũ cutes chalendarium expendunt, & sinistra per singulos digitos de saccis singulis ludit*. En pequeñas cajuelas en que guardã sus joyas se encierran grãdes patrimonios; en vn hilo de lino enq̃ ensartan sus perlas y granos preciosos se suelen hundir veinte y cinco mil escudos de oro; y aquella su tierna ceruiz cargada de diamantes, y margaritas lleua a cuestas las rentas de Islas, y grandes tierras; de las delicadas orejas cuelga el gasto que bastaria para algunos meses; en la mano siniestra reluzen anillos que valen sacos de dinero. Y concluye esto, y el libro diziendo: *Hæ sunt vires ambitionis, tantarum vsurarum substantiam, vno & muliebri corpusculo baiulare*. Estas son las fuerças, estos los excessos de la ambicion mugeril, lleuar a cuestas vna carga de tanto peso y precio sobre vn cuerpezillo, y esse de muger. Imitando a Tertuliano, como suele S. Hieronymo, en la vida de S. Pablo hermitaño y tratando del excessiuo de las sartas de perlas dize: *In vno filio villarũ insunt prætia*, En vn hilo ensartan el valor de villas y pueblos. Imitandole tambien S. Cypriano en el libro del bien de la pudicicia, dize: *Ceruices peregrinis lapidibus vrgentur, & absconduntur. Quorũ prætia etiam sine artibus chalendarium cuius vis excedunt. Quid cum digiti tali auro onerati, nec intrare possunt nec egredi?* Cargan y oprimen sus cuellos y ceruizes cõ el peso de sus joyeles, y piedras preciosas, y peregrinas del mundo conocido, y del no conocido, cuyo precio sin el valor de la hechura, excede al gasto d̃ muchos meses. Que dire de los dedos cargados d̃l oro de sus anillos, y son mas los anillos que los dedos? Esta aqui tu ojo curioso, mira si puedes distinguir los matizes, y colores, y resplandores de las piedras que traen estas animas ambiciosas, mas que las de las flores son las de sus dedos, que por tenerlos ricos, los hazen inhabiles para toda labor, y los tienen impedidos, de manera, que ni pueden entrar ni salir por ellos. Ansi que saber y hauer son dos apetitos de muger. Estos biẽ diri-

Ter. li. de habitu mulier.

Hier. vita Hilar.

Cyp. li. de bono pud.

dirigidos dignos de ser desseados, propone oy Christo a la Samaritana, porque ansi el saber como el hauer, es aqui cosa de Dios en cuyo desseo no se peca: *Si scires donum* Dei, *&c.*

§. III.

Domine neque in quo haurias habes. No entendio la muger a Christo, porque penso que el agua viua que le prometia era natural, por lo qual hizo esta objecion, *puteus altus est.* El agua que dizes Señor alomenos no sera de este poço, porque es profundo, y tu no tienes con que sacarla; no vaso, no cuerda, ni braços tan largos que puedas llegar a cogerla cō las manos, *Puteus altus est.* De ues de tener la en otro lugar, dime donde? declarate conmigo. No parece verisimil lo que S. Cyrillo refiere, que la Samaritana sospecho si Christo era Mago, q̄ por arte y encantamiento podia subir el agua, ni tal se puede inferir de sus razones, llenas si no de fe, alomenos de cortesia, y no faltas de discrecion. Y si no entēdio cabalmēte la razō de Christo, pero ya se clarificaua su entendimiento, y mudaua el effecto por beneficio de Dios, cuya diuina virtud yua poco a poco suauemente obrādo en ella, Porque al que primero llamo Iudio y se lo dio por afrenta, ya le llama Señor y no haze burla y mofa del agua viua que le offrece, hauiendole pedido a ella la de aquel poço. Ni contradize resolutamente, diziendo, no tienes tal agua, sino colige de sus palabras, *Vnde ergo habes?* Como si dixera Luego essa agua en otra parte la tienes; dime, donde qual es esse lugar. *Vnde ergo &c.*

Cyr. in Io.

Nunquid tu maior es patre nostro &c. Parece argumento *ab impossibili.* Si tu Señor tienes esta agua viua que dizes, luego eres mayor en virtud y ciencia q̄ Iacob? el qual abrio, y nos dexo este poço, y es de creer no hallo otro mejor; el agua del es dulce y bonissima, pues beuio Iacob della y sus hijos; es larga y abūdosa, pues beuian todos sus ganados, y pastores: si tu tienes otra mejor, mayor eres que Iacob. Pero no dixo esto affirmadamēte, porque tenia por difficil anteponer a aquel que tenia por simple Iudio, al mismo Iacob, y con todo esso no le contra dixo, respondiendo *Tu non es maior*, sino pregunta cuerdamente, como aquella que sentia ya la lūbre diuina, veya y concebia ya mayor opinion de Christo, que al principio. Haze pues vn argumento, subiendo de la ventaja del agua a la excelencia de la persona que la da: y el sentido entero es: Ni yo se de donde, ni como puedes tener esta agua, porque si la tuuiesses, serias sin duda mayor en virtud y sanctidad, que Iacob, cosa que no parece creyble, luego no

no puedes dar esta agua viua. Tal perece su discurso, aunque realmente la muy modesta muger no oso dezir esto resolutamente, sino por modo de pregũta y duda, porq̃ aũq̃ lo tuuo por difficil, no por impossible, obra interior de la luz celestial q̃ rayaua en su espiritu. Mira la fuerça que tuuo aqui la illustracion y mocion diuina, que por medio de la esperança de alcançar esta agua, hizo que no juzgasse por imposible el darla Christo. Mira como ya se haze, y llama Iudia, atrayendo por aqui al Señor a que le diesse el agua, haziendose hija de Iacob, como si claramente dixera: Yo tambien Señor soy Iudia como vos, de vn linage somos, y los dos tenemos vn padre comun. Mira finalmẽte como al que por afrentallamo Iudio, *Tu Iudæus*, ya reuerencia y honra; y se ennoblece con esse nombre, tocada del desseo y esperança, que aunque aora imperfecta hauia de llegar a grandissima perfecciõ por Christo, *Qui operatur in nobis, & velle, & perficere.*

Omnis qui biberit ex aqua hac sitiet iterũ. &c. No respõde Christo de palabra a lo que la samaritana pregunta, si es mayor que Iacob, como notaron Cyrillo, y Chris. Theophyl. Euthym. por no parecer arrogante si lo concediera, como lo hauia de conceder; y no teniẽdole ella por Dios hauia de parecerle cosa absurda, y temeraria: pero respondio por obra enseñandola que su agua era mucho mejor que la del poço: y si ella por razon de hauer dado Iacob aquella agua le tenia por tan gran varon, por mayor deue tener a Christo, que se la ofrece mejor. La Samaritana aũque concibio de las palabras de el Señor que el agua que prometia era mas noble que la de aquel poço, pero no entendio bien que ventajas eran las que tenia, ni estaua del todo cierta si en effecto la podia dar: y por esta razõ Christo muestra primero que la puede dar, diziendo vna y otra vez, *Aquam quam ego dabo ei*, como si dixera: No dudes muger, que tẽgo y puedo dar esta agua. Y luego trata de sus excellencias y vẽtajas, reduziẽdolas a dos. La primera es: El agua desta fuente no mata perfectamente la sed, por quien la beue, aunque por vn rato se le quita, pero bueluele despues: mas el agua que yo prometo quitala tan cabalmente, que el que vna vez la beue, nunca eternamente tiene sed. Para entender esta razon de Christo, has de presuponer, que la sed es de dos maneras; vna de cuerpo, otra del anima, que es desseo y concupiscencia, que en la Escritura se llama sed. Si hablamos de aq̃lla del cuerpo, en essa tambien suele esta agua viua, que es la gracia del Espiritu sancto, hazer este

Cyril. Chrys. Theoph. Euthy. in Comm.

effe-

effecto que suele el agua elemen tar de apagar la sed, y passa a lo que es mas, que es quitar tambien la hambre. Leydo y visto hemos algunos Sanctos tan arrobados en contemplacion de Dios, que ni sienten sed, ni hambre, ni otras molestias, y males graues del cuerpo, perseuerando muchos dias ayunos, y lo q̃ mas admira tener fastidio de la comida y beuida, como suelen los que estan hartos y repletos. Parecera esto muy creyble a quien cõsiderare los effectos que suelen hazer el amor de vna criatura, y el alegria de las cosas temporales, y otras passiones vehementes, las quales a vezes hazen que el hombre que las padece, ni siẽta hambre, ni sed, ni otras faltas de lo necessario. Pues si esto haze el amor, o la passion de vna criatura, y tan fuertemente suspende, y ocupa, y possee el coraçon, y enagena el sentido, y las facultades naturales, que hará el Espiritu sancto, y el liquor del amor de Dios difuso y derramado por su gracias en nuestras venas y coraçones? Si tan poderoso es en los mundanos el amor y sentimiento de vna criatura, que podra en los espirituales la gracia y amor del Criador? Mas aqui has de notar, que entre los vnos y los otros ay mucha differencia en este robar el sentimiẽto de hambre y sed, y es, que los mundanos, que suspensos en su passion no comen ni beuen, debilitan las fuerças corporales mucho con la falta del mantenimiẽto, pero los espirituales reciben en medio de aq̃l ayuno fuerças y vigor del Espiritu diuino, y perseueran sanos, fuertes, y enteros, como se vee en el grande Elias, q̃ con sola aq̃lla refecciõ de pan y agua camino quarẽta dias hasta el Sancto monte Oreb: y en otros notables varones en sanctidad y cõtẽplacion. Y muchos delicados, enfermos, y debiles hemos visto, q̃ no pudiendo primero suffrir ayuno, ni otra aspereza o trabajo corporal, sobreuiniendo este Espiritu, hauerse trocado, y hecho robustos, sueltos, y expedidos, agiles, vencedores de trabajos y penas. Verdad es q̃ esta no es regla general, ni haze esto el Espiritu diuino siempre, sino quando, como, y con quien le parece. Ansi q̃ por lo dicho parece q̃ aun quanto a esta sed del cuerpo ay cierta semejança entre el agua viua y la elemẽtar, pero cõ vẽtaja y eminẽcia de aq̃lla a esta. Pero ha se aqui de notar para remate deste pũto q̃ aunq̃ el Espiritu santo quita quando quiere hãbre y sed a los q̃ llena de si mismo, no haze esto de manera q̃ los preserue siẽpre desta necessidad natural de comer y beuer: porq̃ aq̃llos Sãctos q̃ dixe vemos q̃ boluierõ despues a comer y beuer, y tuuierõ necessidad dello, como se vio en Elias, Mat. 4. 2 y en

y en Christo nuestra cabeça, q̃ despues del ayuno de quarenta dias *esuryt*. Que no se quita a los Sanctos la sed en esta miserable vida de manera que nunca mas buelua, ni promete esto Christo de su agua en este siglo, sino en el venidero, donde jamas tendran los buenos sed corporal, q̃ es dela que hasta aqui hemos tratado. Y si dize, que esta sancta agua quita la sed eternamente, dizelo, porque passado este breue viage de vida, resuscitaran por virtud de Espiritu sancto aquellos a quien el dio a beuer esta agua del todo incorruptibles libres ya de sed, y delas otras passiones y miserias a que estuuieron aqui sujetos. No haze esto el agua elementar, porque los q̃ no beuieron al Espiritu sancto en esta vida resucitaran en cuerpo sediento eternamente. Dize pues que esta agua viua quita la sed eternamente, como el medicamento que se da al que padece calentura, para quitarsela jũtamente cõ la sed, que no se quita luego que se recibe, sino despues de algun interualo de tiempo. Ansi esta agua viua, como efficaz medicina no quita la sed luego, sino despues del interualo desta vida. Habla el Señor de la sed del cuerpo, como doctamẽte dize S. Aug. y ansi se ha de entender esta sentencia, dexando otros sentidos que los nueuos imaginan. Aug. tra. 15. in Ioã.

PERO si hablamos de la sed del anima que es desseo, tiene el Espiritu sancto virtud de quitarla, aunque no la quita aora, sino como diximos de la del cuerpo, en el siglo venidero, quando se cumpliran nuestros desseos, y todo apetito humano se contente, cumpliendose lo que dixo el Señor: *Quoniam ipsi saturabuntur*. Mat. 5. Mas en este mundo no se apaga perfectamẽte esta sed, antes a vezes crece y se esfuerça mas enlos justos, que quanto mas llenos y beuidos estan del Espiritu sancto, tanto mas vehementemente dessean a Dios, como el dize, *Qui edunt me adhuc esurient*, porque de los tales es proprio tener perpetua hambre y sed de justicia. Eccl. 24 Esto es quanto al desseo de los buenos: pero quanto a la sed y desseo malo que congoxa los soberuios, ambiciosos, carnales, auaros, y los otros obreros de la maldad, tambien mata esta el agua del Espiritu sancto en los suyos, cuya virtud obra tan poderosamente en ellos aun en este siglo, que se les bueluen ingratas y molestas las cosas que antes de beuer esta agua les erã amables, y dulcissimas. Verdad es que esta sed, no se quita tã del todo en esta vida, que no quedẽ algunos mouimientos y affectos malos, aunque leues, pues los justos no estan libres de pecados veniales, como tampoco se quita totalmẽte aquella sed de concupiscẽcia carnal

carnal que milita contra el Espiritu, pues San Pablo sentia, *aliā legem repugnantem legi mētis.* Pero ya que no se quita del todo, socorre el sancto Espiritu cō esta sagrada y bendita agua devina de dos maneras, o diminuyē do, y mitigando la concupiscencia, o dando fuerças y virtud para soportarla mas facilmente: como quiē da vino al hōbre que lleua carga, que aunque no le diminuye el peso, cō todo esso haze q̄ le sea mas ligero, y lleuadero, creciendo las fuerças con el vino. Esto haze el Espiritu sancto en este siglo, en q̄ es necessario pugnar, luchar, y trabajar por la justicia, pero en el venidero quitara eternamente y totalmente la sed y dessco con esta sancta agua viua, perfectamente beuida, quando gozaremos hartura sin hastio, quietud eterna, y se cumplira lo que aqui se dize, *Qui biberit ex hac aqua*, aora, *non sitiet*, entonces, *in æternum*. O aguas sanctas, o sagrada y bendita fuente venida del cielo, dadiua sancta de Dios, *donum Dei*!

Rom. 7.

Sed aqua quam ego dabo ei fiet in eo fons, &c. De dos ventajas que dize Christo haze esta agua viua a la elementar, diximos la primera, aora en estas palabras se toca la segunda, y es, que el agua del poço beuida no se haze fuente enlas entrañas, ni da vida eterna, pero esta de Christo se haze fuente enel coraçō de quiē la beue, tal que brota y salta hasta la vida eterna, porq̄ el Espiritu sancto se haze en nosotros fuentes de gracia, dones, y virtudes con q̄ nos haze dignos de la vida eterna. Mira q̄ virtud de agua milagrosa, q̄ cō el impetu de su ola impele y leuāta el hōbre a la eternidad, y de mortal, corruptible, y terreno, le haze inmortal, incorruptible, y celestial, y da vida al alma, y cuerpo, *Viuificabit mortalia corpora vestra propter inhabitātē spiritū eius in vobis.* Veamos q̄ respōde la Samaritana.

Domine da mihi hanc aquam, ut non sitiam, &c. Muger iel es dize S. Cyrillo el ingenio de las mugeres, aun esta carnal esta muger, y no es marauilla, porq̄ la misma muger es carne. Hauiē do tā abiertamēte Christo significado q̄ hablaua de agua espiritual, aū toda via ella se està enla corporal, y piēsa q̄ no tiene otra virtud, ni fuerça, sino matar la sed del cuerpo: por lo qual no pi de la vida eterna, aunq̄ le dixerō q̄ la da esta agua diuina, sino verse libre de sed, por euitar aq̄llas ydas y venidas, y trabajo d̄ sacar y lleuarla del poço. En fin como imperfecta en el entēdimiēto, lo es tābiē en el affecto, y no es de marauillar q̄ a corta fe, respōda corto desseo. Aū està imperfecta en la fe, hasta q̄ el Señor se le reuele, y primero se le muestre propheta, y despues X̄po diziēdole: *Ego, q̄ loquar tecū.* Para esto

Cyril.

primeramente le dize llame su marido, *testis pudici doni*, que sea testigo del don pudico que le quiere dar, abriendo camino ala confessión dela pecadora, por la qual auia embiado todos los discipulos preueniendo el sello secreto de ella. El prudentissimo y sapientissimo Medico queriẽdo sanar esta enferma acude ala causa de su dolencia, que era el pecado, por el qual no era capaz de cosa tan diuina y espiritual, como la doctrina de Christo estando ciega y oprimida, y procura conozca y confiesse su culpa: enseñandonos a nosotros como hemos de curar los pecadores, y a los enfermos como han de alcançar salud, y luz. *Vade* (dize) *voca virum tuum*, sabiendo no tiene marido sino adultero, induziendola a confession, y disponiendola con la humildad desta confessiõ para recebir la luz diuina, y ansi porque ella se comience a confessar le pregunta, y ayudando su enfermedad como piadosissimo Medico le reuoca ala memoria el pecado que ella no pensaua por entonces, dãdole ocasion de hablar, y manifestar lo oculto de su conciẽcia.

Non habeo virum. Como dize que no tiene marido, pues porlo menos tiene alguno en lugar de marido? Responde Euthymio, que quiso engañar a Christo a quien siempre tenia por puro hombre. De manera que aunque pensaua que tenia marido dixo que no le tenia, y es cosa probable, que con curiosidad y desseo de ver en que pararia la promessa deChristo nego aquel marido, porque Christo la diesse luego lo q̃ prometia darle en presencia d su marido, sin esperarle.

Euthym.

Bene dixisti. Lo que la muger dixo en vn sentido tomando lo Christo en otro dize, que era verdad. Ella pensando que tenia marido mintiendo dixo, que no le tenia, como dize Euthymio, Christo tomandole su palabra, dixo que dezia verdad, aunque ella quiso dezir mentira, pues tenia marido aunque no legitimo.

NO CONTENTO Christo con dezirle que aquel no era marido legitimo, tomando occasiõ de este trata de los otros que hauia tenido: *quinque viros habuisti*. No esta claro y auerigua do en las palabras de Christo, si aquellos cinco fueron legitimos maridos, o adulteros como el vltimo. Parece cosa muy probable que fueron adulteros, porque a ser legitimos no se lo dixera a la Samaritana como quien descubria cosa oculta diziẽdole: *quinq; viros, &c.* ni ella dixera a los de la ciudad, *venite, & videte hominem qui dixit mihi omnia, &c.* mostrando que Christo le hauia reuelado todos sus pecados ocultos entre los quales sin duda cuenta que tuuo cinco maridos, y no fuera pecado si todos fueran legitimos.

gitimos. Y aunque comunmente los Auctores graues tienen q̃ eran maridos, como son Augustino, Nono Poeta, Hylario, Athanasio, Beda, Euthymio, Ruperto, he hallado que San Chrysostomo, sobre el Psalmo. 13. tiene lo contrario, y no solamente piensa que los cinco tambien eran adulteros, pero que los tuuo todos en vn mismo tiempo, y con este hecho como con exẽplo acommodado prueua que las gentes que tienen muchos dioses, ninguno tienẽ, porque Dios no puede ser sino vno, como la muger que tiẽne muchos maridos, como la Samaritana, no tiene ninguno, porque el marido no ha de ser mas de vno. *Quemadmodum* (dize) *maritorum multitudo efficit vt non censeatur maritus* (*quinque enim viros habuisti, et nunc quem habes non est vir tuus*) *ita etiam multorum Deorum cultus est impietas, et perinde est ac si nullum colas.* Con auctoridad de este Sancto a quien sigue vn Escritor docto moderno oso dezir que aquellos cinco eran amigos, no maridos, cosa q̃ ansi como es muestra de la grandissima incõtinẽcia desta muger, ansi es prueua de la inmensa bondad y misericordia del Señor, que con tan desuenturada muger en quiẽ tãtas vilezas concurrian, y tantos pecados tan ignominiosos, se hallauan trauasse platica tan larga y comunicasse su doctrina, y lo

Aug. No. Poe. Hil. Ath. Bed. Eut. Chrys.

que es mas, el agua de su amor y gracia. S. Athanasio dixo, que fue casada cinco vezes cõforme a la ley de los Samaritanos, y aora era amãcebada, porque nadie la queria por muger. Pero lo de Chrysostomo tiene mas fuerça para recomẽdar la gracia del Señor, q̃ tan largo fue con tã indigna muger, a quien al fin hizo conocer su culpa, y manifesto la magestad de su persona. Y no es cosa nueua en el mundo vna muger incontinente y deshonesta traer engañados cinco, y diez hõbres, q̃ por ser esto ansi, cõparãdo Dios su pueblo idolatra, que tenia muchos dioses, a la mala muger q̃ tiene muchos amigos, dize q̃ dezia las palabras q̃ la tal muger suele dezir en su coraçõ: *Vadam post amatores meos, qui dãt mihi panes.* Quiero agradar y seguir a mis amigos, porq̃ vno me da vna cosa, otro otra, vno pan, otro vino, &c. Cortemos aqui el hilo de la historia, y rematemos el sermõ en cõsideraciõ d̃l agua viua de Christo, y la del poço.

Ath. in.

Ose. 2. 5.

§. IV.

Omnis qui biberit ex aqua, &c. Desprecia, o muger, esta agua, con desseo y amor de la que yo te dare. *Nunquam sine aqua Christus*, dize Tertulia. Nunca veo a Christo sin agua, siempre la esta offreciendo, aun hasta despues de muerto. Con los Reyes antiguos enterrauan plata y oro, y quien encontraua vn sepulchro

Tertu. de Baptism.

dellos, hallaua vn tesoro. *Quasi effodientes thesaurum gaudent vehementer cum inuenerint sepulchrũ.* Como se vio en el de Dauid, porque los Reyes no solo en vida, sino en muerte han de ser magnificos y dadiuosos, remedio de pobres. Del sepulchro de Dauid se saco tesoro de que se fundaron los primeros hospitales que enel mundo huuo. Christo que tiene sus tesoros en esta agua, no solo en vida la offrece, pero muerto la da, aun al hierro de sus verdugos: de manera que se puede dezir converdad, *nunquam sine aqua Christus* Grã loa del agua! de quiẽ hablando Tertuliano a proposito del Baptismo, dize ansi.

Iob. 3.

O QVANTOS son los fauores y patrocinios de naturaleza que tiene el agua! quantos priuilegios de gracia! quantas solemnidades de religiõ y disciplina! quantas figuras! quantas oraciones instituyeron esta religiosa agua! Primeramente quando el pueblo Hebreo salio de Egypto libre de la violencia de Pharaõ, escapãdo por agua mato al Rey tirano, cõ todos sus exercitos en ella. Que figura puede ser mas expressa dl Baptismo, en el qual se libran del siglo las naciones por agua, y dexan anegado en ella al tirano de las Gentes el demonio? El agua que encõtro despues amarga, fue remediada del vicio de su amargura, por el leño que echo en ella Moysen: este arbol era Christo, que comunicando su virtud a las aguas del Baptismo remedio las venas pestilencias de la naturaleza antigua, venenosa y amarga por el pecado. Esta es el agua que corrio de aquella piedra fiel compañera de aquel pueblo, porque si Christo es piedra, sin duda el agua que està en Christo es la bẽdicioa del Baptismo. O quã grãde es la gracia del agua del Baptismo en los ojos de Dios, y de su hijo Christo! Nunca vereys a Christo sin agua, tanto que aun el mismo quiso ser en agua lauado. Los primeros argumentos y muestras de su potestad en agua las hizo, en el combite de las bodas. Quando predica llama a los sedientos, y combida cõn aquella agua regalada y sempiterna. Quando trata de la charidad, dize, que vn jarro de agua fria dado al sediento, es acto de amor, y meritorio. Iunto al poço se refocilla, y repara las fuerças. Anda con gusto sobre el agua. Sirue y regala en la cena a sus discipulos con agua. Perseuera el testimonio del Baptismo hasta la passion, y quando le condenan a Cruz, alli interuiene agua, saben esto las manos de Pilatos. Quãdo es alãceado vierte agua por la herida; digalo la lãça militar. Hasta aqui habla Ter. Ansi que *nũquã sine aqua Christus.*

Exod. 4.
Exod. 15.
Exod. 7.
1. Cor. 1
Mat. 3.
Ioan. 3.
Ioan. 7.
Mat. 10.
Ioan. 4.
Mat. 14.
Ioan. 13.
Mat. 27.

Y porque esta viuà agua de Christo nos hauia de limpiar, viuificar,

uificar, y sanctificar a todos los suyos, mira como quiso que esta agua elementar tuuiesse cierta virtud de purificar y mejorar los animales que en ella se crian, y viuen, como dulcemente pondera S. Ambrosio por estas palabras. El agua, dize, fue la que primente por precepto diuino produxo criaturas viuas; y a esta gracia añade otra, que todo lo que tememos en la tierra, amamos en el agua: porque quantos animales nos son dañosos y enemigos en la tierra son prouechosos, y seguros en la mar, hasta las mismas serpientes y culebras, q pierden en el agua su veneno. El leõ es terrible en la tierra, pero dulce en las ondas, la Murena que dizen tiene en tierra su ponçoña, en la mar es el manjar mas precioso. La rana asquerosa y horrible en las lagunas y labajos, no solo es hermosa en las aguas, pero el manjar casi mas regalado de todos. Y si quieres saber muchas destas marauillas, pregunta a los que pescan en diuersos mares, pues ninguno puede dezir las todas. De solos los perros te guarda tambien en el mar, los quales por ser molestos a la Iglesia se han de euitar en todas partes, *Cauete canes*. Lo dicho es de Ambr. Que es todo esto sino ymagen de lo que haze esta fuente perpetua de vitales aguas que da Christo, que limpia los inmũdos, sanctifica los profanos, reforma, y mejora las costumbres justifica pecadores, quita el veneno de la culpa, mitiga las iras, amansa la crueldad, y haze mil effectos marauillosos, vno d los quales es tẽplar el ardor y sed d los bienes mundanos? Mas de las aguas del mundo q dize el Señor:

Amb. l. 5 Hex. c. 2.

Philip. 3.

Qui biberit ex hac aqua, sitiet. O quan gran desuario es dexar las viuas aguas por los charcos deste mundo! Dixo esto cõ grã emphasi Hier. *Obstupescite cæli super hoc, & portæ eius desolamini vehementer dicit Dñs. Duo enim mala fecit populus meus: me dereliquerũt fõtẽ aquæ viuæ, & foderũt sibi cisternas: cisternas dissipatas quæ cõtinere nõ valẽt aquas.* Pasmaos cielos sobre este caso, y todos vuestros torreones y fuerças se arruynen de espãto. Dos males ha hecho mi pueblo, vno, q me han dexado a mi fuente de agua viua: otro, q cauarõ y abrierõ cisternas, cisternas digo rotas, q no pueden retener las aguas. Sobre las quales palabras dize admirablemẽte Ruperto, q esta differẽcia ay entre el pecado del infiel, y del fiel, del Moro, y del Christiano, que la culpa del Moro, parece q no tiene mas de vna malicia, la del Christiano dos: la causa es, porque como el infiel no conoce vn verdadero Dios, quãdo peca, parece q su pecado no tiene auersiõ d Dios, o tiene mucho menos della, por no conocer a Dios, y todo, o lo mas q tiene es

Hier. 2. 12

Ruper.

conuersion al bien conmutable de la criatura; pero el pecado del fiel que conoce y tiene Dios, tiene dos malicias, vna es dexar a su Dios, otra aficionarse desordenadamente a la criatura. Y essos son los dos males de q̃ haze cargo Dios a su pueblo, *duo mala*, vno es aquella auersion y dexaciõ de Dios *me dereliquerunt*, otro es la conuersion a la criatura, *foderunt sibi cisternas*. Y no solamente hizierõ dos maneras de offensas a Dios, pero a si mismos se hizieron dos agrauios: Vno que dexaron la fuente perpetua de agua viua, *fontem aquæ viuæ*, y como por Isaias dize, *dereliquerunt Dominum*. Heb. *lehoua*, el pielago infinito de substancia, el abismo de essencia, el que por si es todas las cosas; y por Dauid, *Auerterũt se, & non seruauerunt pactũ*. Que cosa mas indigna que dexar la fuente de todos los bienes? qual desuario ygual? que agrauio se pudo hazer mayor? que dexar el agua que puede saciar su sed, y su hambre, por lo qual se llama *aqua refectionis*: Otro, que trabajaron y sudaron cauãdo y abriẽdo cisternas, en q̃ como Hier. dize, se recoge el agua lluuia, hediõda, cenagosa, y tales, q̃ aun no cõseruã el agua, *dißipatas*, algibes rotos, q̃ por emphasi repitio dos vezes aquella *dißipatas quæ non valent*. De manera que pudiendo tener sin trabajo en Dios bienes infinitos, buscan con afan y trabajo falsos bienes, y no los hallã, porque se les vã de entre las manos, y son agua vertida, y nieue entre las manos desecha.

Isai. 1.

Ps. 77.

Hie. incõ.

POR otra metaphora no menos elegante nos enseña Isaias, quan cara es de sacar esta agua del poço, y como al cabo no mata la sed. *Quare appenditis argẽtũ vestrũ non in panibus, & laborẽ vestrũ non in saturitate?* Dõde ala letra habla delos q̃ a puro trabajo y sudor procurã por si alcãçar la sabiduria humana, q̃ es el biẽ mas honesto de todos como declaran Cyril. y Hier. los quales en declaracion deste lugar traen lo q̃ nuestro Señor dize aqui ala Samaritana desta agua. *Quare appẽditis*. Es phrasi elegãte, no solamẽte Hebraica, pero tãbiẽ Española, cõ q̃ significamos cõprar vna cosa por excessiuo precio, comprar a peso de oro, a peso de plata, o de dinero, q̃ es lo mismo q̃ comprar carissimo, o por auaricia del que vende, que da las cosas por mucho mas de lo que valen o por demasiada codicia del que compra, que no repara en la costa, y dize: yo os pesare esto a oro, como dixo aquel Poeta.

Isai. 55.

Cyr. incõ.
Hier. ibi.

Quincti progenies Arripar nobile fratrum

Nequitia & nugis, & prauorũ amore gemellum

Lucinias soliti impenso prandere coemtas.

Comprays caro dize Isaias a peso de plata, y no cõprays nada *nõ in*

in panibus, en Hebreo *non pane*, o *cum non pane*. Dezidme mundanos como poneys en vna balança vuestra plata, porq̃ no hazeys poner en la otra pan, para que si quiera a peso de plata tengays vn poco de pan? porque no sacays algun fructo de vuestros trabajos? Si respondieres a esto que buscas pan con sudor y costa, y por esse camino lo hallaras, ya lo veo dize el Propheta pero no lo hallas, *appenditis non in panibus*. Engañas te miserable, porq̃ miẽtras no buscares el pan de el alma nunca hallaras hartura ni satisfacion, porque sin Dios el pan no es pan, ni la hartura hartura. Beueys los malos agua salobre, y ansi estays siempre llenos de desordenados dessеos, de gustos, de regalos, de olores, de perfumes de labrados, de olandas, sedas, y oros. Oid a S. Pablo: *Vt abnegantes impietatem, & secularia desideria*. Renegad de toda impiedad y dessеos de el mundo. Donde dize Chrysost. Este es el argumento y sumario de toda virtud, y aquella abnegacion, significa vn aborrecimiẽto, detestacion y execracion de todo dessеo de el siglo: como si dixera: Con quanto conato y estudio huyrias de la idolatria con tanto deues huyr de los dessеos mũdanos, a los quales llama idolos. *Auar⁹ quod est idolorũ seruitus*, y junto *impietatẽ* cõ *secularia desideria*, y de ambas cosas pide detestacion. Y al fin el

Til. 3. Chry. ibi.

mundo no da sino *secularia desideria*. No son gustos los bienes d̃ el mundo sino dessеos, como tã- bien dixo San Ioan: *Omne quod est in mundo*, todo lo q̃ offrece y da el mũdo, y los malos alcançan de el *aut est concupiscentia carnis*, no es possession sino dessеo de lo q̃ agrada a la carne, gula lasciuia, luxuria, *aut concupiscentia oculorum*. oro, plata, riquezas, casa hermosa, baxilla, aparato, *aut superbia vitæ*, codicia de honras, titulos, dignidades. Donde claramẽte dize, y ves, q̃ quanto el mundo da, no es sino mil dessеos y codicias que atormentan el coraçõ y nunca jamas le satisfazen.

1. Io. 2. 16

O MVGER dize Christo quiero descubrirte este secreto, busca, pesquisa, buelue, y rebuelue, con mil circuytos el mundo que tu no hallaras agua de fuente, ni de rio, ni de cisterna, ni pozo, ni mar, que te quite siempre la sed; quantas vezes has beuido de aquesta fuente, tãtas despues has tenido sed. Cinco hombres tuuiste, y todadia viue tu concupiscencia, no ay agua que pueda hartarte. Mi agua no es de pozo, ni fuente terrena, procede de la vena eterna y viua; infundese no se saca, baxa de el cielo, no sale de la tierra; gustase, y no se ve; no se coge en vaso, sino en el coraçon; no se beue cõ la boca, sino cõ el anima; no se consume cõ el vso, mas crece beuiendose; los q̃ vna vez la beuen, quanto es de

par-

debaxo de que signo o estrella naci? q̃ cõstelacion es la mia ? q̃ horoscopo? he de viuir vida larga he de tener hijos soy predestinada, o no? que hado malo ha sido ocasion que yo sea adultera? si ha sido mi destino el Planeta de Venus, como puedo yo dexar de ser deshonesta, y libidinosa! como puedo yo resistir a la fuerça del cielo? que punto de estrella es oy? dezidme la vẽtura? o questiones perniciosas supersticiosas! No pregũta estas dudas la Samaritana, no mas pregũta como a de adorar a Dios, como seruirle, si ha de yr al tẽplo de Hierusalem, dõde adorã los Iudios, o en el monte de Samaria donde dizen q̃ Abraham quiso sacrificar a su hijo, dõde Moysen bendixo al Pueblo. No se yo si peco Señor, yo adoro en aq̃ste monte Garizim siguiendo la antigua costumbre de mis padres; los Iudios nos reprehenden por esto, tu me pareces gran Propheta enseñame, porque no yerre en la puerta de la diuina Ley, que es el primero de los mandamientos. Yo quiero dexar la vida passada, despreciar aq̃ste mũdo: conozco q̃ toda criatura passa, que ninguna puede quitar la sed, que sola la gracia de Dios satisfaze, que quien le sirue tiene paz y contento; quiero seruirle con entrañas puras, muestrame el modo Propheta sancto. He yo de adorar aqui o en Hierusalem, que no te reparare en la fatiga del camino, porque yo me determino de seruirle no solo cõ toda el anima, pero cõ qualquier trabajo de cuerpo

DECLARALE Christo como la adoracion de Dios no esta de oy mas limitada a lugares y reuelale que es Mesias prophetizado, y esperado. Dexa la muger el cantaro como ebria de aq̃sta agua cristalina, sube a la ciudad, publica el tesoro q̃ ha descubierto, la vena de las aguas viuas. Ved como comunica el bien cõ charidad, y juntamente como ya que no dio de beuer a Christo, dexo el cantaro y cuerda con que lo sacasse, enseñandonos como ya que no demos limosna, demos si quiera industria al pobre para remediarse, mano y intercession para que se valga; *Exierunt de ciuitate*. O primicias del pueblo Gentil! o Ciudad beata, de quien se borra oy aquella infamia grande del estrupo de Dina! Esta agua viua ha lauado essa mancha. O fuente sancta! o fuente pura! o fuente viua! Maestro de verdadera doctrina, exẽplo de vida, mediador entre Dios y los hombres, baña nuestros labios, refrigera nuestros coraçones, enseñanos, mueuenos, tu que eres Vnigenito del Padre, lleno de gracia y de verdad *in secula*.

SABA-

Aue Maria.

S. PABLO ministro singular de Iesu Christo, que con su pia y feliz doctrina compone las passiones de nuestros animos escriuiendo a los Colossenses les persuade la paz por estas palabras: *Pax Christi exultet in cordibus vestris*, donde los Griegos y Ambrosio lee *Pax Dei*. Estas palabras reduzidas a su original ha zen sentido mas claro, y subido, y libran de las difficultades, y aun impropriedades en que se metieron algunos nueuos Theologos, que sin consultar el Griego procuraron declarar aquella palabra *exultet*. Todo el espiritu de aquesta razon consiste en saber, que este verbo, *exultet*, en el original es *braboneto*, lo mismo que *palam ferat*, como consta de el Comentario de los Sātos Griegos, y de la version de sus interpretes. Nace de otra voz que es *braueuta*, que significa juez arbitro del certamen, a quien compete juzgar, y dar la palma al vencedor: y ansi haze marauillosa sentencia, como declaran los padres Griegos. De la manera que ay desafio entre dos campiones en la estacada, ansi ay batalla de pensamientos encontrados en nuestra anima. En el vn campo y en el otro al juez, que da la palma al mas valiente. Pongo exēplo en vn hōbre que ha recebido vna injuria de otro, en cuyo pecho ay duelo de pensamientos: vno de vengança, otro de charidad. El de vengança pide sangre y satisfaccion, alega la honra, la reputacion perdida, el agrauio recebido, la voz del mundo, la ley de el duelo. El de charidad pide perdō alega el precepto de Christo, el valor y merito de la paz, como perdonando nos hazemos hijos del Padre celestial, y como el que perdona sera perdonado. Ruega pues S. Pablo que en semejante batalla no presida, ni juzge la passion, sino la paz de Christo, essa sea *brabeuta*, juez arbitro, paraque como incorrupto de la corona a cuya es. *brabo-neto: palmam ferat*. No sea juez la passion dize Theophylacto, no la yra, no el furor, no la rabia, no la indignacion, no la inuidia ni la soberuia, ni los vicios, ni aun la paz mundana, q̄ nace de discordia, sino la paz de Dios y de Christo q̄ no es interessal ni busca su cōmodidad. En el mismo sentido interpreto Oecū. *Pax Dei moderetur*, y declarādolo dize. *Quoniā pugnāt frequēter cogitationes, arbitrā vult esse pacem in cordibus ac relegare contrarias cogitationes*. La paz de Dios modere las passiones de vuestros coraçones. Porq̄ pelean nuestros pensamientos muy de ordinario, pide que la paz sea arbitra en nuestras animas, que destierre todos los pensamiētos cōtrarios. Este es el legitimo sentido; aūque tābiē puede ser este. Si pelearē en vuestro

Coloss. 3. Græci. Ambr. in Comm.

Theopy. in comm.

Oecu. in com.

tros que para merecerla hazeys vn hecho que es cõtrario a Dios sobre todos los otros. Quantos mueren en el duelo que tenian razon? Demas, que si quereys remitir, vuestra querella a la suerte, porque no sera lo mismo juzgarla a los dados, que combatirla en la estacada? Ay de mi y que diabolicas inuenciones! Bendito sea el sacro Sancto Concilio de Trẽto, y quien le haze obseruar inuiolablemente en aqueste caso. Porque no hareys arbitro de vuestras querellas a la razõ, a la paz de Christo, como os enseña su Apostol? Vosotros pues, oyentes mios, dexando a los locos en su locura, *Conuertite gladios vestros in vaginas*. Bolued dize Christo el cuchillo a su lugar. El lugar d'l cuchillo seguramente que no es el pecho de nuestro hermano, no la gargãta, no la carne humana. Lugar es el pecho de el infiel en la guerra justa. Mas en nuestras particulares questiones, no sera lugar de vuestra espada justamẽte, el cuerpo de vuestro enemigo. Sed pacificos, quietos, mansos, como conuiene a quien tiene nombre de Christiano y vença siempre la paz de Christo no las armas injuriosas. Esto he dicho tãto por la necessidad en que nos ha puesto de esta doctrina la ocasion de estos dias, quanto por explicar a S. Pablo. Digo pues, que ansi como en los coraçones de Escribas y Phariseos presidia la passion de la inuidia y de la yra, ansi en el de Christo la paz d' Dios cuya fue siempre esta virtud, q̃ nũca emboto la espada de la justicia. Ansi nos le pinta su padre Dauid lleno de paz y suauidad, en aq̃l vltimo Psalmo q̃ cãto en este mũdo, y se le dexo por vltima volũtad y testamẽto a su hijo Salomõ encomẽdandole en el la fe y esperãça del Mesias, *Deus iudiciũ tuũ Regi da*. Donde ruega a Dios embie a Christo a juzgar, regir, y moderar este inferior mũdo, alborotado con mil ondas de males. Pidele entregue *iustitiã tuam*, el trono y tribunal, el dezir, y dispensar justicia, mediãte la qual sobre la paz en el mundo: *Suscipiã mõtes pacem populo, &c.* o como tiene el Psalterio Etiopico, y la Metaphraste de Apolinario: *Suscipiãt mõtes & colles pacem populo suo*. Profundissima y copiosissima felicidad, q̃ los mõtes y sierras alcancen paz, siẽdo de ordinario receptaculo d' foragidos, ladrones, fugitiuos, y perdidos, manida y aluergue de bestias crueles, principalmẽte en aquellos lugares de Syria, Palestina, y Arabia. Quãdo ay paz y seguridad en los bosques y montañas, cierto es q̃ la haura en poblado. *Liberabit pauperem a potente*. Cosa que cada dia cumple Christo, ansi en vida como en muerte de cada vno, y mas plenariamẽte en el dia d'l juyzio, quãdo colocados los miseros y pobres

Psal. 71.

Psalte. Aetiopicum.

Apolin.

bres a su diestra, dara seuera sentencia contra los que los despreciaron, *a potēte* en Hebreo MISSVAH, *prodigium clamosum*. Epiteto de ricos ser vozingleros, porque con su libertad claman altamente fastosamente. La palabra *pauper*, no solamente significa mendigo, menesteroso, sino qualquier misero affligido, necessitado de defensa, y deconsuelo. Ves aqui oy a Christo Rey juzgando pacificamente, defendiendo la desdichada, y desconsolada muger, acusada y acosada de los ricos Phariseos vozingleros, que la traen cō tropel y grita, a vozes publican su pecado, y rompiendo de tropel el auditorio y silencio, entran por medio, y hechos vna muela la ponē en aquel teatro publico a la verguēça. *Hæc mulier modo deprehensa est in adulterio*. O sancto tribunal de misericordia, de quien todos los rendidos salen consolados! O verdadero Salomō Principe de paz! De aquel successor de Dauid dize la Escriptura que hizo vn trono magnifico con seys gradas, en cada vna dos leones, vno a la diestra, otro a la siniestra: trono formidable y pauoroso, y mucho de Salomō, y de pacifico. Porque ansi es, que el mas pacifico de los hōbres tienes a vezes sus vñas, su colera, su indignacion. Trono del Mesias, ni tiene fieras, ni armas, todos los materiales son misericordia, *præparabitur in misericordia solium eius*; esta hecho y labrado su trono de pura misericordia. O trono q̄ a nadie dexas desesperar, que sea adultero, que sea blasfemo! Ea pues pecadores. *Confitemini Domino quoniā bonus*. Aquesta palabra *bonus*, en Griego *cristotitos*, dize S. Hiero. *vtile, bonum, & suaue verti posse*, q̄ se puede interpretar, es bueno, es vtil, es suaue: lo mismo dize San Augustin Confessaos a Dios pecadores (hablaua de confession de pecados dize August.) porq̄ es bueno, vtil, suaue. Quan bueno, quan vtil, quan suaue te mostraste oy IESVS Señor con esta pobrezilla auergonçada y acusada, como la libraste de los malignos como acceptaste su silencio por consentimiento, y cōfessiō de su culpa, como la absoluiste y embiaste en paz! Quien no ve en la misteriosa historia del Euangelio de oy (o Señor clemētissimo) el abismo de tu bōdad? y el chaos de tu clemencia? Y quien sabe si el Euāgelista con este fin comēço la historia de oy del mōte Oliuete, *Iesus perrexit in mōtem Oliueti*. Vosotros lo sabeys Escripturistas, que la oliua significa piedad y misericordia en la Escriptura. Y ansi començādo de Oliuete bien puede creerse, que el misterio no mira otra cosa que bondad y clemencia: *Mons quippe Oliueti sublimitatem Dominicæ pietatis & misericordiæ designat*, dize Beda. Ansi la suma del Euāgelio

Isa. 16. 5.
Ps. 105.
Hi. ad Suniam.
Au. in Cō

gelio no es mas que misericor-
Be.in cō. dia: *Ego te absoluo: vade, &c.*

§. I.

Adducũt autem Scribæ, &c. Entre todos los Euangelistas ninguno es tan curioso, ni tan diligente en pintar las cosas como San Ioan, eloquente sin eloquencia. Vsa oy en la narracion desta historia de palabras de tiẽpo presente, como quiẽ quiere ponernos ante los ojos presente, el caso passado, *adducunt, & dicunt.* Los Escribras, que professauan pericia de la ley, los Phariseosque se preciauan de su obseruancia y religion: aquellos por ventura por tentar la ciencia, estos la obseruancia. y religion de Christo vienẽ juntos, atodos los trae vna causa. El pueblo viene a aprender *omnis populus venit ad eum*, Escribas y Phriseos a engañar; aquellos salen enseñados yilluminados, estos llenos de verguença confusos. No era difficilde adiuinar el animo con q̃ le preguntaron, yel Euangelista lo declara en el verso sexto para tomar ocasion de criminarle. Pero que ocasion esperauan luego lo dire. Ponẽ la en medio como rea fingiendo querer estar a juyzio de Christo. Preguntan algunos, porque no truxeron el adultero? o ya q̃ quisieron traer a vno solo de los dos, porque no
Leuit: 20. antes al adultero q̃ a la adultera
10. q̃ fuera por vẽtura mas honesto

pues la ley a ambos constituye Deu. 22.
vna pena? Sospechan algunos q̃ 22.
truxeron la adultera por tẽtar la pudicicia de Christo. Qualquier cosa se puede creer de el animo maligno de los Phariseos: otros, que porque era pobre, aquien todos se atreuen. Bersabee fue adultera, pero nadie la acuso, porque era Reyna, ni a Herodias sino solo Iuan. Sino que es mas probable hauer traydo sola la adultera porque es mas facil hauer a las manos la muger, que el hombre, cogiendolos ambos en el hecho fragante delicto, como hablan los Iurisperitos (que esso significa el Texto.) Pero suelen los hombres escapar por fuerça, o maña, de quien viene a prenderlos, y las mugeres como flacas ser presas. A este modo aquellos viejos acusadores de Susanna compusieron su mentira, diziendo: Que el moço que estaua con ella huyo como valiente de sus manos, y ansi prendieron
a Susanna sola. O porque pensa Dan. 13.
ron tener mas paño, y materia 39.
para calumniarle en la muger, q̃ en el hombre, y que mas facilmẽte Christo se moueria a conmiseracion de vna muger puesta en tal riesgo, que de vn hombre, y comouido se apartaria dela ley, y recto juyzio. Dizen pues,

Magister hæc mulier modò deprehensa est in adulterio, &c. Con nombre de maestro le piẽsan sacar respuesta, como si fuesse offi

cio de maestro responder a las difficultades que occurren cerca de la ley, y Escriptura. Encubrẽ con este titulo honorificosufrau de, como que no era possible pre guntar con mal animo a quien
Mat. 12. llamauan maestro, y de quien se
58. & c. professan discipulos, como otras
22.16.36 vezes. Esta muger fue hallada en el delicto *modo*, dizen lo porque no pida probanças, que es cosa notoria y aueriguada, que ni ella misma la podra negar. *Neruo*
Prosp. li. *rum velut ex lege vinculis* (dize
de prom. Prospero) *se crediderunt ligasse e*
præ. par. *sum, & maxime recentium, cum di*-
2. ca. 22. *xerunt*, Modo. *Quæ noster fortis hoc responso disrupit: Qui, inquit, vestrum sine peccato est, prior in illam lapidem mittat*. Pensaron que con sogas de la ley, y essas nueuas, hauian atado a IESVS como a Sanson, quando dixeron, aora fue hallada en adulterio, pero rompiolas nuestro fuerte con esta respuesta: El que entre vosotros esta sin pecado tirele la primera piedra.

In lege Moyses mandauit. La ley no mandaua apedrear la adultera, aunque la mandaua matar, pero los Iudios por cierta
Deu. 20. consequencia y tradicion vsa-
10. uan dar esta muerte. Porque en
Leui. 20. el Deuteronomio, donde man-
21. da la ley matar la adultera, se a-
Deut. 22. ñade, que si la donzella desposa
22. da fuere hallada en la ciudad cõ
Dani. 13. hombre ageno, ambos sean ape-
62. dreados. De aqui estendian este genero de muerte a la adultera, como se vee en la historia de Susanna, donde se dize, que aquellos viejos que leuantaron falso testimonio los mato el pueblo todo y no pudo matar los todo el pueblo sino apedreandolos. Y dieronles como la historia dize, la misma pena que dieran a Susanna, si se le probara el adulterio. Luego la adultera era apedreada. Proponen pues lo que Moysen estatuyo de los adulteros, y preguntanle que es lo que el siente. Pero dudarà aqui alguno, si estos le acuerdan y confiessan que Moyses mãdo apedrear la adultera, a que fin le preguntan su parecer, *Tu quid dicis*? Porque si lo hazian a fin que dixesse algo contra la ley de dõde pudiessen asirle, mejor fuera callar lo que Moysen dixo, porque ansi pudieran mejor esperar que diria algo contra su ley, que dezirlo? Respondo, que se mouieron a esto, en ver que Christo declaraua la ley, como quando dezia, que eran licitas sus curas en Sabado, no menos que la circuncision: y esperauan que tambien diria algo a cerca desta ley, especialmente en caso que se trataua de matar o saluar esta muger, de donde podrian tomar asa para calumniarle. Y esto muestran aquellas palabras, *tu ergo*, en que ay vna tacita consequencia, como si dixeran: Tu que declaras y limitas la ley de Moysen; tu q̃

cres

eres llamado Christo, pues hazes esto, dinos acerca desta ley q̃ si ẽtes? De mas desto todo es frau de y lazo. Ponenle delãte la ley de Moysen, mostrando q̃ en cierta manera es otro Moysen, pues da leyes mas perfectas q̃ el, para ponerle mas animo y libertad d̃ pronunciar algo contra la ley de Moysen. Esto es lo q̃ dizẽ: *In lege Moyses mandauit, &c. Tu quid dicis?* como quien le contrapone a Moysen, como si hizieran subdito suyo a Moysen. Tu que eres mayor que Moysen, tu q̃ no estàs obligado a sus leyes, porq̃ las enseñas mejores, y mas perfectas, q̃ dizes? Apruebas, o repruebas aquesta? Por todas vias y maneras le irritã y prouocã a q̃ ose dezir algo contra Moysen delãte dellos mismos, q̃ parece le dauan mas honra que a Moysen, como q̃ podia hablar al seguro.

Hoc autẽ dicebant tentantes eũ, &c. Temio segun pienso el Euãgelista no pensassemos q̃ Escribas y Phariseos dauã tãta hõra a Christo, como llamarle maestro y cometerle el juyzio dela adultera. No era honra dize, sino malignidad, no vinieron para aprẽder del, sino para tentarle. Pero como le tentárõ? Esperãdo q̃ diria algo con q̃ tẽplasse el rigor dela ley, para acusarle de transgressor. Dioles cõfiãça desto lo q̃ he dicho, q̃ en lo q̃ tocaua a la salud delos hõbres declaraua la ley del Sabado, y daua nueua doctrina. Ansi esperauan oyr alguna nouedad en este negocio. Aug. Amb. Beda, Ruperto, Euth. dizẽ q̃ estos pusierõ a Christo vna questiõ cornuta, en q̃ a qualquier lado que se inclinasse, cayesse enel cuerno del toro. Sabiã q̃ professaua misericordia y mansedũbre, si respondia que la apedreassen, clamarian al pueblo, que no era tan clemente y misericordioso como queria parecer, quien cõdenaua vna mugercita a muerte: si dezia que no la apedreassen, dirian que merecia ser apedreado quien violaua la ley de Moysen, y lo enseñaua. Entendio el dolo aquel Señor a quien ningũ pensamiẽto se encubre, y no respondiendoles que la apedreassen, ni que no la apedreassen, se inclino a escriuir. No ay fraudes, ni lazos para aquel Señor de quien esta escrito: *Omnia nuda, et aperta sunt oculis eius.* No ay cosa tan profunda, ni escondida, que puedan las tinieblas emboluerla, porque *nox* en Dios *est illuminatio*, delante de sus ojos tanto luze la noche como el dia, ninguna cosa està cerrada a aquella eterna lumbre. *Qui reuelat profũda de tenebris, & producit in lucẽ vmbram mortis.* El manifiesta los consejos de nuestros coraçones, la machinas y assechanças, principalmente aquellas escurissimas, quales son las sombras de la muerte: el reuela los lazos y peligros de muerte (esso parece

Au. hoc loco, & se. 47. d ve. Domini. Amb. l. 7 ep. 58. & l. 9. ep. 6. Be. in cõ. Rup. hoc lo. Euth. hoc loco.

He. 4. 13.

Ps. 138. in

Io. 12. 22.

muertes. Pero Dios mando al Propheta que le escriuiesse otra vez, y se le boluiesse a embiar, como diziendo, Para la Escriptura de Dios no ay hierro, ni fuego. Bien creo yo que los malos, quisieran despedaçar y abrassar este libro de la conciencia, que nũca les prophetiza cosa buena, y siempre siembra azibar sobre sus gustos, pero no pueden borrar las letras y caracteres de Dios, impressas en las entrañas del co-
Iac.1.21. raçon, *insitum uerbum*, palabra enxerta, y encorporada en el, *fortis inscriptio quam nulla delebit iniquitas*. Esta es la causa o Phariseos, que os parece tan mal el adulterio en la muger, porque aun en la sentina de vuestros coraçones hediondos, y en vasos tan suzios de animos tan viciosos como los vuestros, no se desdeño el Señor de poner el nectar y ambrosiá de su ley, la lumbre de su rostro, y el libro de la razon, que abomina toda maldad. Dizenle a Iudas q̃ Thamar su nuera ha adulterado y al punto responde: *Producite eã*
Ge.38.24 *vt comburatur*. Saquenla a la verguença, y quemenla, y era el el autor de aquel maleficio, adultero como ella, y mas que ella, pues con dadiuas la induxo a pecar. Pẽsad esto en vuestros adulterios mugeres, que los mismos q̃ que os persiguen e induzen a pecar, son los q̃ primero os cõde-
2.Re.12.5. nã, os sentẽciá por liuianas y pecadoras, *fortis inscriptio, &c.* Pone Natan a Dauid la parabola del rico, que sobrandole ouejas degollo la de su vezino pobre, parecele tan mal que le condena a muerte, *filius mortis est*, nacio para la horca. Precipitada sentẽcia, porq̃ qual ley diuina, ni humana, dize Chryſ. cõdena a muerte al que hurta vna oueja? y el no a- Chryso. in Psal. 50.
uia tomado oueja, sino la muger a su pobre soldado: porq̃ por malo y adultero q̃ sea vn hõbre, le parece mal el hurto, y gusta de ver açotar al ladroncillo. Y el otro q̃ tiene robada la republica, si encuentra a la puerta del pueblo, con la horca, y en essa plaça con el palo, dize lo de Salomon:
Benedictu n lignum per quod fit iustitia, o santo madero? bẽditõ sea: Sa.14.7.
el palo en que se haze justicia de ladrones? y quãdo vee por los mõtes de Cataluña colgados salteadores delos arboles, dize, que nũca huuo plãtas q̃ lleuassen mejor fruto que aquellas, siendo el ladrõ de pueblo y mõte. Por cierto admirable exemplo tenemos desta doctrina en aquel inhumano Absalõ parricida, hijo de Dauid, que auiendo echado a su padre de su casa, de su ciudad, de su Reyno, Chusai cauallero y criado de Dauid fingio que se passaua a su campo y seruicio, y presentandose ante Absalon, le dixo como venia a seruirle, *Plures* 2.Re.16.
adorant solem Orientem quam Occidentem, que el era moço, su padre viejo, y al presente desfauo-

uorecido de Dios, y por tanto se venia a seruirle. Este cauallero era tenido por amigo real de Dauid. Dize el Texto vna cosa estraña, que le respondio Absalō:
2.Re. 16 *Haeccine est gratia tua ad amicum*
17, *tuum?* Chusai desta manera se guarda la amistad? ansi se truecan los amigos con la fortuna? ansi has desamparado en la aduersidad a tu amigo Dauid? Pudiera responder este hombre a Absalon: Pues como? Eres tu hijo de Dauid, nacido de sus entrañas, amado de su coraçon, regalo de sus ojos, ingratissimo entre todos los mortales, juntaste contra el exercito traydoramente, impiamente, tomastele sus mugeres por deshonrarle, duras en el odio, y sigues le con tantas vandas de cauallos y esquadrones de infanteria, con desseo de beuer su sangre, y con hazer tu esto, te espantas de que yo dexe a Dauid? Si el hijo se encruelece contra la fuente de donde nace, que mucho que vn amigo desampare en el tiempo infeliz a otro? *Fortis inscriptio quam nulla delebit iniquitas.* Por traydor y aleuoso que sea Absalon, siente mal del que se alça con el amistad, y tiene por digno de reprehensiō a quien tal haze. Los perjuros y blasfemos dizen mal de quien perjura y blasfema. Quien ay que no diga mal del tirano? aunque los mas lo son de desseo, y querrian serlo de obra. Tan verisimil como viejo es aquel dicho: *Omnes bonos principes in vno annulo posse scribi.* Todos los buenos principes se podran escriuir en vn anillo. Inserto està en los ingenios humanos vsar insolentemente del imperio, y no saber tener modo en la dignidad que es sobre modo. Nosotros mismos que nos quexamos de la tirania, traemos inclusas en los pechos las semillas della, y a muchos no nos falta voluntad de sacarla a luz, sino facultad. La serpiente quando está con el frio del Inuierno entorpecida, no le falta veneno, sino que no le puede escupir. Lo mismo nos succede a nosotros a quien sola la poca possibilidad, y vn como frio de fortuna, nos prohibe hazer mal. Danos fuerças, danos instrumentos, temo que no sabremos reportarnos los que aora somos tan iniquos contra los poderosos. Mira aquel padre encruelecido con sus hijos, aquel señor con sus criados, aquel maestro con sus discipulos: cada vno destos es vn Phalaris en su genero, y las mismas ondas leuantan en pequeño rio, que los Reyes en el gran mar, y con todo esso a todos parece mal la fiereza y tirania. No falta esta misma naturaleza a los animales, de los quales muchos son crueles cō los de su especie, o semejante, en el ayre, tierra, y agua.

Pisces

Pisces sic sæpe minutos
Magnus comest, sic aues enecat
Accipiter.

Imitamos a las bestias en nuestras yras y venganças, y dezimos mal delos ayrados y vengatiuos, *fortis inscriptio, &c.* De manera que aunque Escribas y Phariseos estan contaminados con mil pecados, acusan el adulterio desta muger, porque traen escripto en el alma, que es malo el adulterio, y no se puede borrar.

§. III.

Deprehensa est in adulterio. El crimen del adulterio parecio siempre grauissimo en los ojos de Dios, y de los hombres, a quien Iob llama *nefas & iniquitas maxima.* La grauedad desta culpa se saca por la de su pena. Entre Griegos era licito a quien quiera que encontraua al adultero matarle, pena tan terrible que traya temblando a Cain, quando dezia: *Omnis qui inuenerit me occidet me.* No deuiēdo a Dios mas que vna muerte, se temia de tantas, quantos eran los que podian darsela. Los Gitanos tenian por mayor culpa el adulterio, q̃ el homicidio, y por esta causa Abrahā entrando en Egypto pidio a Sara su muger dixesse que erā hermanos, porq̃ a no hazerlo ansi le mataran. *Occident me, & te reseruabunt.* Si supierā q̃ erā marido y muger, por no cometer adulterio mataran a Abrahā por alçarse con la muger sin ser adulteros. Los Romanos yguala uan el adulterio con el crimen *læsæ maiestatis.* Los Hebreos como veys oy apedreauā al adultero. Otras gentes principalmēte los Cananeos y Palestinos le quemauan, como se vee en aquel juyzio de Iudas contra su nuera. Desta manera vengaron los Philisteos el adulterio dela muger de Sanson, *Combusserunt tā mulierē quam patrem eius.* Y a esto parece que aludio el mismo Sāson, quādo agrauiado desta injuria caço trezientas zorras, y atandolas de dos en dos por las colas cō cuerdas largas, en cuyo remate puso vn tizō de leña en que durasse el fuego, como es de pino, oliua, cedro, cipres, de dos en dos, porq̃ si trauassen los tizones en las mies, pudiessen dos jūtas forcejar y tirarle, y con su astucia diabolica desenmarañarse presto. El sucesso aprouo el consejo, pues no solo abrassaron las miesses, mas las viñas y oliuares: ansi vengo en quanto pudo su agrauio de adulterio, con incendio. Finalmēte ansi como este pecado de adulterio es contra la fe publica, ansi es publicamente aborrecido, y el adultero infamado anda a sombra de tejados, como excelentemente dixo Iob. El ojo del adultero espera las tinieblas de la noche, por poder hazer sus hurtos sin que le vean los hombres. En viniendo la escuridad, se rebo-

Iob. 31. 11 · Ge. 4. 14 · Ge. 12. 12 · Iudi. 15. · Iob. 24.

ça y cubre su rostro, porq̃ no le
Iob 24. 18. conozcã los q̃ encõtrare. Escala las casas, y penetra las paredes, passa por agujeros y aluañales, como lo tenia con la mala muger concertado de dia, y huye siempre dela luz. Si subitamente amanece la luz del Aurora, y le despierta, no le entristece menos q̃ la sombra dela muerte, porque no conoce otra luz sino tinieblas Si el marido offendido ha sabido su agrauio, huye el adultero por mar, *leuis est super faciem omnis aquæ*, escapa por mar, y escondese en tierras yermas incultas y maldicias, y nunca camina por dõde ay viñas, porque estan siempre junto a los pueblos, *nec ambulet per viam vinearum*, huye del camino real donde suele hauer viñas por no ser conocido, siempre anda fugitiuo. Y vn poco mas abaxo dize *non credet vitæ suæ*. donde San Augustin lee, *nõ credit contra vitam suam*. Es tanto lo que le condena la conciencia, que cada dia que se leuanta esta tan temeroso y congoxado, como si huuiesse de morir luego.
Greg. Nis. homi. 3. in Cant. Huyd deste pecado bestial, dize San Gregorio Nisseno, homi. 3. *in Cant*. que la rabia del a-
Hier. 5. dulterio es comparada por los Prophetas a los cauallos, en Hierem 5. y el gran Dauid tuuo por cosa terrible, *fieri sicut equum & mulum*. *Equi in fœminas currentes facti sunt*, rixosos, lasciuos, furiosos, bestiales.

DEMAS desto si quieres ver quan graue culpa y injuria es el adulterio, escucha aquella ponderacion que hizo S. Chrysostomo sobre la doctrina de S. Pablo Si la muger fiel estuuiere casada con vn infiel, y este consiẽte en que ella viua en su fe, no porque el sea infiel se aparte ella: y si el marido fuere fiel, y la muger infiel, y ella quiere viuir con el, no porq̃ ella sea infiel sea aparte de ella el marido, *nõ dimittat illam*, 1. Cor. 7.
pero si la muger fuere infiel al 11.
marido en el matrimonio, pueda Chrysost.
en tal caso dexar su muger. Nota este Sãto, que queriẽdo Dios que vno de los casados suffra al otro, aunque sea infiel a Dios, no quiere obligarle a que le suffra siendo infiel a si, y al matrimonio Porque es tan injurioso y doloroso este agrauio, q̃ no quiere obligar a nadie a que haga vida con quien se le hizo, *Vir vxorem non dimittat nisi fornicationis causa*. Ansi q̃ ha de ser sancta e inuiolable la fe de ambas partes prometida en la Iglesia, y fiada por Dios, *Dominus testificatus est inter te, & vxorem pubertatis tuæ*.

PERO ya que encontre cõ este lugar de Malachias, sera biẽ declararle. *Dominus testificatus est*. Malac. 2.
Dios (dize vn Doctor Hebreo) hablando contigo marido tyrano, que maltratas, y aborreces a R. Dauid
tu muger, es testigo del agrauio que hazes a la que se caso contigo siendo moça, por ventura por

que

que ya es vieja. Dios lo sabe, y te castigara. Agrado esta declaracion a algunos. Pero sin embargo della parece mejor que *testificatus*, sea lo mismo que Dios dio la palabra, y salio por fiador de ambas partes en el matrimonio, que seria vinculo de charidad y fe, *Erunt duo in carne vna*, (Ge. 2. 24) seran para en vno, y seran vno aun en la carne, quanto mas en la voluntad. Salio por fiador desta lealtad, como quando Christo dixo que sus discipulos ayunarian despues de su Ascension, parece que fue vna fiança que hizo por nosotros de que seriamos grandes ayunadores, ansi parece que fia a los casados, para que en virtud de esta palabra se fie el marido de su muger, *confidit in ea cor viri sui*, (Pro. 31. 11) y a muger de su marido. Dios es el que concerto el primer casamiento en el parayso, junto las manos a los dos primeros casados, y les dio las bendiciones, y la primera doctrina de su boca fue: *Non est bonũ esse hominem solum*. (Gen. 2.) Y para que se amassen y confiassen, no caso a Adã hasta q̃ el mismo lo pidio: porq̃ quãdo le puso delãte todos los animales varones y hembras apareados dixo. *Adæ vero non inueniebatur adiutor similis eius*. (Gen.) Pero Adam no tenia compañia. Estas palabras no son del histo riador, como piensa el comũ de los Escriptores, sino del mismo Adam, que viendo delante de si tantos animales, todos como apareados para poder tener sucession, y que el estaua solo sin muger, dixo: *Adæ non inueniebatur*, como si dixera, de peor cõdiciõ soy que todos, pues pudiendo ellos multiplicarse, no puede Adam tener hijos Adam solo està sin muger. Hauiendo pues el manifestado su voluntad, formole Dios muger, puso se la al lado de donde se la saco, casolos. Refiriendo esto el Señor en San Matheo, añade, *& dixit propter hanc relinquet homo*. (Mat. 19. 4.) Hizo Dios varon y hembra, casolos, y dixo: Por la (Ge. 2. 24) muger dexara el hombre su padre y madre. Quiẽ lo dixo? Moysen dize que Adam, Christo, que Dios, como duda San Hilario. (Hilar. in Matth.) Responden San Augustin, y otros, que Adam hablo como Propheta cõ espiritu diuino, y Dios por boca de Adam. (Aug. l. 9. de Ge. ad lit. c. 9. Theo. & Euthy in Cõ. Hie: in Com. Beda in Comm. S. Thom. in Crthe. & in Com.) Y que dixo Dios? Dos cosas: vna, que los hijos se apartaran de sus padres, y se yran a viuir con sus mugeres, como muestra la experiencia: otra, que seran dos en vna carne. Entienden lo San Hieronymo, Beda, S. Thomas, de los hijos q̃ procrean: porque el hijo engẽdrado de marido y muger, es vna carne comun de los dos. *Duo in carne vna generanda*. Buena exposicion, aũque tengo por mejor la de otros que dizen, que *vna caro*, es vn hombre, porque *caro* entre Hebreos es cosa notoria que significa el hombre todo. (Caie. Ientacul. 9.)

do. Quiere dezir Christo, q̃ marido y muger no son dos hombres, sino vno: la muger como el cuerpo, el marido como el espiritu y anima. Y que ansi no se ha de apartar el marido dela muger mas que el anima del cuerpo. *ita que iam non sunt duo sed una caro.* Ansi que ya no son dos hombres, sino vno. *Quod ergo Deus cõiunxit homo non separet.* No dixo los q̃ Dios jũto, sino lo q̃ jũto, porq̃ nõ habla ya dellos como de dos sino como de vn cuerpo, porq̃ auia dicho, ya no son dos, sino vna carne. O *(coniugiũ) quod Deus coniunxit, &c.* El casamiento que Dios junto, nadie le diuida. Boluiendo a Malachias dezimos, q̃ aquellas palabras que Dios dixo del vinculo indissoluble del matrimonio, son abono, fiança y testificacion de Dios, *testificatus est*, porque Dios es testimonio y seguridad de ambas partes. Testifico tambien Christo en el nueuo Testamento, quando se hallo en las bodas, y sanctifico no solamente con la magestad de su presencia, sino con vno de sus primeros milagros el Matrimonio, ennobleciendole con riquissimos dones de gracia. Finalmente Sã Cyrillo, Hieronymo, Theod. declaran de otro modo esta palabra *testificatus est*, diziendo es lo mismo que *præcepit*. Porque de ordinario los mandamientos de Dios se llaman testificaciones, porque quien da preceptos los

Cyri. in Malach. Hiero. in *Comm.*

da testificando y protestando. Dizen pues, que Dios mãdo las leyes que los casados hã de guardar *Propter hanc relinquet homo*, la inseparabilidad. Y como noto Chrys. sobre el lugar citado d̃ S. Mattheo, Christo tratãdo este passo del Genesis, probo el vinculo del Matrimonio por ley natural y diuina. La natural cõsiste en el hecho, q̃ Dios para vn hõbre hizo vna sola muger: la diuina en aquellas palabras con que Dios mando que el hombre dexasse padre y madre, y se arrimasse a su muger: con las quales palabras parece que junto marido y muger inseparablemente. Esto llama testificar, que es mandar, como dize por este estilo Theodor. Acuerdate dela primera ley dada a Adã y Eua. *Simul enim atque mulierem creauit velut quispiam nymphagogus eam ad virũ adduxit, ac leges matrimonij constituit cum dixit: Propter hãc relinquet homo patrẽ suum, &c.* Siendo pues esto ansi como pensays, o adulteros, que soportara Dios tan grande injuria como hazeys al hõradissimo Matrimonio, como S. Pablo le llama: Dexad, dexad las concubinas, y tornad a vuestras mugeres, no cayga sobre vosotros tal mãcha d̃ trayciõ. Y vosotras casadas no mireys al mal exẽplo de vuestros maridos, si ellos se bueluẽ bestias, vosotras d̃ mugeres sereys Angeles del parayso, tanto mas dignas, quanto mas

Chryso. in Com.

Theod. in Comm.

He. 13, 4.

mas fragiles. Vueſtro proprio decoro es honeſtidad, y como le es natural al hombre ſer racional, es ala caſada ſer honeſta, eſſe es ſu dote natural. Y aunque quanto a la culpa, es ygual en el hombre, y en la muger el adulterio, porque ſiendo entre ellos ygual la fe, viene a ſer ygual el pecado, y la injuria, pero por razõ del eſcandalo, y por el peligro dl malq̃ de ay viene, y puede venir es mas graue y enorme en la muger. Vltra de la incertidumbre de los hijos que nacen, la cõfuſion de la herencia, coſa tan injuſta, e iniqua, y dañoſa a las Republicas. Demas de que la q̃ no es en eſſe eſtado honeſta, es aleuoſa, ramera, y viliſsimo cieno. Tenga la caſada ſiempre ante ſus ojos el Angel de ſu guarda, y cõpongaſe como ſi le vieſſe preſente, como le aconſeja S. Pablo: *Velet caput ſuum propter Angelos*, como lo declara el grã Baſilio, diziendo, que la muger caſada mientras eſta delante ſu marido, ſi el es el que deue, harto compueſta eſta, porque ninguna ay tan atreuida, que delante de el ſe deſcomponga. Pero porque no puede eſtar ſiempre el marido preſente, acudiendo a los negocios de ſu hazienda y caſa, tenga en tal caſo la muger preſente a ſu Angel, guarde toda compoſicion y decoro, y honeſtidad. La muger caſada, caſera y encerrada la quiere la Eſcritura. Pſa. 127. *Vxor tua ſicut vitis abundans in lateribus domus tuæ.* Vna muger q̃ no ſiendo conocida fuera de ſu caſa, ni viſta en publico, ſea a ſus domeſticos, tã fructifera como la vid, darleha hijos, q̃ es el primer fructo de la vida actuoſa y recogida, adonde de la buena y ſuaue muger, *in lateribus*, en lo mas interior, y ſecreto de caſa, profunda, y ſecreta, dentro de ſu caſa, no fuera, a modo de las impudicas, que ſuelen ſer inſtables y vagas. Prouerbiorũ 7. *Latera domus*, es lo ſecretiſsimo, y encerradiſsimo de caſa, como leemos en el Hebreo, *Ionnas deſcenderat ad latera nauis*, a lo interior dela naue, como doctamente puſo el Latino interprete, profundamẽte dentro de la naue. Eſte la caſada eſcondida en ſu caſa. Quando los Hebreos huuierõ de ſalir de Egypto les dixo Dios: *Poſtulabit mulier a vicina ſua, & ab hoſpita ſua vaſa argentea & aurea.* Dixo q̃ la muger caſada pidieſſe vaſos preſtados a ſu vezina y hueſpeda, porq̃ todo ſu trato y conocimiẽto a de ſer deſus puertas a dẽtro, y a lo mucho cõ la vezina. Cõtenteſe la caſada cõ regir ſu caſa, y viuir cõ vna ſimple caſtidad, y caſta ſimplicidad. A eſta tal llama la S. Eſcriptura. *Species domus.* Anſi porq̃ ella es la mas precioſa alhaja de caſa, como porq̃ la tiene toda aſeada, y limpia. *Mulieris bonæ ſpecies in ornamen*

Ro. 11. 6. Baſi. li. de Ver. vir.

Pſ. 127. Prou. 7. Exo. 3. 22 Iob. 5. 24

namentum domus suæ. Pero aduiertan q̃ su hermosura no es las encrucijadas, ni calles, ni tal las llama, sino de sus casas, porque su hermosura no ha de servista fuera, ni han de agradar a otro que a su marido.

FINALMENTE ansi como la muger honesta es consuelo de su marido, ansi la deshonesta es tormento. Por lo qual los Poetas Comicos llamaron a la mala hembra cruz. Terencio, *a cruciando*, dize, que se tomo meretrices, y las llamo cruzes, ansi tambiē Plauto: *Aliqua mala crux semper est quæ aliquid petat*. Nunca falta vna mala cruz que os pida algo. Porque la mala muger siempre pide. Y en otro lugar dize, *Quæ te mala crux agitat?* La cruz siempre significa muerte, y no qualquiera, sino larga y atroz tarda, y llena de sentido. Mira que nombre dan a la muger mala.

Terent. *Plaut.*

MARIDOS no seays leones con vuestras mugeres, y vosotras señoras dulçorad vuestra condicion en su amargura. Y todos oyd a S. Basilio, que os dize: O maridos amad a vuestras mugeres, y si los negocios os apartā y ponen tierra en medio, reconoced de quando en quando vuestra compañia, y el natural vinculo de leyes y bendiciones a q̃ estays obligados. La viuora mas ponçoñosa que toda serpiente, se casa con la lamprea marina, y quando quiere verla la llama cō siluos desde la ribera, y ella sale del golfo, y se jūta cō el ponçoño so marido sin miedo. Que quiero deziros en este exēplo. Que si tu marido es fiero y de asperas costumbres, le suffras, y por ninguna causa rompas las visagras, ni desates los ñudos matrimoniales. Es mal acondicionado? tratate mal? al fin es tu marido: es duro, desagradable? pero es tu miembro, y el mas noble de todos. Esto digo a la muger. Pero oyga tambien el marido lo que le cumple. El Viuorezno quando llama a su muger vomita el veneno en vna piedra, teniendo veneracion a las bodas, y tu hōbre no ablandas la dureza y fiereza de animo por reuerencia del matrimonio. De otra manera os podra aprouechar el exemplo desta serpiente: aquella junta de viuorezno y lamprea, es adulterio de naturaleza. Aprendan pues de aqui los adulteros a quien son semejantes. Deste grauissimo pecado fue acusada esta muger.

S. Basi. Hexam. ho. 7.

§. IV.

Hæc mulier modo deprehensa est: &c. Disputan algunos, qual pecado es mas graue, el publico, o el secreto? Responden comunmēte que el publico, por ser escandaloso y contagioso; por lo qual se llama en el Psalmo *pestilentia* y tan graue, que dixo el Señor, que *qui scandalizauerit vnum, &c.* Que

Psal. 1. *Math. 18.*

Que no es menester escandelizar el pueblo entero,el colegio y comunidad,para que sea gran delicto, porque basta escandelizar vno solo, para que le fuera mejor aquien escandalizo echarle con vna piedra de molino al cuello en el mar,que hauerlo hecho. El pecado secreto daña solo a quien lehizo,pero el publicocõ el mal exemplo a otros. Pero sin embargo desto digo,que si hablamos del mal y daño que haze el pecado a quien le comete, y del peligro en q̃ le pone,es peor sin comparacion el secreto q̃ el publico. Y la razon es,porque el secreto es encierta manera encurable por charidad humana y fraterna,pues no ay proximo que le corrija,y por justicia, porque no ay quiẽ denuncie,no hauiẽdo quiẽ lo sepa,y ansi perseuera miẽtras que no ayquien le corrija,ni aconseje,como se vio en Dauid, que duro en su culpa hasta que le corrigio Natan. Pero al pecador publico nunca le falta remedio humano,hombre que cõ zelo de la honra de su Dios,y desu alma le corrija,o diga a quiẽ pueda atajarle los passos,o el amigo, o el deudo,o el vezino que lo sabe,porq̃ esto es proprio del mas cercano al delinquente.Sabiamẽte mando la ley,que si hallassen en vn campo vn hombre muerto a hierro,y no pareciesse el homicida,midiessen con vna cuerda desde el cadauer,hasta el lugar mas cercano,y los regidores y juezes del,fuessen obligados a hazer auariguaciones y diligencias hasta descubrir el matador, porque presume la ley,que naturalmente hablando,han desaber los mas cercanos mas de aq̃l maleficio,que los apartados. Claro esta que hauiendo vn amancebado en la parrochia y calle deSan Miguel,mas verisimil es saberlo los vezinos que le ven yr y venir,salir,y entrar,que los parrochianos y vezinos de S. Pablo, que no ven nada. Ansi lohaueys de hazer con zelo de la gloria y seruicio de Dios,y de la saluaciõ de vuestro hermano,y ansi el pecado publico es remediado. Exẽplo teneys en dosfuegos vno en la ciudad,otro en el monte. Quãdo se quema vna casa en el pueblo,todos acuden a socorrerla, los ministros de justicia, los carpinteros,y aluañiles,los officiales de los aguatoches,los frayles, y el pueblotodo tocã,capanas,llaman y vienen,vnos derriban,otros acuden con agua,en fin matan el fuego,y atajan eldaño, Pero quando el leñador y carbonero enciende su horno en el monte,y le quita la respiracion portodas partes yle dafuego y mas fuego,toda la leña se abrasa,y buelue en carbones. Ansi es el pecado notorio remediado,como incendio publico en la ciudad,elsecreto queda sin socorro, como leña abrassada y buelta en carbon

para

para el infierno. Misericordia diuina fue que esta pobre pecadora fuesse cogida en su culpa, para q̃ aunque con detrimento de la hõra, saliesse della. Verisimil cosa es que no fuera este el postrer pecado si con tan grande ignominia Dios no le abriera los ojos, y truxera al tribunal de Christo, lleno de misericordia. Quando Achan hurto del saco de Hierico contra el vando que mando echar Dios, la capa de grana, dozientos siclos de plata, la lamina de oro, y Dios se indigno con todo su pueblo, echo suertes Iosue, por tribus, por familias, por casas, por personas, y cayo sobre el malhechor. Llamole en presencia de todo el pueblo, pusole en medio como oy esta la adultera, y dixole: *Fili mi da gloriam Deo, & confitere peccatum tuum*. Hijo mio glorifica a Dios por cuya voluntad cayo la suerte sobre ti, confiessa tu pecado a su honra y gloria, y dale gracias porque te haze tanto bien como descubrir tu culpa, para que la pagues en esta vida. En lo qual dio a entender el S. Iosue, quã gran misericordia de Dios es descubrir el pecado para perdonarle, que encubierto quedara sin remedio. Desta vso con la adultera a quiẽ por medio desta affrẽta quiso sanar.

Ios. 7. 19.

§. V.

Inclinas se digito scribat in terra. Hecho admirable! de el qual se pueden preguntar tres cosas. Primera, como pudo escriuir con el dedo en tierra pues estaua en el templo, cuyo suelo era enlosado? Segunda, a q̃ proposito escriuio? Tercera, que escriuio? Digo a lo primero, q̃ pudo escriuir sobre losas no formando caractes, pero significando algo, como suelẽ los mudos escriuir en el ayre con las manos, y los que hablan cõ los dedos, donde aunque huyen las letras, queda el sentido dellas en el alma: o pudo escriuir y señalar en el poluo que estaua sobre las piedras.

A LA segunda, que a q̃ proposito escriuio? Digo, que depende de la rosolucion de la tercera, por q̃ si se puede aueriguar que escriuio, no sera dificultosa cosa conjecturar a que fin escriuio. Porq̃ si escriuio algo tocante a Escribas y Phariseos, sin duda quiso diuertirlos de la acusacion de la adultera, a la de sus hechos y cõciencia. Puedese dar otra causa deste su escriuir probable, que no pretẽdio en este hecho otra cosa mas q̃ dissimular y declinar el arbitro que le dauan del adulterio, como quien se muestra occupado en otra cosa, y metido en otro pensamiento mas profundo, sin tener lugar de atender a sus vanas falacias. Ansi lo siente Beda, y Euthymio añade hauer sido vso y costumbre, que los que no querian dar respuesta, a quiẽ le preguntaua importunamente cosas impertinentes, o indignas,

Beda in Cõ
Eut. in Cõ

poner-

ponerse a escriuir en tierra. Esto dize el, aunque yo no me acuerdo hauer leydo jamas tal costumbre. S. Aug. pienla que en esta escriptura quiso mostrarles que ellos hauian de ser escriptos en la tierra, no en el cielo.

Aug. 4. d cōs. Euāg.

Amb. li. 7. epist. 58. Hiere. 22. 30. Amb. li. 9 epist. 76. Hier. li. 2. cōt. Pelag. S. Tho. in Comm.

A LA tercera, que escriuio? dize Ambrosio, no la sentencia d la adultera, sino de los acusadores. *Quid scribebat nisi illud propheticum. Terra scribe eos abdicatos.* Y en otro lugar dize, q̄ escriuio aquello proprio que les hauia dicho. Tu que ves la pajuela en el ojo de tu hermano, no ves la viga en el tuyo Hieronymo. Que escriuio los pecados de los acusadores, y de todos los mortales. Otros, que lo mismo escriuio que luego dixo palabra: *Qui sine peccato est vestrū, &c.* En esta sentencia viene S. Thomas, auctor de graue juyzio. A mi me parece bien lo que algunos dixeron: Que realmente no escriuio cosa significatiua, que se pudiesse leer ni formo ciertos caractes, sino q̄ delineo letras y figuras inciertas sin sentido ni significacion, quales suelen hazer los muy pensatiuos. Y esto deuierō detener por cierto y llano todos aquellos Auctores, que no declaran lo que escriuio, porque en callarlo dan a entender que no escriuio cosa d consideracion, Auguin Beda, Ruperto Euthymio. Pareceme buena sentencia. Porque si escriuiera algo que pudieran leer los Phariseos, no le apretaran para que respondiera a la questiō propuesta; especialmente si la escriptura les tocara a ellos, mas mouieran nueuo pleyto sobre ella. De mas de esto, si la primera vez huuiera escrito alguna cosa de importancia, no se inclinara segunda vez, despues de hauer respondido por escrito la primera. De mas de esto, si escriuiera algo que fuera de sustancia, no lo passara en blanco el diligentissimo Euangelista. De ingenio sobrio es contentarse con esta sentencia.

August. Bed.

Rupert. Euthym.

Cum autem perseuerarent. Hazen instancia los acusadores, piden sentencia, como diziēdo, los acusadores son graues, sabios, el lugar proprio templo de verdadera religion, el juez supremo inapelable, el reo la muger, la ciēcia cierta, *modo deprehensa est*, la sentencia de la ley clarissima, no ay necessidad de estudiarla. De manera que el delicto es graue, inexcusable, los delatores sufficientes, el lugar proporcionado, el juez competente, ordinario, el reo conuencido, el delicto notorio, la ley clara, no se que falta para dar sentencia y executar justicia, y cō todo esso el bendito IESVS no se resuelue, ni condena la pecadora, inclinase a escriuir, pero no pudiēdo esperarla passiō de los acusadores, *cū perseuerarēt erexit se*, endereçose el Señor, dexo d hazerlo q̄ hazia para hazer esto,

esto,y el que se inclino para perdonarlos con aquel escriuir dissimulado,cōpelido para dar sentencia,leuantase para herir de agudo a los que hasta aqui hauia sufrido y perdonado. *Qui sine peccato est vestrũ,&c.* Prudētissima respuesta,ni cōtraria a la ley,ni agena de clemencia,con que por via de clemencia,sin offensa de la ley confunde a los malignantes. No cae en el lazo que le armaron , pero los que le amaron, porque no creyeron q̃ era libre de todo lazo cayeron en el. Pues que responde el Señor IESVS? (dize San Augustin) que respon de la verdad? que responde la sabiduria? que responde la justicia misma,a quien se parejaua la calumnia? No dize,no la apedreys por no mostrarse contrario a la ley,ni quiera Dios que diga apedrealda,porque no vino a destruyr lo que hallo,sino a recoger lo perdido. Pues que respuesta da? tan llena de justicia,como de misericordia: *Qui sine peccato,&c.* Hasta aqui es de Augustino. En lugar de aquello *sine peccato*,esta en el Griego *anamartitos*,y tiene dos sentidos,vno proprissimo el que es impeccable:otro,el que no tiene pecado,pero puede pecar,como dize Hieron. Algunos lo toman en el primer sentido,como si amonestara Christo a estos acusadores que se acordassen de su propria flaqueza,y condicion y desistiesen de la accusacion de la adultera,porque aunque no eran adulteros,ni tenian semejantes culpas,erã hombres que podian a vezes caer en semejantes hoyos,por tanto que hiziessen con la pecadora,lo que ellos hallados en semejante delicto querrian se hiziesse con ellos. Estos auctores juzgan demasiado de bien de Escribas y Phariseos. Mas agudamente los toco Christo,y no solamente les dixo,que podrian pecar,cosa natural a todos los hombres,ni solamente q̃ eran pecadores, porque tenian muchos pecados,cosa tambien comun a todos,sino que eran hypocritas,que estando llenos dentro de muchas culpas,querian parecer fuera sanctos y religiosos, q̃ con zelo de ley y religiō querian apedrear la adultera, como en otra parte los comparo a sepulcros blanqueados. Punge la herida de su conciēcia,diziēdo: *Qui sine peccato,&c.* mostrando teniã ellos no menos pecados. Mas esto mismo dize tan prudentemente que no parece que se le dize,el sino su conciencia a cada vno,y ansi remitiendolos a ella como si el lo ignorara,haze a cada vno juez de si mismo: *Qui sine peccato,&c.* Parece que por vn derecho natural,el que acusa y condena a otro,ha de estar libre de aquel,y de otro semejante crimen. Por ventura permite ley q̃ vn lobo deuore a otro? vn maluado apedree a otro? porque han ape-

August.

Luc.9.10.

Hier.li.2. cōt,Pela.

Matt.23 27.

apedrear a otro,y no a si mismo?

Et iterum se inclinans. Da lugar a la verguença y confusion de los Escribas y Phariseos, y para q̃ no la tenga cada vno de boluer las espaldas se inclina segunda vez,como dizen Hierony.y August. Y q̃ este fuesse el fin de inclinarse aora, mostrolo el effecto, porque luego se fueron vno por vno: aunque esta fuga no la causo la palabra exterior sola, sino la virtud de Christo,que desperto sus conciencias,y puso en ellos temor y verguença Començaron los viejos(dize Ambrosio) porque tenian mas pecados, como mas viejos,o porque entendierõ primero la palabra de Christo,como mas prudentes,y começarõ a llorar sus pecados,los q̃ vinieron por acusadores del ageno. *Fortis inscriptio quam nulla delebit iniquitas.* Quedo Christo solo con la muger,no tan solo q̃ no huuiesse testigo como penso y murmuro vn herege,cosa por cierto increyble: lo vno, porq̃ no se deshizo el auditorio de su sermon, a quien no tocaua su respuesta:lo otro, porque quãdo no quedaran otros oyentes, no faltaran los Apostoles y dicipulos,porque como le dexarã predicãdo los que nunca le dexauan? Item si quedo del todo solo,como dize el Euangelista que la muger quedo *in medio*? En medio de quien si estaua solo Christo? De manera que las mismas palabras del Euangelista enseñan claramente, que no quedo solo con la muger: solos Escribas y Phariseos se fueron vno tras otro. Y quedar solo ha se de entender sin acusadores, solo sin persona a quien tocasse aquel juyzio,porque no quedaron mas que el juez,y la rea, Christo,y la adultera: pero los oyentes quedaron, y en medio dellos la adultera, q̃ no huyo, porque sintio el fauor de Christo. Demos que Christo quedara solo,por ventura por esso auia de murmurar el herege?pues los discipulos en caso semejante,como cuenta el mismo Euãgelista,no osaron preguntarle, porque o que hablaua con muger. Aqui habla en el templo, alli en vn campo,alli solo,pero aqui en presencia de muchos, aqui y alli para remedio destas pecadoras;solo,o acompañado, a nadie pudo parecer mal, sino a vn deshonestissimo herege, cuyas vanidades y locuras quedaron en sus libros mismos,como en processos de sus culpas: y esta fue la mayor de todas.

Hieron. li.2. cõt. Pelag. August. tract.33. in Io.

Ambr. epis.58.

Ioan.4.

§. VI.

Quan justo,quan sabio despidiente. *Qui sine peccato est vestrum. &c.* Leuantase Christo para dar a entender que esta en

pie para defender los suyos, y dize: *Qui sine peccato, &c.* Dura palabra esta, principalmente para los predicadores que nos subimos aqui para tirar piedras, al carnal, al logrero, y tahur. Mira que en el nombre de Dios te tiro carnal esta piedra, q̃ *adulteri regnũ Dei non consequetur.* (Ad Gal. 5.21.) Y aunque el predicador pecador no tiene libertad, yo te tiro esta. Guardate de las piedras del infierno, que son duras, que las del pulpito blãdas son. Quedan se los Phariseos confusos por esto que les dixo; y por vẽtura por lo que les escriuio: y porque les truxo a la memoria sus pecados. Y pareciendoles q̃ todos los auiã conocido llenos de verguença, se salẽ vno a vno del templo sin quedar ninguno. Dales Christo a entender, q̃ lo que escriue aora està escripto en el libro del cielo, en el de la casa de Dios, y q̃ al tiempo del castigo boluera a ver el libro. Creed q̃ no aueys dicho palabra, ni pensado liuiãdad, que no estè escripta en el libro de las cuentas de Dios. En el primero de los Reyes dize Dios a Saul: *Recensui quaecumque fecit Amalech Israel.* (1. Re. 15. 2.) He dado vna buelta al libro de cuentas, y he visto q̃ ha de ser Amalech castigado, porque quãdo venia mi pueblo de Egypto mataron a los cansados y hãbrientos, q̃ desfalleciẽdo se quedauã los postreros, y por otras guerras y contradictiones que le hizieron. Ve a ellos, y assuelalos, no la perdones a nadie, porque aũque ellos no cometieron este pecado, que ha que passò muchos años, sino sus padres, ellos han cometido otros, y con pena tẽporal es justo que los hijos seã castigados por los pecados de sus padres. Y pues se nos ha de tomar esta cuenta, honra se les ha hecho a estos en auisarles aqui. (Dan. 5. 25.) Acuerdate de aquella historia de Balthasar. Vio vna mano que escriuia, começo a temblar, dize la Escriptura q̃ se daua vna rodilla con otra: llegan Nigromanticos y Doctores, nadie puede conocer los charactères, porq̃ nadie conoce las letras del libro de Dios sino el que las trata: como las cuentas y libros de vn mercader, no las conoce sino quien las trata. Entra Daniel Propheta, y dize: Balthasar llegado ha tu castigo, y tus maldades son cumplidas, Dios castigo a tu padre, y tu no quisiste rẽdirte a el, y has beuido en los vasos del tẽplo: sabete q̃ en essas letras esta escripto MANE, *&c.* que declaran la saña y castigo de Dios, MANE quiere dezir *numerauit*, contada tiene Dios, y tassada tu vida, y mañana acabaras. TETHEL. *Appensus es in statera, & inuentus es minus habens.* PHARES *diuisum est regnũ tuũ.* Yo te lo quitare, y dare

dare a otro. Pesadas tengo tus cosas, y las de los tuyos. Lo segundo, no hallo que está en fil: no estan como deuen. Lo tercero, *diuisum, &c.* Ea hermanos q̃ está pesada vuestra vida, y la vanidad de vuestra cabeça. Pesada tiene Dios la vida del official, y del señor, y a todos nos halla faltos: en todos halla q̃ no hazemos lo que deuemos. O quanta soberuia ay en este tiẽpo, quãtos latrocinios, quantas malas mugeres. Por esso dize *diuisum est.* Sentenciada está tu anima para los infiernos: porque en esta vida viuiste mal. Dios daldes a entender su maldad, y su mala vida. La mano escriue, sentenciados estan estos carnales, porque estan sus animas endurecidas, y no tengo yo espiritu para darselo a entender. Vntadme Señor la pluma cõ vuestra sangre, y escriuire *tanquã calamus*
Ps. 44. *scribæ*. Ea hermanos llegaos a Dios, y rendios a el. Y venid cõ las manos atadas, y pedidle misericordia, pues veys en esta muger quan benigno se muestra cõ el peccador humilde. O suauidad bastante a atraer los mas apartados peccadores, que sean Christianos, que sean Gentiles? *Pacẽ his qui longe, & pacẽ his qui*
Cant. 1. *prope. Vnguentũ effusum (vocatur) nomẽ tuũ.* Quando heziste aquellas marauillas en Egypto, para dar libertad y remedio a tus hijos, bolo la fama de cosas tan estupendas, olieron tu nombre las extremas naciones. Dize se publicamente que tu eres vnguento, que de ordinario se derrama y diffunde, cuyos suauissimos olores manan y se estienden muy lexos. Y esta es la gracia de vn suaue vnguẽto comunicarse. Quãdo el vnguẽto està en la buxeta no comunica su fragrancia; mas quando se derrama esparzese por todas partes. *Ideo adolescẽtulæ dilexerunt te.* Lexos estaua Ietro suegro de Moysen, pero atraydo cõ el rumor de tus cosas se cõuirtio a tu Fe. Lexos Raab la pecadora, y al olor de tus grãdezas professo q̃ eres Dios del cielo, y dela tierra. Lexos la pecadora de la ciudad, quando olio tu suauidad, y como a vnguento derramado offrecio sacrificio de vnguento vertido, y de lagrymas, como de agua de Angeles. O Christo vngido? o vnguento? o por hablar mas propriamente cõ aquel tu dicipulo amado, *Vnctio.* Vnciõ. Vngido por razõ de essa naturaleza humana, con olio de alegria sobre todos los otros de Espiritu sancto, y de sus virtudes y gracias. *Vnguentũ effusum.* Gracia vertida, y copiosa q̃ largamente se distribuye, es tu nõbre, o Christo. Ansi eres en todo el mundo nombrado y celebrado. No solo para ti estas lleno de gracia y dotes, sino tambien para 1. Ioan. 2

nosotros, por lo qual no te llaman vnguento solamente, sino *effusionis*, o *effusum*, vertido en otros. *Ideo adolescentulæ*. Por tanto las virgines y donzellas con ambiciō de tu amistad, dexando todos los deleytes y vanidades del mundo, y de todas las cosas exteriores te buscan. Si estas te buscan, quanto mas razon es que te busquen los que tienen mas necessidad de tu balsamo, y vnguento. Danos Señor buen sentido de tus olores, para que con el corramos en pos de ti, y contigo, con tu gracia.

LAVS DEO.



TABLA

TABLA DE LOS LVGARES DE LA SAGRADA Scriptura, que se declaran en este primer tomo.

Aduierta el Lector, que aqui no se haze mencion de los lugares que se citan en el discurso del libro, que se traen de ordinario en razõ de otros, y no se declarã; porq̃ esso fuera, lo vno cosa infinita, y lo otro impertinente, y cãsar el Lector en busca del que se expone, y en cõtrario cõ el q̃ se cita solamente. Todos quantos van en esta tabla de ambos Testamẽtos vã declarados, o en pocas, o en muchas palabras. Lo segundo, aduierta q̃ a vezes la declaraciõ del lugar, está algunas lineas antes q̃ el, y con el se cierra, y ansi quãdo no esta despues se ha de hallar antes, para verificar esto, que todos van declarados.

En este Indice, no ay otros numeros sino paginas, y por estas se ha de hallar lo que se busca.

GENESIS.

Nunquid

Exal-

82. Cogi-

135. Qui

Eccle-

Ecclesiasticus.

In

53. Pro

TABLA DEL TESTAMENTO NVEVO.

Mathaus.

Marcus.

Lucas.



TABLA

TABLA SEGVNDA DE LAS COSAS MAS NOTAbles deste primer tomo.

Aduierto al Lector que todo va resumido, y letra por ringlon, como dizen: porque las mas vezes son cosas muy difusamente tratadas, y las mas que son del Texto del Euangelio no se ponen, porque se saben sus lugares, y fuera querer resumirlo, hazer vna prolixa tabla, y no necessaria, pues se remite a los lugares, donde cada cosa esta tratada de proposito.

tur

Saco

Hambre

Iſrael

fuelo

uos

San-

Señores.

Sieruo.

Sol.

T.

Tahures.

Tentacion.

Temor de Dios.

FIN.






7-2.2